(تنبيه)

(قال فى كشف الظنون) جامع الفصولين فى الفروع مجلد للشيخ (بدر الدين محمود بن
اسمعيل الشهير بابن قاضى سماوه) الحنفى المتوفى سنة ٨٢٣ وهو كتاب مشهور متداول
فى أيدى الحكام والمفتيين لكونه فى المعاملات خاصة جمع فيه بين فصول العمادى
وفصول الاستروشنى فأحاط وأجاد أوله * الحمد لله الذى أعلى شأن الشريعة الخ ذكر
انه جمع بينهما ولم يترك شيأ من مسائلهما عدا الاما تكرر منهما وترك فرائض العمادى
لغنى عنه بالسراجى (يعنى الفرائض لسراج الدين السجاوندى) وأوجز عبارتهما وضم
اليهما ما تيسر له من الخلاصة والكافى ولطائف الاشارات وغيرها وأثبت ما سنح
من النكت والفوائد وجعله أربعين فصلا فصار حجمه قريبا من ربع حجمهما وحصل به
الغنية عن الاصلين وذكر انه شرع فى تاليفه فى جمادى الاولى من شهور سنة ٨١٣
وختمه فى صفر سنة ٨١٤ وله فيه أسئلة واعتراضات على الفقهاء الخ وقال فيه
(أحكام الصغار مجلد أوله الحمد لله الذى بهرت حجته الخ للشيخ الامام مجد الدين أبى الفتح
محمد بن محمود الاستروشنى الحنفى المتوفى سنة ٦٣٢ وهو صاحب الفصول المشهورة
واستروشنه بضم الهمزة والراء المهملة وفتح الشين المعجمة والنون اسم اقليم بما وراء النهر
وفيه أيضا (آداب الاوصياء فى الفروع للمولى على بن أحمد بن محمد الجمالى الحنفى المفتى
بالروم المتوفى سنة ٩٣١ أوله الحمد لله رب العالمين الخ جمعها فى قضائه بمكة المكرمة
ورتبها على اثنين وثلاثين فصلا وهو من الكتب المعتبرة اهـ) أقول واما الحاشية
المسماة باللآلئ الدرية فى الفوائد الخيرية * فهى للامام نجم الدين الرملى وهى
حاشية لطيفة مجردة من خط مؤلفها شيخ الاسلام الشيخ خير الدين وهى مجلد واحد
وفى التعليقات السنية على الفوائد البهية بعد ان ذكر ترجمة السيد الشريف انه اشترك
مع محمود بن اسرائيل الشهير بابن قاضى سماونه ما نصه هو الشيخ بدر الدين محمود بن
اسرائيل بن عبد العزيز الشهير بابن قاضى سماونه ولد فى قلعة سماونه من بلاد الروم
حين كان أبوه قاضيا بها وأخذ فى صباه عن والده وحفظ القرآن وقرأ بقونية بعضا من
العلوم وارتحل الى الديار المصرية وقرأ هناك مع السيد الشريف وبرع فى جميع
العلوم وصنف لطائف الاشارات فى الفقه وشرحه التسهيل وجامع الفصولين جمع
فيه بين فصول العمادى وفصول الاستروشنى وعنقود الجواهر وشرح المقصود فى
الصرف وحكى انه لما جاء الامير تيمور بتبريز وقعت عنده منازعة بين العلماء فذكر
الشيخ الجزرى عند تيمور الشيخ بدر الدين بن قاضى سماونه للمحاكمة فدعاه الامير تيمور
فحكم الشيخ بينهما ورضى الكل بحكمه واعترف العلماء بفضله وأعطاه تيمور مالا جزيلا
ثم سافر الى مصر ثم الى حلب ثم دعاه أمير الجزيرة وأسلم على يديه ثم جاء الى أدرنه وكانت
وفاته سنة ٨١٨ تقريبا كذا فى الشقائق النعمانية فى طبقات علماء الدولة العثمانية

وفي الجزء الاول من شرح الاشباه لهبة الله البعلي على خطبة المصنف ان (جامع الفصولين) فصول الاستروشني وفصول العمادي لمحمود بن اسرائيل بن عبد العزيز بدر الدين الشهير بابن قاضي سماونه وبها ولد بها بارض الروم حيث كان أبوه قاضيا بها وأميرا ثم حفظ القرآن وا[illegible] ثم دخل مصر وتدارك الشريف الجرجاني في القراءة على مبارك شاه المنطقي وعلى الأكمل وحج معه ثم قرأ الاول ثم قرأ على الزيلعي ثم دخل القاهرة وتدارك الشريف في القراءة ثم اختلط بالصوفية فأخذ التصوف عن الشيخ الخلاطي وامره بالتوجه الى تبريز لارشاد المريدين فتوجه فحصل له وجاهة عند التيمور ثم رجع الى بلاده ثم توجه الى الروم فجعله السلطان موسى چلبي ابن السلطان بايزيد قاضي العسكر فلما قتل السلطان موسى لما قتله حبس الشيخ مع أهله بازنيق ثم خرج في شهر الصدر ثم خرج من الحبس وتوجه الى بلاد ثم دخل فقام ابن بايزيد السلطان محمد فدخل روم ايلى ثم اخذ فأتي به الى السلطان محمد فاته يريد السلطنة وسعى في حتفه فامر بقتله بمدينة سرز وله تصانيف كثيرة ومنها لطائف الاشارات في الفقه وشرح التسهيل صنفه وهو محبوس بازنيق وعقد الجوهرة وشرح المقصود ومسرة القلوب في التصريف وتوفي سنة ثمانمائة وثمانية عشرة

بق * أدب القاضي * بف محمد بن الفضل * بز بزدوي * بق بقالي * بس مبسوط * بجي اسبيجابي * تو تهذيب القلانسي * تح تحفة * تم تتمه * تز زيادات * تمت زيادات الزيادات * تسن تاسيس النظر * ث أبو الليث * جف جامع الفتاوى * جق جامع الفقه * جص جامع الصغرى * ج الجامع * جخ الجامع الصغير * جن اجناس الناطفي * جنس تجنيس * جر أبو جعفر * جنق اجناس الفقه للنسفي * جز وجيز المحيط * جنم جواهر نظام الدين * حم الحاكم * حو الحاوي * ح الايضاح * حصر الحصر * خ قاضي خان * خه خواهر زاده * خا خصال * خص كتاب الخلاص للفتي * خي كرخي * ذ ذخيرة * ذي عليا باذي * ر فوائد الرستغني * ز ابو بكر الرازي * سك السير الكبير * سج ابو سليمان الجوزجاني * سغد القاضي الامام علي السغدي * سد السيد الامام ناصر الدين * شني فصول الاسروشني * شبه شامل البيهقي * شحي شرح الطحاوي * شخ شمس الائمة السرخسي * شخه شرح خواهر زاده * ش رشيد الدين * شج شرح الجامع * شق شرح القدوري * شظ شرح قاضي ظهير * شصل شرح الاصل * شح شرح الحيل * شجي شرح الاسبيجابي * شبن شيخ الاسلام برهان الدين * شمص شرح مختصر الجصاص * شك شرح السير الكبير * شهد رشيد الدين والهداية * شك شيخ الاسلام أبو بكر * شسع شيخ الاسلام علاء الدين السمرقندي * شع شرح العصام * شكز شرح الكنز * شت شرح الزيادات * شن مشارع نجم الدين * شمخ شرح المختصر * شطح شرح الطحاوي * صذ صاحب الذخيرة * صر صدر الاسلام ابو اليسر * صشحي الحاصل من شرح الطحاوي * صط صاحب المحيط * ص الفتاوى الصغرى * صل الاصل * صفار أبو القاسم الصفار * صش الصدر الشهيد * صفه اصول الفقه * صه خلاصه * صقضه صاحب الاقضية * صع فصول عماد الدين * صخ المستخلص من الجامع * صق فصول الفقه * صح صاحب الايضاح وهو أبو الفضل الكرماني * ضك بعض الكتب * ض بعض المشايخ * ضف بعض الفتاوى * ضص بعض الاصول * ضط بعض الشروط * ضح توضيح * ضخ موضع آخر * طي شرح الطحاوي * طخ شروط الخصاف * طبد شروط ابي النصر الدبوسي * طحم شروط ابي الحاكم * طج شروط قاضي جلال * طبس شروط الحاكم ابي نصر احمد بن محمد السمرقندي * طح شروط الحلواني * ط محيط ديناري * ظه ظهير الدين المرغيناني * عده عده * ع عتابي * عبت كتاب الدعاوي لاحمد بن محمد السمرقندي * عجو أجوبة الفتاوى * غر غريب الرواية * فن غنيه * فل فوائد محمد بن مرسل الاستروشني * فر فوائد ائمة بخاري * فد فتاوى ديناري * فقظ فتاوى قاضي ظهير * فتصط فتاوى صاحب المحيط * فذي فتاوى عليا باذي * فيم فوائد نظام الدين * فو فتاوى * فج فوائد ابي حفص الكبير * فش فتاوى رشيد الدين * فص فوائد صدر الاسلام طاهر بن محمود

* فض فتاوى فضيلى * فظ فوائد ظهير الدين * فتظه فتاوى ظهير الدين * فضع مختلفات القاضى ابى العاصم العامرى * فع فتاوى عتابى * فتظس فتاوى ظهير الدين اسحق * فعطع فوائد مسموعه من صاحب المحيط * فسبن فوائد شيخ الاسلام برهان الدين * فج فوائد ابى جعفر * فق المختلفات القديمة للمشايخ * فن فتاوى النسفى * فضك ابو الفضل الكرمانى * فتث فتاوى ابى الليث * فث مختلفات ابى الليث * فشم فوائد شمس الاسلام * فى كافى * فتك فتاوى ابى بكر محمد بن الفضل * فضم فوائد بعض الائمة * فو فروق الجامع * فتخ فتاوى قاضى خان * فتظو فتاوى ظهير الدين الولوالجى * فتفز فتاوى نجم الدين الزاهدى * فدمخ فوائد بعض المتأخرين * فعلا فوائد العلائيه للامام العلامة السمرقندى * فطخ فتاوى ظهير البخارى * ق القدورى * قضه اقضيه * قه طريقة بعض المشايخ * قج قاضى جلال الدين يغدموفى * قسر واقعات السر * قت واقعات * قردق دقائق الاعراب * قنية قنية الفتاوى * كش كتاب الشيوخ * كبى كبير الدين البرقوانى * كصط كتاب الدعاوى والبينات لصاحب المحيط * كانى أبو بكر البلخى * كح كتاب الحيل * كبق كفاية البيهقى * كب الكتاب * كف كتاب الفوائد * كفا كفاية * كحم كتاب الاحكام * كفو كامل الفتاوى * كشغ كشف الغوامض لابى جعفر الهندوانى * كظه شروط ظهير الدين المرغينانى * ل علامة الحاصل (أى اوائل علامات الكتب أى كتاب كان) * لط لطائف الاشارات * مخى مختصر الكرخى * مصط مستزاد صاحب المحيط ومنتخبه * مح شمس الائمة الحلوانى * من مجمع النوازل * مت مختصر الزيادات للحاكم الجليل * مى منتقى * مق ملتقط * مقع مختلفات القاضى أبى العاصم البلعمى * ملث مختصر كافى * مخ مختصر * مخم مختصر حاكم * مخص مختصر اجصاص * مق مختصر القدورى * مز شمس الائمة الاوزجندى * مش منهاج الشريعة * مقج مجالس القاضى أبى جعفر الاستروشنى * مخح مختصر العصام * مسن مسائل نجم الدين * مصت مختصر أصول الزيادات للحاكم الشهيد * مخه مختلف الرواية * مسع مسائل ابن سماعة * مج مجمع الفتاوى * نع نوادر ابن سماعة * نه خزانة الفتاوى * نم نظام الدين * ن نوازل * نسخ نسخة الخجوانى * نو نوادر هشام * ند نوادر * نر نوادر ابن رستم * نب نوادر بشر * نشر المنثور للسيد الامام * نمز نظام الزندويستى * هد هدايه * هشام * وث توضيح الثقة * يه فتاوى القاعديه * هاهادى * يد بريد * ى القاضى جلال الدين حامد بن محمد الريغدموفى * نفيس كتاب النفيس لابن الجوزى * تمت الرموز

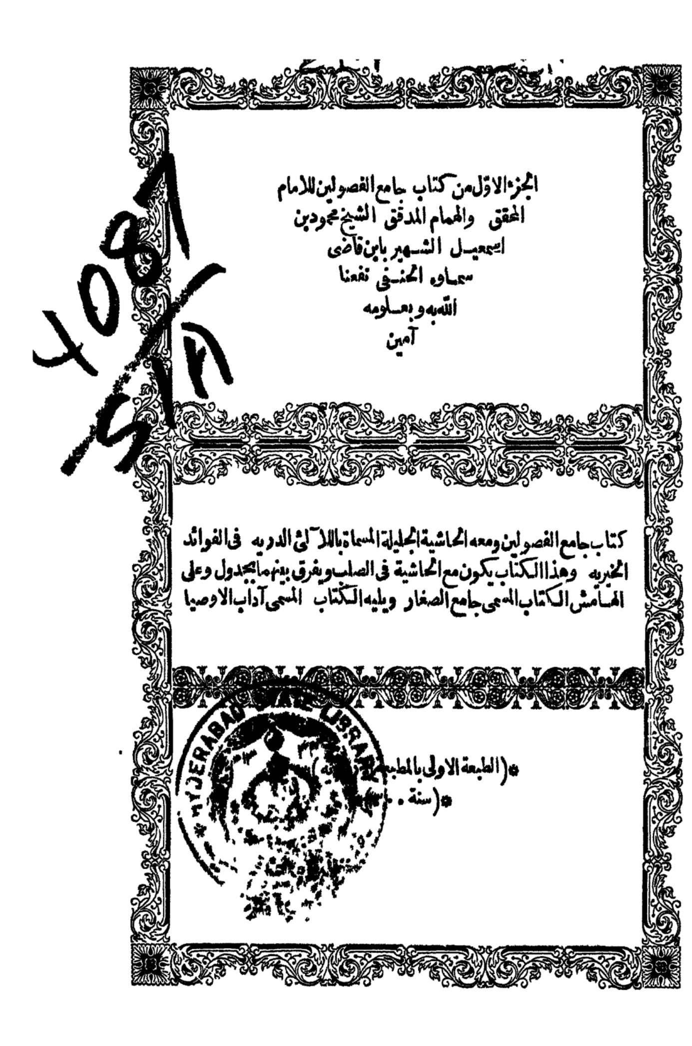
(فهرست الجزء الاول من كتاب جامع الفصولين)

صحيفة

(تمت فهرست الجزء الاول من جامع الفصولين)

(فهرست الجزء الاول من كتاب جامع أحكام الصغار)

(تمت فهرست الجزء الاول من جامع أحكام الصغار)



الجزء الاول من كتاب جامع الفصولين للامام
المحقق والهمام المدقق الشيخ محمود بن
اسمعيل الشهير بابن قاضى
سماوه الحنفى نفعنا
الله به وبعلومه
آمين

كتاب جامع الفصولين ومعه الحاشية الجليلة المسماة باللآلئ الدريه فى الفوائد
الخيريه وهذا الكتاب يكون مع الحاشية فى الصلب ويفرق بينهما بجدول وعلى
الهامش الكتاب المسمى جامع الصغار ويليه الكتاب المسمى آداب الاوصيا

*(الطبعة الاولى بالمطبعة ... ية)
*(سنة ...)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الحمد لله الذى اعلا شأن الشريعة وكرم من اتخذها اليه وسيله وذريعه وجعلنا من أمة خير خليقته ومنّ علينا باتباع طريقته محمد المبعوث الى كافة الانام وصلاته عليه وعلى آله وصحبه الكرام * (أما بعد) * فانّ العبد الضعيف الذليل محمود بن اسماعيل الشهير بابن قاضى سماوه عفا الله عن سقطاته ولا يؤاخذه بهفواته يقول لما طالعت فى الفصولين الذين أحدهما لمجد بن محمود الاستروشنى والآخر لعماد الدين أسكنهما الله فراديس الجنان وتغمدهما بالرحمة والرضوان ألفيتهما من أجل ما صنف فى الفتاوى وأنفع ما أعد لفصل الخصومات والدعاوى الا ان فيهما من التكرار والتطويل مالا يحتاج اليه بشئ من التأويل فجمعت بينهما ورفعت بينهما ولم أترك شيأ من مسائلهما عمدا الا ما تكرر منهما الا عند الحاجة اليه جدا وتركت فرائض العمادى لغنى عنه بالسراجى وأوجزت عبارتهما على وجه لا يحتاج الى الشرح وضممت اليهما ما تيسر لى من الخلاصة والكافى ولطائف الاشارات وغيرها مما وضع فى هذا المرام من المصنفات وأثبت ما سنح لى من النكت والفوائد على ما تقتضيه الاصول والقواعد فهذا مجموع أعددته لروحى ليصبر عند المضايق روحى وجعلته أربعين فصلا يتضمن كل منها الفروعه أصلا ومجمه يتقارب من ربع حجمهما وفوائده اكثر مما فيهما فجاء بحمد الله فريد عصره ووحيد دهره وسميته جامع الفصولين وحصل به الغنية عن الاصلين واتفق الشروع فى تاليفه فى جمادى الاولى سنة ثلاث عشرة وثمانمائة وختم يوم السبت الثامن والعشرين

من

من صفر ختم الله لنا بالخير والظفر سنة أربع عشرة وثمانمائة هجرية ففصل الفراغ منه في أقل من مدة عشرة أشهر بمنه وحوله اللهم أعنا على ذكرك وحسن عبادتك وانصرنا على أنفسنا وخلصنا من شرورها آمين يارب العالمين و ياخير الناصرين برحمتك يا أرحم الراحمين

الفصل الاول في مسائل القضاء والحكومة وما يتصل به من عزل القاضي والوصي والوكيل والمأمور والرسول وفيه بيان ما يصير به دار الاسلام دار حرب والمرتد وفيه بيان حد الاجتهاد وفيه بيان ما يكون حكما من القاضي وفيه بيان نصب الولي والقيم والمتولي والوصي وفي أواخره رجوع محمد رحمه الله تعالى عن ان يقول علم القاضي كبينة وفيه بعض ما يتعلق بالقضاء

الفصل الثاني في القضاء والمجتهدات وفيه دعوى القضاء بلا تسمية القاضي ودعوى الفعل والشهادة عليه بلا تسمية الفاعل وفيه ان القاضي لا يملك نصب الوصي والمتولي لو لم يكن منصوصا في منشوره وفيه يبطل الحكم بشهادة ابن القاضي للاجنبي وفيه تعريف ضمان الخلاص وضمان العهدة وضمان الدرك

الفصل الثالث فيمن يصلح خصما لغيره ومن لا يصلح وفيمن يشترط حضرته لسماع الدعوى ومن لا يشترط وفيه الرجوع على من وهب منه وفيه ما يتعلق بنصب القاضي قيما عن الغائب وفيه دعوى العبيد والدعوى عليهم وفيه دعوى الصبيان والدعوى عليهم وفي آخره ما يحدث بعد الدعوى قبل القضاء

الفصل الرابع في قيام بعض أهل الحق عن البعض في الدعاوى وفيه دعوى الدين ثم دعوى الميراث ثم الدعوى على الورثة وفي آخره اثبات الدين على من في يده مال الميت

الفصل الخامس في القضاء على الغائب وقضاء يتعدى الى غير المقضي عليه وفيه بعض مسائل ما تندفع به الدعوى وفيه جبر الانسان على حق نفسه وفيه تفسير المسخر وحكمه وفيه حكم غيبة الخصم بعدما أقيمت عليه البينة او بعدما أقر قبل الحكم عليه وفيه حيلة اثبات الدين على الغائب وفيه حيلة اثبات قبض الغائب الدين وفيه حيلة اثبات حرمة امرأة الغائب عليه ثم حيلة اثبات العتق على غائب ثم حيلة اثبات الرهن على غائب ثم التصرف في أموال المفقود والغائب وفيه مسئلة الاعذار

الفصل السادس في أنواع الدعاوى وشرائط صحتها وفيما يسمع منها وما لا يسمع وفيه تفسير ماله حمل ومؤنة وفيه ظهور المشهود به بخلاف ما شهدوا وظهور المدعى بخلاف ما ادعى وفيه الغاية تدخل في المغيا أم لا وفيه لا بد من ذكر الشرائط في كتاب القاضي ولا يكتفي بانه عقد صحيح وفيه دعوى قرض المكيل في بلد غير بلد القرض وفيه صحة بيع البر الغائب بلا سلم وفيه له طلب القيمة يوم اهلاك الغصب وفيه دعوى الثمن واجازة البيع وفيه فساد البيع بكساد الثمن وفيه ان له أخذ عدد ما أقرض ولو رخص او غلا وفيه ان مجرد أمر السلطان اكراه وفيه دعوى السعاية

وأشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له شهادة تبسط فاقة رجائي وتقبض الخافقة على ارجائي وتوفقني لتوبتي وتمن علي عند انتهاء نوبتي وأشهد أن محمدا رسوله وعبده الصادق وعيده ووعده أوضح سبيل الهدى و بين نهجه وأزال ظلام الشك وسكن وهجه فصلوات الله عليه وعلى آله الزاهدين وأصحابه البررة المجاهدين صلاة على التعاقب والتوالي تدوم مدى الايام والليالي وبعد فان الناس في أهوائهم مختلفون وفي طباعهم وآرائهم متباينون وعلى مقادير هممهم يكدحون وكل حزب بما لديهم فرحون شعر

كل بما عنده مستبشر فرح
يرى السعادة فيما قال واعتقدا

فقوم يمدح علما ويقدحه آخرون ويعيربه قوم وهم به فاخرون وأشرف العلوم علم الفقه والاحكام وبيان الحلال والحرام الذي رسخت به دعائم الاسلام وعلت به شريعة محمد عليه السلام ولاجل شرف علم الفقه وسببه وفر الله دواعي الخلق الى طلبه وكان العلماء به أجل الانام منقبة وأعلاهم درجة ومرتبة وأفضلهم دينا وأمانة وأرجحهم عقلا ورزانة بلغ الله الماضين الى جنته وصان الباقين من [illegible] بجنته ولا أخلى الدين [illegible] أمثالهم ومن عليهم في [illegible] بحسن أحوالهم [illegible] ما يقع تقاصرت لاهله الهمم [illegible] كل امرئ بما يحرزه وهمه وابتلوا بقوم لا يرقبون في مؤمن الا ولا ذمة ولا يرعون لبري حقا ولا حرمة ووراءهم ووقع تحريره

الى السلطان وفيه دعوى الاعيان والاموال بسبب الاقرار وان الاقرار ماهو وفيه دعوى الملك وانه في يده والتحليف على دعوى مجرد اليد وفيه انه لو ذكر في المحضر أو الصك انه قبض الدار ولم يذكر فارغا عما يمنع القبض يجوز وفيه شرائط صحة الشهادة على الشراء وعلى الارث

الفصل السابع في تحديد العقار ودعواه والشهادة عليه ومايدخل في دعوى العقار وغيره تبعا وفيه ظهور المشهود به بخلاف ماشهد به وفيه ظهور المعقود عليه بخلاف ماشرط وفيه ذكر الشاهد مالايحتاج اليه وتركه سواء وفيه قول الشاهد غلطت او تعمدت ورجعت ومايدخل في دعوى العقار وغيره تبعا وفيه مايحتاج فيه الى ذكر الفاصل ومالايحتاج اليه ومايصح ذكره حدا ومالايصح وفيه تفسير أرض (ميان دهى) وفيه لو ادعى محدودا او محدوده ولم يبين انه كرم او دار او أرض هل تصح دعواه أم لا وفيه دعوى سكنى الدار ببيان حدود الدار وفيه حكم الغلط في بعض الحدود والشاهد اذا زاد او نقص في شهادته قبل القضاء بها وفيه الشاهد شهد بالدار ولم يذكر البناء ثم ادعى المدعى عليه البناء ونحوه وفيه ان الحكم والشهادة بالام هل هو حكم وشهادة بالولد وفيه القضاء بالاصل قضاء بالتبع وفيه لو ادخل دارا في بنائه تلزمه القيمة وفيه تسمع شهود الدفع وشهود اسقاط الشفعة بلا تحديد وفيه دعوى دار كتبت حدودها في المحضر وكذا الشهادة به وكذا الشهادة بمال كتب في الصك

الفصل الثامن في دعوى الخارج مع ذي اليد وفي ذكر التاريخ في الدعوى والشهادة وفيه يصير ذا يد باخذه بحكم وفيه مايثبت به سبق التاريخ ومالايثبت وفيه معرفة الخارج من ذي اليد والشهادة على اليد المنقضية والتحليف فيه على مجرد دعوى اليد وفيه ان اليد على العقار هل تثبت بتصادقهما بالاقرار وفي آخره الشهادة على اليد في العقار

الفصل التاسع في الاشارة والنسبة والتعريف في الدعوى والشهادة وفيه مايشترط بيانه لصحة المحاضر والسجلات وفيه انه يتحمل في السجن مالايتحمل في المحضر وفيه اذا شهد أحد الشاهدين فقال الآخر أنا أشهد بمثل ماشهد هو يقبل وفيه انه هل تثبت المعرفة للشاهد باخبار العدلين ان المقرة فلانة بنت فلان وفي آخره هل يشترط كتابة معرفة الشهود المتعادين بوجههما ونسبهما في الوثائق ام لا

الفصل العاشر في التناقض في الدعاوى ودعاوى الدفع ومايتصل به وفيه ان ذا اليد يصير خصما بمجرد دعوى الغصب عليه وفيه أقر انه لادفع له ثم أتى بالدفع اوقال لابينة لي ثم أقامها وفيه ان ذا اليد يصير خصما بمجرد دعوى الغصب عليه وفيه قول القضاة الثلاثة ان دعوى الشراء مع القبض دعوى مطلق الملك وفيه رواية ابن سماعة عن محمد انه رجع عن ان يقول علم القاضي كبينة وفيه كيفية تحليف ذي اليد على دعواه الوديعة وفيه الشهادة بالهبة والموهوب بيد من وهب له شهادة بتسليم وكذا الاسكان وفيه جحود ماعدا النكاح فسخ له وفيه ان بينة الاكراه أولى من بينة الطوع وفيه بعض

اليتيم
ومحى الحدثان نسوة آل حرب
بمقدار سمدن له سمودا
فرد شعورهن السود بيضا
ورد وجوههن البيض سودا
ولما قعدت هممتهم بحالتهم مع حسن آلتهم أردت أن أحرز جملة من المسائل وأوردها مجردة عن المعاني والدلائل غريبة الوضع والاساس قريبة الدرك والايناس ترغيبا لاهله وذويه وتحريضا للراغبين فيه بل تنشيطا لنفسي على مطالعة الكتب ودراسة الاسفار والتي اندرست وأتت عليها الحقب فانتقيت منها أحكام الصغائر والصغار وأودعتها في هذه الاوراق القصار وذكرت كل مسألة منها في جنسها تيسيرا وتسهيلا واسأل الله التوفيق لان أشرحها وافصل كل نوع منها تفصيلا وسميت هذا المجموع جامع الصغار وارجو ان يكون وسيلة لدفع الهوان والصغار وعملت فيه عمل الطبيب للحبيب وما توفيقي الا بالله عليه توكلت واليه أنيب

(مسائل أخبار الصبي)

ذكر في النوازل صبي سمع الاحاديث وهو لايفهم ثم جاز له أن يروي عن المحدث من هذا و بين مااذا قرئ [illegible] صك وهو لايفهم ثم [illegible] له ان يشهد والفرق

[illegible]ذا الامر كالبالغ والبالغ اذا قرئ عليه صك ولا يفهم مافيه لايجوزله أن يشهد

مسائل

مسائل النكاح وارث أحد الزوجين وفيه ان بينة الخلع اولى وفيه ان المفهوم ليس بحجة وفيه لا تسمع بينة الايفاء بعد الصلح عن انكار وفيه بعض مسائل الصلح وفيه بينة الاقرار بايفاء الدين لا تسمع وفيه ما تبطل به الشهادة وفيه بعض مسائل ترجيح احدى البينتين على الاخرى وفيه دعوى دفع الميراث وفيه انه لو لم يكن يوم الاقراض في مكان سمى وفيه الموت لا يدخل تحت الحكم وفيه لا عبرة للخط ولو أقر انه خطى وفيه بيان مدة المهل في دعوى الدفع وفيه قوله باع وسلم اقرار بالملك وفي آخره التناقض في النسب وفيه الاقرار بالنكاح

الفصل الحادى عشر في الاختلاف بين الدعوى والشهادة وفي اختلاف الشاهدين وما يتصل به وفي آخره تفسير العقار والضيعة وفيها لشهادة بالايجاب شهادة بالقبول

الفصل الثانى عشر فيما تسمع فيه الشهادة بلا دعوى وفيه تزوج المرأة بسماع موت زوجها اوطلاقها ثم يجيء خبر حياته والشهادة بالتسامع والشهرة والشهادة على النفي وفيه انه هل يجزى التحليف فيما تقبل فيه الشهادة بلا دعوى وفيه بيان مدة تلزم الارث

الفصل الثالث عشر في دعوى الوقف والشهادة عليه وفيه حكم مستغلات الاوقاف والولاية عليها وفيه دعوى الوقف من الموقوف عليه وتصرفه فيه باجارة او مهاياة ونحوها وفيه نبذ من التناقض وفيه الصلح عن دعوى الوقفية اوعن دعوى في الوقف وفيه باع عقارا ثم ادعى انه وقف أوقنا ثم ادعى انه حر وفيه الشهادة على الوقف بلا دعوى ودعوى الوقف بلا ذكر الواقف وفيه لا يحكم بالصك وفيه لا يجبر المستأجر على أخذ قيمة ما بنى وفيه غصب الوقف وحكمه وانه باى طريق سكن الوقف يجب أجر المثل وفيه الشراء بمال الوقف للوقف واستبدال الوقف وفيه كتب القاضى شهادته على صك بيع الواقف الوقف هل يكون ذلك قضاء منه بجواز البيع وفيه اعطاء القاضى قراتب الواقف المحتاجين بلا شرط الواقف ذلك وفيه أخذ الامام غلة المسجد والطلبة وقف المدارس وقت الغلة ثم ذهابهم ونصب القيم والوصى وعزله وفيه يشترط حضرة الصبي في نصب الوصى وفيه يصح تمليك الدار للمسجد وكذا النقد وفي آخره حكم التسبيل

الفصل الرابع عشر فيمن كتب شهادته في صك ثم ادعاه لنفسه اوشهد لغير الاول وفيه ان الكتابة هل هي اقرار ثم الطلاق والتحرير بلفظ لا يعرف معناه ثم بيع المنازل وصورته ثم الامر بالكتابة هل هو اقرار وفيه قالت (من سه طلاق بنويس فقال الزوج نبز بنويس) يقع الطلاق الثلاث وفيه قال لا شهادة لى ثم شهد وقال المدعى لا بينة لى ثم أتى بالبينة وقال لا دفع لى ثم أتى بالدفع وفيه شهد أن لا وارث له غيره ثم شهد لغيره وقال انه وارث وفيه زاد في الشهادة وفيه شهد وابدار للمدعى ثم قالوا البناء للمدعى عليه اواقر المدعى بالبناء للمدعى عليه اوأقام المدعى عليه بينة ان البناء له ثم ان البناء والاشجار هل لها حصة من الثمن ثم ذكر الشاهد شيأ لا يحتاج اليه ثم تبين بخلاف ما شهدوا وفيه بعض ما سبق في الفصل السادس من ظهور المدعى بخلاف ما ادعى أو

ولو سمع الاحاديث ولم يفهم معناها اجازله ان يروى وذكر السيد الامام الاجل ابو طالب يحيى ابن الحسين الحسينى الديلمى رحمه الله في جامع الادلة في باب الاخبار لا خلاف في قبول رواية من سمع الحديث قبل البلوغ ثم رواه بعد البلوغ لان كثيرا من الصحابة كانت هذه حالتهم اما ما رواه قبل البلوغ فغير مقبول عند الجمهور لان طريق ظهور العلم بخبر الواحد الدليل الشرعى وهو انعقاد الاجماع ولم يثبت ذلك في خبر الصبي فبقى ذلك على الاصل الدافع للعمل بالظن ولان النفس لا تثق بصدقه غالبا وقال بعض المتكلمين اذا كان مراهقا مميزا ما يرويه قبلت روايته وادعى ان ذلك وجد في زمن الصحابة لكنا نقول لم يثبت والظاهر من عاداتهم خلافه وفي استحسان الذخيرة صغير أو صغيرة حر او مملوك اتى بجارية يبيعها لم يسع ان تشترى منه قبل السؤال فان سأله عن حاله فقال انه ماذون له في التجارة فانه يتحرى فان كان الصبي عدلا فان لم يقع تحريه على شئ يبقى ما كان على ما كان قبل التحرى وكذلك لو ان هذا الصغير اراد ان يهب ما أتى به لرجل او يتصدق به عليه فينبغى لذلك الرجل ان لا يقبل هديته ولا صدقته حتى يسأل عنه فان قال انه ماذون له في الهبة والصدقة فالقاضى يتحرى ويبنى الحكم على ما يقع تحريه عليه وان لم يقع تحريه على شئ يبقى ما كان على ما كان قبل التحرى قال محمد رحمه الله تعالى وانما يصدق الصغير فيما يخبر بعد ما تحرى ووقع تحريه

ظهور المشهود به بخلاف ما شهدوا وفيه خطأ الشاهد فيما لا يكلف على بيانه وفيه حقيقة ايجاب الضمان على الشاهد وفيه بيان موضع يحتاج فيه الشاهد أن يقول هذا وارث فلان أو يحتاج وفيه شهدوا وقضى ثم برهن على الابراء او انكر المدعى عليه وحلف بطلاق ثم برهن على المال ومر جنسه في آخر فصل التحليف وفيه قال الشاهد ليس هذا وارث فلان ثم قال هو وارثه اوقال ليس المدعى هذا ثم قال هو المدعى ثم انكار الشاهد شهادته

الفصل الخامس عشر في التحليف ومتعلقه وفيه انما يشترط الاحضار فيما أقر انه في يده وفيه ان الصبي المأذون قيل يحلف وقيل لا ولا يحلف الصبي المحجور عليه وفيه لا يشترط الاشهاد في طلب المواثبة في الشفعة وكذا في خيار الخيرة وفيه لو أقر ثم أنكر وفيه التلجئة وفيه ما يصدق بيمين أو بينة ثم شرط صحة الحكم بالنكول وفيه للمفتى ان يجيب بقول من شاء من أصحابنا الثلاثة وفيه أنكر فحلف ثم اقيمت عليه البينة

الفصل السادس عشر في الاستحقاق والغرور ونحوه وفيه متى ينفسخ البيع باستحقاق المبيع وفيه صلح البائع مع المستحق وفيه استحقاقه باقرار المشترى وبنكوله ثم شرائط صحة دعوى استحقاق المبيع من المشترى على بائعه ثم دعوى الرجوع بالثمن عند الاستحقاق وفيه لا يشترط حضرة المبيع لسماع بينة الاستحقاق للرجوع بالثمن وفيه التوفيق لو كان ظاهرا لا يشترط ذكره وفيه لو علم انها للغير يصير ولدها رقيقا ويرجع بالثمن وفيه انه لابد ان يبرهن على الحكم ولا يكفي ان يبرهن انه سجل قاضى كذا وفيه ان العلم بكونه مستحقا لا يمنع الرجوع وفيه استحق من يد المستعير والمرتهن والمستأجر والمودع بعد هلاك المبيع وقبله ثم قوله (بدان شرطهى فروشيم كه غارتى است) ثم دفع دعوى الاستحقاق وفيه بطلان الزعم بالحكم وفيه ابراء المشترى البائع عن عهدة الاستحقاق وفيه يقضى للمستحق وان كان تاريخ الغيبة اقل من تاريخ البائع وفيه أقر المشترى المستحق عليه انهم شهدوا بزور هل يرجع على بائعه وفيه وصل العين الى المشترى بعد الاستحقاق هل يلزم رده على بائعه وفيه برهن البائع على الاستحقاق مع انه اقر به يقع الحكم ببينة لا باقرار للحاجة وفيه اعترف المدعى عليه بالمدعى بعد اقامة البينة قبل الحكم وفيه يرجع الواهب اولا وفيه شرى بثمن وعوض البائع عنه بثمنه ثم استحق المبيع بماذا الرجوع وفيه استحقاق بدل الصلح ومتعلقه وفيه دفع العوض فى المهر وبيع المقايضة والاستحقاق فيه ثم الاستحقاق بعدما أحدث المشترى فى الدار اوفى الارض بناء اومرمة اوزرعا اومقبرة اووقفا ثم حكم بناء أحد الشريكين اوذراعته فى ارض مشتركة بلا اذن شريكه ثم ما يؤاخذ به الكفيل بالدرك عند استحقاق المبيع ثم استحقاقه والبائع مات بلا وارث ثم الغرور ثم غرور الامة مشتريها وقول القن اشترنى انى قن وفيه يطالب من الموكل لو غاب الوكيل معرفة استحقاق بدل العقود

الفصل السابع عشر فى عقود يتعين فيها النقود ومالا يتعين وفيه بيان العددى هل يصلح ثمنا اولا يصلح وفى اى موضع يتعين وفى اى موضع لا يتعين وفيه حكم المثلى والقيمى

انه صادق اذا قال هذا المال مال أبي اومال فلان الاجنبي اوقال مال مولاي وقد بعث به اليك هبة أو صدقة فاما اذا قال هومالى وقد أذن لى أبي ان اتصدق به عليك اواهبه لك لا ينبغى له أن يقبل وكان الشيخ الامام شمس الائمة الحلوانى رحمه الله يقول الصبي اذا أتى بقالا بفلوس ليشترى منه شيأ واخبره ان أمه أمرته بذلك فان طلب الصابون ونحوه فلا بأس بأن يبيعه وان طلب الزبيب وما يأكله الصبيان عادة ينبغى ان لا يبيعه منه هذه الجملة فى استحسان الذخيرة وياتى شئ منه فى مسائل الكراهة ان شاء الله تعالى

(فى مسائل الطهارات)

ذكر الصدر الامام الاجل برهان الدين رحمه الله تعالى فى بيان حكم الماء المستعمل من المحيط اذا ادخل الصبي يده فى الاناء على قصد اقامة القربة هل يصير الماء مستعملا لا ذكر لهذه المسئلة فى شئ من الكتب وقد وصل الينا ان هذه المسئلة صارت واقعة الفتوى فاختلف فيها فتوى الصدر الشهيد حسام الدين على رفتوى القاضى الامام جمال الدين الربغدمونى رحمهما الله والاشبه ان يصير مستعملا اذا كان الصبي عاقلا لانه من اهل القربة ولذا صح اسلامه وصحت عباداته حتى يؤمر بالصلاة اذا بلغ سبعا ويضرب عليها اذا بلغ عشرا وذكر فيه

أ... اذا ادخل يده فى الوزساء اورجله فان علم ان يده طاهرة بيقين جاز التوضؤ بهذا

اذا جعل ثمنا او اجرة وفيه انقطاع الثمن العددي ثم الاحكام التي يجري فيها الدنانير مجرى الدراهم وعلى العكس ثم تجانس القبضين وتباينهما وماينوب احد القبضين عن الآخر في عقد وضمان وامانة

الفصل الثامن عشر في مسائل بيع الوفاء وفيه العبرة للملفوظ لا للمقصود وفيه البيع الجائز لا يجوز في المنقول وفيه احكام الرهن والاجارة والشفعة

الفصل التاسع عشر في مسائل الاجارات المعهودة بسمرقند فيما بين المستقرض والمقرض وفيه بيان ان القول للقابض وفيه يكون القول للدافع في الدفع والآخذ في عدم أخذه وفيه الاجازة بين بائع ومشتر وبين راهن ومرتهن او غاصب ومغصوب منه وفيه هل ينصب القاضي قيما فيما اذا اختفى المقرض وفيه موت احد المستأجرين او المؤجرين ودفع المفتاح الى المؤجر

الفصل العشرون في دعوى النكاح والمهر والنفقة والجهاز وما يتعلق به وفيه اشارة الى ان ولاية القاضي على تزويج الصغائر تتوقف على شئ وفيه ان النكاح لا يثبت بمجرد التصادق والمهر وفيه انه ليس لغير الاب والجد والقاضي ولاية التصرف في مال الصغير وفيه لو شهد احدهما باربع والآخر بثلاثة يقبل وقيل لا والمهر والنفقة والجهاز وما يتعلق به وفيه الانفاق لمعتدة الغير لتزوج نفسها ودعوى البقرة بلا بيان الصفة وفيه بعض التناقض في دعوى المهر وفيه ان يوم الموت لا يدخل تحت الحكم ويوم القتل يدخل وفيه انه يصح الاشهاد على اقرارها ان جميع ما في هذه النسخة لابي وفيه دعوى الزوج فساد النكاح والصلح عن دعوى النكاح وما يتعلق بقبض الولي مهر وليته وفيه بعث الى امرأته متاعا ثم ادعى انه مهر وفيه حد مبلغ الجماع وفيه خروج الزوج بالمرأة الى اي بلد شاء والمزوجة الصغيرة اذا زفت الى زوجها قبل قبض المهر فللولي ردها الى بيته وفيه انفق على امرأته ثم ظهر فساد نكاحها هل له ان يسترد النفقة وفيه الانفاق على معتدة الغير وما يتصل به وفيه دفع الزوج المعجل ولم تأت المرأة بالجهاز وفيه ظهور المرأة ثيبا وقد تزوجها على انها بكر وفيه منكوحة زوجت بآخر وولدت منه وما يتصل به وفي آخره احكام الخلوة

الفصل الحادي والعشرون فيما يسري من الحق الى الولد والارش وما لا يسري وفيه الملك لوكيل الشراء وان كان ثابتا له اولا الا انه لم يعتبر في حق شئ من الاحكام

الفصل الثاني والعشرون في الخلع وما يتصل به وفيه قوله اشتريت منك نفسك او وهبتك منك اعتاق وفيه كون الام احق بالولد وفيه الطلاق بشرط براءة الزوج عن المهر وفيه حيلة ابراء الاب او وكيل زوجته موكلته من شئ من المهر وفيه الاجنبي الخالع الصغير

الفصل الثالث والعشرون في الامر باليد ومتعلقاته وفيه (كلمسى شرعى أولسون) وفيه الفرق بين ما دام وما كان وفارسيتهما وقد طولنا الكلام فيه في فصل ما يصح تعليقه وفيه معرفة اسماء البلدان والكورة والبلدة وفيه لو سمع صوتها اجنبي فهو

الماء وان علم انها نجسة لا يجوز وان لم يعلم انها طاهرة او نجسة يستحب ان يتوضأ بغيره لان الصبي لا يتحاشى النجاسة غالبا ولو توضأ به جاز لان الطهارة أصل وفي النجاسة شك وقال عبد الصمد القلانسي ان كان مع الصبي رقيب فالماء طاهر وطهور وان كان مسيبا في السكة فالماء مكروه كسؤر الدجاجة المخلاة وهذا اذا لم يرد به القربة فاما اذا اراد به القربة فقد ذكرنا ذكره في المحيط وفي فتاوى القاضي الامام ظهير الدين الصغير اذا جامع البالغة لا غسل عليه وعليها الغسل وعن ابي يوسف لا يوجب الغسل على من لم يدرك قال الفقيه ابو الليث لم يصح قوله عندي والصبية اذا كانت لا تشتهي يجب الغسل على الفاعل اذا انزل وفي المحيط والذخيرة غلام ابن عشر سنين جامع امرأته البالغة فعليها الغسل لوجود السبب في حقها وهو توارى الحشفة بعد توجه الخطاب ولا غسل على الغلام لعدم الخطاب الا انه يؤمر بالغسل تخلقا واعتيادا كما يؤمر بالصلاة تخلقا واعتيادا ولو كان الرجل بالغا والمرأة صغيرة يجامع مثلها فعلى الرجل الغسل لا غسل عليها والايلاج في الصغيرة التي لا يجامع مثلها لا يوجب الغسل هكذا ذكر في الاجناس وفي شرح الشافي في كتاب الحدود ان عليه الغسل وان لم ينزل وفي التجنيس الصبي اذا قهقه في صلاته

ذكر في النوادر انه لا يعيد الوضوء لان فعل الصبي لا يوصف بالجناية فصار كالقهقهة في ... وفي فتاوى القاضي

جناية وفيه كشفها وجهها جناية وفيه بيان قاعدة كون السكوت اذنا ثم حيلة المرأة التى تتزوج وتخاف ان لا يعطيها زوجها الامور ثم الاحكام المعطوف بعضها على بعض بحرف الواو وبحرف أو وفيه حكم كلمة أو فى النفى والاثبات وفيه ان البيان فى العتق المبهم تعيين او ايقاع مبتدأ

الفصل الرابع والعشرون فى تصرفات الفضولى وفيه ماينفذ من التصرفات السابقة باجازة لاحقة ونكاح الفضولى وانه لا يصح شاهدا فى النكاح وان كان من يعقد له حاضرا ثم ان الاجازة بالفعل بماذا تكون وفيه ان الفضولى فى النكاح لا يملك فسخه ويملك فى البيع ومايجانسه وفيه سكوت المالك ليس باجازة ثم بيع الفضولى ثم شراؤه ثم صلحه ثم خلعه وفيه ماينفذ من التصرفات بالاجازة ومالا ينفذ ثم ان الاجازة لا تلحق بالافعال

الفصل الخامس والعشرون فى الخيارات الخيار نوعان نوع لا يثبت فى عقود لا تحتمل الفسخ كنكاح ونحوه وانه اقسام أولها خيار العنة فى النكاح ومايجانسه من خيار الجب ونحوه ثم خيار المخيرة ثم خيار العتق ثم الخيار بعدم الكفاءة ثم خيار البلوغ وفيه مسئلة الشفيع ونوع يثبت فى عقود تحتمل الفسخ كبيع ونحوه وانه أقسام أولها خيار الشرط ثم خيار التعيين ثم خيار الرؤية وفيه التبر من الذهب والفضة عين كسائر الاعيان ثم خيار العيب باحكامه منها شراء امة على انها بكر ومنها ترك الخصومة زمانا بعد معرفة العيب وفيه الزيادة هل تمنع من الرد بالعيب وفيه معرفة نقصان العيب ومنها ظهور المبيع بخلاف ماسمى ثم خيار الاستحقاق ثم خيار الرؤية فى الاستصناع ثم الخيار الثابت بهلاك المبيع أو بفوات بعضه ثم العيب الفاحش واليسير ثم الصلح عن العيب

الفصل السادس والعشرون فيما يبطل من العقد بالشرط ومالا يبطل وفيما يصح تعليقه واضافته ومالا يصح وفيه بيان مايقبل التأقيت والغاية ومالا يقبل وفيه ان الغاية تدخل أولا وفيه تحريم الحلال وفى آخره حيلة من أراد ان يرضى انسانا بحلفه ولا يحنث ثم بعده جنس فيما يقطع الاضافة ومالا يقطعها

الفصل السابع والعشرون فى تصرفات الاب والوصى والقاضى والمتولى والمامور وفيمن يتحمل منه الغبن ومن لا يتحمل منه وفيه اذا أضيف العقد الى الموكل لا ترجع الحقوق الى الوكيل وفيه مايتعلق بمتولى الاوقاف وفيه الاستدانة على الوقف وفيه للورثة أخذ التركة لانفسهم ودفع الدين وفيه بيان مايتغابن فيه ومالا يتغابن

الفصل الثامن والعشرون فى التركة والورثة والدين ومايتعلق به وفيه بعض أحكام الوصى وفيه أخذ الورثة كفن الميت من مال نفسه او قضاء دين الميت من مال نفسه او انفق على الصغير من مال نفسه او بحساب دين عليه وفيه انفاق الكبير على الوارث الصغير من التركة ثم اثبات الوراثة ثم هلاك التركة فى قبض أحد الورثة ثم البراءة عن التركة اوعن حقه ثم صلح أحد الورثة عن نصيبه ثم تبرع الاجنبى بقضاء نصيب أحد

ظهير الدين رحمه الله الصبى اذا قهقه فى الصلاة قيل بانه لا ينتقض وضوءه وتفسد صلاته وفى المحيط اذا نسى انه فى الصلاة فقهقه قال شداد قال أبو حنيفة رحمه الله تفسد صلاته ولا يفسد وضوءه لان السنة وردت فى اليقظان وهو ليس فى معنى المستيقظ وقال الحاكم الكفينى والفقيه عبد الواحد يفسد الوضوء والصلاة لوجود القهقهة فى الصلاة وفى المحيط وفيها أيضا الطفل اذا قاء على ثدى امه ثم امتصه ثلاث مرات طهر وفى التجنيس صبى ارتضع من أمه ثم قاء فاصاب ثياب الام ان كان ملء فيه فهو نجس فان زاد على قدر الدرهم يمنع جواز الصلاة وروى عن ابى حنيفة رحمه الله تعالى انه لا يمنع مالم يفحش لانه لم يتغير من كل وجه فكانت نجاسته دون نجاسة البول بخلاف المرة لانها متغيرة من كل وجه كذا ذكر فى غريب الرواية لابى حنيفة رحمه الله وهو الصحيح وان كان اقل من ملء فيه فليس بنجس اعتبارا بالبالغ وفى الملتقط صبى بلغ السعى جلس على حجر المصلى وعليه نجاسة كثيرة لم تفسد صلاته ورايت فى مواضع أخر الصبى اذا كان ثوبه نجسا او هو نجس وجلس على حجر المصلى وهو يستمسك او الحمام النجس اذا وقع على رأس المصلى وهو يصلى كذلك جازت صلاته وكذا الجنب والمحدث اذا حمله المصلى وانما جازت صلاته لان الذى على المصلى مستعمل له

موافقة الدعوى لا يكفي وفيه ان ذكر الطوع قيل هو احتياط لا امر لازم وفيه لو اعرض عن بيان السبب ومال الى دعوى الاقرار لا تسمع وفيه مسئلة كساد الفطريفي وانقطاع العدالي وفيه تحليف غير القاضي لا يعتبر وكذا تحليف القاضي بلا طلب المدعي وفيه انه لو وقف على اولاده واولاد اولاده فالفتوى ان اولاد البنات لا يدخلون

(الفصل الاول في القضاء وما يتصل به من عزل قاض او وصي او وكيل او مأمور او رسول وفيه نصب الوصي والمتولي)

بدأت أولا بما يصير به دار الاسلام دار حرب وبما يصير به دار الحرب اسلاما للحاجة اليه في زماننا ومكاننا قال ح رضي الله عنه لا تصير دار حرب الا باجراء أحكام الشرك فيها واتصالها بدار الحرب بان لا يكون بينها وبين دار الحرب مصر للمسلمين وان لا يبقى فيها مسلم او ذمي آمنا على نفسه بالامان الاول اي لا يبقى آمنا الا بامان المشركين وعندهما باجراء أحكام الشرك تصير دار حرب اتصلت اولا وبقي أحد بالامان الاول اولا لان دار الحرب تصير دار الاسلام باجراء أحكام الاسلام فيها ولو بقي فيها كافر أصلي ولم تكن متصلة بدار الاسلام بان كان بينهما مصر لاهل الحرب فكذا عكسه اعتبارا لاحديهما بالاخرى وله ان الحكم اذا ثبت بعلة فما بقي شئ من العلة يبقى الحكم بقائه فلما صارت البلدة دار الاسلام باجراء أحكامه فما بقي شئ من احكامه وآثاره تبقى دار الاسلام

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الحمد لله الذي ارشد من شاء من عباده الى التفقه في الدين وجردهم عن حواشي الكسل الى الانهماك في طاعته فتجردوا وكانوا خير المتجردين والصلاة والسلام على من بسيف شريعته اقام الدين وقمع الكفرة والملحدين وعلى آله واصحابه الذين اجتهدوا في اتباعه حتى صاروا افضل المجتهدين وجدوا في اقتفاء آثاره فهم اكمل المجدين (اما بعد) فيقول العبد الفقير العاجز الحقير نجم الدين اني لما وقفت على ما كتبه شيخي واستاذي ووالدي وقدوتي الى الله تعالى وملاذي شيخ الاسلام ومعتقد الخاف العظام الشيخ خير الدين بخطه الشريف وافاده بتحريره المنيف من الحواشي التي على جامع الفصولين التي هي بمنزلة العين للانسان والانسان للعين وذلك لما فيهما من الابحاث التي له والتحريرات والنقول عن كتب المذهب المعتبرات ورأيت جمع شملها بعد التشتت واجبا وكونها في مجلد على حدة رأيا صائبا خشية عليها من الضياع او ان ينتحلها مدع بسوء الابتداع احببت ان اطبعها في هذه الاوراق ليكون ثوابها ذخيرة عند الله لي يوم التلاق ولتكون تذكرة لمن طالع ووعى فعساه ان لا ينساني واولادي واهلي والمسلمين من صالح الدعا وسميتها باللآلئ الدريه في الفوائد الخيريه فاسال الله العظيم ان ينفع بها كل قلب سليم ليكون لفضلها شاهدا ولمن كتمها شاهدا وقد قال صلى الله عليه وسلم انما يعرف الفضل لاهل الفضل اهل الفضل وها انا اشرع في المقصود مستمد الاعانة من الملك المعبود

(الفصل الاول في مسائل القضاء)

وقد قرأنا على شيخنا منهاج الشريعة ان من سمع القراءة من النائم أو المجنون لا تلزمه السجدة لان السبب سماع تلاوة صحيحة وصحة التلاوة بالتمييز ولو أخبر هذا النائم بعد ما استيقظ انه قرأ آية السجدة لا تلزمه السجدة وهو الصحيح وكذا اذا قرأ عند نائم فانتبه فاخبر بذلك فهو على هذا * صبي ونصراني خرجا الى مسيرة ثلاثة أيام فلما سارا يومين أسلم النصراني و بلغ الصبي فان النصراني يقصر الصلاة فيما بقي من سفره والصبي يتم لان نية النصراني للسفر كانت صحيحة فصار مسافرا من وقت خروجه ونية الصبي كانت فاسدة لانه ليس من أهل النية وفي فوائد القاضي ابي علي النسفي * الكافر اذا اسلم وهو مسافر بينه وبين وطنه اقل من ثلاثة ايام يكون حكمه حكم المقيم يصلي اربعا وكذلك الصبي يكون مسافرا بسفر ابيه ثم بلغ يعني كلاهما يصلي اربعا وهو اختيار القاضي الامام فخر الدين رحمه الله وهكذا افتى في طريق الحج وقال بعض المشايخ الذي اسلم يصلي ركعتين والذي بلغ يصلي اربعا وهو اختيار الصدر الشهيد وقال بعضهم لا بل كلاهما يصلي ركعتين والحائض اذا طهرت و بينها و بين المقصد اقل من ثلاثة ايام تصلي اربعا ورايت في فوائد شيخ الاسلام برهان الدين رحمه الله تعالى (سئل) عن صبي وحائض وكافر خرجوا الى سفر فلما بقي من المقصد اقل من مسيرة السفر

والكافر والحائض يقصران والله تعالى اعلم * فى الذخيرة صبي خطب يوم الجمعة وله منشور وصلى بالناس جاز فى فتاوى خوارزم وفى فتاوى القاضي ظهير الدين رحمه الله ولو خطب الصبي اختلف المشايخ فيه والخلاف فى صبي يعقل وفى المنتقى عن محمد رحمه الله تعالى فى النصراني اذا استوفى فاسلم ليس له ان يصلي بالناس وكذا الصبي اذا استقضى ثم بلغ يحتاج الى تقليد جديد وفى العبد روايتان (وسئل) شيخ الاسلام برهان الدين رحمه الله تعالى السلطان المولى اذا كان صبيا فبلغ هل يبقى سلطانا ام يحتاج الى تقليد جديد (أجاب) يحتاج الى تقليد جديد * ذكر فى التجنيس السقط لا يصلى عليه بالاتفاق وفى غسله اختلاف والمختار ان يغسل و يدفن ملفوفا بخرقة وذكر فى الملتقط وقال محمد و يسمى وفى الذخيرة اذا ولد ميتا لا يغسل ولا يصلى عليه وفى مختصر الحاكم وفى شرح الطحاوي اذا خرج أكثر الولد حيا ثم مات يصلى عليه والا فلا سواء خرج من جانب الرأس او من جانب الرجل وفى شرح أحمد حي رحمه الله تعالى المولود لا يخلو اما ان يولد حيا أو ميتا فان ولد حيا يغسل و يصلى عليه و يرث ويورث و يسمى وان ولد ميتا لا يغسل

وكل مصر فيه وال مسلم من جهة الكفار فيجوز فيه اقامة الجمع والاعياد واخذ الخراج وتقليد القضاء وتزويج الايامى لاستيلاء المسلم عليهم واما طاعة الكفرة فهي موادعة ومخادعة واما فى بلاد عليها ولاة كفار فيجوز للمسلمين اقامة الجمع والاعياد ويصير القاضي قاضيا بتراضي المسلمين ويجب عليهم طلب وال مسلم فى دار الحرب يمنع وجوب ما يندرئ بالشبهات خلافا للشافعي رحمه الله اذ احكامنا لا تجرى فى دارهم وكذا عكسه فلو اسلم ثمة وقتل مستأمنا ثمة لا قود ولا دية عندنا ويقاد عند الشافعي رحمه الله ولو قتل أحد المستأمنين الآخر ثمة تجب الدية لا القود عندنا ويقاد عند الشافعي رحمه الله وعلى هذا لو شرب المسلم خمرا ثمة أو زنا او قذف لا يلزمه الحد خلافا للشافعي رحمه الله * اسيران ثمة قتل احدهما صاحبه لا شئ عليه عند الحسن رحمه الله الا الكفارة لانه تبع لهم فصار كواحد منهم وعند م تجب الدية اذ له حكم نفسه فاعتبر حكم نفسه على حدة وكتبت فى اط أسيرا هدر ثمة عند ح رحمه الله لكن أسلم ثمة فتجب الكفارة فى الخطا وامرا بدية فى ماله وفى الخطأ بكفارة أيضا والعصمة المقومة بدارنا لا تبطل بعارض ولم يقد للشبهة ولهذا أقول هذا التعليل يقتضي ان تجب الدية على من أسلم ثمة فقتل مستأمنا ثمة بخلاف ما مر * تقليد القضاء قيل يكره لقوله عليه السلام من ابتلى بالقضاء فكأنما ذبح بغير سكين وقيل رخص لو عدلا فى نفسه عالما بالكتاب والسنة واجتهاد الرأي ثم لم يجز للسلطان ان يقلد القضاء من طلب وفى صه لا يباح طلب القضاء بحال عند أكثر العلماء ولو اعطى بلا طلب لم يحل له الشروع ما لم يجبر عليه وهذا عند علماء العراق وهو اختيار ح رحمه الله حتى ضرب أسواطا لامتناعه وقيد م رحمه الله نيفا وسبعين يوما لابائه وقال مشايخ بلادنا لا بأس به للصالح كذا صه وفى هد وينبغي أن يختار الاولى لقوله عليه الصلاة والسلام من قلد غيره عملا وفى رعيته من هو اولى به منه فقد خان الله ورسوله وخان جماعة المسلمين صه ولو قلد القضاء رجلا وهو من أهله وغيره افضل منه فقد اساء ولم يأثم وكذا الوالي واما الخليفة فليس لهم ان يولوا الخلافة الا افضلهم (٢) وشرحه لو تعين واحد من اهل المدينة للقضاء لعلمه وعفته يفترض عليه طلب القضاء فلو امتنع وقلد جاهل او فاسق يأثم وكونه عالما او مجتهدا ليس بشرط والاجتهاد بذل المجهود لنيل المقصود وشرط كونه مجتهدا ان يعلم من الكتاب والسنة قدر ما يتعلق بالاحكام دون المواعظ ووجوب العمل بهما والاجماع والقياس وقيل لو كان صوابه اكثر من خطئه حل له الاجتهاد والاول اصح وحد بانه محدث له فقه او فقيه له الحديث وقيل لا بد له من قريحة يعرف بها العرف شهد وقيل لو كان عالما فى مسئلة يعرف حقيقتها ولا تخفى عليه دقيقتها فهو مجتهد فى تلك المسئلة ثم اجمع العلماء ان المفتي يجب ان يكون من اهل الاجتهاد اذ يبين احكام الشرع وانما يمكنه ذلك لو علم الدلائل الشرعية الا ترى الى ما روى عن ح رحمه الله انه قال لا يحل

(قوله فهو مجتهد فى تلك المسئلة) اقول فيه تصريح بجواز تجزئ الاجتهاد وهو الاصح كما فى كتب الاصول

لاحدان يفتي بقولنا حتى يعلم من اين قلنا متى حل له ان يفتى لو صوابه أكثر من خطائه فلو لم يكن مجتهدا لم يحل له ان يفتى الا بطريق الحكاية فيحكي ما يحفظ من اقوال الفقهاء ح المفتى فى زماننا لو سئل فلو كانت المسألة مروية عن اصحابنا فى الروايات الظاهرة بلا خلاف بينهم يفتى بقولهم ولا يخالفهم برأيه ولو مجتهدا مفتيا اذ الظاهر ان الحق مع اصحابنا ولا يعدوهم واجتهاده لا يبلغ اجتهادهم ولا ينظر الى من خالفهم ولا يقبل حجته لانهم عرفوا الادلة وميزوا بين ما صح و بين ضده (أقول) هذا من حسن الاعتقاد والا فمالك رحمه الله اقدم منهم ولا دليل انهم اضبط واحرزوا كثر تتبعا بالاخبار والآثار من الشافعى ومالك رضى الله عنهما ولم تكن الاحاديث مدونة فى زمان أبى حنيفة رضى الله عنه وصاحبيه رضى الله عنهما مثل ما دونت بعدهم اذا الكتب الستة وأمثالها دونت بعدهم وأيضا رأى المجتهد لو خالف رأيهم لا كتابا وسنة واجماعا وصحابة وتابعيا قبل فتواه فى زمان الصحابة رضى الله عنهم كشريح مثلا فيجب عليه أن يعمل برأيه لا برأى غيره اذ يزعم أنه حق راجح على غيره فكيف يحل له العمل بغيره وقد ذكر فى حيز يجب على المجتهد العمل باجتهاده و يحرم عليه تقليد غيره ح ولو اختلف فيها أصحابنا رحمهم الله فلو مع ح رضى الله عنه أحد صاحبيه يأخذ بقولهما لظهور الصواب فيهما ولو خالف ح صاحباه فلو كان اختلافهم بحسب الزمان كالحكم بظاهر العدالة يأخذ بقول صاحبيه لتغير أحوال الناس وفى المزارعة والمعاملة يختار قولهما لاجماع المتأخرين على ذلك وفيما عدا ذلك قيل يخير المجتهد و يعمل بما أدى اليه اجتهاده وقيل يأخذ بقول ح رضى الله عنه وقيل من سئل عن عشر مسائل مثلا فيصيب فى ثمانية لا فى البقية فهو مجتهد وقيل لابد للاجتهاد من حفظ المبسوط ومعرفة الناسخ والمنسوخ والمحكم والمؤول والعلم بعادات الناس و عرفهم ولو كانت المسئلة فى غير ظاهر الرواية فلو وافقت أصول أصحابنا يعمل بها ولو لم يجد لها رواية عن أصحابنا واتفق فيها المتأخرون على شئ يعمل به ولو اختلفوا يجتهد و يفتى بما هو أصوب عنده (أقول) جعل أصحابنا رحمهم الله بمنزلة الصحابى رضى الله عنه فى لزوم التقليد وهذا مخالف للاصول ومذهب أصحابنا والله أعلم ح ولو كان المفتى مقلدا غير مجتهد يأخذ بقول من هو أفقه الناس عنده و يضيف الجواب اليه فلو كان الافقه عنده فى مصر آخر يرجع اليه بكتاب ولا يجازف خوفا من الافتراء على الله تعالى حر لو اتفق أصحابنا لا ينبغى للقاضى أن يخالفهم برأيه اذ الحق لا يعدوهم أقول فيه نظر لما مر ويجىء فى الفصل الثانى أن الحنفى لا ينبغى له أن يحكم بخلاف مذهبه الا اذا كان

(قوله اقول جعل اصحابنا الخ) اقول الكلام فى مجتهد المذهب لا المطلق وحينئذ فليس مخالفا كما نص عليه شيخ شيخنا شيخ الاسلام الشيخ على المقدسى (قوله أن الحنفى لا ينبغى له ان يحكم الخ) اقول قالوا المنتقل من مذهب الى مذهب باجتهاد وبرهان آثم يستوجب التعزير فبلا اجتهاد وبرهان أولى ولابد ان يراد بهذا الاجتهاد معنى التحرى وتحكيم القلب لان العامى ليس له اجتهاد ثم حقيقة الانتقال انما

وفى رواية الكرخى رحمه الله ولا يصلى عليه ولا يسمى ولا يرث ولا يورث وعن محمد رحمه الله انه يسمى وفى الهداية واذا سبى صبى مع أحد أبويه فمات لم يصل عليه لانه تبع لهما الا ان يقر بالاسلام وهو يعقل لانه صح اسلامه استحسانا او يسلم احد ابويه صلى عليه لانه يتبع خير الابوين دينا وان لم يسب مع احد ابويه صلى عليه لانه ظهرت تبعية الدار فحكم باسلامه كما فى اللقيط * الصبى او المجنون اذا استشهد يغسل عند ابى حنيفة رحمه الله وعندهما لا يغسل وهو معروف وفى التجنيس صبى حمل فى سفط على دابة فصلى عليه لا تجوز صلاتهم كالبالغ والفتوى على هذه الرواية وان جاز فى رواية اخرى * الصبى اذا غسل الميت جاز ولا حق للنساء والصبيان والمجانين فى الصلاة على الميت ذكره فى شرح الطحاوى رحمه الله تعالى وفى شرح المختصر علل فقال اما فى الصغار فلانه لا فرض عليهم فلا معنى لتعلق الولاية بهم واما النساء فليست من اهل ولاية هذه الصلاة فلا يعتد بهن فيها ولا بأس بان يحمل الصغير رجل واحد على يديه ويتداولونه على ايديهم والمراهق فى حق التكفين كالرجل ولا بأس بتكفين الصبى فى ثوب واحد ويكره تكفين الانثى فى ثوبين وكذا المراهقة ولا بأس بتكفين الصبية فى ثوبين لان الكفن كسوة بعد الموت فيعتبر بحالة الحياة ذكره فى شرح الطحاوى واذا اجتمعت جنازة الرجل

مجتهدا ولو اختلفوا قال المتقدمون من مشايخنا يؤخذ بقول ح رضي الله عنه وقال المتأخرون لو كان أحدهما مع ح يؤخذ بقولهما ولو كان ح في جانب وهما في جانب يخير القاضي فيه ولو مجتهدا والا فيستفتي غيره فيه فيأخذ بقوله كعامي ولو كان في المصر فقيهان اختلفا يأخذ بأصوبهما عنده ولو ثلاثة فاتفق اثنان يأخذ بقولهما ولم يجز للحنفي أن يأخذ بقول مالك والشافعي فيما خالف مذهبه وله أن يأخذ بقول قاض حكم عليه بخلاف مذهبه وينبغي للقاضي أن يشاور أهل الفقه في الحكم به لو سئل المفتي عن شئ ولم يجد فيه الا رأى نفسه وهو وما أدى اليه نظره ينظر لو كان السائل متفقها يسأل ما سأل للعلم به أخبره برأيه ولو كان عاميا يسأل للعمل لا للعلم يسأله هل وقع لك أو لغيرك فلو قال نعم فعليه أن يفتيه ولو لم يقع ذلك لاحد فهو مخير والاختيار أن لا يفتيه فقد روى أن بعض الصحابة رضي الله عنهم كان اذا سئل عن شئ يقول أوقعت فلو قال نعم أجاب ولو قال لا قال خلني يقع هذا اذا لم يجد الا رأيه أما لو وجد فيه نص رواية أو آية أو حديثا أفتاه من كان وكيف كان وعدالة القاضي ليست بشرط أيضا حتى يصلح الفاسق أن يكون قاضيا والعدالة شرط الاولوية في ظاهر الرواية وقيل شرط لصحة التقليد ولو قلد وهو عدل ثم فسق يستحق العزل ولا ينعزل وبه أخذ عامة المشايخ ويجب على السلطان عزله هذا وقيل ينعزل * في القاضي بتأخير الحكم يأثم ويعزل

تحقق في حكم مسئلة خاصة قلد فيه وعمل به والا فقوله قلدت اباحنيفة تقليدا فيما افتى به من المسائل مثلا والتزمت العمل به على الاجمال وهو لا يعرف صورها ليس حقيقة التقليد بل هو حقيقة تعليق التقليد او وعد به كأنه التزم أن يعمل بقول ابي حنيفة فيما يقع له من المسائل التي تتعين في الوقائع فان ارادوا هذا الالتزام فلا دليل على وجوب اتباع المجتهد المعين بالزامه نفسه ذلك قولا او نية شرعا بل الدليل اقتضى العمل بقول المجتهد فيما احتاج اليه بقوله تعالى فاسألوا اهل الذكر ان كنتم لا تعلمون والسؤال انما يتحقق عند طلب حكم الحادثة المعينة وحينئذ اذا ثبت عنده قول المجتهد وجب عمله به والغالب ان مثل هذه الزامات منهم لكف الناس عن تتبع الرخص والا اخذ العامي في كل مسئلة بقول مجتهد قوله اخف عليه وانا لا ادري ما يمنع من هذا من النقل او العقل وكون الانسان يتتبع ما هو الاخف على نفسه من قول مجتهد سوغ له الاجتهاد ما علمت من الشرع ذمه عليه وكان صلى الله عليه وسلم يحب ما خفف عن أمته كذا في فتح القدير لابن الهمام (قوله وله أن يأخذ الخ) أقول لانه متفق عليه حيث نفذ القضاء فيه وهذا معنى ما قالوا ان القضاء في المسئلة الخلافية الاجتهادية يصيرها وفاقية (قوله القاضي بتأخير الحكم يأثم) أقول قال العلامة الشيخ محمد بن عبد الله الغزي وفي تبيين الكنز ان القضاء واجب عليه بعد ظهور العدالة حتى لو امتنع يأثم ويستحق العزل ويعزر اه وفي شرح المجمع لابن ملك ان القضاء واجب على القاضي اذا اقيمت عنده البينة حتى لو لم ير الوجوب على نفسه يكفر القاضي اذا لم يحكم بعد الدعوى الصحيحة وهو محمول على ما اذا لم ير الوجوب على نفسه اه

والصبي والمرأة يجعل الرجل مما يلي الامام والصبي بعده والنساء مما يلي القبلة هكذا روى عن علي وابن مسعود وابن عمر رضي الله عنهم واذا اجتمع الرجل الحر والمملوك كيف ما يوضع جاز على ظاهر الرواية وان كان عبدا وامرأة فالعبد يلي الامام والمرأة خلفه وان كان صبيا حرا ومملوكا ذكر في المجرد عن محمد انه يقدم الصبي الحر وهذا على رواية ابي حنيفة رحمه الله اما على ظاهر الرواية في الرجل الحر والمملوك كيف ما يوضع جاز * الصبي اذا أم في صلاة الجنازة ينبغي ان لا يجوز وهو الظاهر لانها من فروض الكفاية وهو ليس من اهل اداء الفرض ولكن يشكل برد السلام اذا سلم على قوم فرد صبي جواب السلام و ينظر في الكراهة والله أعلم وفي فتاوى القاضي ظهير الدين رحمه الله تعالى واذا ارتد الزوجان والمرأة حامل فوضعت الولد ثم مات الولد لا يصلى عليه وحكم الصلاة عليه بخلاف حكم الميراث وهل للاطفال سؤال في القبر روى الضحاك عن ابن عباس رضي الله عنهما انهم يسئلون عن الميثاق الاول فاما جواب الاطفال عن ذلك فعلى قياس قول ابي حنيفة رحمه الله تعالى يتوقف في امر جوابهم فان ابا حنيفة رحمه الله تعالى توقف في امر الاطفال وكذلك توقف في امر جوابهم اما على مذهب من قال انهم خدم اهل

لم يصر المصلي حاملا للنجاسة فلو أخذ الطير وأدخله في كمه لاتجوز صلاته لانه ٩ حامل للنجاسة ولو صلت امرأة ومعها

الغريمين من الدين المشترك ثم توى نصيب الآخر له ان يشارك القابض ثم أقر انه
استوفى جميع تركة أبيه من يد الوصي ثم ادعى عليه دارا انها من تركة ابيه

(الفصل التاسع والعشرون) في اقرار احد الورثة بالدين او بالوصية او بوارث آخر وفيه
احد الورثة لو أقر بدين او اقيمت به البينة على أحدهم يؤخذ منه كل الدين او حصته وفيه
أقر أحدهم بالدين ثم شهد هو وآخر به هل يقبل وفيه بيع الوارث شيأ من التركة المحاطة
بالدين وفيه اقامة البينة على الخصم المقر وفيه اثبات الدين على وصي الصبي وفيه
اقرار الوصي بدين الميت ثم اقرار أحد الورثة بالوصية وفيه امرأة ولدت بعد موت
زوجها وفيه شرائط اقرار النسب

الفصل الثلاثون في التصرفات الفاسدة (١) النكاح الفاسد ٢ البيع وفيه انه يجب في
الغصب قيمته يوم القتل ٣ الاجارة ٤ الرهن ٥ الهبة ٦ الشركة ٧ المضاربة ٨ المزارعة
٩ المعاملة ١٠ الصلح وفيه الصلح عن الوصية والوديعة والغصب وفيه صالح عن انكار ثم
لم يدع معنى يفسد الصلح وفيه الصلح عن الدين والقرض وفيه بيع ماليس عنده ثم عينه
ثم الصلح عن بعض حقه ثم عن دعوى النكاح ثم عن دعوى الطلاق ثم عن دعوى
العارية والوديعة (١١) الكفالة الفاسدة وفيه جهالة المكفول له او عنه هل يمنع صحة
الكفالة وفيه كفل بنفس غائب لايعرف مكانه ثم الكفالة المؤقتة والمعلقة بشرط ثم
الفاظ الكفالة ١٢ القرض الفاسد وفيه تغيير النقد بعد البيع به وفيه مايصير القرض
مقبوض المستقرض ومايجانسه ثم اقرار المحجور عليه ١٣ الكتابة الفاسدة وفي آخره
مايكون مضمونا بالقبض والحبس ومالا يكون

(الفصل الحادي والثلاثون في الشيوع) ١ بيع الشائع وفيه ماهو نصيبه بلا علم
٢ اجارة الشائع ٣ اعارته ٤ ايداعه ٥ قرضه ٦ مضاربته ٧ هبته
٨ التصدق به ٩ وقفه ١٠ رهنه ١١ غصبه ١٢ دعواه ١٣ استحقاقه

(الفصل الثاني والثلاثون في بيع المغصوب) والرهن والمدفوع مزارعة او معاملة
وفيه بيع الزرع والثمر ومتعلقه أولها بيع المغصوب وفيه تحرير الغاصب المغصوب
ومتعلقه واجارته اياه وتزويجه المغصوبة ثم بيع المرهون والمستأجر وفيه الاقرار
بالدار التي آجرها لانسان واجارتها ثانية بعدما آجرها في المدة ثم اجارة المرهون ثم رهن
المرهون وفيه مايفسخ به الرهن والاجارة من قول وفعل وفيه آجرها مضافة الى الغد
ثم آجرها قبل مجيء الغد أو باعها أو وهبها هل يصح وفيه بيع المدفوع مزارعة أو
معاملة ثم بيع زرع مشترك ثم حيلة جواز بيعه ثم بيع الفصيل ثم بيع الارض المزروعة
قبل أن تنبت ثم جنس آخر من مسائل المزارعة وفيه غصب أرضا أو زرعها وفيه
بيان مواضع تجب فيها الغلة على الزارع وان لم يعقد مزارعة وفيه ان الاقالة لاتظهر
في الغلة والثمرة ثم بيع الثمار ثم بيع برزن ثم بيع الفاكين ثم مايدخل في بيع الكرم
تبعا بلا ذكر ثم بيع الكلأ

(الفصل الثالث والثلاثون في الضمانات) وفي تضمين الامين وبراءة الضمين وفيه

صبي يعني حاملة للصبي جازت صلاتها ولكنها مسيئة لانها اشتغلت بما ليس من اعمال الصلاة وفي عيون المسائل امرأة صلت ومعها صبي ميت فان كان لم يستهل فصلاتها فاسدة غسل اولم يغسل لان بالغسل انما يطهر الميت الذي كان حيا وكذلك ان استهل ولم يغسل فان غسل فصلاتها تامة

(مطلب حمل الرضيع وارضاعه في الصلاة)

وفي المحيط اذا صلت ومعها صبي ترضعه ان مص الثدي ولم ينزل منه لبن لاتفسد صلاتها وان نزل فسدت صلاتها وكذا لو صلت وزوجها قبلها او لمسها بشهوة فسدت صلاتها

(مطلب دفع المصحف الى الصبي)

وفي طهارات المحيط قبيل نوع الاغتسال كره بعض مشايخنا رحمهم الله دفع المصحف واللوح الذي عليه القرآن الى الصبيان وعامة مشايخنا لم يروا به بأسا لانهم غير مخاطبين بالوضوء وفي التاخير تضييع القرآن

(مطلب حد البلوغ)

وادنى السن الذي اذا بلغ الصبي واحتلم كان بالغا تمام اثنتي عشرة سنة وادنى السن الذي اذا بلغت الصغيرة ورأت الدم كان حيضا تسع سنين وهو قول محمد بن مقاتل

٢ بن ل وعليه أكثر المشايخ وقال أبو نصر بن سلام بنت بلغت ست سنين اذا رأت الدم وتمادى بها ثلاثة

الامر باتلاف مال الغير وفيه ان من يضمن بالامر السلطان أو المولى ثم السعاية ثم غصب العبيد وما يتعلق به ثم الغصب من الصبيان وغصبهم والرد عليهم وجنايتهم والجناية عليهم ثم الغصب من السكران والنائم والرد عليهما ثم التسبيب والدلالة ثم بيان الغصب وفيه وضع قلنسوة غيره على رأس نفسه ثم اتلاف الشرب ثم جناية الدواب والجناية عليها ثم ما يجب بالجناية عليها ثم المسائل الاستحسانية كذبح شاة الغير وقد أشرفت على الهلاك وما يجانسه مما يثبت به الاذن دلالة ثم ما اذا جلس على ثوب غيره فقام فتخرق وما يتصل به ثم مسائل الماء والنار ثم البئر والجدار ثم اتلاف الشجرة والبناء والزرع ثم غصب العقار ثم افساد المركب وما يجانسه ثم ما غصب وما وجب في بلد آخر وفيه يجب في غير المثلي قيمته في بلد الغصب يوم الخصومة وفي القيمي تجب قيمته يوم الغصب والتلف وغاصب الغاصب وفيه ان الابراء عن العين المغصوبة ابراء عن الضمان وفيه اذا وضع الدين بين يدي الدائن لا يبرأ ما لم يضعه في حجره ثم ما ينقطع به حق المالك عن المغصوب وما لا ينقطع به وما هو مثلي وغير مثلي وفيه أحرق كدسا لغيره ثم ضمان أحد الشريكين بسبب العين المشتركة وفيه الانتفاع بالاعيان المشتركة ثم ضمان المأمور ثم الدلال وفيه ضمان السوم على الشراء ثم الوكلاء ثم المودع وفيه اختلاف شرط المودع وفيه النهي عن الدفع الى من هو في عياله والنهي عن السفر بالوديعة وفيه من يضمن المودع الوديعة بدفعه اليه ومن لا يضمن وفيه ما يصدق فيه المودع وما لا يصدق ومن يبرأ عن الضمان بالعود الى الوفاق ومن لا يبرأ وفيه ما يضمن به المودع وما لا يضمن وفيه نسي موضع الوديعة ونام عنها وفيه طلب الوديعة وردها وفيه ما يملكه المستعير وما لا يملكه ثم اعارة الدواب وما يتعلق به وفيه اكراه المودع على دفع الوديعة ثم استعمال الوديعة واتلافها ثم موت المودع مجهلا ثم جحود الوديعة وما يتصل به وفيه نوم المستعير عن العارية ثم رد العارية وما يتصل به ثم ما يضمن به المستعير وما لا يضمن ثم عارية الامتعة ثم اعارة المرأة شيأ بلا اذن الزوج ثم ما يصدق فيه المستعير وما لا يصدق ثم ضمان المرتهن وفيه ما يجوز للمرتهن وما لا يجوز وما يضمن به وما لا يضمن وفيه نقصان سعر الرهن وازدياده وفيه ما يصير به رهنا وما لا يصير ثم ضمان المستأجر وفيه اجارة الدواب ووجوب الضمان فيها وفيه ان المستأجر خالف ثم وافق يجب تمام الاجر وفيه بقية أحكام من يبرأ بالعود الى الوفاق وفيه بعث الدابة المستأجرة الى السرح وفيه رد المستأجرة وما يتصل به وفيه مؤنات الرد وفيه خالف في الطريق أو في الرفقة وفيه خالف في الحمل أو في الركوب وفيه اجارة الامتعة ووجوب الضمان فيها على المستاجر ثم اجارة العقار ووجوب الضمان فيها على المستاجر ثم ضمان الاجير المشترك والخاص وأجرائهم ثم الراعي والبقار ثم خاف الراعي هلاك شاة فذبحها ثم الحارث ثم الجمال ثم المكاري ثم النساج ثم الخياط ثم القصار ثم الصباغ وان كل فعل هو سبب نقص المال أو تلفه فهو عذر لفسخ الاجارة ثم الصائغ ثم النجار والبناء ثم العلاف

أيام ولم يكن نزوله من آفة يكون حيضا ومنهم من قدره بسبع سنين وقدره أبو علي الدقاق باثنتي عشرة سنة والفتوى على ما قاله محمد بن مقاتل رحمه الله تعالى

(في مسائل الصلاة) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مروا صبيانكم بالصلاة اذا بلغوا سبعا واضربوهم عليها اذا بلغوا عشرا وذكر والدي رحمه الله تعالى في مسائل القراءة في الصلاة وغير الصلاة من صلاة الملتقط اذا بلغ الصبي عشر سنين يضرب لاجل الصلاة باليد لا بالخشب ولا يجاوز الثلاث

(مطلب ليس للمعلم ان يضرب فوق الثلاث)

وكذا المعلم ليس له ان يجاوز الثلاث قال عليه الصلاة والسلام لمرداس المعلم اياك ان تضرب فوق الثلاث فانك اذا ضربت فوق الثلاث اقتص الله منك

(مطلب اذا أذن الصبي)

ذكر في الذخيرة واذا أذن صبي لا يعقل أو مجنون يعاد لان المقصود وهو الاعلام لا يحصل باذانهما لان الناس لا يعتبرون كلام غير العاقل فهو وصوت الطير سواء وذكر في المبسوط لشيخ الاسلام أبي بكر صبي صلى العشاء وهو ابن أربع عشرة سنة ثم نام فاحتلم فانتبه قبل أن يذهب وقت العشاء لا يجزئه ما صلى عن الفرائض وعليه الاعادة عندنا وعند الشافعي لا اعادة عليه قياسا على المسافر اذا صام رمضان في سفره وقياسا على الصبي اذا عجل زكاة ماله

والوراق ثم الطباخ ثم الملاح ثم الاسكافي ثم الحداد ثم الفصاد ونحوه ثم الحمامي
والثيابي ثم الطحان ثم المزارع والمعامل   وفيه بعث الدابة الى السرح ثم المستبضع ثم
النخاس ثم الجنين ثم الآبق ثم اللقطة

(الفصل الرابع والثلاثون في الاحكام) أولها أحكام السكوت ثم أحكام الاشارة
ثم أحكام السكارى ثم الوكلاء بقبض وديعة ودين وما يتصل به   وفيه ما يستخلف فيه
الوكيل وما لا يستخلف ثم ما يجبر به الوكيل وما لا يجبر ثم أحكام الصبيان   وفيه وقوع
طلاق الصبي ومعرفة حد البلوغ وتفسير المراهق ثم أحكام التعاطي بالبيع والاقالة
ثم النكاح ثم الاجارة ثم أحكام الدلالين ثم أجرة كتبة الوثائق ثم الاستثناء ثم الديون
وفيه تأجيل الدين ثم الابراء منه ثم ما يكون ابراء وما لا يكون ثم هبة الدين ثم التبرع بقضاء
دين غيره   وفيه ما يجبر على قبوله وما لا يجبر ثم ما يكون قضاء دين وما لا يكون   وفيه
القول للمالك في جهة التمليك وما يتصل به ثم أحكام المزارعة والمعاملة أولها فسخهما ثم
موت أحد المتعاقدين ثم قيام أحدهما على زرع وثمر ثم أحكام العمارة في ملك الغير
أولها ما يوجب الرجوع وما لا يوجبه ثم العمارة في الاوقاف   وفيه دعوى القيم
والوصي الانفاق على الوقف والصبي من ماله ومن مالهما   وفيه الامر بالانفاق وقضاء
الديون وما يجانسه ثم أحكام المرضى

(الفصل الخامس والثلاثون فيما يمنع الانسان عنه وما لا يمنع)   وفيما يحل له وما لا
يحل وانه أنواع ١ ما يحدث في الطريق العام أو الخاص وفيه تفسير سكة غير نافذة
٢ التصرف في العين المشتركة وبعض مسائل هذا النوع ذكر في فصل الضمانات
٣ تصرف الانسان في ملكه على وجه يتضرر به جاره   وفيه معرفة حد القديم   وفيه
ما يجبر الآبي على فعله وما لا يجبر ٤ في الاشجار المتدلية أغصانها الى ملك الغير وفي
الزقاق والطريق وما يحدث فيها أهلها   وفيه مسائل الانتفاع بالافنية ثم المتفرقات
في هذا الفصل   وفيه دار عامرة أراد ربها أن يخربها   وفيه هدم بيته ولم يبن والجيران
يتأذون به   وفيه المرور الى نهره أو الى القرات في أرض غيره   وفيه منع الغلة لغير أهل
البلدة لو ضر أهلها ثم مسائل الاشجار   وفيه شجرة التوت ونحوها لو كانت في المسجد
أو المقابر   وفيه الاكار اذا غرس في أرض الدهقان أو غرس الخادم في ملك المخدوم

(الفصل السادس والثلاثون في مسائل الحيطان) وهي أنواع ١ في دعوى الحائط
والخص   وفيه تفسير اتصال التربيع ٢ تصرف أحد الشريكين في الحائط المشترك ٣
في الحائط بين اثنين ولاحدهما عليه خشبة أراد الآخر أن يضع خشبة عليه أولا خشبة
لاحدهما عليه فأراد أحدهما أن يضع عليه خشبة ٤ في حائط مشترك انهدم أو
يخاف عليه الانهدام   وفيه ما يتصل به من منزل ذي ثلاث سقوف كل سقف لرجل ٥ في
شراء الحائط والاقرار به والصلح عليه ٦ في المتفرقات ثم أحكام الحائط المائل

(الفصل السابع والثلاثون في معرفة مسمى الاسامي) نحو الشيء والجزء والقليل
والكثير والطائفة والبعض ثم اسم البز ثم اسم الثوب   وفيه ان عمائم العرب لا تزيد على

قبل حولان الحول وقلنا أدى الواجب قبل سبب الوجوب فلا يجوز قياسا في البالغ اذا أدى الظهر قبل الزوال بخلاف المسافر لانه وجد سبب الوجوب في حقه بدليل انه يلزمه القضاء وأما الصبي فوقت الصلاة ليس بسبب في حقه الوجوب بدليل انه لا يلزمه القضاء ثم فرق بين هذا وبين الصبية اذا حاضت في آخر الوقت حتى حكم ببلوغها لا تلزمها الصلاة وههنا تجب على الصبي الصلاة اذا أدرك شيئا من الوقت وذلك لان الحيض لو طرأ على البلوغ أسقط الصلاة فاذا قارن البلوغ أولى ان يمنع الوجوب فأما ههنا فلم يقارن بلوغ الصبي ما يمنع الوجوب فوجبت عليه الصلاة ذكر في الملتقط وللصغيرة الحرة ان تصلي بغير قناع والاحسن ان تصلي بقناع وفي التجنيس وجواز صلاة الصغيرة بغير قناع استحسان لانه لا خطاب مع الصبا ذكره الحاكم والاحسن ان تصلي بقناع لانها انما تؤمر بالصلاة لتتعود فتؤمر على وجه يجوز اداؤها بعد البلوغ

(مطلب عورة الصغير)

وفي صلاة فتاوى القاضي الامام ظهير الدين رحمه الله الصغيرة جدا لا تكون عورة ولا بأس بالنظر اليها ومسها والاصل فيه ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يقبل ذكر الحسن والحسين في صغرهما وروي انه كان يأخذ بأحدهما فيجره والصبي يضحك * ذكر في الفصل الثامن من صلاة الذخيرة اذا اقتدى البالغ

ثلاثة أذرع ثم اسم المتاع ثم الدابة ثم الجزرة ثم الجزور ثم الجمل واسم البقر والبعير والناقة ثم البقرة والثور ثم النجيب والبختى ثم البغل ثم الشاة ثم الكبش ثم الدجاجة ثم الديك ثم الحمار والاتان ثم الخيل والفرس والبرذون والشهرى

(الفصل الثامن والثلاثون فى ألفاظ الكفر عالما بها او غير عالم) وفى الخطأ وحديث النفس بالكفر والرضا به وانه أنواع أولها فى صفة الايمان ثم ما يقال فى ذات الله تعالى وصفاته ثم ذكر المكان لله تعالى ثم ما يضاف الى فعل الله تعالى ثم فيما يقال فى حكمة الله تعالى وغيره من المتفرقات ثم فى تعليق ما يكون تنجيزه كفرا بالشرط ثم ما يعود الى الغيب ثم ما يعود الى الانبياء ثم ردما أمر الله تعالى واعطاه ثم ما يعود الى الملائكة عليهم السلام ثم ما يتعلق بالقرآن وفيه ان الاجماع المتأخر هل يرفع الخلاف المتقدم ثم ما يتعلق بالصلاة ثم النكاح والصوم ثم الطاعات ثم الاذكار ثم القيامة وما يتعلق بها ثم الامر بالمعروف والنهى عن المنكر ثم الحلال والحرام ثم العلم والعلماء والصلحاء والابرار ثم فى الخصومة الى الشريعة والقاضى ثم القائل لآخر يا كافر أونحوه وما يتصل به ثم تمنى ما لا ينبغى أن يتمنى ثم التشبيه بالكفار وترجيح الكافر على المسلم وملامة من أسلم ثم ضيافة المجوسى والنيروز ثم الخوازات للقادمين من الحج والغزو والذبح لاجلوم ثم الملوك والجبابرة والسجود لغير الله تعالى ثم كلام الفسقة والمجان وفيه بعض مسائل الخمر ثم تعليم الكفر وتلقينه والامر بالردة ثم المتفرقات وفيه جدد النكاح على ظن انه بطل هل يجب مهرآخر ثم الكرامات وفيه اليمين بغير الله تعالى ثم خاتمة هذا الفصل وفيها حكم ردة الزوجين

(الفصل التاسع والثلاثون فى المتفرقات) وانها أجناس أولها الحرية وفيه تجزئ العتق وفيه ان الناس أحرار الافى مسائل ثم ان الظاهر لا يصلح للاستحقاق ثم مالو انقاد القن للبيع ثم ادعى انه حر ثم التناقض فى دعوى الحرية ثم ان التناقض فيما لا يخفى لا يمنع الدعوى ثم اقامة العبد بينة على تحرير الغائب مر اجناس هذين فى فصليهما باتم وفيه ان القضاء بالحرية قضاء على كافة الناس وفيه صيرورة الولد حرا من زوجين رقيقين ٢ ادعى فعل نفسه وأقام بينة على فعل وكيله أو بالعكس ٣ ما يثبت ضمنا لاقصدا وفيه من لا تجوز اجازته ابتداء وتجوز انتهاء وفيه افساد العقد بعد صحته وعكسه ٤ ما يحكم فيه الحال وفيه اثبات حق التسبيل والشهادة على اليد المنقضية

(الفصل الاربعون فى الخلل فى السجلات والمحاضر) وفيه ضمان قيمة يوم الايداع اذا لم يعرف قيمة يوم جحوده وفيه عد الى زماننا كفلوس وفيه ان الاقرار بالبيع قبل البيع باطل وفيه الشراء من المعلوم يدل على انه ملك المشترى وفيه محضر الشفعة وبيان أحكامها وفيه اذا كسد الثمن تلزم القيمة وفيه ان البيع بالتعاطى يعتبر فى موضع لم يكن التسليم فيه بناء على العقد الفاسد والافلا وفيه المصر شرط صحة القضاء فى ظاهر الرواية واليه مال أكثر المشايخ وفيه ان ذكر الاشارة لابد منه وفيه قول القاضى حكمت بثبوت السجل بشرائطه لا يكفى وكذا قوله شهدوا على

بالصبى فى التطوع هل يصير شارعا حتى يجب عليه القضاء قال بعضهم لا يصير شارعا وقال بعضهم يصير شارعا حتى يجب عليه القضاء والصحيح هو الاول وهو نظير اقتداء القارئ بالامى وفى التجنيس امامة الصبى للبالغين فى التراويح جوزها بعض المشايخ والمختار عند مشايخنا بما وراء النهر لا يجوز لان نفل البالغ مضمون ونفل الصبى غير مضمون فيكون بناء الاقوى على الاضعف سئل الرستغفنى رحمه الله لما جاز ايمان الصبى فلماذا لا تجوز امامته لان ايمانه اخبار بان الله واحد والصدق فى خبره مقبول كما اذا قال هذا نهار وهذا يوم الجمعة وصلاته ايجاب وهو ليس من اهل الايجاب وفيه أيضا ولو مص صبى ثدى امرأة تصلى ان خرج اللبن فصلاتها فاسدة وان لم يخرج فصلاتها صحيحة لان فى الوجه الاول صارت مرضعة والارضاع عمل كثير وفى الوجه الثانى لا * ذكر فى الملتقط الصبى اذا تلى آية السجدة لا تجب عليه وتجب على من سمع ذلك وكذا الكافر والحائض وفى الذخيرة والصبى الذى يعقل اذا قرأ آية السجدة امر أن يسجد وان لم يسجد لا يكون عليه قضاء وفى التجنيس ولو تلى آية السجدة فى نومه فسمع منه رجل تلزمه السجدة كما لو سمع من اليقظان قال شيخ الاسلام برهان الدين رحمه الله هكذا ذكر فى فتاوى الامام الحلوانى

ويعزره ثم تقليد القضاء من الجائر يجوز كما من العادل اذ الصحابة رضى الله عنهم تقلدوا الاعمال من معاوية بعدما أظهر الخلاف لعلى رضى الله عنه والحق مع على فى نوبته وتقلدوا من يزيد مع فسقه وجوره والتابعون تقلدوا من الحجاج مع انه كان أفسق أهل زمانه ويجوز تقلده من الباغى اذ ذكر فى (صل) لو استولى البغاة على مدينة أخذوها ونصبوا قاضيا ثم أخذها أهل العدل فرفعت قضاياه الى قاضى أهل العدل فانه ينفذ منها ما هو موافق أو مختلف فيه كما فى سائر القضاة (بق) لو كان القاضى من أهل البغى أيضا لا ينفذ القاضى العدل قضاياه (قضه) أشيرا الى أنه ينفذ اذ قال هم كفساق أهل العدل والفاسق يصلح قاضيا فى الاصح (ن) حكمه كحكم الحكم يمضيه لو وافق رأيه والا أبطله (فو) بمجرد استيلاء الباغى لا تنعزل قضاة العدل ويصح عزل الباغى لهم حتى لو انهزم الباغى بعده لا تنفذ قضاياهم بعده ما لم يقلدهم السلطان العدل ثانيا اذ الباغى صار سلطانا بالقهر والغلبة تجوز صلاة الجمعة خلف المتغلب الذى لا عهد له أى لا منشور له من الخليفة لو كانت سيرته فى رعيته سيرة الامراء يحكم فيما بينهم بحكم الولاية اذ به تثبت السلطنة فيتحقق الشرط ثم أهل البغى هم الخارجون على الامام الحق بلا حق بيانه ان المسلمين اذا اجتمعوا على امام وصاروا آمنين به فخرج عليه طائفة من المسلمين فلو خرجوا عليه لظلم ظلمهم فليسوا بغاة وعليه أن يترك الظلم وينصفهم ولا ينبغى للناس أن يعينوا الامام عليهم اذ فيه اعانة على الظلم ولا أن يعينوا تلك الطائفة على الامام ولو لم يكن خروجهم عليه لظلمه اياهم ولكن ادعوا الحق والولاية فقالوا الحق معنا فهم بغاة فعلى كل من يقوى على القتال نصر الامام على البغاة لانهم ملعونون بقوله عليه الصلاة والسلام الفتنة نائمة لعن الله من أيقظها فلو تكلموا بالخروج ولم يعزموا على الخروج بعد فليس للامام أن يتعرض لهم اذ العزم على الجناية لم يوجد بعد كذا (قت) وفى (ثق) قال (ص) لولا على رضى الله عنه ما درينا القتال مع أهل القبلة وكان على وتابعوه من أهل العدل وخصمه ومن تبعه بغاة وفى زماننا الحكم للغلبة ولا ندرى العادلة والباغية فكلهم يطلبون الدنيا (صه) ليس لهم ان يولوا الخلافة الا أفضلهم وهذا فى الخلفاء خاصة وعليه اجماع الامة كذا (صه) ومن أخذ القضاء برشوة فالصحيح أنه لا يصير قاضيا ولو قضى لا ينفذ حكمه (صه) وبه يفتى اذ الامام لو قلد برشوة أخذها هو أو قومه وهو عالم به لم يجز تقليده كقضائه برشوة (ن) من أخذ القضاء برشوة أو بشفعاء فهو كمحكم لو رفع حكمه الى قاض آخر يمضيه لو وافق رأيه والا أبطله (ط) ومن أخذه برشوة لا ينفذ حكمه فلا حاجة الى نقضه ومن أخذه بشفعاء فهو كمن تقلده بحق القاضى لو ارتشى وحكم نفذ حكمه فيما لم يرتش لا فيما ارتشى قال (بز) نفذ فيهما وقال (ض) بطل فيهما وبالاول اخذ (شخ) ولو ارتشى ولده او بعض اعوانه فلو بأمره ورضاه فهو كارتشائه فقضاؤه مردود ولو بلا علمه نفذ حكمه وعلى المرتشى رد ما قبض (عده) لو ارتشى فقضى او قضى ثم ارتشى او ارتشى ابنه او من لا تقبل شهادته له لا ينفذ حكمه لانه حينئذ عامل لنفسه او لابنه ولو ارتشى فبعث الى الشافعى او الى آخر ليحكم

الجنة فكان جوابهم على الصواب على ما كان فى الميثاق الاول والله أعلم الصبى اذا أدرك فى وقت الصلاة لزمه فرض الوقت ولو صلى فى أول الوقت ثم أدرك فى آخر الوقت اعاد الصلاة جارية لم تحض وقد راهقت وقد قامت فى الصف فسدت صلاة من بجنبها استحسانا اذا نوى الامام امامتها واذا صلت وقد راهقت بغير قناع لا تؤمر بالاعادة استحسانا وان صلت بغير وضوء تؤمر بالاعادة بطهارة المراهقة اذا صلت بغير قناع لا تعيد واذا صلت عريانة تعيد وفى كل موضع تعيد البالغة الصلاة فهى تعيد على سبيل الاعتياد الامام اذا أحدث يوم الجمعة بعدما خطب فأمر صبيا أو معتوها او كافرا او امرأة تصلى بالناس فأمر هؤلاء رجلا لم يجز ولو أمر جنبا فأمر غيره اجزأهم امرأة معها صبى ميت ان لم يكن استهل فصلاتها فاسدة غسل او لم يغسل وان كان قد استهل ولم يغسل فكذلك وان كان قد غسل جازت صلاتها والمستحب لها ان تصلى على هذه الحالة فى فتاوى القاضى فخر الدين رحمه الله تعالى

(فى مسائل الزكاة)

ذكر القاضى الامام أبو جعفر الاستروشنى فى مجالسه الزكاة لا تجب فى مال الصبى عندنا وعند الشافعى رحمه الله تجب كما تجب على البالغ ولا خلاف ان الايمان لا يجب على الصبى ولكن اذا أسلم

بينهما لم ينفذ حكم الثاني اذ الاول عمل لنفسه لما ارتشى ولو كتب الى الثاني ليحكم بينهما واخذا جر مثل الكتابة نفذ حكم المكتوب اليه كذا (ذ) عمي ثم أبصر فهو على قضائه ولو قضى حال عماه لم ينفذ وتعليق القضاء والامارة بالشرط يجوز وكذا يجوز اضافتهما الى المستقبل وكذا يجوز تاقيت القضاء بزمان بان قال انت قاضي هذه البلدة هذا الشهر او هذا اليوم ويصير قاضيا بقدره وكذا يجوز تقييده بمكان حتى لو قيد القاضي انابة نائبه بمحل معين يتقيد به ويجوز استثناء سماع بعض الخصومات او سماع خصومة رجل بعينه ولا يصير قاضيا في المستثنى ولو قال لا تسمع خصومة فلان حتى ارجع من سفري لم يجز له سماعها حتى يرجع وتعليق التحكيم بين اثنين بالشرط لم يجز عند ابي يوسف رحمه الله وبه يفتى وعند محمد رحمه الله جاز ولو قضى في حادثة ثم قال له اسمع خصومة فلان ثانيا بشهد من العلماء لا يفترض عليه ذلك ولو قلد السلطان رجلا قضاء بلدة لا يدخل فيه السواد والقرى ما لم يذكر في منشوره * السلطان لو قلد رجلين قضاء ناحية فقضى احدهما لم يجز كالوكيلين ولو قلدهما على ان ينفرد كل واحد منهما بالقضاء ينبغي أن يجوز * القاضي لو استخلف بلا اذن لم يجز ولو مرض أو سافر ولو باذن فخليفته قاض من جهة الامام حتى لا يملك القاضي عزله الا اذا قال له الامام ول من شئت واستبدل من شئت وللمامور باقامة الجمعة أن يستخلف غيره بلا اذن الامام وللوصي أن يفوض الى غيره بلا اذن الموصي وتمامه في (ط) ولو لم يؤذن له في الاستخلاف وحكم خليفته بحضرته جاز كوكيل وكل غيره فباع بحضرة الاول ولو حكم في غيبته ثم أجازه القاضي نفذ عندنا استحسانا وكذا لو أجاز حكم الحاكم في المجتهدات كذا في (فقط) السلطان لو قال لرجل جعلتك قاضيا ليس له أن يستخلف الا اذا أذن له فيه صريحا او دلالة بان يقول له جعلتك قاضي القضاة لان قاضي القضاة هو الذي يتصرف في القضاة تقليدا وعزلا كذا (ذ) وأجاب النسفي عن محضر انه غير صحيح لانه ذكر فيه أن هذا القاضي مقلد من جهة قاض القضاة فلان وليس فيه ان قاضي القضاة مأذون بالاستخلاف أقول يمكن التوفيق بينهما باعتبار الزمان ولو استخلف القاضي غيره وشرط عليه ان لا يرتشي ولا يشرب الخمر ولا يمتثل أمر احد صح هذا التقليد ولو فعل شيأ من ذلك ينعزل ولا يبطل ما مضى من قضاياه كذا (عده) السلطان لو أمر عبده على بلد وأمره بنصب القاضي جاز التقليد بطريق النيابة عن السلطان ولو قضى هو لا ينفذ وفي الصلاة لو صلى هو او أمر غيره جاز ولو قال السلطان لرجل فلان (ولايت رادذم) لا يملك نصب القاضي لان ذلك تفويض بقبض الاموال ولو أمره على بلدة وجعل خراجها له وأطلق له التصرف في الرعية كما تقتضيه الامارة فله أن يقلد وان يعزل قال الامام لوالي البلدة

(قوله ولو قلد السلطان رجلا الخ) قلت فعلى هذا لو امر السلطان بعدم سماع الدعوى بعد خمس عشرة سنة لا تسمع ويجب عليه عدم سماعها وصرح بمثله شيخنا في فوائده والله تعالى اعلم كذا ذكره مولانا الشيخ محمد بن عبد الله الغزي

يصح اسلامه وعند الشافعي رحمه الله لا يصح ولا خلاف انه لا يجب عليه الصوم والصلاة والحج والجهاد ولا خلاف ان نفقة زوجته ونفقة والديه ونفقة مماليكه تجب في ماله ولا خلاف انه اذا كان للصبي أرض عشر او خراج يجب عليه العشر او الخراج لان العشر والخراج يجب في الارض والزكاة تجب في الذمة واما صدقة الفطر قال أبو حنيفة وابو يوسف والشافعي رحمهم الله تعالى تجب في مال الصبي وقال محمد وزفر رحمهما الله لا تجب في مال الصبي ولا على الاب اذا كان للصبي مال وان لم يكن له مال تجب على الاب بالاتفاق هذه الجملة في زكاة مجالس القاضي أبي جعفر الاستروشني ويأتي بنفس هذا من بعد ان شاء الله تعالى ذكر في الملتقط اذا دفع الزكاة الى الصبيان برسم العيدي اوالى مبشر يبشره او يدفعه الى من يهدي باكورة او عجالا يساوي شيأ يجوز عن الزكاة الا اذا نص على التعويض وكذلك صدقة الفطر والصدقات المنذورة وفي الذخيرة لا يجوز ان يعطي من الزكاة ولد غني اذا كان صغيرا وان كان كبيرا فقيرا جاز الدفع اليه هكذا ذكر القدوري رحمه الله وفي شرح الجامع الصغير لبعض مشايخنا ان على قول أبي حنيفة رحمه الله يجوز الدفع الى أولاد الغني اذا كانوا فقراء صغارا كانت الاولاد او كبارا او قال أبو يوسف ومحمد رحمهما الله يجوز الدفع الى الكبار ولا يجوز الدفع الى

هو كه

هركه رامی مایدت تقلیـد کن قضـارا أوقال قلـدمن شئت صح ولوقال کسی را تقلید کن أوقال قلد أحدا لایصح کمالوقال لوکیله وکل من شئت صح لالوقال وکل أحدا کذا (ذ) ومسئلة الوکالة من المبسوط فی کتاب الوکالة علی خلاف ماذکره هنا اهل البلدة لوتبایعوا علی سلطنة احـد یصیر سلطانا بخـلاف القاضی لضرورة فی الاول لافی الثانی السلطان لوقلد رجلا قضاء بلدة ثم بعـد أیام قلد آخر ولم یتعرض لعزل الاول هل ینعزل بنصب الثانی ام لا قلت فلـکل منهـما وجـه والاظهر انه لا ینعزل وهو اختیار (ص) السلطان لوقال لصبی اذا ادرکت فاقض بین الناس او فصل بالناس او للکافر اذا أسلمت فصل بالناس او اقض بینهـم جاز کذا (من) وفی (قشین) السلطان المولی لوصبیا فبلغ یحتاج الی تقلید جدید لیبقی سلطانا (می) عن محمد رحمه الله النصرانی لواستوزر فاسـلم لیس له ان یصـلی بالناس وکذا الصبی لواستقضی ثم بلغ یحتاج الی تقلید جدید وفی العبد اذا اعـتق روایتان (فن) اذا مات سلطان واتفقت الرعیـة علی ابن صغـیر له وجعلوه سلطانا ما حال الخطباء والقضاة وتقلیده ایاهم مع عـدم ولایتـه قال ینبغی ان یتفقوا علی وال عظیم فیصـیر سلطانا لهـم فیقلدهم وهو یعـد نفسه تبعا لابن السلطان و یعظمـه لشرفـه و یکون السلطان فی الحقیقة هو الوالی المصر شرط لنفاذ القضاء فی ظاهر الروایة لافی روایة النوادر وکثـیر من مشایخنا أخـذوا بروایة النوادر للحاجـة وأکثرهم مال الی ظاهر الروایة ولو أمر بالقسمة فی القری جاز وفاقا اذ القسمة لیست من أعمال القضاء وکذا لونصب قیما فی القری فی أمور صغیر او فی الوقف أو فی نـکاح الایتام جاز کذا (ظ) لانه لیس بقضاء ولا من أعمال القضاء (ط) هذا مشکل اذ القاضی انمـا یفعل ذلک بولایة القضاء الاتری انه لولم یؤذن له بذلک لم یجز فکان من جملة القضاء فی الجملة فینبغی أن یشترط له المصر (مس) قال أبو یوسف رحمه الله قضاة الامیر لوخرجوا مع الامیر الی موضع فلهم أن یقضوا لانهم قضاة الامیر لا قضاة أرض معینة فاین ما خرج الخلیفة فلقاضیه أن یقضی لا لوخرج القاضی وحده لو للقاضی خصومة فخاصم عنـد خلیفته فقضی له او علیه قیل ینفذ حکمـه وقیل لا (خ فش) ادعی علیه فی بلدة دارا فی غیر تلک البلدة نفذ القضاء وان لم تکن الدار فی ولایة هذا القاضی أطلق الجواب وفصل فی (فد) محدودی رادعوی کرد دار محـدود در ولایة این قاضی ثبت حکم تواند کی وأجاب تواند کرد لوکان فی ولایة من قلده یکون حکما من القـاضی والا لا یکون قوله ثبت عندی حکم فی الصحیح وقیـل لابد ان یقول حکمت او قضیت او انفذت وکذا قوله ظهر عنـدی او صح او علمت فهذا کله حکم کذا (ط) وفی (عـده) وکذا قوله اشهدت علیه حکم (فش) قوله ثبت عندی حکم لـکن الاولی ان یبین اسباب الثبوت

(قوله وکثیر من مشایخنا) اخـذوا بروایة النوادر للحاجة قلت وفی البزازیة ویفتی بروایة النوادر فی ان المصر لا یشترط لنفاذ القضاء والله تعالی أعلم کذا ذکره الغزی (قوله ادعی علیه فی بلدة دارا الخ) اقول قال الغزی رحمه الله تعالی قلت وقد صححه فی الخانیة وغیرها وفی الـکنز عقارا لا فی ولایة القـاضی لا یصح قضاؤه فیه اهـ

الصـغار قلت ولو دفعت المرأة زکاة مالها الی ولد زوجها وهو صغیر فقـیر هل یجوز عنـد أبی حنیفة رحمه الله کانت المسئلة واقعة الفتوی فعلی قولهما لاشک انه یجوز وعلی قول أبی حنیفة رحمه الله ان قیـل لا یجوز فله وجه وان قیل یجوز فله وجه ایضا وفی فتاوی القاضی ظهیر الدین رحـمه الله لودفع زکاة ماله الی صبی فقـیر ان کان یعقل یجوز وکذلک لودفع الی معتوه یجوز والی مجنون لا یجوز وذکـر القاضی الامام فخر الدین رحمه الله ولو قبض الصبی وهو مراهق جاز وکذا لوکان یعقل القبض بان کان لا یرمی به ولا یخـدع عنه ولودفع الی معتوه فقیر جاز ولودفع الزکاة الی مجنون أو صغیر لا یعقل فدفع الصغیر الی ابویه او وصیه قالوا لا یجوز کما لووضع زکاته علی دکان فجاء فقـیر وقبضـها فانه لا یجوز والاب والوصی یقبضان الصدقة للصبی والمجنون اومن کان فی عیاله من الاقارب والاجانب الذین یعولونه والملتقط یقبض للقیط ولودفـع زکاة ماله الی رجـل وامره بالاداء فاعطی الوکیـل ولد نفسه الـکبیر او الصغیر او امراته وهم محاویج جاز ولا یمسک لنفسه شیا هـذه الجمـلة من فتاوی قاضی خان ذکـر فی الذخیرة وان کان الرجـل یعول صبیا فجعـل یکسوه ویطعمـه وینوی به الزکاة ویحتسب بما یأکل عنده ویکسوه من زکاة ماله لاشک ان الـکسوة یجوز بطریق القیمة لوجود رکنه وهو التملیک واما الطعام

فيما يدفعه اليه بعده يجوز بطريق القيمة ايضا لما قلنا وفيما يأكله معه بطريق الاباحة والتمكين فعلى قول ابى يوسف رحمه الله يجوز بطريق القيمة ايضا وعلى قول محمد رحمه الله لا يجوز ذكر قول ابى يوسف رحمه الله فى نوادر هشام وقال فى الزيادات فيمن وجب عليه الزكاة فاشترى طعاما ودعى المساكين وغداهم وعشاهم لم يجز ذلك من الزكاة ولم يحك فيه خلافا قال الشيخ ابو عبد الله الجرجانى عندى ان هذا القول قول محمد رحمه الله اما قول ابى حنيفة وابى يوسف رحمهما الله يجوز فكأنه قاس الزكاة على صدقة الفطر فان فى صدقة الفطر الاطعام جائز عند ابى حنيفة وابى يوسف رحمهما الله خلافا لمحمد رحمه الله واذا فرض القاضى النفقة لذوى قرابته فجعل يعطيهم تلك النفقة ينوى من زكاة ماله فعلى قول ابى حنيفة رحمه الله يجوز خلافا لمحمد رحمه الله وفى فتاوى القاضى ظهير الدين ويجب العشر فى ارض الوقف وارض الصبى والمجنون والمكاتب والماذون المديون وفى زكاة الهداية فى آخر باب زكاة الزرع والثمار وفى ارض الصبى والمرأة التغلبيين ما فى ارض الرجل يعنى العشر المضاعف فى العشرية والخراج الواحد فى الخراجية لان الصلح جرى على تضعيف الصدقة دون المؤنة المحضة ثم على الصبى والمرأة اذا كانا من المسلمين العشر فيضعف

بالبينة أو بالاقرار اذ الحكم ببينة يخالف الحكم باقرار (فشين) قوله درست سد ينبغى أن يكون على الاختلاف فى قوله ثبت عندى (عده) قوله للمدعى عليه لا أدرى لك حقا فى هذا ليس بحكم وكذا قوله بعد الشهادة وطلب الحكم سلم المحدود الى المدعى ليس بحكم كذا (فش) وقال وقيل انه حكم لان أمره الزام وحكم ونص فى (ذ) ان أمر القاضى ليس بحكم اذ قال فيها قوله (ده) ليس بحكم وينبغى ان يقول حكم كردم ويدل على صحته ما ذكر فى (طظه) انه لو وقف وقفا على فقراء واحتاج بعض قرابته فاعطاه القاضى شيأ من الوقف لم يكن هذا قضاء من القاضى لكنه بمنزلة الفتوى حتى لو أراد الرجوع فى المستقبل فله ذلك بان يعطى غيرهم من الفقراء جميع الغلة أما لو قال حكمت أن لا يعطى غير قرابته نفذ حكمه فدل هذا على أن فعل القاضى ليس بحكم ولو فى المصر قاضيان كل

(قوله فدل هذا على ان فعل القاضى ليس بحكم) اقول قد وقع الخلاف بينهم فى ان فعل القاضى هل يكون حكما قال فى البحر الرائق واما فعله فعلى وجهين فما لم يكن موضعا للحكم فليس بحكم قطعا وما كان فيها موضعا له اى محلا له فقد اختلفوا فيه وله صور منها ما اذا اذنته بالغة عاقلة فى تزويج نفسها فزوجها فانه وكيل عنها ففعله ليس بحكم كما فى القاسمية ومنها تزويج الصغائر الذين لا ولى لهم ومنها شراؤه وبيعه مال اليتيم ومنها قسمة القاضى العقار الى غير ذلك اه وفى هذا المعنى جزم فى التجنيس بانه حكم ولذا لو زوج اليتيمة من ابنه لم يجز ورده فى فتح القدير فى كتاب النكاح بانه ليس بحكم لانتفاء شرطه وهو الاوجه قال والالحاق بالوكيل يكفى للمنع يعنى ان الوكيل بالنكاح لا يملك ان يزوج من ابنه فكذا القاضى بمنزلة الوكيل أقول وكذا ما ذكره فى التتمة من ان القاضى لو باع مال اليتيم من نفسه لا يجوز لان بيع القاضى يكون على وجه الحكم وحكمه لنفسه لا يجوز اه خلاف الاوجه والالحاق بالوكيل للمنع مغن عن كونه حكما لان بيع الوكيل من نفسه باطل وكذا ما ذكره فى الذخيرة من ان الامام اذا شترى شيأ من الغنيمة لنفسه لا يجوز شراؤه وان كان للغانمين فيه منفعة ظاهرة لان الامام انما يبيع الغنائم على وجه الحكم بين المسلمين ولهذا لا تلزم العهدة عليه فلو جاز بيعه من نفسه كان ذلك حكما من نفسه وحكم الامام والقاضى لنفسه لا يجوز اه خلاف الاوجه ولكن لما كثر ذلك فى كلام أئمتنا فالاولى ان يقال ان الحكم القولى يحتاج الى الدعوى والفعلى لا كالقضاء الضمنى لا يحتاج الى دعوى له وانما يحتاج القصدى فيدخل الضمنى تبعا تصحيحا لكلامهم فمن نقل ان فعل القاضى حكم صاحب التجنيس والتتمة والذخيرة كما أسلفناه وصرح به فى بيوع المحيط والامام شمس الائمة السرخسى وفى بيوع فتاوى قاضى خان وصرح به محمد فى الاصل قال اذا حضر الورثة الى القاضى وطلبوا القسمة وبينهم وارث غائب او صغير والتركة عقار قال ابو حنيفة لا اقسم بينهم باقرارهم حتى يقيموا بينة على الموت والمواريث وقال أبو يوسف ومحمد اقسم ذلك باقرارهم فابو حنيفة قال لا أقسم بينهم بقولهم ولا أقضى على الغائب والصغير بقولهم لان قسمة القاضى قضاء منه اه وهذا قاطع للشبه كلها فتعين الرجوع الى الحق اه كلامه

ذلك اذا كان منهم ويجب على الرجل صدقة فطر اولاده الصغار لان السبب رأس يمونه ويلي عليه وهذا اذا لم يكن للصغار مال فان كان لهم مال يؤدي من مالهم عند ابي حنيفة وابي يوسف رحمهما الله خلافا لمحمد رحمه الله لان الشرع اجراه مجرى المؤنة فاشبه النفقة كذا في الهداية واما الجد حال عدم الاب هل يجب عليه صدقة فطر الصغير على ظاهر الرواية لا يجب وعلى رواية الحسن يجب هنا اربع مسائل كلها على الروايتين احداهما هذه والثانية الجبر على الاسلام تبعا للجد والثالثة جر الولاء والرابعة الوصية للقرابة وقد عرف في سير الهداية وذكر في التحفة ولو كان الاب حيا لكنه فقير ولهم جد غني لا تجب صدقة الفطر على الجد على الروايات كلها لانه لا ولاية للجد حال قيام الاب وان كان يجب عليه المؤنة وعند الشافعي رحمه الله يجب ولا يجب على الوصي وان كان له ولاية لانه لا تجب عليه المؤنة وكذلك لا يجب على الابن صدقة فطر الاب وكذلك الزوجة وعند الشافعي رحمه الله يجب لان عنده ينبني على المؤنة لا غير وعندنا على المؤنة والولاية ولو كان الاب الفقير مجنونا تجب صدقة فطره على ابنه بالاجماع لوجود الولاية والمؤنة جميعا الصبي اذا بلغ مجنونا لا تسقط صدقة فطره عن الاب واذا بلغ عاقلا ثم جن اوعته لا يجب صدقة الفطر مذكور في باب اذن الصبي من ماذون

منهما في محلة فتخاصم رجلان واختلفا فيمن يختصمان اليه فان كان منزل المتخاصمين في محلة واحدة يختصمان الى قاضي تلك المحلة وان كانا من المحلتين فاراد المدعي ان يخاصمه الى قاضي محلته وأباه الآخر قال أبو يوسف العبرة للمدعي وقال محمد لا بل للمدعى عليه وبه يفتي وكذا لو أحدهما من أهل العسكر والآخر من اهل البلد فهو على هذا ولا ولاية لقاضي العسكر على غير الجندي ومحترف سوق العسكر جندي (صه) اختصم غريبان عند قاضي بلدة صح قضاؤه على سبيل التحكيم ولو حكم السلطان بين اثنين قيل لا ينفذ ويفتي بنفاذه * (نصب القاضي وصيا ومتوليا وقيما) * لو نصب وصيا في تركة أيتام وهم في ولايته لا التركة او بالعكس او بعض التركة في ولايته لا البعض الآخر قيل صح النصب على كل حال ويعتبر التظالم والاستعداء فيصير الوصي وصيا في جميع التركة أينما كانت وقيل يصير وصيا فيما في ولايته من التركة لا في غيره وقيل يشترط لصحة النصب كون اليتيم في ولايته لا كون التركة في ولايته ولو نصب متوليا في وقف ولم يكن الوقف والموقوف عليه في ولايته قيل صح لو وقعت المطالبة في مجلسه وقيل لا يصح ولو كان الموقوف عليه في ولايته بان كان طلبة علم أو رباطا او مسجدا في مصره لا الوقف قيل يعتبر التظالم والاستعداء وقيل لو كان الموقوف عليه حاضرا جاز (قش) القاضي اذا أراد نصب الوصي فطريقه أن يشهدوا عند القاضي ان فلانا مات ولم ينصب وصيا لان نصب الوصي من القاضي انما يجوز اذا لم يكن وصي من جهة الميت (شي) لو كان الوصي

(قوله القاضي اذا أراد نصب الوصي فطريقه الخ) أقول قال مولانا الشيخ محمد الغزي قال الامام الحلواني للقاضي نصب الوصي في مواضع اذا كان في التركة دين مهرا كان او غيره بشرط امتناع الوارث الكبير من البيع للقضاء او وصيه فينصب القاضي لقضاء الدين أو لتنفيذ الوصية أو لحفظ مال الصغير وكذا لو كان أب الصغير مبذرا متلفا لمال الصغير ينصب وصيا لحفظ ماله ولو اشترى الوارث من مورثه شيا ثم اطلع بعد موته على عيب نصب القاضي وصيا حتى يرده عليه وقيد الخصاف نصب الوصي بما اذا كان على الميت دين وله وارث كبير غائب بانقطاعه عن بلد المتوفى لا ياتي ولا تذهب القافلة اليه فان لم يكن منقطعا لا ينصب وكذا ينصب وصيا على الصغير عند غيبة أبيه واحتيج الى اثبات حق الصغير ان كانت غيبة الاب منقطعة والا فلا وينصب وصيا عن المفقود لحفظ حقوقه ولا ينصب عن الغائب اه أقول لو كان الوصي المختار غائبا والايتام والتركة في بلد القاضي واحتاج الامر الى ايفاء دين الميت او اثباته وتنفيذ الوصايا هل ينصب القاضي وصيا عند تعذر حضور الوصي المختار فاجبت بنعم ثم رايت في الفصول العمادية ما نصه وفي واقعات الناطفي رجل مات واوصى الى رجل فادعى انسان دينا على الميت والوصي غائب نصب القاضي خصما عن الميت حتى يخاصم الغريم ليصل الى حقه وفي شرح ادب القاضي المنسوب الى صاحب المحيط أن القاضي ينصب وصيا يدعى عليه وان لم يكن الوارث غائبا في رواية اه كلام الغزي

او المتولى من جهة الحاكم فالاوثق أن يكتب فى المحاضر وهو الوصى من جهة حاكم له ولاية نصب الوصى والتولية لانه لو اقتصر على قوله وهو الوصى من جهة الحاكم ربما يوهم انه من حاكم ليس له ولاية نصب الوصى والمتولى فان القاضى لا يملك نصب الوصى والمتولى الا اذا كان ذكر التصرف فى الاوقاف والايتام منصوصا عليه فى منشوره فصار كحكم نائب القاضى فانه لابد فيه ان يذكر ان فلانا القاضى مأذون له بالانابة والاستخلاف تحرزا عن هذا الوهم كذا فى محاضر (شى) (من) قاضى سمرقند نصب قيما فى وقف بخارى والمدعى عليه بسمرقند صح الدعوى والسجل (فش) ولو كان الموقوف عليه بسمرقند والمتولى والمدعى عليه ببخارى صح حكم قاضى بخارى بانه وقف على فلان ويقوم المتولى مقام الموقوف عليه ويكتب الى قاضى سمرقند ليسلم الى المتولى وبعض مسائل نصب الوصى ينظر فى آخر مسائل التركه والورثة من هذا المجموع ✽ (فى العزل) ✽ تعليق عزل القاضى بالشرط جائز وقال (ظ) نحن نفتى بجوازه وهكذا أفتى عمى وغيره ويجىء فى فصل ما يجوز تعليقه وما لا يجوز والسلطان عزل القاضى لريبة ولغير ريبة ولا يترك على القضاء أكثر من سنة كيلا ينسى العلم كذا (صه) أربع خصال لو حلت بالقاضى ينعزل ذهاب البصر والسمع والعقل والردة ولو عزل لا ينعزل ما لم يصل اليه الخبر كوكالة فينفذ قضاؤه قبل وصوله وعن أبى يوسف لا ينعزل ولو علم بعزله ما لم يقلد غيره ويقدم صيانة لحقوق الناس واعتبره بامام الجمعة لو ... وهذا لو عزل مطلقا اما لو عزل معلقا بوصول كتاب اليه لا ينعزل ما لم يصل اليه علم بالعزل أولا وروايه أبى يوسف تأتى هنا أيضا موت السلطان لا يوجب عزل القاضى حتى لو مات الخليفة وله أمراء وقضاة فهم على حالهم وليس كوكالة ولو عزل السلطان القاضى ينعزل نائبه لا لو مات القاضى كذا قيل وينبغى أن لا ينعزل النائب بعزل

(قوله وبعض مسائل الوصى تنظر فى آخر مسائل التركه) اقول فى الفصل الثامن والعشرين (قوله أربع خصال الخ) أقول قال شيخ الاسلام الغزى رحمه الله تعالى صرح بمثله فى البزازية لكن فى الفصول العمادية القاضى اذا عمى ثم ابصر فهو على قضائه ولكن لا ينفذ فى حال عماه اه وفى الولوالجية اذا ارتد القاضى او فسق ثم صلح فهو على حاله لان المرتد أمره موقوف ولان الارتداد فسق وبنفس الفسق لا ينعزل الا ان ما قضى فى حال الردة باطل بخلاف الحكم اذا ارتد فانه يخرج والفرق مذكور فيها وقد وفق شيخنا فى بحره بين هذا وبين ما ذكره (المص) والبزازى بان يحمل كلام البزازى على انه ينعزل عن نفاذه ... جمعا بينهما ثم قال وفى الواقعات الفتوى على انه لا ينعزل بالردة فان الكفر لا ينافى ابتداء القضاء فى احدى الروايتين حتى لو قلد الكافر ثم أسلم هل يحتاج الى تقليد آخر فيه روايتان اه قال وبه علمت أن ما فى الخلاصة على خلاف المفتى به وعلمت ان تقليد الكافر صحيح وان لم يصح قضاؤه على المسلم حال كفره وفى الخزانة اذا عمى القاضى ثم ابصر فهو على قضائه اه

شيخ الاسلام خواهر زاده وفى ... الاب يؤدى صدقة فطر عبيده من ماله يعنى من مال الصغير وذكر فى فصل صدقة الفطر من صوم الذخيرة واذا كان للولد الصغير مملوك وللصغير مال سوى المملوك فعند ابى حنيفة وابى يوسف رحمهما الله يؤدى عن عبيد الصغير من مال الصغير كما يؤدى عن الصغير من ماله وعند محمد رحمه الله لا يؤدى من مال الصغير كما لا يؤدى عن الصغير من ماله ولو لم يكن للصغير مال سوى العبيد لا يجب على الاب صدقة فطر مملوك الصغير كذا ذكر محمد رحمه الله فى الاصل وهذا الجواب لا يشكل على قول ابى حنيفة وابى يوسف رحمهما الله لان عندهما صدقة فطر الصغير تجب باعتبار المؤنة والولاية جميعا حتى لا يجب على الاب صدقة الفطر عن الصغير اذا كان للصغير مال لعدم المؤنة وقد انعدمت المؤنة ههنا ايضا لانه لا يجب على الاب نفقة مملوك الصغير وانما يشكل على قول محمد رحمه الله لانه اوجب على الاب صدقة الفطر عن الصغير اذا كان للصغير مال وتمام هذا يعرف من الذخيرة فى هذا الموضع وفى الذخيرة اذا كان للمجنون مال فصدقة الفطر فى ماله عند ابى حنيفة وابى يوسف رحمهما ... الله ... لم يكن له مال فصدقة الفطر على الاب وروى عن محمد رحمه الله تعالى عن

القاضي لانه نائب السلطان أو نائب العامة ألا ترى انه لا ينعزل بموت القاضي وعليه
كثير من مشايخنا (صه) بموت القاضي انعزل خلفاؤه كذا (ط) ولو عزل السلطان
نائب القاضي لا ينعزل القاضي والسلطان لو قلد رجلا قضاء فرده هل له أن يقبله
بعده لو قلده مشافهة ليس له أن يقبل بعد رده ولو قلده مغايبة فلو بعث اليه منشوره
أو رسوله فرده فله قبوله بعده ما لم يعلم السلطان برده كوكيل وموصى له برسالة فلو ردا
فلهما قبوله ما لم يعلم الموكل والموصي القاضي قال عزلت نفسي او أخرجت نفسي
عن القضاء أو كتب به الى السلطان ينعزل اذا علم لا قبله كوكيل وقيل لا ينعزل القاضي
بعزل نفسه لانه نائب عن العامة وحق العامة متعلق بقضائه فلا يملك عزل نفسه ووصي
القاضي لو عزل نفسه ينبغي ان لا ينعزل الا بعلم القاضي، كوكيل وقاض ولو أراد وصي ان
يخرج نفسه من الوصاية في غير مجلس القاضي لا يملكه وبحضرة القاضي لو كافيا
لا ينبغي ان يخرجه فلو عزله اختلف فيه (فشين) شرط الواقف ان يكون المتولي من
اولاده واولاد اولاده هل للقاضي ان يولي غيره بلا خيانة ولو ولاه هل يصير متوليا قال لا
والله أعلم ويأتي جنسه في فصل الاوقاف وعزل الوكيل لم يجز بلا علمه اي وكالة كانت
وعزل الرسول يجوز بلا علمه وقيل لا ولو عزل الوكيل نفسه لم يجز بلا علم موكله والموكل لو
كتب اليه بعزله ينعزل اذا علم بما فيه وكذا لو أرسل رسولا به ولو قنا صغيرا وغير عدل
فقال أرسلني فلان اليك ويقول اني عزلتك عن الوكالة ينعزل والعزل الحكمي لا
يحتاج فيه الى علم الوكيل فلو مات موكله او أخرج ما أمره ببيعه عن ملكه او رهنه ينعزل
وكيله علم أولا وكذا لو جن موكله مطبقا او ارتد ولحق أو كان مكاتبا فعجز أو مأذونا فحجر
أو فارق شريكه او وكله بخلع فخلعها بنفسه او أبانها وما ذكر في اللحاق قول ح
رحمه الله لان تصرفات المرتد موقوفة عنده فكذا وكالته فلو أسلم نفذت ولو قتل أو لحق
بطلت وكالته وقالا رحمهما الله تصرفاته نافذة فلا تبطل وكالته الا بموته مرتدا أو بحكم
بلحاقه أقول فيه نظر اذا المرتد اذا لحق بدار الحرب ولم يحكم به الحاكم حتى عاد مسلما صار
كأن لم يزل مسلما عند أبي حنيفة رضي الله عنه أيضا ذكره في سير الكافي انه حربي مقهور
غير انه يرجى اسلامه فتوقفنا فلو أسلم جعل العارض كعدمه ولم يعمل السبب ولو مات او
لحق وحكم بلحاقه استقر كفره فعمل السبب الخ وهذا يدل على عدم بطلان تصرفه بمجرد
اللحاق بل لابد من الحكم به عنده أيضا فينبغي ان يكون حكم الموكل كذلك لا يبطل
توكيله بمجرد لحاقه عنده أيضا والله أعلم والجنون المطبق ان يدوم شهرا عند أبي يوسف
وعند محمد سنة وتعليق العزل بالشرط لم يجز كذا (فقظ) ذكر في (ط) قال يجن جنونا
مطبقا اذ كثيره كسوته فقدره ح رضي الله عنه بشهر لسقوط الصوم به ومحمد بالاكثر
من يوم وليلة لسقوط الصلاة به وقدره (س) رحمه الله باكثر السنة اذ له حكم الكل وقدره

(قوله ووصي القاضي لو عزل نفسه الخ) اقول وفي القنية ولو قال متول من جهة
الواقف عزلت نفسي لا ينعزل الا ان يقوله للقاضي فيخرجه اهـ

لم يجنونا ان صدقة الفطر على أبيه وان كان مفيقا ثم جن لم يجب على ابيه وفي زيادات نوادر هشام ان من جن في صغره فلم يزل مجنونا حتى ولد له لم يكن عليه صدقة الفطر عن والده وقال الشيخ ابو عبد الله الجرجاني وعندي أن على قول ابي حنيفة وابي يوسف رحمهما الله يلزمه فطرته كما يلزمه فطرة عبيده وعن محمد رحمه الله لا يلزمه فطرة ولده كما لا يلزمه فطرة عبيده والله أعلم

(في مسائل الصوم)

ذكر الشيخ الامام الاجل نجم الدين النسفي رحمه الله في فتاويه سئل عن رضيع مبطون يخاف عليه موته بهذا الداء وقد ظهر بزعم الاطباء ان انتشر اذا شربت هذا الدواء يبرأ هذا الصغير وذلك في شهر رمضان هل يباح لها الافطار بهذا العذر قال نعم اذا كان الاطباء بصراء بذلك وذكر القاضي الامام ظهير الدين رحمه الله ان هذا محمول على الطبيب المسلم دون الكافر كمسلم شرع في الصلاة بالتيمم فوعده كافر اعطاء الماء فانه لا يقطع الصلاة لعل غرضه افساد الصلاة هكذا في الصوم وفي مختصر القدوري الحامل والمرضع اذا خافتا على ولدهما افطرتا وقضتا ولا فدية عليهما ذكر في الملتقط الصبي اذا بلغ في يوم من رمضان فليس عليه قضاء ذلك اليوم وفي فتاوى القاضي ظهير الدين رحمه الله تعالى صبي بلغ قبل الزوال والنصراني اسلم ونويا الصوم

قبل الزوال لايجوز صومهما عن الفرض فـيران الصبي يكون صائما عن التطوع بخلاف الكافر لفقد الاهلية في حقه وعن أبي يوسف رحمه الله ان صوم الصبي يجوز عن الفرض وقيل جوابه في الكافر كذلك اليه أشار في المنتقى ثم في ظاهر الرواية فرق بين هذا و بين المجنون اذا أفاق في نهار رمضان قبل الزوال ولم يكن أكل شيا فنوى الصوم جاز عن الفرض لان المجنون اذا لم يستوعب كان بمنزلة المرض والمرض لا ينافي وجوب الصوم بخلاف الصبي والحيض و الكفر لانها منافية للصوم ولو أسلم النصراني في غير رمضان قبل الزوال ونوى صوم التطوع كان صائما عند أبي يوسف رحمه الله تعالى حتى لو أفطر يلزمه القضاء خلافا لزفر رحمه الله وفي مختصر القدوري اذا بلغ الصبي او أسلم الكافر في رمضان لم يلزمهما قضاء ذلك اليوم وأمسكا بقية يومهما وصاما ما بعده ولم يقضيا ما مضى صبي سافر فبلغ وبينه و بين المقصد أقل من مسيرة السفر هل يجب عليه الصوم ام يكون مسافرا ذكرنا حكمه في مسائل الصلاة والله اعلم ولا تقبل شهادة الصبي المراهق على هلال رمضان وتقبل شهادة العبد والمرأة في متفرقات صوم فتاوى القاضي ظهير الدين رحمه الله تعالى الصبي اذا افسد صومه لايقضي لانه يلحقه في ذلك مشقة بخلاف الصلاة فانه يؤمر بالاعادة لانه لا يلحقه مشقة في آخر باب

محمد رحمه الله بحول لانه غاية استحكامه وسقط به كل العبادات لا بما دونه اذ تجب الزكاة لو أقل من الحول فلم يكن كمونه فصححوا قوله وقدراه بشهر في رواية كذا في (في) وغيره (بق) الوكيل او الوصي لو رد وكالة أو وصاية لايخرج منها الا بعلم الموكل او الموصي والشرط علمه لا حضرته والوصي لو لم يقبل الوصاية في حياة الموصي ولم يرد وقبل بعد موته صار وصيا به لا لو رد الا ان يقيمه القاضي وكتب في (لط) انه لو رده ثم قبله قبل ان يخرجه القاضي برده يصير وصيا خلافا لزفر رحمه الله كذا في الكتب وكله بقبض دينه ثم الدائن وهبه من الغريم ولم يعلم به وكيله فقبضه وهلك في يده لا يضمن وللدافع ان يأخذه الموكل ولو مات قن امر ببيعه او الموكل ولم يعلم به الوكيل فباع وقبض ثمنه وهلك في يده ضمن ولم يرجع به على آمره وكله بخصومة ثم عزله حال غيبة الخصم فهذا على وجهين (١) ان يكون وكيل الطالب ففيه صح عزله (٢) كونه وكيل المطلوب فلو وكله بلا التماس صح عزله ولو بالتماس الطالب فلو كان الوكيل غائبا وقت التوكيل ولم يعلم به صح عزله على كل حال ولو كان الوكيل حاضرا وقت التوكيل او علم به ولم يرده لم يجز عزله بغيبة الطالب و يصح بحضرته رضي به الطالب أولا وعزل العدل في باب الرهن لم يجز ولو بحضرة المرتهن ما لم يرض به المرتهن هذا لو وكله بطلب الطالب أما لو وكله بالتماس القاضي حال غيبة الطالب فعزله بحضرة القاضي يصح ولو غاب الطالب وان عزله بحضرة الطالب يصح أيضا ولو وكله بطلاق امرأته حين أراد السفر بالتماس المرأة ثم عزله بلا حضورها ورضاها قيل يملكه وهو الصحيح وقيل لا يملكه *(موت الوكيل او الوصي او الموكل او المضارب)* ذكر في عامة الكتب ان الوكالة تبطل بموت الموكل ولو ادعى مال الاجارة المفسوخة بموت المؤجر على وكيله بالاجارة قيل يجوز وهو الصحيح لانه ولو عزل بموته لكن الحقوق تتعلق به وقيل لم يجز اذ الانفساخ بموت المؤجر كانفساخ بتفاسخهما وثمة لا يطالب الوكيل كذا هنا (فنم) الوكيل بالبيع الجائز لو باع فمات موكله لا ينعزل وفي محاضر (فتي) على قياس مسئلة الاجارة ينبغي ان يكون فيه اختلاف (فنم) هذا لو مات الموكل فلو مات وكيل البيع او الشراء او غاب او ارتد قيل تنتقل الحقوق الى موكله وقيل لا وقيل لو باع الوكيل فمات فحق قبض الثمن لورثته او وصيه وقيل لموكله (ت عده) شرى وكيله شيا فمات فلموكله رده بعيب (ذ) فحق الرد لوارثه او وصيه ولو لم يكن فلموكله على رواية (ت) وفي رواية أخرى القاضي ينصب وصيا فيرده (جع) وكيل الوكيل ينعزل بعزل الاول لا بموته وكتب في (لط) لا ينعزل بعزل الاول ولا بموته (ذ) مات الوصي

(قوله وكيل الوكيل ينعزل الخ) اقول قال شيخ الاسلام الغزي رجل وكل رجلا ببيع شئ وشرائه وقال له اصنع ما شئت فوكل الوكيل رجلا بذلك ثم مات الوكيل الاعلى فالوكيل الاسفل على وكالته ولو اخرجه الوكيل الذي وكله جاز ولو اخرجه الموكل كان اخراجه جائزا ايضا سواء كان الوكيل الاول حيا او ميتا اه فقد صح عزل الوكيل لوكيله وهو مخالف لما في الهداية من ان الثاني صار وكيل الموكل فلا يملك الوكيل عزله الا ان يفرق

فولاية المطالبة فيما باع من مال الصغير لورثة الوصى او لوصيه فلو لم يكن نصب له القاضى وصيا (صل) مات مضارب والمال عروض فولاية البيع لوصيه لا لرب المال لانه اله فى حياته فلمن قام مقامه بعده بخلاف عدل مات فى باب الرهن فانه ليس لوصيه حق البيع وقيل ولاية البيع لوصيه ولرب المال وهو الاصح اذ الحق للمضارب والملك لرب المال فكانهما شريكان (قنيه) لو انفق على معتدة الغير على طمع ان يتزوجها بعد عدتها فابت ان تتزوج به فان شرط فى الانفاق التزوج يرجع عليها بما انفق والا قيل الاصح انه لا يرجع وقيل الاصح انه يرجع عليها زوجت نفسها منه أو لم تزوج لانها رشوة (خ) لانه لو علم انها تابى ان لم ينفق عليها لم ترض فكان ذلك بمنزلة الشرط كمستقرض يهدى للمقرض شيا لم يكن يهدى اليه قبل الاقراض كان حراما وكذا القاضى لا يقبل الهدية من رجل لو لم يكن قاضيا لا يهدى اليه (ص) و يكون ذلك بمنزلة الشرط اقول يخالفه ما ذكر فى (صه) لو اهدى بلا شرط ولكن يعلم يقينا انه ليعينه عند السلطان فمشايخنا رحمهم الله على انه لا باس به ولو قضى حاجته بلا شرط وطمع فاهدى اليه بعده لا باس به وما نقل من الكراهة فهو تورع وللقاضى احضار الخصم وان لم يعلم ان المدعى محق أو مبطل لو قريبا ولو بعيدا من المصر بحيث لو ابتكر لا يبيت باهله يامر المدعى باقامة البينة فلو اقام يحضر خصمه تواري الخصم فى بيته لم يجز الهجوم عليه باعوان

بين قوله اصنع ما شئت فيملك عزله و بين قوله اعمل برايك فلا يملك عزله والفرق ظاهر كذا قاله شيخنا فى البحر من كتاب الوكالة واذا وكل باذن او تفويض كان الثانى وكيلا عن الموكل حتى لا يملك الاول عزله ولا ينعزل بموته وينعزلان بموت الاول اه وفى شرح الكنز للزيلعى فاذا فوض اليه ووكل كان الثانى وكيلا عن الموكل حتى لم يكن للاول ان يعزله ولا ينعزل بموته وينعزلان بموت الموكل وهو نظير استخلاف القاضى حيث لا يملكه الا باذن الخليفة ثم لا ينعزل القاضى الثانى بعزل القاضى الاول ولا بموته وينعزلان بعزل الخليفة لهما لكن لا ينعزلان بموته والفرق ان الخليفة عامل للمسلمين فلا ينعزل بموته الذى ولاه هو او ولاه القاضى باذنه والموكل عامل لنفسه فينعزل وكيله بموته لبطلان حقه اه (قوله قيل الاصح انه لا يرجع وقيل الاصح انه يرجع الخ) اقول قال الغزى وقيد فى الخلاصة محل الخلاف بما اذا دفع الدراهم اليها لتنفق على نفسها اما اذا كانت معه لا يرجع عليها بشئ اه وذكر فى الخلاصة معزيا الى الفتاوى رجل انفق على معتدة الغير على طمع ان يتزوجها اذا انقضت عدتها فلما انقضت عدتها أبت ان تتزوج ان شرط فى الانفاق التزوج يرجع عليها بما أنفق زوجت نفسها اولا ذكره الصدر الشهيد رحمه الله تعالى والصحيح انه لا يرجع لو زوجت نفسها وان لم يشترط لكن انفق على هذا الطمع اختلف المشايخ فيه والاصح انه لا يرجع كذا قاله الصدر الشهيد قال المصنف رحمه الله تعالى قال الشيخ الامام الاجل الاستاذ الاصح انه يرجع عليها زوجت نفسها او لم تزوجه لانه رشوة وهكذا اختار فى المحيط اه

ذكر القاضى الامام فخر الدين فى فتاويه اذا حج الرجل باهله وولده الصغير فالوا يحرم عن الصغير من كان اقرب اليه حتى لو اجتمع الوالد والاخ يحرم عنه الوالد دون الاخ وفى الذخيرة قال محمد رحمه الله فى الاصل والصبى الذى يحج له ابوه يقضى المناسك ويرمى الجمار وانه على وجهين الاول اذا كان صبيا لا يعقل الاداء بنفسه وفى هذا الوجه اذا أحرم عنه ابوه جاز وان كان يعقل الاداء بنفسه يقضى المناسك كلها يفعل مثل ما يفعله البالغ ولو ترك هذا الصبى بعض اعمال الحج نحو الرمى وما اشبهه لم يكن عليه شئ قال فى الاصل أيضا وكل جواب عرفته فى الصبى يحرم عنه الاب فهو الجواب فى المجنون ثم الاب اذا أحرم عن ابنه الصغير وارتكب بعض محظورات الاحرام لم يلزمه بسبب احرامه للصغير شئ كذا فى الذخيرة واذا بلغ الصبى أو أسلم النصرانى فى وقت لا يقدر على الحج ثم مات ذكر فى اختلاف زفر ويعقوب انه لا يجب الحج على قول أبى يوسف خلافا لزفر رحمه الله وروى عن أبى يوسف أنه يجب فصار عن أبى يوسف رحمه الله روايتان وقيل عن أبى حنيفة رحمه الله روايتان فى هذا أيضا وكذلك اذا أصاب مالا واستهلكه أو هلك ثم أصاب مالا فى وقت لا يقدر على أداء

القاضي والنساء ليفتشوا وادخل الدار وقيل يجوز وعن س رحمه الله تعالى ان كان يفعله قيل تقبل البينة على الجرح المجرد شهدا ان القاضي قضى له على فلان بكذا وقال القاضي لم اقض ترد شهادتهما وتقبل عند م رحمه الله (أقول) ينبغي أن يفتى بقول محمد لمعنى ظاهر في أكثر قضاة زماننا اصلح الله شانهم ويؤيده ماذكر في آخر كتاب القضاء من (هد) انه لو قال القاضي قضيت على هذا برجم او بقطع فافعله وسعك ان تفعله وعن محمد رحمه الله انه رجع عنه وقال لا ناخذ بقوله حتى نعاين الحجة لان قوله يحتمل الغلط وعلى هذه الرواية لا يقبل كتابه واستحسن المشايخ هذه الرواية لفساد حال أكثر القضاة في زماننا الا في كتاب القاضي للحاجة اليه قال الامام أبو منصور لو كان عدلا عالما يقبل قوله لعدم تهمة الخطاء والخيانة ولو عدلا جاهلا يستفسر فان احسن يعني لو بين مثلا شرائط ثبوت الرجم او القطع كما هو معروف وجب تصديقه والا فلا وان كان جاهلا فاسقا او عالما فاسقا لا يقبل الا ان يعاين سبب الحكم لتهمة الخطا والخيانة (شي) روى ابن سماعة عن محمد ان القاضي لا يقضي بعلمه قال ابن سماعة رجع الى هذا القول في آخر عمره وقال القاضي لا يقضي بعلمه وان استفاد العلم في حالة القضاء حتى يشهد معه آخر قال لعل القاضي غلط فشرط مع علمه شهادة آخر ليصير علمه مع شهادة الآخر بمعنى شاهدين كذا في فصل التناقض من الفصول وفي (ع) لو قال قاض عدل عالم حكمت على هذا بالرجم او بالقطع او بالضرب فافعله وسعك ان تفعله الا عند مالك والشافعي وفي قول محمد في رواية وبه يفتى (صه) القاضي يكتب بعلمه الى القاضي فهو كقضائه بعلمه غير ان القاضي هنا يكتفي بعلم حصل قبل القضاء بالاجماع الصبي الماذون يحلف ادعى الوصي للصبي شيأ شرط حضرة الصبي لو له بينة والا لا ولو ادعى على الصبي لا يشترط حضرته خصمان

(قوله وعن محمد انه رجع عنه الخ) اقول قال الامام العالم الهمام الغزي قال شيخنا رحمه الله تعالى في بحره بعد ان نقل كلام المصنف فقد ثبت ان الفتوى على ما رجع اليه محمد لكن رأيت بعد ذلك في شرح ادب القضا للصدر الشهيد انه صح رجوع محمد الى قول ابي حنيفة وأبي يوسف رواه هشام عنه اه والحاصل المعهود من شرح الصدر الشهيد ان الشيخين قالا بقبول اخباره عن اقراره بشئ لا يصح رجوعه عنه مطلقا وان محمدا وافقهما ثم رجع عنه وقال لا يقبل الا بضم رجل آخر دل اليه وهو المراد بقول من روى عنه انه لا يقبل مطلقا ثم صح رجوعه الى قولهما واما اذا اخبر القاضي باقراره عن شئ يصح رجوعه عنه كالحكم لم يقبل بالاجماع وان اخبر عن ثبوت الحق بالبينة فقال قامت بذلك بينة وعدلوا وقبلت شهادتهم على ذلك تقبل في الوجهين اه ثم قال اعلم ان القاضي اذا قضى بشئ ينبغي ان يشهد على قضائه سواء كان ببينة او باقرار مطلقا الى آخر ما ذكره الصدر ولا بد من اشهاده عليه في محل ولايته فلو أشهد على قضائه بعد ما خرج من المصر لم يسع الشاهدين الشهادة وان بينا لم يقبلا كما ذكره الحصري في شرح الجامع الكبير اه كلامه

الحج الاظهر انه لا يجب وعليه الفتوى وفي النوادر البالغ اذا جن بعد الاحرام ثم ارتكب شيأ من المحظورات فان عليه فيها الكفارة فرق بينه وبين الصبي والفرق ان احرام المجنون قبل أن يجن كان صحيحا لازما بخلاف احرام الصبي وهذه المسائل في آخر الذخيرة وفي فتاوى القاضي الامام ظهير الدين رحمه الله الصبي اذا حج مع الاب لا ينوب ذلك عن حجة الاسلام وتلزمه الاعادة وكذا العبد اذا حج ثم اعتق تلزمه الاعادة وكذا الكافر بخلاف الفقير والفرق ان الفقير متى حصل هنالك تثبت الاستطاعة فيثبت الوجوب بخلاف العبد فانه لم تثبت الاستطاعة لان للمولى ان يمنعه وفي فتاوى قاضي خان لو احرم العبد قبل العتق ثم جدد الاحرام بعد العتق وحج لا يجزيه ذلك عن حجة الاسلام بخلاف الصبي لان احرام الصبي لم يكن لازما فحمل ذلك كان لم يكن ولا كذلك احرام العبد لانه من أهل الالتزام فلا يعتبر تجديده المراهق اذا احرم للحج أو للعمرة لا يؤمر بالمضي وكذا لو افسدها لان المضي عليها يلحقه مؤنة من جهة المال ولو تناول محظور احرامه لا يلزمه شئ ولو افسد الصوم والحج لا يقضي لانه يلحقه في ذلك مشقة بخلاف الصلاة فانه لا تلحقه مشقة في آخر باب قدر القراءة من الصلاة من شرح الطحاوي وفيها أيضا لو خرج الصبي الى الحج

تشاغما

تشا تماعند القاضي فله حبسهما او يعزرهما اقامة لحرمة المجلس ولو فعله أحدهما بصاحبه لا يعزره مالم يطالب خصمه يقيد المديون لوخيف فراره او يحول من السجن الى سجن اللصوص ومدة الحبس شهران او ثلاثة وقيل أربعة وقيل ستة والصحيح انه مفوض الى القاضي ولو تولى القاضي القسمة لا يحل له اخذ الاجرة وذكر انه يحل له اجر المثل قال المقضي عليه للقاضي اخذت الرشوة فله تعزيره ولو الح القاضي على الصلح يأثم والقاضي لو قاس مسئلة على مسئلة فظهر خلافه يأثم اذ ليس بمجتهد فالخصومة يوم القيامة للمدعى عليه على القاضي وعلى المدعي هذه جملة (صه) (شهد) لو رشاه ليسوي أمره عند السلطان لم يحل له الاخذ اذ القيام بمعونة المسلمين يجب بلا مال فلا يحل اخذ المال عليه والحيلة ان يقول ذلك الرجل له استاجرني يوما الى الليل ببدل معلوم فيستاجره فيصح ثم المستاجر يخير استعمله في ذلك العمل او في عمل آخر ولو رشى السلطان ليقلده القضاء فالراشي والمرتشي في النار (ح) ولو استاجر القاضي لليتيم او أمير العسكر للعسكر اجيرا بغبن فاحش فعمل الاجير وانقضت المدة فالزيادة باطلة لان جواز تصرفهما نظري ولا نظر في الزيادة ولو أن القاضي او أمير العسكر قال انا استاجرته وانا أعلم انه لا ينبغي لي ان افعل كان جميع الاجر في ماله كالقاضي ان اخطأ في قضائه كان خطأوه على المقضي له وان تعمد الجور كان ذلك عليه

(الفصل الثاني في القضاء في المجتهد فيه) وفيه دعوى القضاء بلا تسمية القاضي ودعوى الفعل بلا تسمية الفاعل (ن) عن محمد كل شيء اختلف فيما الفقهاء فقضى فيه القاضي بشيء منها نفذ قضاؤه وليس لقاض آخر ابطاله ولم يذكر فيه خلافا قال الفقيه وبه ناخذ (ط) عن محمد رحمه الله انما نجيز من ذلك ما اختلف فيه الناس وحكم به حاكم من حكام أهل الامصار فاخذ بعضهم بقول واحد وبعضهم بقول الآخر قال رضي الله اشار الى ان بمجرد خلاف بعض العلماء لا يصير المحل محل اجتهاد مالم يعتبره العلماء ويسوغوا له الاجتهاد ألا ترى ان ابن عباس رضي الله عنهما هو من فقهاء الصحابة رضي الله عنهم ثم لما لم يسوغوا له الاجتهاد في ربا النقد حتى انكر عليه أبو سعيد الخدري لم يعتبر خلافه فيه حتى لو قضى قاض بجواز بيع درهم بدرهمين لم ينفذ قضاؤه (يه) لو ترك دعوى دار ثلاث سنين فقضى ببطلان دعواه على قول من يبطله بترك الدعوى ثلاث سنين بطل قضاؤه لانه قول مهجور كذا (يه) ثم قوله وانما نجيز من ذلك ما اختلف فيه الناس الخ يشير الى ان العبرة بحقيقة الاختلاف في صيرورة المحل مجتهدا فيه وفي بعض المواضع يشير الى ان العبرة لاشتباه الدليل لا لحقيقة الاختلاف والخصاف لم يعتبر الاختلاف بيننا وبين الشافعي وانما اعتبر الخلاف بين المتقدمين وهم الصحابة ومن بعدهم من السلف كذا (ط) والحاصل ان المعتبر هو الدليل لا القائل حتى اعتبر القضاء بشهادة رجل وامرأتين في حد وقود وان لم يقع في محل مختلف فيه كذا (ط سك) ثم أصحابنا لم يعتبروا اختلاف مالك والشافعي بل اعتبروا خلاف الجمهور (فو) المختلف فيه بين السلف كالمختلف فيه

تباغ في الطريق قبل الاحرام ثم أحرم وحج جاز عن حجة الاسلام وكذا لو جاوز الميقات بغير احرام ثم احتلم بمكة واحرم من مكة اجزاه عن حجة الاسلام ولم يكن عليه لمجاوزة الميقات بغير احرام شيء لانه لم يكن من اهل الحج ولا من اهل الاحرام عند المجاوزة فلو احرم قبل ان يحتلم ثم احتلم قبل الوقوف بعرفة وحج لم يجزه عن حجة الاسلام ولو احتلم ثم رجع الى الميقات قبل ان يحرم فاحرم بحجة الاسلام وحج يجزيه عن حجة الاسلام وكذلك لو لم يرجع الى الميقات بعد الاحتلام وجدد الاحرام بعد البلوغ قبل الوقوف بعرفة وحج يجزيه عن حجة الاسلام ولو انه لم يجدد الاحرام بعد البلوغ ومضى في حجه لم يكن ذلك عن حجة الاسلام ولو بلغ الصبي فحضرته الوفاة واوصى بان يحج عنه حجة الاسلام جازت وصيته عندنا ويحج عنه وكذا النصراني اذا أسلم قبل وقت الحج واوصى بان يحج عنه هذه الجملة في فتاوى قاضي خان والمرأة لا تحج الا بمحرم والمحرم الزوج ومن لا يجوز له مناكحتها على التابيد برضاع أو مصاهرة فان كان محرمها صبيا لا يحتلم لا عبرة به وكذا المجنون الذي لا يفيق اما الحر والعبد والمسلم والذمي سواء في المحرمية قال القدوري رحمه الله في شرحه الا ان يكون مجوسيا يعتقد اباحة مناكحتها فلا تسافر معه وكذا المسلم ان لم يكن مامونا لا تسافر معه وفي حج

شرح الطحاوى والحرية والبلوغ من شرائط الحج وكذا الاسلام لقوله عليه الصلاة والسلام ايما عبد حج

ولو عشر حجج فعليه حجة الاسلام
اذا اعتق وايما صبي حج ولو
عشر حجج فعليه حجة الاسلام
اذا بلغ وايما اعرابى حج ولو
عشر حجج فعليه حجة الاسلام
اذا هاجر يعنى قبل الاسلام
واراد بالاعرابى الكافر وبالهجرة
الاسلام وذكر فيه أيضا
وينبغى لولى من احرم من
الصبيان ان يجرده ويغسله
ويلبسه ثوبين ازارا ورداء
ويجنبه ما يجتنب المحرم فى
احرامه فان فعل شيئا من
محظورات الاحرام لاشئ عليه
ولا على وليه لاجله لان الصبى
غير مخاطب ولو افسده فلا
قضاء عليه وكذا اذا اصاب
صيدا فى الحرم فلاشئ عليه
لانه حق الله تعالى والصبى
غير مؤاخذ بحق الله تعالى
وهذا بخلاف العبد فان العبد
اذا احرم ثم تناول شيا من
محظورات الاحرام فانه ينظر
ان كان مما يجوز فيه الصوم
يكفر بالصوم وان كان مما
لا يجوز فيه الصوم وانما يجوز
فيه الدم لا غير او الاطعام فانه
يكفر بذلك بعد العتق ولو فعل
فى حالة الرق لا يجوز ولو فعل
عنه مولاه او غيره بامره او بغير
امره لا يجوز والله اعلم

(فى مسائل النكاح)

ذكر فى الاصل الصغير
والصغيرة اذا زوجا أنفسهما بغير اذن الولى يوقف ذلك على اجازة الولى فان أجاز جاز وانما

بين الصحابة ثم اعلم ان القضاء فى المجتهدات نافذ بالاجماع عند جميع العلماء لكن ينبغى
ان يكون عالما بمواضع الخلاف ويترك قول المخالف ويقضى برأيه حتى يصح على قول
جميع العلماء باتفاق الروايات أما ولو لم يعلم مواضع الاجتهاد والاختلاف ففى نفاذ حكمه
روايتان عن أصحابنا فعلى رواية (ح سك) لا ينفذ وعلى الروايات الاخر ينفذ فلا يقع
التحرز عن الفساد حينئذ فلو صالحا عن انكار وطلب المدعى بدل الصلح فقال المدعى عليه
لا يلزمنى أداؤه لفساد الصلح فانه لا يصح الصلح عن انكار عند الشافعى رضى الله عنه فلو
حكم عليه بصحة الصلح وابطل قول المخالف نفذ حكمه وفاقا كذا (طظه) وفى (شحى
جف جز) القاضى لو لم يكن مجتهدا وقضى بتقليد فقيه ثم تبين انه خلاف مذهبه نفذ
وله نقضه لا لغيره كذا عن محمد رحمه الله وقال س ليس له نقض ما ليس لغيره نقضه ولو
مجتهدا فحكم برأى غيره ناسيا قال أبو حنيفة رضى الله عنه نفذ وكذا عمده عنده فى الصحيح
ولم ينفذاه لزعمه وبقولهما يفتى وقيل بقوله ومعهما الثلاثة كذا كتب فى (لط لث) ولو لم
يكن له رأى فى المسئلة فحكم بفتيا فقيه فحدث له رأى آخر لا يرد ما حكم ويعمل برأيه فى
الآتى وهو قول محمد رحمه الله وهو الاظهر وقال س يرد حكمه ولو له رأى فقضى برأيه
فحدث له رأى آخر لا يرد ما حكم ويعمل برأيه فى الآتى والاصل ان تبدل الرأى كانتساخ
النص يعمل به المجتهد فى المستقبل لا فى الماضى كذا (فقط) وفى (طذ) حكم القاضى
فى المجتهد فيه وهو لا يعلم به بعض المشايخ قالوا انفذ وعامتهم على أنه لا ينفذ وانما ينفذ لو علم
بكونه مجتهدا فيه قال (سخ) هذا ظاهر المذهب وهنا شرط آخر لنفاذ الحكم فى المجتهد فيه
وهو ان يصير الحكم حادثة ويجرى فيه خصومة صحيحة عند القاضى من خصم على خصم
(قطس) ثم حكمه فى المجتهد فيه بخلاف رأيه ذكر فى بعض المواضع انه ينفذ وذكر فى
بعضها انه لا ينفذ ولم يذكر خلافا والصحيح ان فيه خلافا بين أبى حنيفة وابى يوسف
ومحمد كامر (جز) قضى بخلاف مذهبه نفذ حكمه عند ح خلافا لهما ذكر (صط)
اختلاف الروايات فى هذه المسئلة ثم قال ذكر الخلاف فى بعض المواضع فى نفاذ الحكم
وفى بعضها فى حل الاقدام على الحكم قال ورأيت فى (صك) عن اصحابنا فى نفاذ حكمه
بخلاف رأيه روايتان وافتى بكل منهما وما يفعله قضاة زماننا من تقليدهم شافعى

(قوله ومعهما الثلاثة) اقول اى مع ابى يوسف ومحمد مالك والشافعى واحمد (قوله
ويعمل برايه فى الآتى الخ) اقول يفيد انه يجوز له الانتقال عمن قلد فيه اولا ولو بعد
العمل والمذكور فى الاصول خلافه قال العلامة قاسم فى تصحيحه قال الاصوليون اجمع
لا يصح الرجوع عن التقليد بعد العمل بالاتفاق وهو المختار فى المذهب وقال الامام ابو
الحسن الخطيب فى كتاب الفتاوى المفتى على مذهب اذا افتى بكون الشئ كذا على
مذهب امام ليس له ان يقلد غيره ويفتى بخلافه لانه محض تشه وقال أيضا انه بالتزامه
مذهب امام يكلف به ما لم يظهر له غيره والمقلد لا يظهر له بخلاف المجتهد حيث ينتقل
من امارة الى امارة انتهى والله تعالى اعلم

المذهب

المذهب في اليمين المضافة وبيع المدبر وامثاله لو كان المقلد ممن لا يرى ذلك فالمسئلة على الخلاف فنفاذ حكم الشافعي على الخلاف كما لو حكم المقلد بنفسه ولو ممن يراه نفذ الحكم وفاقا ألا يرى ان السلف تقلدوا القضاء من الخلفاء العباسية ورأوا ما حكموا به على رأيهم نافذا ولو مخالفا لرأى الخلفاء لاتباعهم في المسائل جدهم ابن عباس رضي الله عنه كذا (ط) اقول اذا كان حكمه على الخلاف على تقدير ان يكون المقلد ممن لا يرى ذلك فصار كأنه حكم بنفسه فلا فائدة في التقليد حينئذ والله اعلم فان قيل فائدته ان لا يأثم برد بان التفويض والرضا به كفعله فلا فائدة في التقليد حينئذ غير انه استراح عن تصديع الخصومة كما في سائر نوابه وفي (ذ) عن عبد الواحد الشيباني رحمه الله انه قال انما يجوز ما مر مما يفعله قضاة زماننا لو كان المقلد يرى ذلك بان قال لاح لي اجتهاد فيه اما لو لم يره لم يجز وقال غيره هذا احتياط ويصح التفويض ولو لم يره وكما تصير المسئلة مجتهدة بوقوع الخلاف فيها تصير مجتهدة بوقوع الاختلاف في مثلها (لمن فقط) العجز عن الانفاق لا يوجب الفراق عندنا خلافا للشافعي وكذا الخلاف لو عجز عن ايفاء المهر المعجل فلو حنفيا لا ينبغي له ان يحكم بخلاف مذهبه الا اذا كان مجتهدا ووقع اجتهاده عليه ولو حكم مخالفا لرايه بلا اجتهاد فعن ابي حنيفة في جواز حكمه روايتان ولو كتب الى عالم يرى ذلك او امره ففرق بينهما نفذ لو لم يرتش الآمر ولا المأمور ولو كان الزوج غائبا فرفعت المرأة امرها الى القاضي وبرهنت انه عاجز عن النفقة وطلبت التفريق وكان القاضي شافعيا وفرق بينهما قال مشايخ سمرقند جاز تفريقه اذ هو حكم في فصلين مختلفين التفريق بالعجز عن النفقة والحكم على الغائب وكل منهما مجتهد فيه وقال (ظه) لم يجز اذ الحكم على الغائب انما يجوز عند الشافعي وينفذ في احدى الروايتين عن ابي حنيفة اذا ثبت المشهود به وهنا لم يثبت وهو العجز عن النفقة اذ المال غادورائح فمن الجائز ان يصير الغائب غنيا ولم يعلم به الشاهد لغيبته فالشاهد مجازف في شهادته فاذا لم القاضي بذلك لم يجز قضاؤه قنية (فج) ليس للقاضي ان يقضي بالفرقة بسبب العجز عن النفقة واجاب مرارا فيمن غاب عن امرأته وتركها بلا نفقة انه لو قضى بالفرقة بسبب العجز عن النفقة ينفذ قال وانما فرقت بين الجوابين اذ الخلاف بيننا وبين الشافعي في حل الاقدام على القضاء وعندنا لا يحل ولا خلاف في النفاذ فالجواب الاول جواب عن حرمة الاقدام والثاني عن النفاذ مع حرمة الاقدام ولا يشترط أن يكون القاضي شفعوي المذهب لانه لا خلاف في نفاذ القضاء (ذ) غاب عن امرأته غيبة منقطعة وتركها بلا نفقة فكتب القاضي الى عالم يرى التفريق بعجزه عن النفقة ففرق قال السغدي ينفذ لو تحقق العجز قيل له لو كان للزوج هنا عقار واملاك هل يتحقق العجز قال نعم لو لم يكن من جنس النفقة اذ لا يجوز بيع هذه الاشياء للنفقة لانه كقضائه على الغائب قال (صذ) فيه نظر

(قوله ولا يشترط ان يكون شفعوي المذهب الخ) اقول هذا يرد قول صاحب البحر فيه والظاهر انه في حق من يراه فراجعه وتامل .

الخيار اذا بلغا اذا كان المجيز غير الاب والجد والصبي اذا تزوج امرأة ثم بلغ اوباع شيا ثم بلغ لا ينفذ ذلك الا باجازته بعد البلوغ والعبد والامة اذا تزوجا بغير اذن المولى ثم اعتقا جاز نكاحهما من غير اجازة ولا كذلك الصغير والصغيرة اذا زوجا ثم بلغا لا ينفذ الا بالاجازة ولو تزوج امرأة أو باع ماله ثم أذن له الولي فاجاز ذلك العقد جاز استحسانا في الذخيرة وفي فتاوى قاضي خان الصبي المراهق اذا زوج بغير اذن الولي امرأة ودخل بها فبلغ الولي فرد نكاحها قالوا لا يجب على الصبي حد ولا عقر أما الحد فلمكان الصبا وأما العقر فلانها انما زوجت نفسها منه مع علمها ان نكاحه لا ينفذ فقد رضيت ببطلان حقها وفي الملتقط ولي غير الاب والجد زوج الصغيرة من غير كفء فادركت الصبية فاجازت لا يجوز وفي فوائد صاحب المحيط رحمه الله صبية زوجت نفسها من كفء وهي تعقل النكاح ولا ولي لها فالعقد يتوقف على اجازة القاضي فان كانت في موضع لم يكن فيه قاض ان كان ذلك الموضع تحت ولاية قاضي تلك البلدة ينعقد ويتوقف على اجازة ذلك القاضي وان كان في موضع لا يكون تحت ولاية قاض فانه لا ينعقد وقال بعض المتأخرين ينعقد ويتوقف على اجازتها بعد البلوغ

(الاولياء في انكاح الصغار والصغائر العصبات) لقوله عليه السلام النكاح الى العصبات وقول علي رضي

الله عنه اذا بلغت النساء نص
الحقاق فالعصبة أولى ونص
الحقاق غاية البلوغ ويعتبر
الترتيب فيهم كما يعتبر في
الميراث الا في فصلين أحدهما
اذا كان للمجنونة أب وابن
فالولاية للابن عندهما خلافا
لمحمد رحمه الله وكذلك ابن
الابن وان سفل والثاني الاخ
مع الجد سواء عندهما وعند
أبي حنيفة رحمه الله الجد أولى
ثم أولى الاولياء في باب انكاح
الصغار والصغائر الاب ثم
الجد أبو الاب وكذلك الاجداد
وان علوا ثم الاخ لاب وأم
ثم الاخ لاب ثم ابن الاخ لاب
وأم ثم ابن الاخ لاب ثم
أولادهم على هذا الترتيب ثم
العم لاب وام ثم العم لاب ثم ابن
العم لاب وام ثم ابن العم لاب
وكذلك أولادهم على هذا
الترتيب ثم عم الاب لاب
وام ثم عم الاب لاب وأولادهم
على هذا الترتيب ثم عم الجد
لاب وأم ثم عم الجد لاب وكذلك
أولادهم فان لم يكن واحد من
ذكرت فولى العتاقة الرجل
والمرأة سواء لان كل واحد
منهما في وجوب الولاية
بالعتاقة كصاحبه وكذلك
أولادهم ثم ذوو الارحام
وأقرب ذوي الارحام في
تزويج الصغير والمجنون عند أبي
حنيفة رحمه الله تعالى الام ثم
البنت ثم بنت الابن ثم بنت البنت ثم بنت ابن الابن ثم

والصحيح ان قضاءه لا يصح اذ لا يعرف عجزه حال غيبته لجواز قدرته فيكون ترك الانفاق
لا للعجز عنه فلو رفع هذا القضاء الى قاض آخر فاجاز حكمه فالصحيح انه لا ينفذ اذ هذا
الحكم ليس في مجتهد فيه لما مر ان العجز لم يثبت (فش) من حكم بالعجز لم يجز حكمه
قبل حبسه كمفلس لو كان الزوج حاضرا يحبسه مدة ثم لو برهن على عجزه يقبل كذا فيه
وقيل فيه نوع تامل (لمن عنده) للقاضي ان يبعث للشافعي ليبطل نكاحا عقد بشهادة
الفسقة وللحنفي ان يفعل ذلك وهي مسئلة الحكم على خلاف مذهبه وكذا في نكاح
بلا ولي لو طلقها ثلاثا ثم تزوجها قبل الحلال اذا حكم بصحته وان لا يقع الطلاق اخذا
بقول محمد وقيل لم يجز ولكن لو بعث الى الشافعي ليعقد بينهما ويحكم بالصحة جاز ولم ياخذ
الآمر والمامور شيأ وبهذا الحكم لم يظهر ان النكاح الاول حرام أو فيه شبهة كذا
(فن) وفي (ذ) حكم بصحة نكاح بلا شهود نفذ (ض) قالت امراة في محفل
ابن شوهر من نسب وقال الرجل ابن زن منسب اختلفوا في انعقاد هذا النكاح ولو حكم
بالنكاح صار وفاقيا ولو قضى بجواز نكاح مزنية الاب للابن او الابن للاب لا ينعقد عند
س رحمه الله اذ الحادثة نص عليها في الكتاب وعند محمد رضي الله عنه ينعقد وما روى
عن ابن عباس موقوفا ومرفوعا انه قال الحرام لا يحرم الحلال يؤيد قول محمد فكان مجتهدا
فيه فينفذ حكمه كذا (ط) وفي (قضم) قضى بصحة نكاح امراة زنا بامها او ببنتها انفذ
عند محمد لا عند ابي يوسف (في) طلقها البتة وهو ممن يراها بائنا وخاصمها الى قاض يراها
رجعيا وقد لمسها بعد الطلاق بشهوة قبل تفريق القاضي فحكم بالرجعة وقد كان نوى
واحدة او ثلاثا فانه لا يسعه المقام معها بحكمه ولا يحلها حكمه قال ابو الفضل هذا
خلاف ما ذكر في الاستحسان قال وهذا لو عالما بذلك فلو جاهلا به يحلها (ط) زنا بام
امرأته ولم يدخل بها فاقرها القاضي معه وحكم بحلها نفذ حكمه في مجتهد فيه ثم هذا
الحكم ينفذ وفاقا في حق المحكوم عليه وفي حق المحكوم له لو عالما فكذلك عند ح وم
وعند س لا ينفذ ولا يترك رأى نفسه باباحة القاضي ولو تزوج امرأة عشرة أيام فاجاز
قاض جاز وان تزوجها الى شهر يصح عند زفر ويبطل التوقيت فينفذ الحكم بجوازه
ولا تجوز المتعة صورتها قوله اتمتع بك كذا مدة بكذا بخلاف لفظ التزوج كقوله
تزوجتك الى شهر أو الى عشرة ايام فان الحكم به ينفذ ولو حكم برد نكاحها بعيب عمى
أو جنون أو نحوه نفذ لان عمر رضي الله عنه كان يقول بردها بعيوب خمسة حكم برد
المرأة الزوج بواحد من هذه العيوب نفذ ايضا اذ يجوز الرد به عند محمد حكم بابطال
المهر بلا بينة أو اقرار اخذا بقول بعض الناس أن قدم النكاح يوجب سقوط المهر اذ
الظاهر سقوطه اما بايفاء أو بابراء لم يجز حكم بان العنين لا يؤجل لم يجز (ذ) راجع
امرأته بلا رضاها فحكم الشافعي ببطلان الرجعة اذ الرضا شرط عنده قيل ينبغي ان
لا ينفذ حكمه (ص) نفذ الحكم في الخلع بانه فسخ كحكم في سائر المجتهدات فان (خه)
ذكر فيه اختلاف الصحابة رضي الله عنهم (في) ولو حكم ببطلان الطلاق قبل التزوج
أو بالسلم في الحيوان يجوز لا لو حكم بان من طلق الحبلى ثلاثا أو قبل الدخول لا تطلق

(فقظ) طلقها وهي حبلى أو حائض أو طلقها قبل الدخول أكثر من الواحدة فحكم ببطلانه قاض كما هو مذهب البعض لم ينفذ وكذا لو حكم ببطلان طلاق من طلقها ثلاثا بكلمة واحدة أو في طهر جامعها فيه لا ينفذ ولو حكم ببطلان طلاق المكره نفذ (فش) نفذ الحكم بعدم وقوع طلاق السكران لاختلاف الصحابة فيه (ند) نفذ الحكم باسقاط العدة (فش) الزوج الثاني لو طلقها بعد الدخول فتزوجها ثانيا في العدة ثم طلقها قبل الدخول فتزوجها الاول قبل مضي العدة فحكم بصحته نفذ اذ للاجتهاد فيه مساغ وهو صريح قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا اذا نكحتم المؤمنات ثم طلقتموهن الآية وهو أيضا مذهب زفر (ذ) حكم بصحة خلع الاب صبيته على مهرها نفذ وزال المهر عن ملكها ولا يبرأ الزوج عن المهر لانه قول مالك اقول مر ان اصحابنا لم يعتبروا خلاف مالك الخ فظهر ان فيه اختلاف مشايخنا رحمهم الله والله أعلم (مش) عن مالك لو مضى على المطلقة ستة أشهر ولم ترفيها الدم يحكم با ياسها حتى تمضي عدتها بعده بثلاثة اشهر وروى عن ابن عمر رضي الله عنه مثله فعلى هذا في ممتدة الطهر قبل ان تبلغ حد

(قوله نفذ الحكم باسقاط العدة) أقول قال الشيخ محمد الغزي الوجه في زماننا عدم نفاذه لان السلطان انما ولاه ليحكم بما صح من مذهب أبي حنيفة رحمه الله تعالى وليس هذا هو الصحيح من المذهب فقد جزم في الكنز والنقاية والوقاية والهداية وشروحها انه لابد من العدة لان قول زفر في هذه المسئلة فاسد لانه يلزم عليه ابطال شرعية العدة وهو اختلاط الانساب كما بين في المطولات وقد نقل عن زفر انه يوافق المشايخ الثلاثة في عدم حل وطئ الاول قبل العدة وان كان نكاحه صحيحا لانه لا يلزم من صحة النكاح وبقائه حل الوطء دائما كما لو وطئت المنكوحة بشبهة حيث لا يحل قربانها الزوجها حتى تعتد ولا يفسد به نكاحه لكن المشهور عن زفر هو الاول وهو الذي اقتصر عليه المصنف وهو الذي يفعله قضاة زماننا لا أكثر الله تعالى منهم طمعا في أخذ الرشوة فيزوجون في ساعة الطلاق قبل الاستحبال ولا ينظرون الى ما نص عليه علماؤنا من ان القاضي اذا ارتشى في حادثة لا ينفذ حكمه فيها على الاصح ومراد من قال بنفاذ حكم القاضي في هذه المسئلة اراد به القاضي المجتهد كما نص عليه المحققون كذا قرره شيخ شيخنا برهان الكركي في بعض فتاويه وأطال فيه اطالة حسنة وفي شرح الهداية للكمال ذكر الخلاف في هذه المسئلة وهي نفاذ قضاء القاضي بخلاف رأيه وذكر انه لا ينفذ عندهما سواء كان عامدا او ناسيا والوجه في هذا الزمان انه يفتى بقولهما ثم قال هذا كله في القاضي المجتهد واما المقلد فانما ولاه ليحكم بمذهب ابي حنيفة مثلا فلا يملك المخالفة فيكون معزولا بالنسبة الى ذلك الحكم اه (قوله فظهر ان فيه اختلاف مشايخنا اقول قال في البحر والحاصل ان كلامهم قد اضطرب في هذا الباب فتارة اعتبروا خلافهما واخرى لم يعتبروه ويمكن ان يقال انهم اذا قالوا بالنفاذ في هذه المسئلة لاجل خلاف سابق على مالك والشافعي لا لخلافهما خاصة اه

بنت بنت البنت ثم الاخت لاب وام ثم الاخت لاب ثم الاخ والاخت لام ثم أولادهم ثم العمات والاخوال والخالات وأولادهم على هذا الترتيب فاذا اجتمع الجد الفاسد والاخت فعند أبي حنيفة رحمه الله الولاية للجد ثم بعد هؤلاء مولى الموالاة عند أبي حنيفة رحمه الله ثم السلطان ثم القاضي ومن نصبه القاضي اذا شرط تزويج الصغار والصغائر في منشوره واذا لم يشترط فلا ومادام له قريب فالقاضي ليس بولي عند أبي حنيفة رحمه الله تعالى وعند صاحبيه مادام له عصبة فالقاضي ليس بولي فاذا زوجها القاضي ولم يأذن له السلطان ثم اذن له بذلك فاجاز القاضي ذلك النكاح جاز استحسانا وذكر في بعض المواضع انه لا يجوز والصحيح هو الاول وقال محمد رحمه الله تعالى لا ولاية للام ونحوها ولا لاحد من ذوي الارحام وقول أبي يوسف رحمه الله مضطرب والاصح انه مع أبي حنيفة رحمه الله وذكر في مجموع النوازل ان ولاية الاخت لاب وام مقدمة على ولاية الام في فتاوى القاضي ظهير الدين وذكر في الذخيرة وأحاله الى مجموع النوازل سئل شيخ الاسلام عن رجل غاب غيبة منقطعة وله بنت صغيرة زوجتها أختها لاب وأم أو لاب والام حاضرة قال ان لم يكن لها عصبة أولى من الاخت جاز النكاح قيل له الم تكن الام أولى من الاخت قال لا لان الاخت

الاياس وهو خمس وخمسون سنة ولوطلقت ومضت ثلاثة أشهر بعد ستة اشهر وحكم به حاكم ينبغي ان ينفذ لاجتهاد فيه وهذا مما يحفظ لكثرة وقوعه (ط) حكم بنصف الجهاز لمن طلق امرأته قبل الدخول وقد قبضت المهر وتجهزت لم ينفذ اذ خالف الجمهور حور رقنا من عبيده ولم يعين فمات فحكم بالقرعة نفذ لانه قول مالك والشافعي رحمهما الله اقول مران اصحابنا لم يعتبروا خلاف الشافعي فظهر ان فيه اختلاف مشايخنا رحمهم الله حكم بشهادة الابن لابيه اوعكس نفذ عند س لا عند م رحمه الله حكم بشهادة على شهادة فيما دون مسيرة سفر نفذ لانه قول س رحمه الله حكم بشهادة على خط ابيه لا ينفذ ولو حكم بشهادة من شهدوا على تضية مختومة من غير ان تقرأ عليهم امضاه الآخر وكذا لو حكم بما في ديوانه وقد نسي وكذا لو حكم بشهادة من شهدوا على صك لا يذكرون ما فيه الا انهم يعرفون خطهم وخاتمهم امضاه الآخر ولم يكن للاول ان يفعله ولو حكم بشهادة ويمين ذكر في بعض المواضع انه ينفذ وفي بعضها انه لا ينفذ وبه يفتي وفي اقضية الجامع انه يتوقف على امضاء قاض آخر حكم في حد أو قود بشهادة رجل وامرأتين نفذ لا للاختلاف فيه بل لحصوله في محل اشتباه الدليل فن اوصبي اونصراني استقضى فحكم فرفع الى قاض آخر فامضاه لم يجز امضاؤه ولو امضى حكم الاعمى نفذ اذ في اهلية شهادته خلاف ظاهر بل ولو رفع حكمه الى قاض لا يرى جواز قضائه ابطله اذ نفس الحكم مجتهد فيه ولو ان امراة استقضيت جاز حكمها الا في حد وقود فلو حكمت في حد او قود فامضاه آخر نفذ قضى في قسامة بقتل لم ينفذ حكمه (ط) فرق بين الزوجين بشهادة امراة واحدة برضاع رد حكمه (ط) حكم لولده على اجنبي بشهادة الاجانب لم يجز ولو حكم بشهادة ولده لاجنبي فرفع الى قاضي آخر ابطله (فقط) قضى بشهادة النساء في حد او قود نفذ اذ روى عن شريح وجماعة من التابعين انهم جوزوا ذلك كذا (فج) حكم في المسئلة المخمسة نفذ لا ختلاف فيها كذا (فش) وفي (طب د) حكم بجواز رهن المشاع نفذ (فقط) حجر على مفسد يستحق الحجر فابطل الآخر حجره جاز ابطال الثاني لاختلاف في القضاء الاول وهذا الاختلاف في نفس القضاء اذ حجر الاول ليس بقضاء لعدم المقضى له والمقضى عليه فينفذ قضاء الثاني (شي) حجر الاول لم يجز عند ح بخلاف حكمه فيما اختلف فيه في محل آخر فانه يصير وفاقيا لوقوع الخلاف هنا في نفس القضاء انه يجوز اولا (ن) حكم بصحة بيع نصيب الساكت من قن حرره احد الشريكين معسرا فلقاض آخر ابطاله لا لو حكم بصحة بيع الماء او ببطلانه (سك) حكم بجواز بيع فسد بسبب اجل جهل نفذ اذ خوصم اليه وحل للمشتري امساكه

(قوله حكم في حد او قود بشهادة رجل وامرأتين نفذ) قلت وقد صرح الزيلعي بانه لا ينفذ ولو نفذه الف اه ذكره الغزي اقول قوله صرح الزيلعي الخ اي في باب كتاب القاضي في شرح قوله واذا رفع اليه حكم قاض امضاه وقوله بانه لا ينفذ اي الحكم بشاهد ويمين وعدمه مسائل كثيرة

لاب وأم أولاب من قوم الاب والنساء اللواتي من قبل الاب لهن ولاية التزويج عند عدم العصبات باجماع بين أصحابنا وهن الاخت والعمة وبنت الاخت وبنت العمة فاما الام والنساء اللواتي من قبل الام فلهن ولاية عند الامام وعند محمد لا ولاية لهن وقد ذكرنا قبل هذا ان ولاية دوى الارحام على الخلاف فما ذكر شيخ الاسلام ان النساء اللواتي من قبل الاب لهن ولاية التزويج عند عدم العصبات باجماع بين أصحابنا مستقيم في الاخت لا في العمة وبنت الاخ وبنت العم لانهن من جملة ذوى الارحام بعض هذه المسائل كتب من شرح الطحاوى وبعضها من الذخيرة وبعضها من فتاوى القاضي ظهير الدين والوصي لا يملك انكاح الصغير والصغيرة اوصى اليه الاب ذلك أولم يوص لان الموت قطع ولاية من أوصى اليه في امر الصغير وروى هشام عن الامام انه ان أوصى اليه الاب يجوز في فتاوى القاضي ظهير الدين ومن يتول صغيرا أو صغيرة لا يملك تزويجها والجارية بين اثنين اذا جاءت بولد فادعياه ثبت النسب منهما فينفرد كل واحد منهما بالتزويج واذا اجتمع للصغير والصغيرة وليان ينفرد كل واحد منهما بالتزويج وقال مالك رضي الله عنه لا ينفرد احد الوليين كاحد المعتقين هذه الجملة في فتاوى القاضي ظهير الدين وفي شرح

حكم

حكم بجواز بيع المدبر نفذ وفى الحكم بجواز بيع ام الولد روايتان واظهرهما انه لا ينفذ (ج) انه يتوقف فلو امضاه الآخر نفذ ولو ابطله بطل وهذا اوجه الاقاويل و بيع المكاتب برضاه يصح فى أظهر الروايتين حكم بحل متروك التسمية عمدا لم ينفذ كذا (ص) وفى (ط) نفذ عند ح لا عند س حكم فى ماذون فى نوع انه لا يصير ماذونا فى الانواع كلها نفذ لا حكمه ببطلان عفو المراة عن دم العمد بناء على قول بعض الناس انه لا حق لهن فى القود حكم بصحة ضمان الخلاص والزمه تسليم الدار عند الاستحقاق لا ينفذ ولو حكم فى ضمان الخلاص أو العهدة برجوع بثمن عند الاستحقاق نفذ اذ عند ح ضمان الخلاص أن يضمن تسليم الدار واستخلاصها عند الاستحقاق وضمان العهدة ضمان الصك القديم عند التبايع وضمان الدرك ضمان الثمن عند الاستحقاق وعندهما كل ذلك واحد وهو ضمان الثمن عند الاستحقاق (ص) حكم على الغائب وهو لا يرى ذلك قالا نفذ وقال محمد لا والفتوى على نفاذه (جف) حكم على غائب فرفع الى قاض آخر وابطله لم يجز ابطاله (ج) قضايا القضاة ثلاثة أقسام (١) حكمه بخلاف نص واجماع وهذا باطل فلكل من القضاة نقضه اذا رفع اليه وليس لاحد أن يجيزه (٢) حكمه فيما اختلف فيه فهو ينفذ وليس لاحد نقضه (٣) حكمه بشئ يتعين فيه الخلاف بعد الحكم اى يكون الخلاف فى نفس الحكم فقيل نفذ وقيل توقف على امضاء آخر فلو أمضاه يصير كأن القاضى الثانى حكم فى مختلف فيه فليس للثالث نقضه فلو أبطله الثانى بطل وليس لاحد ان يجيزه فلو حكم لامراته فلو رفع الى قاض آخر فله أن يمضيه أو يرده اذ الخلاف فى نفس الحكم فيوقف بخلاف حكمه لامرأة بشهادة زوجها فانه ينفذ اذ الخلاف فى المسئلة لا فى الحكم س ليس للقاضى ان يحكم للغائب أو عليه بلا خصم عنه عندنا ولو حكم نفذ لانه مجتهد فيه فان قيل المجتهد فيه نفس الحكم فينبغى أن يتوقف على امضاء آخر اذ الخلاف وقع فى نفس الحكم قيل ليس كذلك بل المجتهد فيه سبب

(قوله حكم بجواز بيع المدبر نفذ) اقول والوجه فيه ان المسئلة مختلف فيها والموضع موضع اشتباه فينفذ القضاء بجواز بيعه لهذا (قوله وفى الحكم بجواز بيع ام الولد الخ) اقول وفى التاتارخانية نقلا عن الظهيرية واذا قضى القاضى بجواز بيع ام الولد نفذ قضاؤه فى قول ابى حنيفة وابى يوسف وفى قول محمد لا يجوز بناء على ان الاجماع المتاخر لا يرفع الاختلاف المتقدم عندهما لما فيه من تضليل بعض الصحابة وعند محمد يرفع والفتوى فى هذه المسئلة على قول محمد انه لا ينفذ القضاء اه (قوله والفتوى على نفاذه) قلت وفى مجمع الفتاوى وفى المنتقى لا ينفذ وعليه الفتوى كذا للغزى وستاتى زيادة الكلام عليه بعد ثمان ورقات فى الفصل الثامن فى القضاء على الغائب (قوله ليس للقاضى ان يحكم الخ) اقول وفى شرح الكنز للزيلعى ان نفاذ القضاء يتوقف على امضاء قاض آخر وصححه وتبعه المحقق الكمال فى شرح الهداية وفى مجمع الفتاوى بالعزو الى المنتقى ان القضاء على الغائب لا ينفذ وبه يفتى

الطحاوى اذا اجتمع فى الصغير والصغيرة وليان وهما فى الدرجة سواء فزوجهما أحدهما جاز سواء أجاز الآخر أو فسخ بخلاف الجارية بين اثنين اذا زوجها أحدهما لا يجوز الا باجازة الآخر فان زوج كل واحد من الوليين رجلا على حدة فالاول يجوز ولا يجوز الآخر وان كانا جميعا فى ساعة أو كان أحدهما قبل الآخر الا انه لا يدرى السابق من اللاحق لا يجوز كلاهما لانه لو جاز جاز بالتحرى والتحرى فى الفروج حرام هذا اذا كان الوليان فى درجة واحدة فان كان أحدهما أقرب من الآخر فانه يجوز انكاح الاقرب ولا يجوز انكاح الابعد تقدم أو تأخر الا اذا كان الاقرب غائبا غيبة منقطعة فانكاح الابعد يجوز اذا وقع قبل عقد الاقرب وان وقعا معا فانه لا يجوز كلاهما وكذا اذا كان لا يدرى السابق من اللاحق ثم تكلموا فى الغيبة المنقطعة وأكثروا الكلام فيه وكذلك اختلفت الروايات فيه والاكثرون على ان الاقرب ان كان فى موضع لا ينتظر الكفء الخاطب مجئ الخبر منه فهى غيبة منقطعة وأشار فى الكتاب الى ان أدنى مدة السفر تكفى للانقطاع ومن المشايخ من تجاوز وقال لا ينتظر الكفء اياما كثيرة و ينتظر قليلا فلا بد من حد فاصل بينهما فقدرنا ذلك بثلاثة أيام ولياليها وهذا قول محمد ابن مقاتل الرازى رحمه

٥ بن ل

الحكم وهو ان البينة هل تصير حجة بلا خصم للحكم أم لا فلو رآها القاضي حجة وحكم بها
نفذ حكمه بشهادة محدود بقذف وفي (فقظ) ان نفس الحكم مختلف فيه فيتوقف
على امضاء آخر ككون القاضي محدودا بقذف (ط) المحال له لو قدم قبل التوى
محيله الى قاض لا يرى براءة الاصيل حل للمحيل ان يحلف ماله عليه حق لو كان من رأى
المحيل ان الحوالة تبرئ الاصيل اذ على كل واحد منهما ان يتبع رأى نفسه في
المجتهدات ما لم يصر مقضيا عليه فلو قضى للمحال له بمطالبة محيله لا يسع المحيل ان يحلف
على براءة نفسه اذا حكم في المجتهد فيه اذ عدم البراءة مذهب زفر وقاسم بن معن فصار
المحيل مقضيا عليه فلا يتبع راى نفسه (ذ) نفذ حكمه في الرستاق اذ المصر ليس
بشرط لصحة الحكم على رواية النوادر فصار حكمه في مختلف فيه فينفذ قيل هذا مشكل
وينبغي ان لا ينفذ على رواية النوادر اذ نفس الحكم مجتهد فيه وينبغي ان يتوقف على
آخر كحكم محدود بقذف (ضط) في ذكر الحد في الدعاوى خلاف فلو حكم بلا ذكر
الحد نفذ لانه مجتهد فيه (ذ) لو حلفت وقالت كل شئ املكه الى ثلاثين سنة
فهو في الفقراء صدقة فلا حيلة لها فيه كذا ذكر الخصاف وقال (مح) فيه شبهة اذ
النذر المضاف لم يجز عند البعض فلو رفع الى قاض وحكم ببطلان هذا النذر بطل نذرها
(توكيل ابن القاضي وما يتصل به) لو وكل المدعي من لا تقبل شهادة القاضي له لم يجز
حكمه للوكيل وجاز عليه كما لو كان اصيلا لعدم التهمة ولو كان ابن القاضي وصي يتيم لم
يجز حكمه له في امر اليتيم اذ فيما يحكم به لليتيم حق القبض يثبت للوصي فيصير كحكمه
لابنه وكل قاضيا ببيع او شراء او قبض جاز وكذا لو وكله بخصومة جاز حتى لو عزل عن
القضاء يبقى وكيلا وليس له ان يوكل غيره بلا اذن موكله حتى لو قال له موكله ما صنعت
من شئ فهو جائز فوكل القاضي وكيلا يخاصم اليه جاز التوكيل لعموم اذنه الا انه لم يجز
حكمه للوكيل لان حكمه للوكيل كحكمه لنفسه من وجه لانه وكيله وكذا لو كان
وكيل من لا تقبل شهادته له ولو وكل القاضي وكيلا ليتيم جاز حكمه للوكيل لانه نائب
من اليتيم لا عن القاضي حتى لو لحقه عهدة يرجع بها في مال اليتيم اوصى للقاضي بثلث
ماله وله وصي لم يجز حكمه بشئ لذلك الميت اذ له نصيب فيما يحكم به للميت وكذا لو
كان القاضي احد الورثة لانه قاض لنفسه وكما لا يجوز ان يحكم عند دعوى الوصي فكذا
عند دعوى وكيل الوصي وكذا لو كان الموصى له ابن القاضي او امرأته الا ترى انه لا يصلح
للشهادة فيما يدعي للميت فكذا لا يصلح للقضاء وكذا لو ادعى على الميت دين للقاضي اذ
يعهد بحكمه محل حقه ولو وكلت امرأة القاضي وكيلا بخصومة ثم بانت منه ومضت
العدة فحكم لوكيلها جاز وكذا وكيل مكاتبه اذا عتق قبل الحكم والحاصل ان
المعتبر وقت الحكم وينبغي ان تنتفي التهمة فيه هذه جملة (شخ)

(دعوى الحكم بلا تسمية القاضي)

متولي الوقف لو آجر الوقف او تصرف فيه تصرفا آخر وكتب في الصك آجره ومتول لهذا
الوقف ولم يذكر انه متول من اي جهة لم يجز وكذا الوصي اذ يختلف حكمه باختلاف

الله تعالى وأبي عصمة سعد بن معاذ المروزي وعليه فتوى جماعة المتأخرين منهم القاضي الامام ركن الاسلام أبو علي
النسفي والقاضي الامام علي
السغدي وقال من بخاري الى
نسف غيبة منقطعة وان كان
الاقرب حاضرا والاسياحا لا يوقف
على أثره او كان مفقودا
لا يعرف مكانه أو كان
مستخفيا في بلد لا يعرف فهو
بمنزلة الغيبة المنقطعة ولو
زوجها الاقرب حيث هو
تكلموا فيه والظاهر الجواز
وان كان للصغير وليان
أحدهما اقرب والآخر ابعد
فزوجها الابعد حال قيام
الاقرب حتى توقف على اجازة
الاقرب ثم غاب الاقرب
وتحولت الولاية الى الابعد
لا يجوز ذلك النكاح الذي
باشره الابعد الا باجازة منه بعد
تحول الولاية اليه كذا ذكره
في فتاوى القاضي ظهير الدين
وفي فوائد صدر الاسلام
طاهر بن محمود رحمه الله
تعالى اذا زوج الرجل أخته
وأبوهما حي فمات الاب قبل
الاجازة وأجاز الاخ المزوج
جاز ولو سكت ولم يجز لا يجوز
ومثله لو باع مال أبيه ثم مات
الاب ولا وارث له غيره لا ينفذ
البيع الا بتجديد العقد لما
عرف ان الملك البات اذا طرأ
على الموقوف ابطله والنكاح
ولاية وليس بتمليك ذكر
في الذخيرة سئل شمس الائمة
الاوزجندي رحمه الله تعالى
عن صغيرة لها أخ لا يزوجها فزوجها القاضي بغير أمر

نصيبه

نصبه وتقليده اذ وصي الاب ووصي الجد ووصي الام والوصي من جهة القاضي تختلف احكامهم وكذا المتولي فلو كتب انه متول من جهة الحاكم او وصي من جهته ولم يسم القاضي الذي ولاه جاز اذ جهة التولية علمت ويعرف القاضي بالنظر الى تاريخ الصك قالوا وعلى هذا القياس لو احتيج الى كتابة الحكم في المجتهدات كوقف واجارة مشاع ونحوه فلو كتب وحكم بصحته قاض من قضاة المسلمين ولم يسمه جاز فان لم يحكم به قاض وكتبه الكاتب كذبا لا شك انه بهتان لكن ذكر م مايدل على انه لا باس به فانه قال لو خاف الواقف ان يبطله قاض فانه يكتب في صك الوقف وقد حكم به قاض اذ التصرف في الحقيقة وقع صحيحا وانما يبطل بابطال القاضي وبكتابته هذا الكلام يمتنع قاض آخر عن ابطاله فيبقى صحيحا وليس هذا كذبا مبطلا حقا ومصححا غير صحيح لكن يمنع المبطل عن الابطال كذا (من) (شي) لو كان المتولي او الوصي من جهة الحاكم فالاوثق ان يكتب وهو الوصي من جهة حاكم له ولاية نصب الوصي والتولية لانه لو اقتصر على قوله وهو الوصي من جهة الحاكم وربما يكون من حاكم ليس له ولاية نصب الوصي والمتولي فان القاضي لا يملك نصب الوصي والمتولي الا اذا كان ذكر التصرف في الاوقاف والايتام منصوصا عليه في منشوره فصار كحكم نائب القاضي فان ثمة لابد ان يذكروا ان فلانا القاضي ماذون بالانابة تحرزا عن هذا الوهم كذا في محاضر (ش) والذي جرى عليه الرسم في زماننا انهم يكتبون اقرار الواقف ان قاضيا من قضاة المسلمين حكم بلزوم هذا الوقف فذلك ليس بشيء ولا يحصل به المقصود كذا عن (شخ) اذ اقراره لا يصير حجة على قاض اراد ابطاله واذا لم يحكم به القاضي فاقراره كذب محض ولا رخصة في الكذب وبه لا يتم المقصود ايضا كذا (خ) وفي (فقط) مثله وقال واختار بعض الائمة آخرين انه لو كتب في الصك حكم بصحة هذا الوقف قاض من قضاة المسلمين ولم يسمه جاز (قش) في كل موضع يكون الحكم سببا لثبوت الحكم يشترط فيه تسمية القاضي كما في الحرمة الثابتة بلعان وكما في طلاق بسبب العنة وفرقة بسبب الادراك لو زوجها غير الاب والجد وكذا لو زوجت نفسها من غير كفء وكفرقة بسبب الاباء عن الاسلام ففي هذه المواضع لابد من تسمية القاضي اذ تفريق القاضي في هذه الصور سبب لثبوت الحرمة لتوقف الحرمة على تفريقه فلابد من تسمية القاضي ليصير معلوما اما الحكم بصحة الوقف فلا يشترط فيه تسمية القاضي بل يكتفى بقوله حكم قاض بصحته من قضاة المسلمين اذ الحكم ليس بسبب لثبوت الوقفية وانما هو شرط اللزوم فالحاصل انه ينظر لو سببا فلابد من تسميته اذ الحكم لا يثبت بلا ثبوت السبب وفي المجهول لا يتحقق السبب وكذا في الرجوع عند الاستحقاق لابد من تسمية القاضي اذ سبب الرجوع الحكم فلابد أن يكون الحكم من المعلوم وكذا لو برهن المدعى عليه ان قاضيا من القضاة حكم بان هذا الشاهد محدود بقذف لا يقبل مالم يذكر القاضي ولا كذلك لو كان القضاء شرطا اذ الحكم يضاف الى السبب ولو برهن ولذا قلنا لو شهدا انه قال لقنه لو دخلت الدار فانت حر وشهد آخران على دخوله ثم رجعوا ضمن شاهد اليمين لا شاهدا الدخول اذ شهدا على السبب والآخران على الشرط

الاخ قال لا يصح النكاح الا اذا كان الاخ غائبا او عاضلا وفي الحاوي صغيرة زوجها القاضي ولها ابن عم حاضر لا يصح لقوله صلى الله عليه وسلم السلطان ولي من لا ولي له ورأيت في فوائد والدي رحمه الله ان اذن القاضي للصبي والمعتوه يجوز وان حجر الاب ذكر في باب الحجر من الاصل وهل يملك القاضي تزويج الصغير والصغيرة بدون رضى الاب حكي عن القاضي الامام فخر الدين الرصابندي رحمه الله تعالى انه كان يقول ينبغي ان يملك قياسا على هذه المسئلة وولاية القاضي تضاهي ولاية الاب والشيخ الامام أبو الفضل الكرماني رحمه الله تعالى يقول ليس له ذلك فانه ذكر في الاصل يثبت الخيار عند البلوغ الا في الاب والجد واذا ثبت الخيار في تزويج القاضي لا يكون مضاهيا وفي الملتقط وعن محمد رحمه الله تعالى ان الام اذا رفعت أمر بنتها الى القاضي في التزويج وأبوها حي فرأى القاضي رغبته زوجها وان كره الاب وفي نكاح شرح الطحاوي رحمه الله تعالى الولي اذا امتنع من تزويج الصغيرة وقد وجد لها خاطب كفء كان للقاضي ان يزوجها لانه عضلها وفي ذلك اضرار بها ثم ان كان مزوج الصغير والصغيرة أبا او جدا فلا خيار لهما اذا بلغا وان كان غير الاب والجد من الاولياء فلهما الخيار اذا بلغا

(مح) شهدا ان قاضيا من القضاة أشهدنا انه قضى لهذا على هذا بالف أو بحق من الحقوق أو قالا نشهد ان قاضيا من القضاة حكم له عليه به أو نشهد ان قاضي الكوفة فعله ولم يسميا القاضي فانه لا تقبل هذه الشهادة ما لم يسموا القاضي وينسبوه اذا القضاء عقد من العقود فاذا شهدوا بالعقد ولم يسموا العاقد لم يصر معلوما فلم يجز وليس هذا في هذا الموضع خاصة بل في جميع الافاعيل لو شهدا على فعل ولم يسميا فاعله لا تقبل شهادتهما أقول هذا يقتضي تسمية القاضي سواء كان القضاء سببا او شرطا الا ترى الى قوله بحق من الحقوق فدخل فيه الحكم ببيع وغيره مع ان الحكم ليس بسبب للبيع وأيضا القضاء عقد في الكل فلا بد من ذكر العاقد (ذ) ادعى بيتا فبرهن ذو اليد على المدعي اني شريته من وصيك في صغرك ولم يسم الوصي هل تسمع دعواه وبينته اختلفوا فيه وكذا لو برهن ان فلانا باعه مني باطلاق القاضي في صغرك ولم يسم القاضي اختلفوا فيه وعلى هذا لو شهدا على وقف وتسليم الواقف اياه الى المتولي ولم يسميا الواقف والمتولي اختلفوا فيه فالحاصل ان في دعوى الفعل والشهادة على فعل هل يشترط تسمية الفاعل فيه اختلاف المشايخ وأدلة الكتب فيه متعارضة ذكر م في كتاب الحدود ان المدعي عليه لو برهن ان الشهود محدودون بقذف فلا بد من تسمية من حدهم فهذه المسئلة وما ذكر (مح) دليل على أن تسمية الفاعل شرط وذكر م رحمه الله في (ت) لو ادعى انه وارث فلان الميت وشهدا ان قاضي بلد كذا أشهدنا على حكمه ان هذا الرجل وارث فلان الميت لا وارث له غيره يجعل وارثا ولم يشترط تسمية ذلك القاضي (صل) ادعى أمة وشهدا ان قاضي بلد كذا حكم بهذه الامة له صح ولم يشترط تسمية القاضي (مح) ادعى بيتا في يد رجل انه لي اشتريته من وكيلك ولم يسم الوكيل وشهدا على الشراء ولم يسميا الوكيل يسمع دعواه وشهادتهما جملة (ذ) قال وهذه المسائل كلها تدل على ان تسمية الفاعل ليست بشرط لصحة الدعوى والشهادة فيتأمل عند الفتوى

(الفصل الثالث فيمن يصلح خصما لغيره ومن لا يصلح)

وفيمن يشترط حضرته ومن لا يشترط لسماع الدعوى وفيما يحدث بعد الدعوى قبل الحكم المستأجر هل يصلح خصما مثلا ادعى عليه انه استأجر الدابة قبله او انها ملكه اختلف فيه المتأخرون فقيل انه خصم لانه يدعي ملك المنفعة ومن يدعي الملك لنفسه في شيء ينتصب خصما لمن يدعيه قال (صذ) هذا القول أقرب الى الصواب وقيل لا ينتصب خصما الا اذا ادعى الفعل عليه بان يقول غصبها مني أما بدون دعوى الفعل عليه بان قال مثلا استأجرتها قبلك وسلمها اليك لا الي لا ينتصب خصما وبه أفتى (ط) وقال (شخ) هو الصحيح اذ لا يدعي ملك العين كمستعير فلا يكون خصما والحاصل أن المستأجر ليس بخصم لمن يدعي اجارة أو رهنا أو شراء والمشتري يكون خصما للكل وكذا الموهوب له

(الفصل الثالث فيمن يصلح خصما ومن لا يصلح)

وفي المنتقى اذا كان للصغيرة والد او جد لم يزوجها القاضي وان كان الاب او الجد فاسقا ينبغي للقاضي ان يزوجها الكفء ذكره في الذخيرة ولو زوجها فلها الخيار في أظهر الروايتين عن أبي حنيفة وهو قول محمد رحمهما الله تعالى ولو كان الوصي وليا وزوج الصغير أو الصغيرة فلهما الخيار اذا بلغا ولو تزوج الصغير أو الصغيرة بغير اذن الولي يوقف على اجازة وليهما ولهما الخيار اذا بلغا ان كان المجيز غير الاب والجد وقد مر من قبل وفي الجامع الكبير لابي جعفر الاستروشني غير الاب والجد اذا زوج صبية من صبي فادركت قبل ادراك الزوج فاختارت الفرقة ورفعت أمرها الى القاضي لا ينتظر كبر الزوج وكان للقاضي أن يفرق بينهما غير انه ان كان له والد او وصي أحضره وأمره أن يأتي بحجة الصغير ان كان له حجة والا فرق بينهما بحضرة وليه ولو بلغت واختارت نفسها وزوجها غائب أشار في الجامع الى انه لا يفرق بينهما ما لم يحضر الغائب لانه قضاء على الغائب ويأتي بعد هذا في مسائل العنين والقاضي اذا زوج الصغير أو الصغيرة فلهما الخيار اذا بلغا في ظاهر الرواية وروى خالد بن صبيح عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى انه لا خيار لهما وكما يثبت خيار البلوغ للانثى يثبت للذكر ثم على قول أبي حنيفة ومحمد رحمهما الله تعالى لما ثبت

والى هذا القول مال (ضه) كذا (ذفتقط) وفى (من) بنى على طريق نافذا اوزرع ودفعه الى انسان فخاصمه أهل الطريق فبرهن ذواليدان فلانا دفعه اليه ووكله به هل ينتصب خصما لهم فلو كان يشكل ولا نعلم انه طريق الا ببينة فلا خصومة بينهم ولو لم يشكل فهو خصم (ذ) باع منه شيا فادعى ثالث ان البائع أجرمنه المبيع أورهنه منه قبل بيعه لا يصير المشترى خصما فلو حضر البائع فبرهن عليه المدعى الآن تقبل بينته كذا صرح خواهر زاده وفى (شعى) أجر ثلاث دواب ثم المالك أجر دابة من غير الاول واعار أخرى ووهب أخرى أو باع فوجد المستاجر الدواب فى أيديهم فلو باع بعذر جاز بيعه ولو بلا عذر فللمستاجر أخذها فلو أخذها فالمشترى يصبر الى مضى مدة الاجارة فياخذها أو يفسخ البيع اذ المعقود عليه تغير فيخير وفى الهبة والاعارة والاجارة له ان يسترد لو كانت الاجارة الاولى معروفة والا فله أن يبرهن على ذى اليد فى الشراء والهبة لانه يدعى الملك لنفسه فهو خصم بخلاف المستعير والمستاجر وهى المسئلة المخمسة فلو أخذها ومضت مدة الاجارة فليس للموهوب له أن ياخذها لانتقاض قبض الهبة بقبض المستاجر منه والهبة لا تصح الا بقبض كذا (شصل) وقد صرح فيه ان المشترى يكون خصما للمستاجر كما ذكر (فظ) وهو خلاف ما ذكر فى (ذص) ان المشترى ليس بخصم للمستاجر والمرتهن والمشترى شراء جائزا هل يصلح خصما للمدعى قبل القبض بلا حضرة البائع أجاب (شين) وكثير من مشايخ سمرقند انه يشترط حضرة البائع وقيل لا يشترط فحصل فيه اختلاف المشايخ وفى دعوى المرهون يشترط حضرة الراهن والمرتهن وفاقا

(قوله فحصل فيه اختلاف) أقول قد تقرر ان حكم البيع الجائز وحكم الرهن لا يختلفان وقد قال فى التاتارخانية ذكر الخصاف رحمه الله تعالى فى كتاب الحيل رجل فى يديه رهن والراهن غائب فاراد المرتهن ان يثبت الرهن عند القاضى حتى يسجل له بذلك ويحكم به رهنا فى يديه فالحيلة فى ذلك ان يامر المرتهن رجلا غريبا حتى يدعى رقبة هذا الرهن ويقدم المرتهن الى القاضى فيقيم المرتهن بينة على الرهن انه رهن عنده يسمع القاضى بينته على الرهن ويقضى بكونه رهنا عنده ويدفع عنه خصومة الغريب فهذا تنصيص من الخصاف رحمه الله تعالى ان البينة على الرهن مقبولة وان كان الراهن غائبا وهكذا ذكر محمد رحمه الله تعالى هذه المسئلة فى الجامع فى المسئلة المخمسة قالوا وقد ذكر محمد هذه المسئلة فى كتاب الرهن وشوش فيه الجواب فى بعض المواضع شرط حضرة الراهن لسماع البينة على الرهن وفى بعضها لم يشترط والمشايخ قد اختلفوا فيها بعضهم قالوا الصواب لا تشترط حضرة الراهن وما ذكر فى بعض المواضع فى كتاب الرهن انه تشترط حضرة الراهن وقع غلطا من الكاتب وجعل هذا القائل مسئلة الرهن نظير مسئلة الوديعة والاجارة والمضاربة فان صاحب اليد اذا أقام بينة ان هذه العين وديعة عنده من جهة فلان أو مضاربة أو غصب او اجارة فالقاضى يسمع بينته فههنا كذلك وبعض مشايخنا قالوا فى المسئلة روايتان فى احدى الروايتين

الخيار لهما بالبلوغ فى تزويج غير الاب والجد فان اختارا النكاح فهما على النكاح وان اختار الفرقة وقعت الفرقة اذا قضى القاضى بالفرقة بينهما ويبطل هذا الخيار فى جانبها بالسكوت اذا كانت بكرا ولا يمتد الى آخر المجلس حتى لو سكتت كما بلغت وهى بكر يبطل خيارها وان كانت ثيبا فى الاصل أو كانت بكرا الا ان الزوج قد بنى بها ثم بلغت عند الزوج لا يبطل خيارها بالسكوت ولا بقيامها عن المجلس وانما يبطل خيارها اذا رضيت بالنكاح صريحا أو يوجد منها فعل يستدل به على الرضا وذلك نحو التمكين من الجماع أو طلب النفقة وما أشبه ذلك اما لو أكلت من طعامه او خدمته كما كانت فهى على خيارها وخيار الصغير لا يبطل بالسكوت وانما يبطل خياره بصريح الرضا أو بما يدل عليه من قربان المرأة وتجهيزها او تسليم الصداق اليها وهذا الخيار يبطل بالجهل وتفسير ذلك اذا علمت بالعقد ساعة ما بلغت لكن جهلت بثبوت الخيار فسكتت بطل خيارها اما اذا لم تعلم بالعقد ساعة ما بلغت كان لها الخيار ان علمت وقد ذكرنا تمام هذه المسئلة فى فصل أقسام الخيارات من كتاب الفصول ثم اذا وقعت الفرقة بخيار البلوغ فان لم يدخل بها فلا مهر لها وقعت الفرقة باختيار الزوج او باختيار المرأة وان دخل بها

كذا (ذ) ويأتي بعده لو ادعى بيتا على ذي اليد انه اشتراه من فلان الغائب شراء جائزا وذو اليد يدعيه لنفسه فهو خصم كذا أفتى (شين) كما لو ادعى عليه البيع البات او الرهن والمشتري شراء فاسدا يصلح خصما للمدعي اذا قبض المبيع وقبل القبض فالخصم هو البائع وحده كذا (فش) وفي المبيع قبل قبضه لا تسمع بينة المستحق ما لم يحضر البائع والمشتري اذ الملك للمشتري واليد للبائع فتبطلهما البينة فصار كدعوى الرهن وبعد قبضه يشترط حضرة المشتري لا البائع والاخذ بالشفعة نظير الاستحقاق كذا (ذ) وفي (فش) للمستحق ولاية الدعوى على البائع وان لم يكن المبيع في يده لانه غاصب والمشتري غاصب الغاصب ويصح الدعوى على الغاصب وان لم تكن العين في يده لانه يدعي الفعل وتمامه في آخر هذا الفصل ويأتي جنسه في فصل شرائط صحة الدعوى ان شاء الله وفي دعوى المستأجر يشترط حضرة العاقدين اذ الملك للآجر واليد للمستأجر فيشترط حضرتهما كرهن ولو باع بيتا فغصب منه قبل تسليمه فالخصم هو المشتري لو نقد ثمنه أو كان مؤجلا والا فالخصم هو البائع كذا (ذفقظ) وفي (فش) في ظاهر الرواية تسمع دعوى المشتري الاول على الثاني فيما باعه البائع من آخر قبل نقد الثمن اذ الاصل ان من كان يدعي الملك لنفسه وذو اليد يقول لا بل هو ملكي فذو اليد خصمه لكن لا يأخذ العين من يده بلا تسليم ثمنه غصب دارا من يد مستأجره فدعوى ربه على غاصبه لم يجز بلا حضرة المستأجر اذ اليد له ودعوى المستأجر على الغاصب بلا حضرة المالك تسمع اذ ملك المنفعة له بعقد الاجارة فله خصومته بلا حضرة المالك (جع) اعاره فوجده في يد رجل يزعم انه له فهو

تقبل هذه البينة وفي رواية أخرى القاضي لا يقبل هذه البينة واليه مال شمس الائمة السرخسي رحمه الله تعالى كما لو أقام البينة انه اوديعة في يده وقد أجاب بهذا في نظائره في السير الكبير العبد المرهون اذا أسر ثم وقع في الغنيمة فوجده المرتهن قبل القسمة فاقام البينة انه رهن عنده لفلان فاخذه لا يكون هذا قضاء على الغائب بالرهن اه (قوله ويأتي جنسه في فصل شرائط صحة الدعوى) أقول وسيأتي في الفصل السادس في شرائط صحة الدعوى ما لفظه باع دار غيره وسلمه الى المشتري فادعاه المالك على البائع وأراد أخذ الدار من البائع لا تصح دعواه اذ ليس في يد البائع ولو أراد تضمينه بغصب ففيه روايتان ولو أراد اجازة بيعه واخذ ثمنه تصح دعواه كذا (فش) وقوله فيه روايتان أقول الروايتان بناء على تصور الغصب في العقار وعدمه (قوله اذ الاصل ان من كان يدعي الملك لنفسه الخ) أقول رجل ادعى بيتا في يد رجل وقال هو لي اشتريته من فلان بكذا وهو في يدك بغير حق فواجب عليك تسليمه الي قالوا لا تسمع هذه الدعوى لانه لم يذكر نقد الثمن ومن اشترى شيأ فوجده في يد غيره قبل ان ينقد لا يكون له ان يأخذه من صاحب اليد الا ان يدعي الوكالة بالقبض من البائع كذا في الخانية وفيها أيضا ولو آجر ثم باع وسلم بغناء المستأجر وادعى الاجارة قبلت بينته على المشتري وان كان الآجر غائبا لان المشتري يدعي الملك لنفسه فكان خصما لكل من يدعي حقا في ذلك العين اهفتامل

فلها المهر كاملا ووقعت الفرقة ثم اعتقت وهي صغيرة فلها الخيار غير انها ان كانت صغيرة لا تتصرف بحكم هذا الخيار فسخا واجازة ما لم تبلغ فسخا بان تختار نفسها واجازة بان تختار زوجها لان هذا التصرف دائر بين النفع والضرر والصغير لم يؤهل لذلك وكذلك وليها لا يملك التصرف بهذا الخيار لان وليها قائم مقامها فاذا بلغت خيرها القاضي خيار العتق ولا يخيرها خيار البلوغ وقوله ولا يخيرها خيار البلوغ يحتمل لا يخيرها لانه ليس لها خيار البلوغ ويحتمل لا يخيرها بخيار البلوغ مع ان خيار البلوغ ثابت لانه ثبت لها خيار العتق وخيار العتق ينتظم خيار البلوغ لانه أعم من خيار البلوغ منهم من قال بالاول وهو الصحيح وهذا لان العقد صدر ممن هو كامل الولاية لان ولاية المولى على مملوكه ولاية كاملة لانها ولاية بسبب الملك ولا نقصان في الملك فكانت ولاية كاملة ولا يثبت خيار البلوغ كما في الاب والجد هذه الجملة في الذخيرة وفي فوائد شيخ الاسلام برهان الدين صغيرة بلغت وقد زوجها غير الاب والجد فاختارت نفسها وادعت عند القاضي هل يشترط أن تقول زوجني أخي او عمي قال يشترط وهل يشترط ان يذكر نسب المزوج قال على قياس ما ذكر في أدب القاضي يشترط وكذلك في كل

خصم ولوقال ذو اليد أودعنيه من اعرته منه فليس بخصم والمودع أوالغاصب لومقرا لا ينتصب خصما للمشترى وينتصب خصما الوارث المودع والمغصوب منه حتى لوادعى رجل أنه وارثه والمودع اوالغاصب مقر بالمال ولكنه قال لاادرى مات فلان اولا او قال لاادرى انت وارثه اولا فبرهن على الموت اوالوراثة تقبل هذا لومقرا امالوأنكر وادعى الملك لنفسه فانه ينتصب خصما المدعى الشراء كذا (ذفقظ) وفى (من ذن) المودع لا ينتصب خصما للمشترى الا اذا قال المشترى انى اشتريته من فلان وأمرنى بقبضه منك فحينئذ ينتصب خصما للمدعى (جع) المقر بان مافى يده لفلان لم يصر خصما للمشترى لاتفاقهما انه للغير ولوانكر ذواليد انه ملك الغائب قضى عليه وعلى ذلك الغائب ولوأقر ذواليد انه للغائب وصدق المشترى فى شرائه لا يؤمر بالتسليم أقول لوكان يد المقر يد عارية ينبغى ان يسمع عليه دعوى الشراء من الغائب المقر له عند من يجعل المستعير خصما فى الاستحقاق بالملك المطلق حتى يشترط فيه حضور المستعير مع المعير كما سيجئ فينبغى أن يسمع ويقضى عليه وعلى الغائب ببينة الشراء لان مايدعى على الغائب سبب لما يدعى على الحاضر وهو يدعى ملك المنفعة فينتصب خصما عن الغائب بخلاف الاجارة اذ لا يلزمه فيها تسليم المستأجر ولوحضر المالك بل له نقض بيعه فى رواية ويتوقف فى الاصح فافترقا الا ان يدعى الشراء قبل اجارته فحينئذ ينبغى أن تسمع عليه أيضا (فش) شراه بخيار فادعاه آخر يشترط حضرة البائع والمشترى عند ح رحمه الله والمشترى بالبيع الباطل لم يكن خصما للمستحق (ذ) شراه بميتة اودم اوخمر اوخنزير وقبضه لم يصر خصما للمستحق فى شرائه بميتة اودم ولواستحق المبيع من يد المشترى بملك مطلق ورجع المشترى على بائعه بالثمن فبرهن البائع على النتاج أوعلى وصوله اليه من جهة المستحق ببيع أونحوه وان الحكم للمستحق باطل وليس لك الرجوع على هل تقبل هذه البينة بغيبة المستحق اختلف المشايخ فيه وشرط حضرته م رحمه الله لا (شيخ) رحمه الله كذا فى (فقظ) وفى (كعم) المختار ان حضرته شرط ولو نصب القاضى خصما عن المستحق لسماع هذه البينة ليدفع سجلا الى المشترى حتى يسترد المبيع من المستحق لم يجز (فش) قال افتى (شيخ) بان هذه البينة تقبل بغيبة المستحق وافتى (من) انها لا تقبل وكنت أكتب كما كتب (شيخ) اتباعا للاستاذ دون التلميذ (ط) قيل على قياس قول م وس الآخر يشترط حضرة المستحق وعلى قياس قول ح وس الاول لا يشترط حضرته وهذا القول اظهر واشبه (فش) المشترى شراء فاسدا لو ادعى استرداد الثمن بعلة ان الملك وقع فاسدا وانكر البائع البيع اواقر يشترط حضرة المبيع اذ للفسخ حكم ابتداء البيع وفيه تشترط كون المبيع موجودا مهيأ مقدور

(قوله بملك مطلق) أقول ذكره فى فصل الاستحقاق مطلقا ولم يقيده بالملك المطلق والذى يظهر انه ليس بقيد تامل (قوله اختلف المشايخ فيه) أقول يعنى ان كان المبيع موجودا أو بدله ان كان معدوما وينبغى ان يكون ذلك على قول من لا يشترطها تامل

حمل وفى دعوى فتاوى القاضى الامام فخر الدين صغيرة زوجها غير الاب والجد فاختصمت بعد البلوغ وهى بكر فقالت اخترت الفرقة حين بلغت وكذبها الزوج لا يقبل قولها الا ببينة واذا اختلفا فى الحال فقالت بلغت الآن وقال الزوج لا بل بلغت قبل هذا وسكت كان القول قولها وان كانت ثيبا وقت البلوغ لا يبطل خيارها الا بالرضا صريحا أودلالة نحو التمكين وغير ذلك والله أعلم ذكر فى اقرار الجامع الاصغر وفى دعوى فتاوى القاضى الامام فخر الدين رحمه الله رجل قال لامرأته تزوجتك وأنا صبى وقالت لا بل تزوجتنى وأنت بالغ كان القول قوله الا أن القاضى لا يفرق بينهما بل يسأله تزوجتها باذن وليك فان قال لا قيل له هل رضى وليك بعد ماتزوجت فان قال لا قيل له هل أجزت بعد البلوغ فان قال لا قيل له تجيز الآن فان قال لا فحينئذ يفرق بينهما ويأتى فى مسائل الاقرار ان شاء الله وفى نكاح شرح الطحاوى أمة صغيرة تزوجت بغير اذن المولى فاعتقها لا ينفذ العقد ويبطل على قول زفر رحمه الله تعالى وعندنا يتوقف على اجازة المولى ان لم يكن لها عصبة سوى المولى وان كان لها عصبة غير المولى فاذا أجاز جاز العقد واذا ادركت فلها خيار الادراك لان العقد نفذ عليها فى حالة الصغر وهى حرة الا اذا كان مجيز العقد اباها او جدها فانه لا خيار لها وان لم يجز ولم

التسليم معلوما بخلاف ما لو حكم بحرية الاصل فى القن فبرهن مشتريه على بائعه انه
حر الاصل لا يشترط حضرة القن وله اخذ الثمن   الموصى له ينتصب خصما للموصى له
فيما بيده فلو حكم للاول بالثلث ولم يقبض شيأ هل ينتصب خصما فلو خاصمه الى القاضى
الذى حكم للاول بالثلث ينتصب خصما لا لو خاصمه الى قاض آخر (ذ)   الموصى له بعين
خصم لمدعى ذلك العين بسبب الشراء من الموصى والغريم ليس بخصم للغريم قبض
الغريم الاول شيأ اولم يقبض والموصى له ليس بخصم للغريم وهذا لو كان موصى
له بالثلث لا غير فان كان موصى له بما زاد على الثلث وصحت بان لم يكن له وارث فهو خصم
للغريم ويصير كوارث اذا استغرق ما زاد على الثلث من خصائص الوارث   والمودع او
الغاصب او المديون ليس بخصم للموصى له لو كان الذى قبله المال مقرا بان المال للميت
والخصم فى ذلك وارثه او وصيه ولو قال من بيده المال هذا ملكى وليس عندى من مال
الميت شئ صار خصما ولو جعله القاضى خصما يقضى له بثلث ما فى يد المدعى عليه
والخصم فى اثبات الوصاية عليه وارث او موصى له او غريم للميت عليه دين او بالعكس
وقيل من له دين على الميت ليس بخصم   ادعى بيتا فى يد رجل بان فلانا الغائب
اشتراه منك لاجلى وانكر ذو اليد البيع تسمع الدعوى وكذا لو كان المشترى
حاضرا ينكر الشراء وهذا لكن ادعى بيتا فى يد رجل وقال شريته من فلان وفلان
شراه منك (مى) قال س رحمه الله لو قال ذو اليد قد كنت بعته من فلان الذى يزعم انك
وكلته بشرائه لك وفلان غائب فلا خصومة بينه وبين ذى اليد وكذا لو قال كنت بعته
من فلان الذى يزعم انك شريته منه وهو فى يدى حتى يدفع الثمن او قال اودعنيه فلا
خصومة بينهما وكذا بيت بين قوم بارث ادعى رجل انه شرى من بعضهم نصيبه وهو
غائب واقرت الورثة بنصيبه فيه فبرهن على الشراء لا تقبل ولو قالوا هو لنا وانكروا نصيب
الغائب تقبل بينة المدعى   جاء بصك باسم غيره على رجل وقال هذا المال الذى فى هذا
الصك باسم فلان عليك قد اقر به فلان لى وهو لى والبينة على ذلك فلو انكر المدعى عليه
ان يكون لفلان الغائب عليه شئ فهو خصم تقبل بينة هذا المدعى لا لو اقر وهو قول
س رحمه الله وعن ح رحمه الله انه لا تقبل بينته ولو انكر المدعى عليه   ادعى بيتا
انه كان لفلان وانه باعه من فلان وانا شفيعه فقال ذو اليد هو بيتى ولم يكن لفلان قط
فبرهن المدعى على دعواه قال م رحمه الله اما على قولى وهو قياس قول ح فلا
خصومة بينهما حتى يحضر المشترى لو قبض البيت من البائع وحتى يحضرا جميعا لو لم
يقبضه وعند س رحمه الله ذو اليد خصم ويقضى للشفيع ويدفعه اليه ويأخذ الثمن
منه ويضعه على يد عدل فيكون ذلك قضاء على البائع والمشترى ولو كان المشترى حاضرا
منكرا للشراء قال م اقض بالبيت للشفيع واجعل العهدة على المشترى وادفع
الثمن اليه جملة (فقط قت) اخذ لقطة ثم ضاعت منه فوجدها فى يد آخر فلا خصومة
بينهما بخلاف الوديعة والفرق بينهما ان للثانى ولاية اخذ اللقطة كالاول بخلاف
الوديعة اقول دل هذا على انه لو تعدى ثم ازال التعدى ثم هلكت يضمن لان يده

يعتق حتى مات المولى فانه ينظر ان حل بضعها للوارث بطل العقد وان لم يحل بضعها للوارث توقف على اجازة
الوارث كما اذا كانت موطوءة
الاب او محرمة عليه برضاع
او نحوه فان اجاز جاز واذا ابطل
بطل وكذا لو باعها المولى قبل
الاجازة فان حل بضعها
للمشترى بطل العقد وان لم يحل
توقف على اجازة المشترى هذا
فى الامة اما العبد فى الاحوال
كلها يتوقف على اجازة
المشترى والوارث   عبد تزوج
امرأة بغير اذن مولاه ثم باعه
المولى فاجاز المشترى النكاح
جاز عندنا وعند زفر رحمه
الله لا يجوز وعلى هذا اذا تزوج
صبى امرأة بغير اذن ابيه فمات
ابوه واجاز الجد جاز النكاح ذكر
فى نكاح الجامع رجل كاتب
امة له صغيرة فقبلت جازت
الكتابة لانها من اهل
التصرف فلو زوجها من
انسان بغير اذنها لا يجوز لانها
التحقت بالحرائر يدا او لو رضيت
جاز لانها بحكم صحة الكتابة
التحقت بالبالغة هذا حكمها
ما دامت فى الكتابة فلو انها
ادت بدل الكتابة وعتقت
او اعتقها المولى بعد ذلك
تنتقل الولاية الى المولى حتى
لو اجازت النكاح لا يجوز
ويكون ذلك النكاح موقوفا
على اجازة مستانفة من المولى
ولا يقال بان المولى هو المزوج
والاجازة اليه فلا يحتاج الى
اجازته فيه لانا نقول المولى حين زوجها لم يكن له عليها ولاية تامة ومنذ

ليست

ليست بيد مالك لما مر من عدم الخصومة فبتعديه ظهر انه غاصب فلا يبرأ الا بما يبرأ به الغاصب وفي (ط) يشترط في الشفعة قبل قبض المبيع حضرة البائع والمشتري للحكم بالشفعة اذ الملك للمشتري واليد للبائع فصار كدعوى الرهن والمستأجر ولو استحق العارية ببينة يشترط حضرة المعير والمستعير وذكر في بعض المواضع في هذه المسئلة اختلاف المشايخ وفي اشتراط حضرة المودع مع المودع اختلاف المشايخ أيضا وفي دعوى الضياع هل يشترط حضرة المزارع قيل يشترط وقيل لا وقيل لو كان البذر لهم يشترط لانهم مستأجرون للارض لا لو لرب الارض لانهم أجراء رب الارض (عده) هذا لو ادعى مطلقا أما لو ادعى الغصب على رجل والارض في يد المزارع لا يشترط حضرة المزارع واختلاف المشايخ في اشتراط حضرة غلة دار ان ردعوى تاجها ادعى نكاح امرأة لها زوج يشترط حضرة الزوج الظاهر ولو ادعى انه زوج ابنته البكر البالغة من هذا بامرها وأراد قبض مهرها وأقر الزوج بالنكاح ولم يدع الدخول يؤمر الزوج بدفع المهر اليه ولا يشترط حضرة المرأة ويصح دعوى النكاح عليها بتزويج والدها بلا حضرة الوالد أراد أن يرجع فيما وهب للقن يقض له بغيبة مولاه لو مأذونا لا لو محجورا ما لم يحضر مولاه ولو قال القن أنا محجور وقال الواهب لا بل انت مأذون صدق الواهب بيمينه استحسانا أقول فيه نظر ولو برهن القن انه محجور وقال المدعي بل أنت مأذون وأقام بينة ترد بينته أقول القن لا يخلو اما ان يكون مدعيا او منكرا فلا بد ان يكون له اليمين او البينة للامكان فرد قوله وبينته مخالف لقوله عليه الصلاة والسلام البينة

(قوله ولو ادعى انه زوج ابنته الخ) اقول انما أمر الزوج بدفع المهر اليه لان للاب ولاية قبض مهر البكر البالغة قبل الدخول وقد أقر الزوج بالنكاح فيؤاخذ باقراره وقوله وتصح دعوى النكاح عليها الخ لان حقوق العقد في باب النكاح لا تتعلق بالعاقد وانما تتعلق بالمعقود له فلو ادعى نكاحها بحضرة والدها لا بحضرتها لا تصح الا ان يكون وكيلا عنها الا ترى الى قوله ولم يدع الدخول اذ لو ادعى الدخول انقطعت ولاية القبض ولما دعوى النكاح عليها وهي بالغة فلا تسمع الا بحضورها لانقطاع ولايته عليها بالبلوغ فلو ادعى عليه وهي غائبة انه زوجها له في حال صغرها لا تسمع لان البلوغ قاطع للولاية وقيد بالبالغة لان الصغيرة يؤمر الزوج بدفع مهرها اليه دخل بها ام لا والخصم في دعوى نكاح الصغيرة وليها تامل (قوله وتصح دعوى النكاح عليها) أقول وقد نقلها في البحر عن خزانة المفتين وانما سكتوا عن عكسه وهو الدعوى على والدها بدون حضورها لانه يرجع الى الدعوى على الغائب وحكمه معلوم عندهم تامل فلو كانت صغيرة في صورة العكس وادعى رجل نكاحها على الاب سيأتي ان المختار انه تشترط حضرة الصبي عند الدعوى وفصل قبله بين ثبوت الدين بمباشرة الوصي فلا يشترط حضوره وبين ثبوته لا بمباشرته فيشترط حضوره والذي يظهر في دعوى نكاح الصغيرة لزوم حضور وليها المزوج لا حضورها تامل

الرجل ابنة أخيه وهي صغيرة وأخوه غائب فانه لا يجوز هذا النكاح الا أن يجيز الاخ الغائب فان مات الاخ قبل الاجازة لم يصح هذا النكاح الا أن يجيزه المزوج وكذا في مسئلتنا فان أجاز المولى ذلك النكاح بعد العتق جاز ولها الخيار اذا بلغت يعني خيار البلوغ لان المزوج غير الاب والجد وهي حرة صغيرة لا ولي لها غير مولاها وهذه المسئلة من أعجب المسائل فانها مهما زادت من المولى بعدا زادت اليه قربا في حق النكاح حتى يملك الاذن في حالة الرق ولا يملك بعد العتق وكذلك المولى يملك الزام النكاح عليها بعد العتق لا قبله وهذا عجيب وأعجب من هذا انها لو ردت الى الرق يبطل النكاح الذي باشره المولى وان أجازه المولى الآن هذا يثبت بالدليل والدليل يعمل الغائب ذكر في نكاح الذخيرة واذا زوج الاب أو الجد الصغير امرأة بأكثر من مهر مثلها أو زوج الصغيرة بأقل من مهر مثلها ان كانت الزيادة والنقصان بحيث يتغابن الناس فيه يجوز بالاتفاق وكذلك الجواب في غير الاب والجد من الاولياء واما اذا كانت الزيادة والنقصان فاحشا بحيث لا يتغابن الناس في مثله ففي الاب والجد قال أبو حنيفة صح النكاح وصح الحط والزيادة وقال أبو يوسف ومحمد رحمهما

للمدعى واليمين على من أنكر مع امكان الموافقة فالظاهر عندى انه ينبغى ان يصدق القن مع يمينه لانه ينكر الاذن والاصل فى القن هو الحجر وأيضا الواهب اذا ترك ترك بخلاف القن فيجعل البينة للواهب واليمين على القن عملا بالنقل والعقل والله أعلم هذا لو كان القن حاضرا ومولاه غائبا اما العكس فلو كان الموهوب فى يد القن لم يكن مولاه خصما ولو فى يد مولاه فهو خصم ولو قال المولى أودعنى هذه الامة قنى فلان ولا ادرى أوهبتها له اولا فبرهن المدعى على هبته فمولاه خصم اذ المولى يزعم ان ما فى يده ملكه فينتصب خصما لمن يدعى انه ملكه جملة (ط) وفى (ج) قن غصب مالا واودعه عند مولاه تسمع دعوى المالك على مولاه ولو كان القن غائبا وتوافقا ان المال وصل اليه من جهة قنه بخلاف ما لو توافقا ان المال وصل اليه من جهة قن المدعى أو توافقا ثمة انه مودع من جهة الغائب اما ههنا فالمولى يزعم ان المال اخذه من قن نفسه والمولى فيما ياخذه من قنه لا يتصور ان يكون مودعا أو غاصبا بل يكون آخذا على جهة التملك فيصير خصما كما لو قال ذو اليد المال مالك اشتريته من فلان ولو قال ذو اليد هذا المال اودعنيه قنى ولا ادرى اهو لك ام لا وصدقه المدعى ان قنه أودعه وبرهن انه ماله يحكم له اذ المولى خصم لما مر هذا لو كان المال فى يده من جهة قنه أما لو كان من جهة قن المدعى وديعة أو غصبا او دينا من قرض او ثمن مبيع فقر من عنده المال ان من حصل المال من جهته هو قن المدعى وصدقه المدعى لا يؤمر بدفع المال الى المدعى عينا كان او دينا اذ القن هو الخصم فيما فى يده هذا لو أقر بان المال من جهة قن المدعى ولم يقر بالملك للمدعى فلو أقر به مثلا بان قال هذا مالك غصبه منك قنك فدفعه الى وصدقه المدعى لا يجبره القاضى على التسليم الى المقر له لانهما لما تصادقا على وصوله من جهة الغائب فقد تصادقا على انه ليس بخصم كما فى المسئلة المخمسة لو قال ذو اليد انه وديعة فلان او نحوه وصدقه المدعى لا ينتصب خصما وفى (ذ) ما يخالف هذا حيث قال قن اودع عند رجل فليس لمولاه اخذه اذ للقن

(قوله فمولاه خصم) أقول فلو كانت الدعوى على السيد بجناية جناها العبد تسمع ويكون خصما لان المدعى فى ضمن ذلك يدعى عليه استحقاق دفعه أو فداه بجنايته وهو ينكر فتقبل بينته وان لم تكن له بينة يحلف وهل يحلف على البت او على نفى العلم مقتضى قولهم اذا كانت اليمين على فعل الغير فهى على نفى العلم انه يحلف على نفى العلم وهى واقعة الفتوى وفى الخانية ادعى على رجل ان عبده الصغير اتلف عليه شيا وأراد القاضى ان يستحلف المولى كيف يستحلفه ايستحلفه بالله العظيم ما تعلم ان عبدك هذا استهلك كذا او بالله تعالى ليس له عليك شئ من هذا الوجه الذى يدعيه قال الشيخ الامام أبو بكر محمد بن الفضل مسائل أصحابنا فى النوادر مضطربة فى هذا الفصل فى بعضها يحلف على نفس الدعوى وفى بعضها يحلف بالله تعالى ما له عليك حق من الوجه الذى يدعى وقد ذكرنا جنس هذه المسائل فى أول هذا الباب

الاصل انه لايجوز النكاح أو التسمية ذكر هشام عن محمد

الله تعالى لايجوز ولم يدنافى رحمهما الله ان النكاح يجوز وفى الجامع الصغير عنهما ان النكاح لايجوز وروى الحسن بن زياد عن أبى يوسف ان النكاح يجوز والتسمية لاتجوز وذكر فى الجامع الاصغر واختلاف المتاخرون على قولهما قال بعضهم النكاح جائز والحط والزيادة باطلان وقال بعضهم أصل النكاح فاسد وهو الصحيح واجمعوا على أن غير الاب والجد لو زاد أو نقص بحيث لا يتغابن الناس فيه انه لايجوز النكاح حتى لو اجاز بعد البلوغ لا تعمل اجازته وفى الاصل واجمعوا على أن الاب والجد لو زوج أمة ابنه الصغير باقل من مهر المثل لايجوز وهل يملك الاب تزويج عبد ابنه الصغير ذكر القاضى أبو جعفر الاستروشنى رحمه الله فى باب ما يجوز فيه أمر المكاتب والعبد والذمى من زياداته ان كل من يملك الاعتاق يملك تزويج العبد لان الاعتاق تفويت الرق من غير بدل كما ان التزويج تعييب الرق ومن لا يملك الاعتاق لا يملك تزويج العبد بغير بدل فصار النكاح بمعنى العتق فكل من يملك العتق ملك التزويج ومن لا فلا وفى فتاوى قاضى خان الاب والجد اذا زوج الصغيرة باقل من مهر مثلها فى رواية عنهما العقد فاسد وفى رواية العقد موقوف على اجازة الصغيرة بعد

يده معتبرة فليس له الاخذ مالم يحضر القن وهذا اذا لم يعلم المولى ان الوديعة كسب القن اما لو علم انها كسبه او علم انها ماله أعني مال المولى فله أخذه كذا (شى) ويمكن التوفيق بينهما بان كلام (ذ) في حل الاخذ لا في الجبر فلا مخالفة اذ يتصور جواز الاخذ ولا يجرى الجبر على الدفع لو أبى ذو اليد الا ترى ان للغريم ان يأخذ من وديعة كانت لمديونه عند انسان ثم ليس للقاضي ان يجبر المودع على الدفع والمسئلة في الخصم (عده) أمة اشترت سوارا بمال اكتسبته من بيت المولى واودعته رجلا ضمن المودع لانه مال المولى (فش) قن دفع مال مولاه الى رجل واقر المولى بدفعه ليس له اخذه ولو دفع ذلك الرجل اليه لم يجز ولو أنكر المدعى دفع القن اليه وادعى انه ملكه وبرهن فله أخذه الا اذا برهن ذو اليد ان قنك دفع الى فيندفع عنه الدعوى (شى) استفتى عمن دفع عينا الى قنه تا نزديك فلان كس أمانت نهد اين بنده بان كس دار وابق القن وطلب المولى عينه من المودع وتصادقا ان العين ملك المولى فعلى قياس ما في (ج) ينبغي ان لا يملك المطالبة لتصادقهما انه وصل اليه من جهة الغائب وعلى قياس ما في (ذ) ينبغي ان يكون له المطالبة وأجاب والدي ان المودع لو صدق المولى انه أرسل القن للايداع فله المطالبة لا لو أنكر كذا (شى) اقول لا مخالفة بين (ذج) بما مر من التوفيق (والله أعلم) (ذ) ادعى عمامة في يد رجل وقال بعثتها اليك مع تلميذي لتصلحها فانكر الرفاء كون العمامة له لا تصح هذه الدعوى اذا اقر ان العمامة وصلت الى الرفاء من جهة الغير فالرفاء ليس بخصم دفع شيا الى دلال ليبيعه فباعه وغاب وادعاه الآمر على المشترى واقر انه دفعه الى فلان ليبيعه ولكنه انكر البيع هل يملك الدعوى لو صدقه ان المأمور دفعه اليه لا يملك الدعوى لتصادقهما على وصوله اليه من جهة الغائب ولو برهن ذو اليد انه شراه من وكيله تندفع الدعوى الوكيل بالحفظ من جهة الغائب لو اودع عند غيره ومات فذو اليد يكون خصما لكل من ادعاه الا ان يبرهن ان فلانا الغائب دفعه الى الميت الذى دفعه الى وغاب فيخرج عن الخصومة والا لا أجعله وصيا الا في هذا وعلى قياس قول ح رحمه الله يصير وصيا في كل شئ كذا (ذ) أقول لو برهن انه وصل اليه من الغير ينبغي ان يخرج من الخصومة وان لم يذكر الدافع الى الميت على ما هو مقرر في المسئلة المخمسة فلا وجه للحصر بقوله الا ان يبرهن الخ (والله أعلم) (فش) باع قنا بقن فاراد رد القن بعيب لا يشترط حضرة القن الآخر وكذا لو اشترى قنين فاراد رد أحدهما بعيب لا يشترط حضرة القن الآخر سواء رد بقضاء او برضاء ويصح الرد ولو لم يكن المعيب حاضرا أيضا وكذا لو استحق احدهما لا يشترط حضرة الآخر علق طلاق امرأته بتزوجه عليها فبرهنت انه تزوج عليها فلانة الغائبة عن المجلس هل سمع حال غيبة فلانة فيه روايتان والاصح انه لا تقبل (ط) مات وترك اشياء يمكن نقلها ودينه محيط ولا وارث ولا وصي فالقاضي ينصب له وصيا ليبيع له تركته ولا يشترط احضار التركة لنصب الوصي وهل يشترط احضارها لاثبات الدين قيل يشترط وقيل لا ادعى شيا على صبي حجر عليه وله وصي حاضر لا يشترط حضرة الصبي كذا ذكر بلا فصل (نط) لو وجب الدين بمباشرة هذا

البلوغ وعن أبي يوسف رحمه الله انه قال يفسد العقد ويصح النكاح بمهر المثل وفي متفرقات نكاح المحيط للرجل أن يزوج أمة ابنه الصغير من عبد ابنه الصغير وفي نوادر بشر عن أبي يوسف رحمه الله الوصي يزوج أمة اليتيم من عبد اليتيم وكذا الاب وذكر صدر الاسلام ابو اليسر في باب نكاح العبد من المبسوط الاب والوصي والقاضي يملكون تزويج أمة الصغير وكذا المكاتب والشريك المفاوض يملكان تزويج الامة لان تزويج الامة تكسب وهؤلاء يملكون التكسب ولا يملكون تزويج العبد الا من يملك اعتاقه واما العبد المأذون له في التجارة والصبي المأذون والمضارب والشريك شركة عنان لا يملكون تزويج الامة عند ابي حنيفة ومحمد رحمهما الله وعند ابي يوسف رحمه الله يملكونه ابو يوسف يقيس النكاح على الاجارة وهما فرقا بين النكاح والاجارة والفرق يعرف في هذا الباب ايضا الاب او الوصي هل يملك تزويج امة اليتيم من عبده في القياس نعم وفي الاستحسان لا في نكاح الفتاوى الصغرى الصبي اذا زوج امته ثم بلغ فاجاز جاز لان لهذا العقد مجيزا وقت وجوده وبمثله لو زوج عبده ثم بلغ فاجاز لا يجوز وفي باب المأذون في مجالس القاضي ابي جعفر الاستروشني القاضي لا يملك تزويج العبد والامة للغائب والمجنون والصبي وله ان

الوصي لا يشترط احضار الصبي ولو وجب لا بمباشرته كالاتلاف ونحوه يشترط احضاره
(بق) ادعى على صبي محجور مالا باهلاك أو غصب لو قال المدعي لي بينة حاضرة يشترط
حضرة الصبي لانه مؤاخذ بافعاله ويحتاج الشهود الى الاشارة ولكن يحضر معه ابوه
او وصيه ليؤدي عنه ما يثبت وان لم يكن له أب او وصي وطلب المدعي ان ينصب له وصي
ينصب له القاضي وصيا لكن يشترط حضرة الصبي لنصب الوصي وقال بعض المتاخرين
حضرة الصبي عند الدعاوى شرط سواء كان الصبي مدعيا او مدعى عليه والصحيح انه
لا يشترط حضرة الاطفال الرضع كذا (ظ) وفي (فش) لا يشترط حضرة الصبي
لنصب الوصي بل يشترط ان يكون القاضي عالما بوجود الصبي وان يكون الصبي في
ولايته قال وهذا دليل على انه لا يشترط حضرة الصبي عند الدعاوى والقضاء ولكن
المختار انه يشترط حضرته عند الدعوى اقول دل على ان حضرته ليست بشرط لنصب
الوصي وهذا لا يدل على انه لا يشترط حضرته عند الدعوى اذ لا ملازمة بينهما لامكان
نصب الوصي لحفظ التركة وضبطها بلا شئ من الدعوى والله أعلم (ط ذ) ادعى دينا
على الميت وله ورثة صغار يكفي حضرة الواحد برهن على افلاس المحبوس لا يشترط
لسماعها حضرة رب الدين ولكن ان كان رب الدين او وكيله حاضرا يطلقه القاضي
بحضرته والا يطلقه بكفيل لو طلب الغرماء من القاضي بيع قن ماذون لدينهم لا يبيعه
الا بحضرة مولاه فرق بين رقبته وكسبه فان كسبه يباع بغيبة المولى ولو شهدا على قن
ماذون بغصب او باتلاف وديعة او باقراره به او شهدا ببيع او اجارة او شراء ومولاه غائب
تقبل ولو كان مكان الماذون محجور والباقي بحاله تقبل عليه لا على المولى فيؤاخذ به بعد
عتقه ولو كان المولى حاضرا مع القن ففي الغصب والاتلاف يقضى على المولى وكذا في
اتلاف أمانة وبضاعة يقضى على المولى عند س رحمه الله وعندهما يقضى على القن
لا على مولاه فيؤاخذ به بعد عتقه وفي الاقرار لا يقضى على مولاه حضر او غاب ادعى على
آخر انه فقأ عين قن له قيمته كذا فبرهن عليه مع غيبة القن تقبل لو كان القن ميتا أو
صغيرا لا يعبر عن نفسه والا فلا الا بحضرة القن ادعى انه فقأ عين برذونه وقيمته كذا
وبرهن تقبل ولو كان برذونه غائبا والصبي الماذون كقن ماذون تقبل الشهادة عليه
بما هو من ضمان التجارة ولو كان من أذن له غائبا جملة (ذ) وفي (فش) الصبي الماذون
لو ادعى على آخر مالا لا يشترط حضرة وصيه وكذا قن ادعى على آخر مالا لا يشترط
حضرة مولاه اذ يد القن معتبرة (ذ) ادعى جرحا في دابة أو خرقا في ثوب لا يشترط احضار
الدابة والثوب لسماع البينة اذ المدعى في الحقيقة الجزء الفائت منهما للمضارب بيع
قن المضاربة اذا ركبه دين سواء حضر رب المال أو غاب اذ له التصرف ولو استحق مال
المضاربة فلو فيه ربح فالمضارب خصم بقدر حصته ولا يشترط حضرة رب المال في هذا
القدر ولو لا ربح فالخصم رب المال لا المضارب شرى الدار وكالة وقبضه فللشفيع أخذه
مع غيبة الموكل او وكيله ولو لم يقبضه لا ياخذه الا بحضرة الموكل أو وكيله وبحضرة البائع او
وكيله قال فعلى هذا لو استحق المشترى من يد الوكيل بالشراء لا يشترط حضرة الموكل للحكم

يكاتبهما او ان يبيعهما ذكر في المحيط غير الاب والجد اذا زوج الصغيرة من غير كفء
لا رواية عن اصحابنا المتقدمين
فيه ولا عن اصحابنا المتاخرين
قال الفضلي رحمه الله على
قياس مسئلة التقصير ينبغي ان
لا يجوز النكاح بلا خلاف وفي
فتاوى ابي الليث رحمه الله
غير الاب والجد اذا زوج الصغيرة
من غير كفء ثم ادركت
فاجازت لا يجوز لان هذا
النكاح لم يكن موقوفا لانه لم
يكن له مجيز لان نكاح هؤلاء
من غير كفء لا يجوز ذكر
في الجامع الاصغر غير الاب
والجد اذا زوج الصغيرة من غير
كفء لا يقدر على مهرها ونفقتها
فاكثر مشايخنا قالوا ان النكاح
فاسد وقال بعضهم جائز
والصحيح الاول وقال الفقيه
ابو جعفر الهندواني رحمه الله
اذا كانت الصغيرة فقيرة
والزوج قادر على نفقتها جاز
النكاح وان كان لا يملك مقدار
مهر مثلها الان الصغيرة
مضطرة الى النفقة وان كانت
غنية لم يجز النكاح اذا كان
لا يملك مهر مثلها الان يكون
له شرف من وجه آخر يقابل
شرف المال ويزيد عليه نحو
العلم وشرف بيت النبوة فيجوز
النكاح وعلى هذا القول قالوا
بان الكبيرة اذا زوجت نفسها
من رجل لا يملك مقدار مهر
مثلها الا ان له شرفا من هذه
الجهة يجوز النكاح وليس للاولياء حق التفريق كذا ذكر في نكاح

به للمستحق لقيام الوكيل مقامه كما بينا شهدا على غائب انه طلق امرأته هذه ثلاثا لا تقبل ولو كان الرجل حاضرا والمرأة غائبة تقبل وكذا الشهادة انه أعتق أمته وهي غائبة تقبل اذ المرأة والامة لو حضرتا وكذبتا الشهود لم يلتفت الى تكذيبهما وكل من لا يلتفت الى تكذيبه الشهود ولا يبالى به حضر او لا ادعى ثمن مبيع لم يقبض يشترط حضرة المبيع عند الدعوى ليثبت البيع عند القاضي اذ المبيع لم يتم بعد لعدم قبضه وفي ثمن المقبوض لم يلزم احضار المبيع لانه في الحقيقة دعوى الدين كذا (فش) وفيها المشتري لو ادعى تسليم المبيع لا تسمع ما لم يحضر الثمن لو لم يؤجل فاذا احضر يجبر البائع على احضار المبيع وكذا لو ادعى تسليم القن المستاجر محتجا بانا فسخنا الاجارة لا تسمع حتى يحضر مال الاجارة يعني لو مقبوضا وكذا لو ادعى رد الرهن من المرتهن لا يجبر على احضار الرهن ما لم يحضر الراهن قدر الدين وفيها احضار التركة ليس بشرط لاثبات الدين لكن اذا ثبت ليس له مطالبته الا باثبات التركة ولا تثبت الا بالاحضار لانه شرط في اثبات النقلي ويكفي احضار قدر الدين لحصول الغرض دعوى القتل الخطا على القاتل تسمع والبينة عليه تقبل بغيبة العاقلة كذا عن (شيخ) دعوى الدية على العاقلة بغيبة القاتل هل تصح فعلى قياس ما كتبناه عن محاضر (بغ) في آخر الفصل السادس من هذا المجموع ينبغي ان لا تصح دعواه كل الدية عليهم ينظر ثمة وذكر في المحاضر والسجلات ما هو رواية للمحكي عن (شين) وحاصل صورة المحضر ادعى هذا على هذا انه قتل أبا هذا خطأ ووجب دية القتيل على هذا او على عاقلته وهي عشرة آلاف درهم فضة او ألف دينار احمر جيد او مائة من الابل ووجب على هذا او على عاقلته اداء هذه الدية الى هذا هكذا ذكر المتقدمون قال عماد الدين في فصوله وزاد أئمة زماننا في صورة كتابة هذا المحضر بعد قوله الى هذا في ثلاث سنين متواليات في كل سنة ثلث هذه الدية المذكورة (فش) غصب قنا فبرهن عليه آخر انه قنه فقضى له ثم المغصوب منه برهن على غاصبه ان القن ملكي لا تقبل بينته اذ دعوى الملك المطلق لا تصح الا على ذي اليد لكن لو ادعى على غير ذي اليد انك غصبته مني يسمع في حق الضمان الا ترى ان دعواه على الغاصب الاول تصح ولو كان العين في يد غاصب الغاصب ولو برهن المغصوب منه على المقضي له ان هذا القن ملكي تقبل وكذا لو برهن عليه ان القن ملكي غصبه مني فلان تقبل (صل) دعوى الغصب على غير ذي اليد تقبل لا دعوى الملك (ج) غصب شاة فذبحها حتى لم ينقطع حق المالك فاستحقت يبرأ الغاصب اذا استحق عين الغصب وتمامه ياتي في مسائل الاستحقاق وهذا يخالف ما مر في (فشصل) كذا ذكره عماد الدين في فصوله اقول تمكن الموافقة بان كلام (ج) فيما اذا

(قوله فعلى قياس ما كتبناه من محاضر (بغ) في آخر الفصل السادس من هذا المجموع) أقول وهي في آخر الفصل الاربعين منه أيضا (قوله دعوى الغصب على غير ذي اليد تقبل الخ) أقول وفي البزازية ذكر السرخسي رحمه الله تعالى ان دعوى الغصب على غير ذي اليد مقبولة ودعوى الملك لا

الجامع الاصغر وذكر في الذخيرة ان القدرة على النفقة من شرائط الكفاءة اذا كانت المرأة كبيرة او صغيرة تصلح للجماع اما اذا كانت صغيرة لا تصلح للجماع لا تعتبر القدرة على النفقة لانه لا نفقة لها في هذه الصورة ويكتفى بالقدرة على المهر والله أعلم ذكر في الهداية ومن زوّج ابنته وهي صغيرة عبدا أو زوج ابنه وهو صغير أمة فهو جائز وهذا عند أبي حنيفة رحمه الله تعالى لان الاعراض عن الكفاءة لمصلحة تفوقها وعندهما هو ضرر ظاهر لعدم الكفاءة فلا يجوز وفي فتاوى القاضي الامام فخر الدين غير الاب والجد اذا زوّج صغيرة من رجل كان جده معتق قوم أو لم يكن مسلما في الاصل وانما صار مسلما وللصغيرة آباء احرار مسلمون ثم ادركت الصغيرة وأجازت النكاح لم يجز لان هذا نكاح لم يكن له مجيز حال وقوعه فلم يتوقف ولا تلحقه الاجازة وكذا لو انعدمت الكفاءة بسبب آخر لا ينعقد نكاح غير الاب والجد وذكر في الذخيرة واحاله الى فتاوى اهل سمرقند رجل زوّج أخته وهي صغيرة وهو وليها من صبي ليس له طاقة للمهر وقبل أبوه النكاح وهو غني جاز لان الصغير يعد غنيا في المهر بغناء الاب ولا يعد غنيا في النفقة بغناء الاب لان العادة ان الآباء يتحملون المهر عن الابناء ولا يتحملون النفقة وفي فتاوى الفضلي سئل عن العم اذا زوّج الصغيرة من صبي صغير لا مال له ولابيه مال كثير وللصغيرة مال كثير هل يكون هذا كفؤا لها

لم يثبت انه ملك المغصوب منه فلا مخالفة والله أعلم (فيما يحدث بعد الدعوى) ادعى دارا
فبرهن المدعى عليه انه كان ملكا لي بعته من فلان منذ شهر وسلمته ثم أودعنيه وغاب فلو
صدقه المدعي اوعلم به القاضي تندفع الخصومة والا فلا وعلم القاضي فوق تصديق
المدعي فلو لم يتعرض للبيع من فلان وقال اودعنيه فلان تندفع الخصومة أقول ينبغي ان
يستوي التعرض للبيع وعدمه في ان لا تقبل البينة اذ بينة البيع لم تقبل لما فيه من الحكم
على الغائب وفي بينة الايداع حكم للغائب وهو لا يجوز أيضا فان قيل بينة الايداع تعتبر
في دفع الخصومة وقصر اليد لا في اثبات الملك الغائب يقال فلتكن بينة البيع كذلك
فتعتبر في دفع الخصومة وقصر اليد لا في اثبات البيع واذا لم تقبل بينته على البيع
والايداع من فلان يحكم عليه فلو حضر الغائب بعدما حكم للمدعي فبرهن أن الدار
ملكه ساله القاضي من أي وجه ملكه فلو لم يبين شيا تقبل بينته ولو قال ملكته بشراء من
ذي اليد لا تقبل بينته على ذلك اذ الحكم بالملك المطلق على ذي اليد حكم على من تلقى
الملك من جهته هذا لو حضر بعد الحكم أما لو حضر قبله فلو برهن على الملك المطلق صار
الغائب مع المدعي كخارجين ادعيا ملكا مطلقا ولو ادعى الشراء من ذي اليد منذ شهر
وبرهن عليه تقبل بينته في دفع بينة المدعي على المدعى عليه لما تبين أنها قامت على غير
خصم ويقال للمدعي اعد بينتك على الحاضر اذ بطلت بينتك الاولى هذا اذا ادعى المدعي
ملكا مطلقا أما لو ادعى أنه شراه من ذي اليد منذ سنة ولم يقبضه وقال ذو اليد بعته من فلان
منذ شهر وسلمته ثم أودعنيه وغاب فلو صدقه المدعي أو علم به القاضي فلا خصومة بينهما
والا يقضى ببينة المدعي ثم لو حضر الغائب لا تسمع دعواه لو ادعى كما زعم ذو اليد أما لو
ادعى ملكا مطلقا أو الشراء من ذي اليد قبل شراء المدعي سمع فلو حضر قبل الحكم
فبرهن على ما قال ذو اليد تسمع في حق دفع بينة المدعي على ذي اليد لقيامها على غير
الخصم فالمدعي يعيد بينته على الحاضر فلو أعاد كان هو أولى والا فلا يقضى له بشيء ولو
حضر قبل الحكم ولم يعد البينة على ما قال ذو اليد الا أنه صدق ذا اليد فيما قال لا تندفع
خصومة المدعي عن ذي اليد على ما ادعى هذا كله لو باع قبل الدعوى أما لو باع بعد
الدعوى بان ادعى ثم قاما من عند القاضي ومكثا زمانا ثم تقدما الى القاضي فبرهن المدعي
انه له فقال ذو اليد انه كان لي بعته من فلان بعدما قمنا من عند القاضي أو وهبته منه وسلمته
ثم أودعنيه وغاب فلو صدقه المدعي أو علم به القاضي أو برهن ذو اليد على اقرار المدعي
بذلك تندفع الخصومة والا فلا وكذا لو اقام المدعي شاهدا واحدا ثم قاما من عند القاضي
فباعه فهو على هذه الوجوه وهذا بخلاف ما لو أقام المدعي شاهدين فقبل أن يحكم قاما من
عند القاضي وباعه الى آخر فان الخصومة لا تندفع ولو صدقه المدعي أو علم به القاضي
ولو أقر بالدار لغيره بعدما اقام شاهدا واحدا أو شاهدين قبل الحكم بطل اقراره ولا تندفع
به الدعوى فلو جاء المدعي بالشاهد الآخر أو ظهرت عدالة الشاهدين والدار في يد المقر
بعد فالقاضي يحكم على المقر هذا في حق الدعوى واقامة البينة أما هل يجوز بيع المدعى
عليه بعد الدعوى قبل اقامة البينة أو بعد اقامتها قبل الحكم ذكر (في ط) أيضا ادعى

وهل يجوز النكاح قال اختلف المتأخرون فيه من علمائنا منهم من قال لا يكون كفؤا ومنهم من جعله
كفؤا لانه يعد غنيا بغناء
أبيه ولم يفصل بين المهر والنفقة
قال صاحب الذخيرة رحمه الله
وقول من قال انه كفء لما أعجب
الينا رجل زوج ابنته الصغيرة
من رجل على ظن انه مصلح
لا يشرب الخمر فوجده الاب
شريبا مدمنا وكبرت الابنة
وقالت لا أرضى بالنكاح ان
لم يعرف أبوها بشرب الخمر
وكان غالب أهل بيته صالحين
فالنكاح باطل اي يبطل وهذه
المسالة بالاتفاق والمسالة
المختلفة بين أبي حنيفة وصاحبيه
رحمهم الله تعالى فيما اذا علم
الاب ان الزوج ليس بكفء
لها ومع هذا زوجها منه على علمه
انه ليس بكفء علم انه تامل غاية
التامل وعرف هذا العقد
مصلحة في حقها اما هنا ظنه
كفؤا فالظاهر انه لا يتامل نظيره
السكران اذا قصر في مهر ابنته
لا يجوز والصاحي لو فعل ذلك
يجوز لان الظاهر من حال
السكران انه لا يتامل ومن حال
الصاحي انه يتامل وفي فتاوى
القاضي الامام فخر الدين السكران
اذا زوج ابنته الصغيرة وقصر
في مهر مثلها قال الشيخ الامام
أبو بكر محمد بن الفضل رحمه الله
لا يجوز اما الصاحي لو فعل ذلك
يجوز عند أبي حنيفة رحمه الله
تعالى خلافا لهما والسكران
ليس من اهل الرأي والمشورة
فلا ينفذ عقده على الصغيرة باقل من مهر مثلها وان زوجها الصاحي من غير كفء لا يجوز في قول صاحبيه

دارا

دار بيد آخر فطولب بالبينة فقاما من عند القاضي قبل اقامة البينة أو بعد اقامة شاهد واحد فباع ذو اليد الدار من رجل فبيعه صحيح حتى لو برهن المدعي على المدعى عليه بعده وقد علم القاضي بالبيع أو أقر به المدعي فلا خصومة بينهما ولو كان الدار بيد المدعى عليه ولو اقام المدعي شاهدين فعدلا ولم يقض القاضي بينهما بشهادتهما فقاما من عنده فباعه لا يصح بيعه حتى لو تقدما الى القاضي بعده فله أن يحكم بتلك البينة على المدعى عليه وان أقر به المدعي أو علم به القاضي فرق بين الشاهد الواحد وبين الشاهدين في ظاهر الرواية وعن س رحمه الله انه سوى بين الشاهد الواحد وبين الشاهدين وابطل بيع المدعى عليه وهبته في الفصلين (كعم) تخاصم رجلان في سلعة ولم يقدمه الى القاضي حتى باعها المدعى عليه جاز وبعد التقديم الى القاضي لا يجوز الا اذا علم أنه ترك الخصومة ولو باعها بعد التقديم الى القاضي قبل اقامة البينة فاودعها المشتري اياه وبرهن عليه لا تقبل ولو باعها بحضر من القاضي أو اقر المدعي بالبيع فلا خصومة بينهما ولو باع بعد اقامة البينة بحضر من القاضي لم يجز بيعه وهو خصم أقول بعد التقديم قبل اقامة البينة لو باعه بحضر من القاضي ينبغي أن لا يجوز فيكون خصما على ما قال من أن بيعه بعد التقديم لا يجوز (مى) برهن عليه المدعي فباعه المدعى عليه أو وهبه قبل الحكم قال لا أجيز بيعه ولا هبته قال ابو الفضل هذا خلاف جواب الاصل وفيه بيعه قبل البينة يجوز فلو برهن ثم باعه فلو قدرت على المشتري ابطلت البيع ولو لم اقدر عليه وعدلت البينة خيرت المدعي لو شاء اخذ من البائع قيمته ولو شاء وقف الامر حتى يقدم المشتري (فش) شرا قنا فاستحقه رجل وبرهن فقبل الحكم للمستحق رد المشتري القن على بائعه بعيب بقضاء بشرائطه لا يندفع عنه دعوى المدعي لانه لما برهن عليه صار خصما فلم يجز له اخراج القن من ملكه ولو ان المستحق لم يبرهن والباقي بحاله تندفع الخصومة عن المشتري اذ لم يصر خصما بعد لان اكثر ما في الباب ان البائع غاصب والمشتري غاصب الغاصب وغاصب الغاصب يبرا بالرد على الغاصب الاول لو ثبت رده ببينة كذا هنا وفيه ادعى فقبل البينة دفعه ذو اليد الى آخر فقال للمدعي هو ملك فلان ودفعته اليه فادعى عليه لا يجبر المدعى عليه على احضاره اذ بمجرد الدعوى بدون اقامة البينة لم يصر خصما فلم يتعلق به حق المدعي ولو اقام شاهدا او احدا لا يملك الدفع الى غيره اذ صار خصما وفيه لو ادعى وقال ذو اليد بعته من فلان وكان ملكي وهو محبوس في يدي بثمنه وبرهن لا يسمع لانه لما اقر بانه كان ملكي ظهر انه خصم فلا يمكنه اخراج نفسه من ان يكون خصما

(الفصل الرابع في قيام بعض اهل الحق عن البعض في الدعوى والخصومات)

(ذج) باعه نصف القن واودعه نصفه فاستحق نصفه فالمشتري ليس بخصم لو برهن على ما كان من البائع اذ بيع كل بائع بالغ ينصرف الى ملك نفسه فظهر ان المستحق هو

(الفصل الرابع في قيام بعض أهل الحق عن البعض في الدعوى والخصومات)

واختلفوا في قول أبي حنيفة رحمه الله تعالى والظاهر هو الجواز ولو زوجها السكران من غير كفء لا يجوز عند الكل ورأيت في فوائد صاحب المحيط الاب اذا وكل رجلا يزوج ابنته الصغيرة فزوجها الوكيل من غير كفء هل يجوز عند أبي حنيفة رحمه الله تعالى كما يجوز لو زوج الاب لا رواية لهذا في الكتب وقيل يجوز وقيل لا يجوز وذكر في نكاح الفتاوى الصغرى القاضي اذا زوج الصغيرة من ابنه كان باطلا ورأيت في فتاوى الفضلي القاضي اذا زوج يتيمة صغيرة من ابنه ان جعل الى القاضي تزويج الصغار ينظر ان كان الابن صغيرا لا يجوز بلا خلاف بين علمائنا وان كان الابن كبيرا جاز عند أبي حنيفة رحمه الله تعالى ولم يجز عندهما وفي واقعات الناطفي القاضي اذا زوج اليتيمة من نفسه لا يجوز نكاحه القاضي اذا زوج الصغيرة من نفسه كان هذا نكاحا بغير ولي لان القاضي رعية في حقه وانما الحق للذي فوقه وهو الوالي والوالي في حق نفسه رعية أيضا وكذلك الخليفة في حق نفسه رعية أيضا وفي بعض الفتاوى وفي فتاوى القاضي الامام ظهير الدين اذا زوج غير الاب والجد الصغير او الصغيرة فالاحتياط ان يعقد مرتين مرة بمهر مسمى ومرة بغير تسمية لجواز ان يكون في التسمية نقصان لا يصح الاول ويصح الثاني بمهر المثل وهكذا ذكر المسئلة في التجنيس وزاد معنى آخر وقال لان الزوج لو كان حلف بطلاق امرأة يتزوجها

وحمد رحمهما الله تعالى للوجه الاول وعند أبي حنيفة رحمه الله تعالى للوجه الثانى رجل زوج ابنته الصغيرة من ابن كبير لرجل بغير أمره وقبل أبو الابن بغير امر الابن ثم مات أبو الصغيرة قبل اجازة الزوج بطل النكاح لان أبا الصغيرة كان يملك فسخ هذا النكاح الموقوف فكان موته قبل النفاذ بمنزلة الفسخ كالمرأة اذا زوجت نفسها من رجل غائب وقبل عن الغائب فضولى كان للمرأة ان تفسخ النكاح وموتها قبل قبول النكاح يكون فسخا كذا هنا كذا ذكر فى فتاوى القاضى الامام فخر الدين وهكذا ذكر القاضى الامام ظهير الدين هذه المسألة فى فتاواه ثم قال وكان ظهير الدين المرغينانى رحمه الله يقول لا يبطل النكاح بموت الاب لان موته يقرر النكاح كالمشترى بالخيار اذا مات فى مدة الخيار يتقرر البيع لانه يبطل وكذلك اذا مات أحد الزوجين قبل الدخول والخلوة يتقرر النكاح ولا يبطل والمسئلة منصوص عليها فى المنتقى انه لا يبطل النكاح ذكر فى فتاوى أبي الليث رحمه الله اذا زوج ابنته الصغيرة من رجل غائب وقبل عن الغائب ابوه فمات أبو الصغيرة قبل أن يجيز الابن النكاح بطل النكاح وفى نوادر ابن سماعة عن أبي يوسف رحمه الله اذا زوج ابنته الصغيرة من غائب ثم مات الاب ثم أجاز الزوج النكاح جاز فهذا

الوديعة والمودع ليس بخصم ولو شرى نصفه من رجل ثم اودعه نصفه آخر كان خصما للمدعى لشيوع المستحق اذ كل من البائع والمودع تصرف فى نصفه الشائع الذى فى يده ولا سبيل الى ترجيح احدهما بالاستحقاق فشاع الا انه لا يقضى بنصف الوديعة اذ لا خصم فيه ويقضى عليه بنصف ماشراه وهو الربع ويرجع المشترى على بائعه بنصف الثمن اذا استحق نصف المبيع وهو ربع القن و يوقف الربع الآخر الى ان يحضر الغائب (فى) عن س رحمه الله ادعى بيتا فقال نصفه لى و نصفه لفلان وقال ذو اليد نصفه لى ونصفه لفلان فبرهن المدعى ان له نصفه يقضى له بالنصف ويكون النصف الباقى بين ذى اليد وبين من اقر له بالنصف نصفين ادعى صدقة او هبة او رهنا من رجلين احدهما غائب والدار بيد الحاضر واهل الغائب وهم مقرون بنصيب الغائب فبرهن على ذلك وعلى القبض لم يجز فى قياس قول ح رحمه الله وقال س رحمه الله اقضى بنصفه غير مقسوم فى الصدقة والهبة فاذا قدم الغائب قضيت عليه واما الرهن فلا يقضى على الحاضر بشئ حتى يقدم الغائب فاذا قدم كلف ان يبرهن بحضرتهما (ط) برهن انه شرى بيتا من نفر هو بيدهم وبعضهم غائب والحاضر مقر للغائب بنصيبه جاحد للبيع لا يحكم الاعلى الحاضر فى حصته عند ح وس رحمهما الله وم على اصله ان الحاضر لا ينتصب خصما عن الغائب فى مثله فلا يكون الحكم على الحاضر حكما على الغائب الاترى ان البائع لو واحدا والمشترى حاضرا وغائب فالحاضر لا ينتصب خصما عن الغائب و س رحمه الله فرق بينهما بان المشترى لو توحد وتثنى البائع لا يتعدى الحكم على الغائب بخلاف عكسه والفرق ان البائع لو تثنى فحق البائع غير متصل بحق الآخر اذ الصفقة متفرقة الا يرى انهما لو خاطبا رجلا بالبيع فقبل نصيب احدهما فله ذلك فلا ينتصب الحاضر خصما عن الغائب واما لو تثنى المشترى فحق الحاضر متصل بحق الغائب الاترى انه لو باع من اثنين فقبل احدهما لم يصح فجاز ان ينتصب الحاضر خصما عن الغائب هذا اذا اقر الحاضر بنصيب الغائب اما لو جحد فيقضى بالبيت كله للمدعى اما نصيب الحاضر فظاهر واما نصيب الغائب فلان ذا اليد ينتصب خصما فى نصيب الغائب حيث جحد ملكه فيه والمدعى ينتصب خصما عن الغائب فى اثبات الملك له فى نصيبه اذ لا يتوصل الى اثبات ملكه على الحاضر فى نصيب الغائب الا باثبات الملك للغائب ثم باثبات الشراء عليه (ن) عن م و ح فيمن برهن على رجل انه باعه هو وفلان الغائب قنا بكذا يقضى على الحاضر بنصف ثمنه لا على الغائب الا ان يحضر و يعيد البينة عليه ولو كان قد ضمن كل منهما ما على الآخر من الثمن جاز و يقضى عليهما ولا حاجة الى اعادة البينة على الغائب اقول على قياس قول ح و ح ينبغى ان يكون كذلك واما على قياس س و ح فينبغى ان يقضى عليهما فى الاول أيضا لما مر من انه لا فرق له فى تعدد الشارى ولما يتلو (ط) برهن عليه انى و فلان

(ش قوله نصفه آخر) اقول بالرفع فاعل أودعه

الغائب اشتر يناهذا منه بكذا ونقدناثمنه فعلى قياس قول ح رح يحكم للحاضر بنصفه فاذا قدم الغائب كلف اعادة البينة وعلى قياس قول س رح يحكم بكله للحاضر والغائب ويدفع الى الحاضر نصفه ويودع الباقى عند ثقة ولا يقسم حتى يحضر الغائب فلو جحد الغائب الشراء بطل نصيبه فيه وجاز نصيب الحاضر وهذا بلا خلاف وذكر المسئلة فى (بس) وقال تقبل فى حق الحاضر لا فى حق الغائب ولم يذكر خلافا (مى) عن س رح قال ذوا اليد هو لى ولفلان بغير ارث وقال المدعى هو لى والغائب غير من سميته بغير ارث فبرهن المدعى ان نصفه له يقضى له بربعه اذا النصف الذى هو فى يد الحاضر هو بين المدعى وبين من زعم انه شريكه نصفان ولو قال المدعى نصفه لمن سميته ونصفه لى فبرهن يقضى له بالنصف ولو قال ذوا اليد نصفه لفلان وهو دفعه الى والنصف الآخر لا أدرى لمن هو فقال المدعى نصفه لمن ذكرته كما قلت والنصف الآخر لى وبرهن لا تقبل حتى يحضر فلان الغائب الدافع وفيه عن س رح بيده دار باع نصفه من رجل غير مقسوم واشهد له بالقبض وباع النصف الآخر من آخر ثم استحق رجل نصف الدار فهو خصم للمشتريين جميعا يأخذ من كل واحد نصف ما بيده وبايهما ظفر فهو خصم يأخذ منه نصف ما بيده ولو أجاز بيع الاول لم اجعل بينه وبين المستحق خصومة ولو باع نصفه من رجل غير مقسوم وقبض المشترى فالمدعى خصم للمشترى والبائع ويأخذ من كل واحد منهما نصف ما بيده ولو قال البائع أنا اسلم اليك ما بيدى من الدار وهو النصف غير مقسوم جاز ذلك ولا خصومة بينه وبين المشترى وكذا لو كان هذا فى كرين من طعام فى يد رجل فباع منهما كرا ودفعه فاستحق رجل نصفه فانه خصم للبائع والمشترى وعن س رح لو باع نصف الدار غير مقسوم ولم يقبضه المشترى حتى ادعى النصف فالخصم فيه البائع لا المشترى ويقضى للمدعى على البائع بنصف الدار ويقال للبائع سلم المشترى نصف الدار كذا فى (فش) دار لهما ادعى رجل نصفه على أحدهما يكون مدعيا ربعه وهو نصف ما بيده اذ فى يده النصف فلو كان مدعيا للنصف الذى بيده يكون مدعيا للنصف المعين وهو لم يدع النصف المعين أقول على هذا فيما مر فى الفرع الثانى من مسائل (مى) وهو ان يقول المدعى نصفه لمن سميته ونصفه لى الخ ينبغى ان يكون مدعيا ربعه فينبغى أن يقضى له بربعه لا بنصفه بعين هذا التعليل مع انه قال يقضى بنصفه (فش) ادعى عليهما ان الدار التى بيدكم ملكى فبرهن على أحدهما فلو كان الدار بيد أحدهما بارث يكون الحكم عليه حكما على الغائب اذ أحد الورثة ينتصب خصما عن البقية ولو لم يكن كل الدار بيده لا يكون هذا قضاء على الغائب بل يكون قضاء بما فى يد الحاضر على أحدهما الحاضر ولو بيدهما او بيد أحدهما بشراء لا يكون الحكم على أحدهما حكما على الآخر (مى) دار بيدهما ادعى رجل نصفه مشاعا واقتسماه بعد الدعوى أو قبله وغاب أحدهما فخاصم المدعى الحاضر وبيده نصف مقسوم فشهدوا ان هذا النصف الذى بيد الحاضر للمدعى وقد ادعى نصفه مشاعا فشهادتهم باطلة ان شهدوا باكثر مما ادعاه (فصط) شرب لنفر فغصب السلطان نصيب احدهم وأخرجه من الشرب

نص انه بموت الاب لا يبطل نكاح الصغيرة فتكون هذه الرواية مخالفة لما ذكر ابو الليث وينظر فى متفرقات نكاح المحيط رجل زوج وليته فردت النكاح فادعى الزوج انها صغيرة وادعت هى انها بالغة فالقول قولها ان كانت مراهقة والبينة بينتها ايضا كذا ذكره فى فتاوى القاضى ظهير الدين رحمه الله وذكر فيها أيضا سئل شيخ الاسلام ابو الحسن عطاء ابن حمزة السغدى رحمه الله عن ابى الصغيرة اذا زوجها من صغيرة وقبل ابوه له وكبر الصغير وبينهما غيبة منقطعة وقد كان التزويج بشهادة الفسقة هل يجوز للقاضى ان يبعث الى شفعى المذهب ليبطل هذا النكاح بهذا السبب قال نعم وللقاضى الحنفى ان يفعل ذلك بنفسه اخذا بهذا المذهب وان لم يكن مذهبه قال القاضى الامام بديع الدين رحمه الله وعندى ان هذا قول ابى حنيفة رحمه الله بناء على ان القاضى اذا قضى بخلاف مذهبه ينفذ عند ابى حنيفة رحمه الله خلافا لهما وفى فتاوى القاضى الامام فخر الدين صبى تزوج بالغة وغاب فلما حضر تزوجت المرأة بزوج آخر وقد كان الصبى أجاز ذلك النكاح بعد بلوغه فان كانت المرأة تزوجت بزوج آخر قبل اجازة الصبى جاز النكاح الثانى لانها تملك الفسخ قبل اجازة الصغير وان كان النكاح الثانى بعد اجازة الصغير ينظر ان كان النكاح فى الصغير بمهر المثل او بما يتغابن الناس

قال هو من الوسط فيكون الشرب بينهم على قدر انصبائهم كما كان وكذا دار لنفر غير مقسوم فغصب السلطان نصيب أحدهم وقال لا اغصب الا نصيبه قال هو بينهم جميعا كما في الشرب (دعوى الدين) (مى) برهن ان له ولفلان الغائب على هذا ألفا فحكم له بنصفه فقدم الغائب فلا ياخذ من الغريم شيأ الا أن يبرهن وله ان ياخذ من شريكه نصف ما أخذ بادراره بشركته (ذ) عليه دين لهم فطلب أحدهم حظه بغيبة البقية يجبر المديون على الدفع (مى) له دين عليهما فبرهن على أحدهما والآخر غائب قال ح رح اقضى بالمال على الحاضر وقال س رح اقضى به عليهما لو كانا شريكين فيما عليهما وذكر هذه المسئلة في (ط) قال وقال ح رح اقضى بالمال عليهما كذا (قضه) قال (ز) هذا الجواب لا يستقيم على أصل ح رح اذ الحاضر لا ينتصب خصما عن الغائب عنده في جنس هذه المسائل قال وفي (مى) قال ح رح اقضى على الحاضر بنصف المال وقال س اقضى عليهما بجميع المال قال رحمه الله أعلم أن محمدا ذكر هذه المسائل في (بس) على نمط واحد ان عند ح الحكم للحاضر وعلى الحاضر يقتصر عليه وذكر (صقضه) في بعض هذه المسائل ان الحكم على قول أبي حنيفة يقتصر على الحاضر وذكر في بعضها انه يتعدى الى الغائب وتارة ذكر قول أبي يوسف مع أبي حنيفة رحمه الله تعالى وتارة ذكر قوله بخلاف قوله وكان عن أبي ح روايتان في الفصول كلها سواء كان أحد الشركاء مدعيا أو مدعى عليه وكذا عن س وم روايتان وأما الفرق فلا وجه له أقول يحتمل أن يكون اختلاف الروايات فيه بناء على اختلاف الروايات في جواز الحكم على الغائب والله أعلم (قضه) وكذا لو كان كل منهما كفيلا عن صاحبه أو الحاضر كفيلا عن الغائب أو كان الاصل على الحاضر والغائب كفيل عنه فهذا حكمه كله سواء وينتصب الحاضر خصما عن الغائب كذا (قصه) قال (ز) لو كفل كل منهما عن الآخر بامره ينتصب الحاضر خصما عن الغائب اذ ما يدعيه على الكفيل عين ما يثبت على المكفول عنه اذ يثبت له حق الرجوع به فيكون خصما عن الغائب لا لو بلا أمره اذ ما يدعيه على الكفيل ليس بسبب لما يدعيه على الغائب الا ترى انه لا يرجع به على الغائب فلا ينتصب خصما عنه وقوله أو كان الاصل على الحاضر والغائب كفيل عنه فيه نظر لانه يجوز ان يكون المال على الاصيل دون الكفيل كما قبل الكفالة بخلاف ما لو كان الاصل على الغائب والحاضر كفيل عنه اذ لم يجز ان يكون المال على الكفيل لا على الاصيل فكان من ضرورة وجوب المال على الكفيل وجوبه على

(قوله في جنس هذه المسائل الخ) أقول ادعى عليه مالا مقدرا بسبب حساب جرى بينهما لا يصح لان الحساب لا يصلح سببا لوجود المال كذا في الخلاصة والبزازية وكثير من الكتب أقول ولو كان بدل الدعوى اقرارا بان قال له على الف بسبب حساب جرى بيني وبينه فعلى قول أبي حنيفة يلزمه وصل ام فصل وعلى قولهما يصدق ان وصل كمسئلة على الف من ثمن عبد لم أقبضه او من ثمن خمر او خنزير تامل والله تعالى أعلم

الاصيل

فيه لا يجوز النكاح الثاني لانه كان موقوفا فنفذ باجازة الصبي بعد البلوغ وان كان بمهر كثير لا يتغابن الناس فيه وللصبي اب او جد فكذلك لانهما يملكان النكاح عليه بمهر كثير فتوقف عقد الصغير على اجازتهما فينفذ بالاجازة بعد البلوغ فان لم يكن للصغير اب او جد جاز النكاح الثاني من المرأة لان عقد الصغير على هذا الوجه لم يتوقف فلا تلحقه الاجازة وفي فتاوى القاضي ظهير الدين صغيرة زوجها وليها من كفء ثم قال لست انا بولي لا يصدق لكن ينظر ان كانت ولايته ظاهرة جاز النكاح والا فلا والولي اذا اقر على وليته بالنكاح لا يجوز عند ابي حنيفة رحمه الله تعالى وكذا المولى اذا اقر على عبده بالنكاح لا يجوز عنده خلافا لهما ولو اقر على امته بالنكاح جاز اجماعا ثم اذا لم يجز عنده ينصب القاضي خصما عن الصغير حتى ينكر فيقيم الزوج البينة على المنكر كذا ذكر في فتاوى القاضي الامام ظهير الدين وذكر القاضي الامام فخر الدين في فتاويه ولي الصغير والصغيرة اذا قال زوجت الصغير امس لا يصدق الا ببينة او بتصديق الصغير بعد البلوغ عند ابي حنيفة رحمه الله وكذلك مولى العبد اذا اقر بالنكاح ووكيل المرأة ووكيل الرجل وقال صاحباه يصدق ومولى الامة يصدق بالاجماع واختلفوا في موضع الخلاف قيل الخلاف فيما اذا بلغ

الصغير وانكر النكاح فاقر الولي بالنكاح اما لو اقر الولي

بالنكاح في حال صغرهما ثم

الاصيل فينتصب الحاضر خصما عن الغائب ومن جنسه عن محمد رحمه الله فيمن باع منهما بالف على ان كل واحد منهما كفيل عن الآخر فبرهن على احدهما ان له عليه وعلى فلان الغائب ألفا وكل منهما كفيل عن الآخر بامره فانه يحكم على الحاضر بالف نصفه اصالة ونصفه كفالة فلوحضر الغائب قبل أخذ الالف لم يكن للبائع ان ياخذ من حضر الا خمسمائة الاصلية اذ الحكم على كفيله حكم عليه والحكم على المكفول عنه ليس بحكم على الكفيل وفيه له عليه ألف فكفل بامره فبرهن على الاصيل ان لي عليك كذا وفلان كفل به بامرك يقضى على الاصيل ولا يكون هذا قضاء على الكفيل فلولقي الكفيل ليس له أن يأخذ منه شيئا قبل أن يعيد البينة ولو برهن على الكفيل أولا بغيبة الاصيل وأثبت كفالته بامره ثبت المال عليه وعلى الغائب وينتصب الكفيل خصما عن الاصيل أما الاصيل فلا ينتصب خصما عن الكفيل (ط) برهن ان له وافلان الغائب عليه الفا من ثمن باعاه قال ح يقضى بنصيب الحاضر لا الغائب حتى لو حضر كاف اعادة البينة وقال س يقضى بنصيبهما فلا حاجة الى اعادة البينة لو حضر قال وذكر (صقضه) بعد هذا ما يدل على رجوع س الى قول ابي حنيفة وذكر ان محمدا رحمه الله مع ح في ظاهر الرواية والحاصل ان أحد شريكي الدين خصم عن الآخر في الارث وفاقا وفي غيره عند س لا عند ح وقال م قول ح قياس وقول س استحسان وم مع س كذا (مى) ثم على قول س وم الغائب لو صدق الحاضر يخير شاركه فيما قبض أو اتبع المطلوب بنصيبه والله أعلم ويأتي بعض مسائل دعوى الدين في آخر أنواع الدعاوى وبعضها في آخر ما تسمع فيه الشهادة بدون الدعوى (دعوى الارث) (ط) ادعى بيتا ارثا لنفسه ولاخوته الغيب وسماهم وقال الشهود لا نعلم له وارثا غيرهم تقبل البينة في ثبوت البيت للميت اذ أحد الورثة خصم عن الميت فيما استحق له وعليه الا يرى انه لو ادعى على الميت دين بحضرة أحدهم يثبت في حق الكل وكذا لو ادعى أحدهم دينا على رجل للميت وبرهن ثبت في حق الكل واجمعوا على انه لا يدفع الى الحاضر الا نصيبه مشاعا غير مقسوم ثم قالا يؤخذ نصيب الغائب ويوضع عند عدل وقال ح لا يؤخذ واجمعوا على ان ذا اليد لو مقرا لا يؤخذ منه نصيب الغائب هذا في العقار وأما النقلي فلا شك انه على قولهما يؤخذ منه ويوضع عند عدل واختلفوا على قول ابي ح قيل يوضع عند عدل وقيل لا يؤخذ واجمعوا على انه لا يؤخذ لو مقرا ثم في فصل العقار لو حضر الغائب قيل يحتاج الى اعادة البينة وقيل لا وهو الاصح وكذا لو ادعى الدين ارثا يقضى بنصيب الحاضر والغائب هذا لو ادعى بعضهم بغيبة البعض اما لو طلب بعضهم القسمة بغيبة البعض هل يسمع ذكر في (ج) ان أحدهم لو طلب نصيبه والباقي غيب لا يقسم ولو برهن اذ القسمة في معنى القضاء وانه تمليك وتملك فلا بد من مقضى له ومقضى عليه

(قوله لو ادعى على الميت دين بحضرة أحدهم الخ) أقول وكذلك بحضرة أحد الاوصيا كما في التاتارخانية من كتاب الوقف في الفصل الحادي عشر

اقراره والصحيح ان الخلاف فيما اذا اقر في صغرهما فبلغا وانكرا لم يصح اقرارهما ولو انكر العبد بعد العتق او قبله لم يصح عليه اقرار المولى وذكر في المبسوط الاب والجد وسائر الاولياء فيه على السوى وعلى هذا الاختلاف اذا وكل رجلا بالنكاح رجل او امرأة فقال الوكيل زوجته لا يصدق عند ابي حنيفة رحمه الله الا ان يصدقه الموكل او تقوم عليه البينة وعندهما يصدق من غير بينة الاب والوصي اذا كاتب عبد اليتيم يصح ولو اقر بالكتابة لا يصح والوصي لو استدان لاجل اليتيم يصح ولو اقر بالاستدانة لا يصح اقراره في هذه بالاتفاق اما لو اقر بالنكاح على موكله او على وليته او على عبده لا يصح عنده خلافا لهما في الاسرار اذا زوج وليته فردت النكاح فقال الزوج والولي انها صغيرة وردها باطل وقالت هي انا كبيرة وردي صحيح فان كانت مراهقة فالقول قولها في مجموع النوازل ومتفرقات نكاح المحيط ذكر في الفتاوى الصغرى ليس لسائر الاولياء سوى الاب والجد ولاية قبض مهر الصغيرة لان هذا تصرف في مال الصغير وليس لغيرهما ولاية التصرف في مال الصغير والمرأة اذا كانت

صغيرة جدا لا تحتمل الجماع لا يجبر الاب على دفعها الى الزوج لكن يجبر الزوج على دفع المهر

وعملك ومتملك فلو غاب أحدهم وحضرا ثنتان واقرا أنه دار أبينا وهو ميراث بيننا وبين أخينا الغائب وطلبا القسمة أو طلبها احدهم قال ح لا يقسم بينهما حتى يبرهنا على ما ادعيا وقالا يقسم و يشهد أنه فعل ذلك باقرارهما واجمعوا على ان بعض الدار لو كان بيد الغائب او بيد مودعه لا يقسم حتى يبرهنوا على ذلك واجمعوا على ان الموروث لو منقولا يقسم بلا بينة واجمعوا انهم لو ادعوا الشركة بشراء وطلبوا القسمة يقسم باقرارهم بلا بينة لو كان الكل حضورا وذكران منقول الارث والعقار والمنقول المشتركين بسبب شراء او هبة او صدقة أو غيرها يقسم بين الشركاء باقرارهم بلا بينة على أصل السبب وعن ح ان العقار المشترى لا يقسم بلا بينة كعقار الارث عنده والمشترك بغير ارث انما يقسم لو لا غائب والا فلا حتى يحضر الغائب اذ الحضور ليسوا بخصم عن الغائب سواء كان الغائب واحدا أو أكثر انظر الخانية من باب دعوى الملك بسبب (الدعوى على الورثة) (ج) مات وترك دارا و ثلاثة بنين فغاب ابنان وبقي ابن واحد والدار بيده نصيبه له ونصيب الغائبين وديعة عنده والدار غير مقسومة فادعى رجل كله فلو ادعى كله ملكا مرسلا أو ادعى الشراء من أبيهم يحكم له بالدار كله اذ بعض الورثة خصم عن كلهم اذ الخصومة توجهت على الميت وكل واحد من الورثة يكون خصما عن الميت ثم لو حضرا وصدقاه في الارث نفذ الحكم عليهم ولو قالا الدار لنا شريناه او ورثناه من رجل آخر فلهما أخذ ثلثي الدار لظهور ان الحاضر لم يكن خصما عنهما فلم يجز الحكم عليهما و يقال للمدعي اعد البينة فلو أعادها حكم له والا فلا ولو لم يكن كل الدار بيد الحاضر وكان نصيب الغائبين وديعة عند آخر لم ينفذ الحكم عليهما ايضا اذ الحاضر خصم في نصيبه الذي بيده فقط فيحكم عليه به (ط) برهن على احد الورثة ان الميت غصب شيئا بعضه بيد الحاضر وبعضه بيد وكيل الغائب والحاضر مقر بانه ميراث لهم قال م اقضي على هذا الحاضر بدفع ما بيده ولا آخذ ما بيد وكيل الغائب ولو كان كله بيد الحاضر قضيت عليه بدفع كله ولو قدم الغائب وقال كان هذا في يد أخ لنا من غير الوالد لا يقبل قوله فالحاصل ان أحد الورثة خصم عن الميت في عين هو في يد هذا الوارث لا في عين ليس في يده حتى لو ادعى عينا من التركة على وارث ليس ذلك العين في يده لا تسمع وفي دعوى الدين ينتصب احد الورثة خصما عن الميت ولو لم يكن بيده شيء من التركة انتهى وقد طرحت هنا مسائل اقرار احد الورثة بالدين وما يتعلق به لما كتب بعضها في فصل اقرار احد الورثة بالدين و بعضها في فصل مسائل

(قوله والدار غير مقسومة) أقول فلو كانت مقسومة وفي يد كل حصته التي أفرزت له بالقسمة لا يحكم على من لم يكن حاضرا الان الآخر ليس خصما عنه فيما في يده كما سيذكره قريبا تامل (قوله اذ الخصومة الخ) أقول فلو ادعى بعضهم على بعض شراء الدار من الاب وهي في يد البعض المدعى عليه هل ينتصب خصما عن الكل الظاهر منه نعم لانها في يد هذا المدعى عليه الارث وان كان مدعيا للشراء فدخل تحت قولهم اذا كانت العين في يد المدعى عليه يصير خصما عن الكل وللكل وهي واقعة الفتوى تامل

الى الاب وتفسير بلوغها موضع الجماع يأتي بعد هذا ان شاء الله تعالى ولو كان الزوج صغيرا جدا تجب النفقة بخلاف ما لو كانت هي صغيرة و في مختصر القدوري ولو كانت صغيرة لا يتمتع بها فلا نفقة لها وان سلمت اليه وان كان الزوج صغيرا لا يقدر على الوطئ والمرأة كبيرة فلها النفقة في ماله ولابي المرأة اذا كانت تطيق الرجال و يجامع مثلها ان يطالب الزوج بالمهر والنفقة قبل الدخول بها ما لم يسلم الزوج المهر في الفتاوى الصغرى ولو كان الزوج صغيرا زوجه ابوه جارية صغيرة زوجها ابوها أو امرأة كبيرة زوجها ابوها باذنها او وليها فللاب ان يقبض مهر الصغيرة من مال الصبي وكذا مهر الكبيرة ان كانت بكرا وهي تقبض ان كانت ثيبا لان المهر انما يجب بنفس العقد والعقد قد صح وان طلبت النفقة وقد قبضت المهر انفق عليها من مال الغلام فرق بين هذا و بين ما اذا كان كبيرا والمرأة صغيرة فانها لا تستوجب النفقة والفرق يعرف في باب طلب المهر من ادب القاضي والاب اذا زوج الصغيرة حتى جاز النكاح متى يدخل بها الزوج قيل لا يدخل بها ما لم تبلغ وقيل اذا بلغت تسع سنين وقيل اذا كانت سمينة جسيمة تطيق الجماع يدخل بها والا فلا في فتاوى القاضي ظهير الدين و ينظر تفسير بلوغها أيضا في باب طلب المهر من ادب القاضي، امرأة زوجت ابنتها

التركة والدين (قه) لو ثبت الدين باقرار الورثة فغاب بعضهم اوغصب بعض التركة يؤخذ كل الدين من هذا الباقي والحاضر (ط) ورثا دارا فباع احدهما نصيبه من رجل فبرهن رجل انه داره وورثه من ابيه قال م الحكم على المشتري حكم على البائع والحكم على الاخ حكم على المشتري الاان يقول المشتري لم يرث هذا عن أبيه وفيه شرى قنا فطلب البائع ثمنه فبرهن المشتري انه أحاله به على فلان الغائب فحضر لزمه المال ببينة الحوالة عليه وفيه دارا ورثاها بارث أوغيره فغاب أحدهما فبرهن رجل على الحاضر انه شرى من الغائب نصفه لا يقبل اذ لا خصم عنه أما غير الارث فظاهر وكذا الارث اذ أحد الورثة ينتصب خصما عن البقية فيما يدعى على الميت وهنا ادعى على الغائب لا على الميت فلا خصم بخلاف مالو برهن انه شراه من المورث حيث يحكم على الحاضر والغائب اذ أحد الورثة ينتصب خصما عن الميت وعن بقية الورثة فيما يدعى على الميت فتقبل كما في الدين على الميت (سك) وهب في مرض موته جميع ماله أوأوصى به فمات ثم ادعى رجل دينا على الميت قيل تسمع بينته على من بيده المال وقيل يجعل القاضي خصما عنه وتسمع عليه بينته فظهر ان في اثبات الدين على من بيده مال الميت اختلاف المشايخ

(الفصل الخامس في القضاء على الغائب والقضاء الذي يتعدى الى غير المقضى عليه)

وفيه مسائل المفقود والتصرف في أموال الغائبين (بق) القاضي لو حكم على وكيل الغائب وعلى وصي الميت يحكم على الغائب وعلى الميت ولا يحكم على الوكيل والوصي ويكتب في السجل انه حكم على الميت وعلى الغائب بحضرة وكيله وبحضرة وصيه (شخ) الحكم على الغائب لم يجز عندنا سواء كان غائبا عن المجلس حاضرا في البلد اوغائبا عن البلد (فقظ) ادعى على غائب شيا ليس للقاضي ان ينصب عنه وكيلا ولو قضى على الغائب بلا خصم عنه ففي نفاذ حكمه روايتان (ص) الفتوى على نفاذه وفي مفقود (خه) لا ينبغي للقاضي ان ينصب وكيلا عن الغائب وان يقضي على الغائب امالو فعل وقضى على الغائب نفذ بالاجماع (شهد) قال س القاضي ينصب عن الغائب خصما ويحكم عليه (خه) لا ينبغي للقاضي ان يحكم للغائب بلا خصم كما لا يحكم على الغائب الاان مع هذا لو وكل وكيلا وانفذ الخصومة بينهم جاز وعليه الفتوى (ص) قوله وانفذ الخصومة بينهم دليل على ان التوكيل لا ينفذ مالم يخاصم ويقضي فيما بينهم اذ التوكيل لا يدخل تحت الحكم

(الفصل الخامس في القضاء على الغائب والقضاء الذي يتعدى الى غير المقضى عليه الخ)

(قوله اذ التوكيل لا يدخل تحت الحكم) أقول وفي معين الحكام للطرابلسي في القسم الثاني في ذكر الدعاوى واقسامها في الفصل الاول في الدعوى الصحيحة مافيه الكفاية فراجعه ان شئت وسياتي قريبا طريق اثبات الوكالة بحيث لو انكر موكله لا يسمع انكاره وياتي قريبا أيضا حيل اثبات الحرمة على الغائب

وصية لم يكن لها ان تطلب المهر من الزوج لانه برئ بدفع المهر الى الام وان لم تكن وصية كان لها ان تاخذ المهر من زوجها ثم يرجع الزوج بذلك على الام لان الام اذا لم تكن وصية لم يكن لها حق القبض ولا التصرف في مالها وكان الدفع اليها كالدفع الى الاجنبي وكذا الجواب فيما سوى الاب والجد والوصي والقاضي لان غير هؤلاء لا يملك التصرف في مال الصغير فلا يملك قبض صداقها وان كان عاقد الحكم الولاية والوكالة في فتاوى قاضي خان والذخيرة وفيها أيضا صغيرة زوجت فذهبت الى زوجها قبل قبض الصداق كان لمن له حق امساكها قبل النكاح ان يردها الى منزله و يمنعها من الزوج حتى يدفع الزوج مهرها الى من له حق القبض لان منع النفس بالصداق حق المرأة فلا يبطل ذلك بابطال الصغيرة وفي عرفنا كان له مطالبة وتسليمان مثلها وكذا الرجل اذا زوج ابنة اخيه وهي صغيرة وسلمها الى الزوج قبل قبض الصداق كان له ان يمنعها من الزوج لان العم لا يملك تسليمها الى الزوج قبل قبض الصداق فلا يصح تسليمه ولو فعل الاب مثل ذلك هل له ان يمنعها من الزوج ينبغي ان لا يملك منعها لان تسليم الاب صحيح ان كانت تطيق الرجال وفي باب طلب المهر من ادب القاضي

ومالم يقض القاضي لايصح (خ) قدمه الى القاضي وقال ان لابي على هذا ألفا وابي
غائب وانا اخاف ان يتوارى هذا فجعله القاضي وكيلا لابيه وقبل بينة الابن على المال
وحكم به فرفع الى قاض آخر فان الثاني لايجيز حكم الاول اذ بينة الابن لم تقم بحق على
الغائب حتى يكون ذلك حكما على الغائب وانما قامت لغائب وهذا بخلاف المفقود فان
القاضي يجعل ابن المفقود وكيلا في طلب حقوقه اذ المفقود كميت وللقاضي نوع ولاية في
ماله (ح) ادعى على الغائب دينا بحضرة رجل يدعي انه وكيل الغائب في الخصومة فاقر
المدعى عليه بالوكالة لم يصح اقراره حتى لو برهن المدعي بالدين على الغائب لم يقبل وكذا لو
ادعى دينا على ميت بحضرة رجل يدعي انه وصي الميت واقر المدعى عليه بالوصاية كذا في
آخر فصل الدعاوى من (ش ى) (ط) القاضي لو علم ان المحضر ليس بخصم لايسمع الخصومة
والحكم على المسخر لم يجز وتفسير المسخر ان ينصب القاضي وكيلا عن الغائب ليسمع
الخصومة عليه وانما يجوز نصب الوكيل عمن اختفى في بيته بعدما نادى أمين القاضي
على باب داره ثلاثة أيام (بق) الحكم على المسخر يجوز وقيل ينبغي أن تكون هذه المسألة
على روايتين اذ حاصله الحكم على الغائب وفيه روايتان عن أصحابنا وكان (ظ) يفتي بان
الحكم على الغائب لاينفذ كيلا يتطرقوا الى هدم مذهب اصحابنا كذا (ط) وفي (خ)
المشتري بخيار أراد الرد في المدة فاختفى البائع فطلب المشتري من القاضي ان ينصب
خصما عن البائع ليرده عليه قيل ينصب نظرا للمشتري وقيل لا لانه لما شرى ولم ياخذ منه
وكيلا مع احتمال غيبته فقد ترك النظر لنفسه فلا ينظر له فاذا لم ينصب وطلب المشتري من
القاضي الاعذار ففي م فيه روايتان يعذر في رواية فيبعث مناديا ينادي على باب البائع
ان القاضي يقول ان خصمك فلان يريد الرد عليك فان حضرت والا نقضت البيع فلا
ينقضه القاضي بلا اعذار وفي رواية لايعذر القاضي ايضا (فبد) سوكند خورد كه أكر نيخ
روز را اين كرياسها را نخسيدا من ونسانم فامرأتي كذا كنون خسيدن را نمي بايد
دعي ذاند بقاضي برداشت قاضي يكي را نصب كرد وكر باس قبض كرد قال برواية
حسن اذا بو حنيفة لا تطلق (ز) كفل بنفسه على انه لو لم يواف به غدا فدينه على
الكفيل فغاب الطالب في الغد فلم يجده الكفيل حتى مضى الغد لزمه المال ولو رفع
الكفيل الامر الى القاضي فنصب وكيلا عن الطالب وسلم اليه المكفول عنه يبرأ وهو
خلاف ظاهر الرواية انما هو في بعض الروايات عن أبي يوسف قال (ث) لو فعل به
قاض فلو علم ان الخصم تغيب لذلك فهو حسن (قضه) قال له مديونه لو لم اقض مالك

(قوله اذ حاصله الحكم على الغائب) أقول قال شيخ الاسلام الغزي قلت وفي مجمع الفتاوى
وفي المنتقى انه لو قضى على الغائب لاينفذ وعليه الفتوى وفي الدرر والغرر في خيار
العيب في مسئلة ظهور عيب مبيع الغائب الخ قال اقصى ما في الباب انها قضاء
على الغائب من غير خصم لكنه ينفذ في اظهر الروايتين عن أصحابنا اه نقلا عن
الخلاصة

الاب اذا زوج ابنته وهي صغيرة وهي تحتمل الجماع فدفعها أبوها من غير ان ياخذ
منه المهر ووطئها زوجها فللاب
ان يطالب بمهرها وياخذ من
زوجها ثيبا كانت او بكرا
مادامت صغيرة مالم تبلغ مبلغ
النساء ولان الاب ولي الصغيرة
بكرا كانت او ثيبا الاترى انه
يملك التصرف في مالها الاب
اذا اقر بقبض المعجل وهي
صغيرة هل يصح لاشك انه
يصح حتى لايطالب الزوج به
ويضمن هو للصغيرة وقد ذكرنا
في خلع الصغيرة ان الحيلة فيه
ان يقر بقبض الصداق فعلم
ان اقرار الاب بقبض الصداق
جائز وفي فتاوى القاضي الامام
فخر الدين رجل زوج ابنته
الصغيرة فادركت وقد دخل
بها الزوج وطلبت مهرها من
زوجها فقال الزوج دفعت الى
ابيك حال صغرك وصدقه الاب
لايصح اقرار الاب عليها لانه
لايملك قبض الصداق في هذه
الحالة فلا يملك الاقرار به ولها
ان تاخذ المهر من زوجها ولا
يرجع الزوج بذلك على الاب
لان الزوج اقر بقبض الاب
في وقت كان للاب ولاية قبض
الصداق فلا يرجع عليه
كالوكيل بقبض الدين اذا اقر
بقبض الدين وصدقه المديون
وكذبه الطالب ولو كان الاب
حين أخذ المهر من زوجها قال
آخذ منك على ان ابرئك من
ابنتي والمسالة بحالها كان للمرأة
ان تاخذ المهر من الزوج ويرجع الزوج بذلك على الاب كالوكيل بقبض الدين اذا قال

اليوم فكذا فتاوى الطالب فنصب عنه القاضي وكيلا بطلب المديون ليقبض منه المال لئلا يحنث فقبض وحكم به الآخر قال س لم يجز كذا (قضه) وهذا قولهم ولو خص قول س وح (ذط) القاضي ينصب عن الغائب وكيلا ويقبض من المديون فيبرؤبه يفتى كذا (ط) وفيه الاصل ان الحكم للغائب وعليه لم يجز الا بخصم عنه حاضر اما قصدي وهو بتوكيل الغائب اياه واما حكمي وهو بان يكون المدعى على الغائب سببا لما يدعى على الحاضر لامحالة او شرطا له على ما ذكره بعض المشايخ منهم (بزمز) وعند عامتهم تشترط السببية فقط (خه) يجوز باحد معان ثلاثة احدها توكيل الحاضر حقيقة او حكما والثاني كون المدعى على الحاضر والغائب شيأ واحدا وما يدعى على الغائب سببا لما يدعى على الحاضر لامحالة والثالث كون المدعى شيئين بينهما سببية لامحالة كما مر ففي هذه الصور يحكم على الغائب سوى (خه) بين الشئ والشيئين فشرط السببية لانتصاب الحاضر خصما عن الغائب في الفصلين وذكر عامة المشايخ ان السببية تشترط فيما لو كان المدعى شيأ واحدا وهو الاشبه والاقرب الى الفقه هذا في السببية لامحالة اما لو كان المدعى شيئين وما يدعيه على الغائب قد يكون سببا وقد لا يكون لكونه مما ينفك عنه بحال فينظر لو كان نفس ما يدعيه على الغائب سببا لما يدعيه على الحاضر يحكم في حق الحاضر لا الغائب حتى لو حضر وانكر يحتاج الى اعادة البينة ولا ينتصب الحاضر خصما عن الغائب في هذه الصورة لانه جعل خصما عنه في موضع لا ينفك المدعى على الغائب عن المدعى على الحاضر ضرورة ولا ضرورة فيما ينفك فيعمل بالحقيقة ولو كان المدعى عليهما شيئين والمدعى على الغائب سبب لما يدعيه على الحاضر باعتبار البقاء الى وقت الدعوى لا يحكم في حق الحاضر ولا في حق الغائب أما الاول وهو كون الحاضر وكيلا عن الغائب فظاهر وأما الاصل الثاني فبيانه في مسائل منها ادعى دارا انه شراه من فلان الغائب وهو يملكه وقال ذو اليد هو لي فبرهن المدعى يحكم على الحاضر والغائب اذ المدعى شئ واحد وهو والدار والمدعى على الغائب وهو الشراء منه سبب لثبوت ما يدعيه على الحاضر اذ الشراء من المالك سبب لامحالة قال عماد الدين في فصوله وهنا أعجوبة ذكر في (ص) لو صدقه ذو اليد في ذلك فالقاضي لا يأمر ذا اليد بالتسليم الى المدعى لئلا يحكم على الغائب بالشراء باقراره وهي عجيبة اقول لا عجب فيه لانه باقراره يصير مودعا والمودع ليس بخصم وهو مشهور لا عجب فيه ولكن لو عجز المدعى عن البينة في صورة الانكار ينبغي ان لا يحلف ذو اليد اذ لا فائدة في نكوله كما في المحدود فان قيل لو ادعى على المودع انه شراه من مودعه ينبغي ان تسمع اذ المدعى عليهما واحد وبينهما سببية لامحالة كما لو قال ذو اليد هو لي اقول هنا دقيقة اخرى لابد من ضمها وهي ان المدعى عليه ينبغي ان يكون خصما للحاضر حتى لو لم يذكر الغائب تكون الخصومة بينهما مسموعة فذو اليد لو ادعى انه له فهو خصم بخلاف المودع حتى لو برهن الخارج انه له لا تقبل اذ المودع أمين ليس بخصم بخلاف ما لو ادعى ذو اليد انه له فهو خصم ولكن الكلام في ذكر الغائب والخصومة عنه فافترقا ومنها ادعى عليه انه كفل

للديون آخذ منك على ان أبرئك من صاحب الدين ثم انكر الطالب الوكالة واخذ المال من المديون كان للديون ان يرجع بذلك على الوكيل وفيها أيضا امرأة أقرت انها مدركة ووهبت مهرها من زوجها قالوا ينظر الى قدها فان كان قدها قد المدركات صح اقرارها حتى لو قالت بعد ذلك ما انا مدركة لا يقبل قولها وان لم يكن قدها قد المدركات لا يصح اقرارها وينبغي للقاضي ان يحتاط في ذلك ويسالها عن سنها ويقول لها اذا عرفت ذلك كما قالوا في غلام اقر بالبلوغ ان القاضي يساله عن وجهه ويحتاط في ذلك ذكر في العدة ولابي الصغيرة ان يطالب زوجها بالمهر وان لم يمكنه الانتفاع بها ولا يشترط احضار المرأة مجلس المطالبة بل يسلم بعد ذلك بخلاف البيع فانه يشترط احضار المبيع وذكر الخصاف رحمه الله تعالى انه يؤمر الاب ان يجعل البنت مهياة للتسليم ثم يقبض المهر وكان أبو يوسف رحمه الله تعالى يقول ولا يستوثق من الاب بكفيل وفي باب طلب المهر من ادب القاضي الاب اذا دفع الصغيرة الى زوجها وهي لا تطيق الرجال وذهبت الى منزل الزوج ثم رجعت الى منزل أبيها فقال الاب لا ادفعها حتى تصير بحال يحتمل الرجال والزوج يقول دفعتها الي وصارت في منزلي فليس لك منعها مني كان للاب ذلك وفي فوائد صاحب المحيط اذا زوج ابنته الصغيرة بمهر معجل ثم اراد الاب ان يؤجل

عن فلان بما يذوب له عليه فاقر بكفالته وانكر الحق فبرهن انه ذاب له عليه كذا يحكم عليهما وسيأتي تمامه ان شاء الله تعالى ومنها ادعى شفعة في دار فقال ذو اليد الدار لي باشريته فبرهن المدعى ان ذا اليد شراه من فلان بكذا وهو يملكه يحكم عليهما بالشراء واما الاصل الثالث فبيانه في مسائل منها شهد اعليه بحق فقال هما قنان لفلان فبرهن المدعى ان فلانا حررهما يثبت العتق في حق الغائب والحاضر والمدعى شيئان المال والعتق على الغائب وهما سبب لما يدعيه على الحاضر لامحالة اذ ولاية الشهادة لا تنفك عن العتق بحال فصارا كشئ واحد من حيث المعنى وهذه من حيل اثبات العتق على الغائب ومنها قال القاذف انا قن وعلى حد العبيد وقال المقذوف لا بل حر ولك مولاك وعليك حد الاحرار فبرهن يحكم بالعتق في حق الحاضر والغائب حتى لو حضر وانكر العتق لا يلتفت الى انكاره ولو ادعى شيئين الحد على الحاضر والتحرير على الغائب لسببية بينهما لامحالة ومنها برهن احد الوليين على القاتل ان الغائب عفى عن نصيبه وانقلب نصيبي مالا يحكم في حق الغائب والحاضر ومنها ادعت عليه امرأة انه كفل بمهرها عن زوجها لو طلقها ثلاثا وانه طلقها ثلاثا فاقر المدعى عليه بالكفالة وانكر العلم بوقوع الثلاث فبرهنت انه طلقها ثلاثا يحكم لها بالمهر على الحاضر وبوقوع الثلاث على الغائب فالمدعى به شيئان بينهما سببية قال (صذ) فيه نظر اذ المدعى على الغائب وهو الفرقة شرط المدعى على الحاضر لا سببه وفي مثله لا ينتصب الحاضر خصما عن الغائب عند عامة المشايخ فينبغي أن يقضي بالمهر على الحاضر لا بالفرقة على الغائب وأما لو كان المدعى شيئين والمدعى على الغائب قد يكون سببا وقد لا يكون فبيانه في مسئلتين احدهما برهنت على وكيل الزوج بنقلها انه ابانها يحكم بقصر يد الوكيل عنها لا بالابانة على الغائب حتى لو حضر احتاجت الى اعادة البينة اذ المدعى على الغائب وهو الطلاق ليس بسبب لما يدعى على الحاضر وهو قصر يده لامحالة اذ الطلاق متى تحقق قد لا يوجب قصر يد الوكيل بان لم يكن وكيلا بنقلها قبل الابانة وقد يوجب بان وكل به قبل الابانة فكان المدعى على الغائب سببا من وجه لا من وجه فحكم بقصر اليد لا بالابانة عملا بهما أقول هنا وجه آخر وهو ان الوكيل بنقل العين ليس بخصم لانه أمين محض كمودع فالقياس ان لا تسمع عليه البينة أصلا الا انه جعل خصما في قصر يده استحسانا فقبلت البينة في حقه فقط لانها ادعت شيئين قصر اليد والابانة فقبلت بينتها على الاول لحضور من يدعى اليد لا على الثاني لغيبة الزوج وكذا الامر في هذا الجنس وثانيهما برهن القن على وكيل مولاه بنقله انه حرره يقبل في قصر يده لا في العتق كذا (فو) وفي (خ) وكله بنقل امرأته أو قنه أو بإجارته فبرهن على الطلاق والعتق أو وكله بقبض داره فبرهن ذو اليد على الشراء من موكله ففي هذه الصور توقف الى حضور موكله ولا يدفع الى وكيله ولو وكله بقبض دينه فبرهن على الايفاء الى موكله تقبل عند ح رح بخلاف العين وتوقف عندهما في الكل العين والدين سواء فان قيل المدعى على الغائب وهو الايفاء ليس بسبب لما يدعيه على الحاضر وهو قصر يده لامحالة اذ الايفاء

المهر شهر الايجوز ولو زوجها يحصل لها العقد بهذا بخلاف التاجيل هكذا قال بعض المشايخ واجاب صاحب المحيط وبان على قول ابي حنيفة يصح هذا التاجيل ذكر في الفتاوى الاب اذا زوج الصغير امرأة وضمن عنه المهر وقبلت المرأة الضمان وادى الاب المهر كان متطوعا استحسانا الا اذا اشهد عند الاداء انه ادى ليرجع فحينئذ لا يكون متطوعا ويرجع في ماله وان ضمن عنه هذا ان كان الاداء والضمان جميعا في الصحة حال صغر الابن اما اذا ضمن في حال الصحة وادى في المرض اوضمن في صحته ومات فاخذت المرأة من ماله عند ابي حنيفة ومحمد رحمهما الله لا يكون متبرعا بل يكون محتسبا من ميراث الابن وقال أبو يوسف رحمه الله هو متبرع لا يرجع هو ولا ورثته بعد موته على الابن بشئ وذكر هذه المسئلة على الاستقصاء في نكاح الذخيرة وفي باب طلب المهر من ادب القاضي وانما لم يرجع بدون الشرط بحكم العرف والعادة فان في العادة ان الآباء يتحملون المهر عن الابناء الصغار وهو نظير ما لو انفق على ابنه الصغير في طعامه وكسوته من مال نفسه فانه لا يرجع في مال الصغير الا اذا شرط الرجوع وقت الانفاق وان سالا يرجع بحكم العرف والعادة كذا هنا وهذا بخلاف ما لو اشترى لابنه الصغير شيئا آخر سوى

متى تحقق قدلا يوجب قصر يد الوكيل بان لم يكن وكيلا بقبض دينه قبل الايفاء وقد يوجب بان وكله قبل الايفاء فكان المدعى على الغائب سببا من وجه لا من وجه فينبغي عند ح و ح أيضا ان يحكم بقصر يده لا بالايفاء عملا بهما على ما مر في الوكالة بنقل المرأة أقول ان الوكيل بقبض الدين وكيل بالمبادلة اذ الدين يقضى بمثله فعاد اليه الحقوق اصالة فكانه وكله بخصومته كوكيل باخذ الشفعة فحضوره كحضور موكله فالحكم على الحاضر لا على الغائب حكما فلا يشكل على قول ح و ح والحق ان قولهما أقوى وهو رواية عنه كذا (صذ) وغيره اما لو كان المدعى شيئين ونفس المدعى على الغائب لا يكون سببا الا باعتبار البقاء فبيانه في مسائل منها شرى أمة فادعى المشترى ان البائع زوجها من فلان الغائب قبل الشراء فبرهن ليردها لا تقبل أصلا اذ المدعى شيا ن النكاح على الغائب والرد على الحاضر ولا سببية بينهما الا بالبقاء لجواز الطلاق ولو برهن على البقاء لا تقبل أيضا اذ البقاء تبع للابتداء ويأتي باتم من هذا (فد) تقبل في حق الرد لا النكاح ومنها المشترى شراء فاسدا برهن انه باع من فلان الغائب يريد به ابطال حق البائع في الاسترداد لا تقبل بينته اصلا اذ نفس البيع ليس بسبب لبطلان حق الاسترداد لجواز فسخ البيع فيعود حق البائع في الاسترداد ومنها ادعى شفعة بجوار فقال المشترى الدار التي بيدك ليست لك انما هي لفلان فبرهن الشفيع انه شراها من فلان لا تقبل اصلا اذ المدعى شيا ن الشفعة على الحاضر والبيع على الغائب ولا سببية بينهما الا بالبقاء فانه لو شراها ثم أزالها عن ملكه بوجه ما لا تثبت له الشفعة ولو برهن على البقاء لا تقبل أيضا المامر (بز) الانسان يصير خصما عن الغائب في اثبات شرط حقه كما يصير خصما عنه في اثبات سبب حقه لانه كما لا يمكنه اثبات حقه الا باثبات سببه لا يمكنه ايضا الا باثبات شرطه كما لو ادعى القاذف انه قن فلان وبرهن المقذوف أن فلانا حرره يقبل وان كان تحرير الغائب شرطا لحده اقول وقد مر ان تحريره سبب لحده وبينهما منافاة (خص) قال لامرأته لو طلق فلان زوجته فانت طالق فبرهنت امرأة الحالف عليه ان فلانا طلق امرأته لا تقبل اذ في ذلك ابتداء القضاء على الغائب وافتى بعض المتاخرين بالطلاق والاول أصح فان قيل أليس انه لو قال لامرأته لو دخل فلان داره فانت طالق فبرهنت انه دخل الدار حكم بطلاقها قلنا ليس ذلك قضاء على الغائب اذ ليس فيه ابطال حق الغائب بخلاف مسئلة (خص) لان ذلك قضاء على الغائب بابطال النكاح والحاصل انه لو برهن على شرط حقه باثبات فعل على الغائب فلو لم يكن فيه ابطال حق الغائب تقبل ولو فيه ابطال حق الغائب من طلاق او عتق أو بيع أو نحوه أفتى بعض المتاخرين انه تقبل ويحكم على الحاضر والغائب وبه اخذ (من) والاصح انه لا تقبل وما يفعله الناس من انهم اذا أرادوا اثبات شئ على الغائب من طلاق أو وقف أو بيع او نحوه يجعلون ما يريدون اثباته شرطا لوكالة الحاضر ثم يدعون تنجز الوكالة لوجود الشرط من الغائب ويبرهنون على وجود الشرط من الغائب قول بعض المتاخرين والاصح ان هذه البينة لا تقبل كما ذكر في (جص) اذ في قبولها ابطال حق الغائب كذا (ط) وفي (مى) شرى

الطعام والكسوة ونقد الثمن من مال نفسه فانه يرجع على الصغير بذلك وان لم يشترط الرجوع لانه لا عرف ان الآباء يتحملون الثمن عن الابناء ولو كان مكان الاب وصى اوغيره من الاولياء وضمن المهر عن الصغير وادى من ماله رجع في مال الصغير وان لم يشترط الرجوع لانه لا عرف في الاوصياء والاولياء انهم يتحملون المهور عن الصغار واما اذا حصل الضمان في مرض الموت فهذا باطل لانه قصد بهذا الضمان ايصال النفع الى الوارث والمريض محجور عن ذلك فلا يصح وكذا كل دين ضمنه عن وارثه أو لوارثه في مرض موته فذلك باطل هذه الجملة في الذخيرة والله أعلم وفي فتاوى القاضي الامام فخر الدين ولو كان الابن كبيرا وضمن عنه الاب بغير أمره في صحته ثم مات الاب وأخذ الضمان من تركته لم ترجع ورثته بالاجماع وفي مختصر القدوري واذا ضمن الولي المهر صح ضمانه والمرأة مخيرة في مطالبة المهر من زوجها او وليها وفي باب الوليمة من نكاح شرح الطحاوي الاب اذا زوج الصغير امرأة فللمرأة ان تطالب المهر من أبي الزوج فيؤدي الاب من مال ابنه الصغير وان لم يضمن الاب بالاعظم صريحا بخلاف الوكيل اذا زوج فانه ليس للمرأة ان تطالب الوكيل بالمهر ما لم يضمن وان ادى الاب من مال نفسه ان اشهد وقت الاداء انه دفع ليرجع على ابنه الصغير كان له ان يرجع ولو لم يشهد

الصغير لانه أدى دينا مطالبا في الحال فصار كسائر الديون وفي القياس ان يرجع على ابنه الاستحسان لا يرجع لتعارف الناس ورأيت في بعض المواضع الوصي اذا زوج امرأة لليتيم فالوصي يطالب بالمهر ضمن باللفظ صريحا أولم يضمن وان أدى من مال نفسه يرجع في مال اليتيم والاب لو زوج امرأة لابنه الكبير وضمن المهر فان كان بامره يرجع عليه يعني اذا كان الضمان بامره وان لم يكن بامره لا يرجع والامر بالنكاح لا يكون أمرا بالضمان والامر بالخلع يكون أمرا بالضمان وفي فوائد صاحب المحيط الاخ اذا زوج أخته الصغيرة وضمن لها المهر من زوجها لا يصح الضمان لانه ليس لغير الاب والجد ولاية التصرف في المال بدون اذن القاضي الاب اذا زوج ابنته من انسان وطلبوا منه ان يقر بقبض شئ من الصداق اويهب شيأ من الصداق فالاقرار بالقبض باطل لان أهل المجلس يعرفون انه كذب حقيقة واما الهبة فان كانت الابنة كبيرة فالاب يقول اهب باذن البنت كذا وكذا ثم يضمن للزوج عنها ويقول اذا انكرت الاذن بالهبة ورجعت عليك فانا ضامن لك عنها ويكون هذا الضمان صحيحا لكونه مضافا الى سبب الوجوب كذا ذكر في الذخيرة وفي فتاوى القاضي الامام فخر الدين رحمه الله وكيل المرأة اذا زوجها والاب اذا زوج البالغة او الصغيرة بمهر مسمى

بينا فطلب الشفيع الشفعة فبرهن المشتري انه شراه لفلان وان فلانا وكله بشرائه منذ سنة لا أقبل هذه البينة لاني لو قبلتها الزمت البيع على الغائب أقول ظاهره يوهم انه لو سمع البينة وثبت وكالته لا تدفع عنه الخصومة وليس كذلك لو لم يسلم المبيع فان وكيل الشراء خصم في الشفعة مالم يسلم المبيع الى موكله قالوا فعلى قياس هذه المسئلة لو ادعى دارا فاجاب ذو اليد بانه وكيل فلان في الشراء لا تندفع الخصومة (ذ) قال ذو اليد للمدعي انك بعت هذا من فلان الغائب اشار في (جت) انه لا تقبل (فط) تقبل وتندفع الخصومة كما لو برهن على اقراره ببيعه من فلان او على اقراره انه ملك فلان الغائب (ضب) لا يلزم الغائب الشراء في هذه الصورة الا ان يبرهن ان المدعي باعه من فلان وسلمه وان ذو اليد شراه من فلان فاجعل البيع للغائب لازما واجعله أيضا بائعا (كدم) سئل س رح عمن ادعى بيتا فبرهن ثم برهن ذو اليد ان المدعي باعه من فلان قال أبطل حجة الطالب ولا ألزم الغائب الشراء (فش) أراد وكيل البيع اثبات وكالته بحيث لو أنكر موكله لا يسمع انكاره فله وجهان أحدهما ان يسلم الوكيل العين الى رجل ثم يدعي انه وكيل بقبضه وبيعه فسلمه الي فيقول ذو اليد لا أعلم وكالته فيبرهن فيامر القاضي بتسليمه اليه فيبيعه والثاني ان يقول هذا لفلان أبيعه منك فاذا باعه وقبض ثمنه يقول المشتري لا أقبض المبيع لاني أخاف ان ينكر المالك وكالتك وربما يهلك المبيع في يدي او ينقص فيضمنني فيبرهن الوكيل انه وكيله بذلك ويجبره على القبض وتثبت بالبينة ولاية الجبر على القبض وهنا وجه آخر وهو ان يبيع ويقول اني فضولي فلا أسلم المبيع فيبرهن المشتري انه وكيل فلان بالبيع فهو خصم فيثبت انه وكيل البيع (فقط) برهن المشتري ان لها زوجا غائبا لا يسمع وقد مر مع خلافه وهي مسالة (ج) وطعن أبو حازم على ما قال م رح وقال المدعي على الغائب سبب لما يدعي على الحاضر فيجب ان تقبل هذه البينة

(قوله سئل (س) رحمه الله تعالى عمن ادعى بيتا فبرهن الخ) اقول واقعة الفتوى ادعى دارا ارثا عن عمه فلان فقال ذو اليد اشتريته من زيد ولم يبرهن على الشراء وبرهن المدعي على الارث فحضر زيد وانكر البيع وادعى انه أعاره وبرهن على ذلك فما الحكم والذي يظهر جواز دعواه وقبول بينته لانه لم يجعل بائعا بلا برهان فلم يكن مقضيا كما يعلم مما هاهنا تامل (قوله أراد وكيل البيع الخ) أقول ويتاتى ذلك في وكيل الشراء كما اذا ادعى انه وكيل عن فلان بشراء هذا العبد له فاضاف الوكيل الشراء للموكل وكذلك البائع بان قال الوكيل بعه من زيد موكلي بكذا فقال بعته منه فقال الوكيل قبلته له فانه يتوقف في هذه الحالة كما سياتي في تصرفات الفضولي فلو أراد اثبات الوكالة بحيث لو انكر الموكل لا يسمع يمتنع البائع من التسليم ويقول انت فضولي ووقع الشراء متوقفا على اجازة فلان ولا أسلمك خوفا ان يهلك المبيع في يدك فيقيم بينة على ذلك وهي واقعة الفتوى تامل (قوله وهو ان يبيع) أقول اي من غير ان يقول اني وكيل فانه اذا قال ذلك لا يسمع قوله اني فضولي لتناقضه تامل

قياسا

قياسا على مسائل عدمنا المسائل الثلاث التى مر ذكرها فى بيان الاصل الثانى أحدها دعوى الشراء من الغائب وثانيها الكفالة وثالثها الشفعة وقال ومنها ادعى على رجل انه كفل عنه لفلان الغائب بكذا وادعى الكفيل اداء ذلك المال الى الطالب وانكر المطلوب الاداء فبرهن عليه الكفيل والطالب غائب تقبل ويحكم على الغائب والحاضر (قش) طالب الدائن كفيله بدينه فبرهن عليه الكفيل ان المديون اداه تقبل وينتصب الكفيل خصما عن المديون اذ لا يمكنه دفع الدائن الا بهذا قال (خه) كان خالى محمد بن الفضل لا يجيب عن هذا الطعن وكان يقول يجب ان تقبل بينة المشترى ومنهم من اجاب عنه بان المشترى ولو ادعى على الغائب ما هو سبب لما يدعى على الحاضر من الرد بعيب الا ان الحاضر فى مثل هذا المحل انما ينتصب خصما عن الغائب من حيث الحكم لو كان بين الحاضر والغائب اتصال حتى يصير الحاضر بذلك الاتصال ممتازا من الناس فيجعل خصما عن الغائب صيانة لحقوق الناس اما اذا لم يكن بينهما اتصال فانه لا يجعل الحاضر خصما عن الغائب من حيث الحكم الا يرى ان من باع بيعا فاسدا فاراد الاسترداد فبرهن المشترى انه باعه من فلان الغائب لا يقبل ولا يجعل البائع خصما عن الغائب ولو كان المدعى على الغائب سببا لما يدعى على الحاضر من ابطال حقه اذ لا اتصال بين البائع والغائب بسبب ما فكان انكار بيعه وانكار واحد من عرض الناس سواء وكذا لو اراد الموكل ان ياخذ عينه من وكيله فبرهن الوكيل انه باعه من فلان الغائب لم تقبل ولم يجعل الوكيل خصما عن الغائب فى الانكار ولو كان ما يدعى عليه سببا لما يدعى على الحاضر اذ لا اتصال بين الوكيل والغائب وكذا الواهب لو اراد الرجوع فبرهن الموهوب له على بيعه من فلان لا تقبل لما مر وفيما نحن فيه لا اتصال بين البائع وبين الزوج اذ لا يخلو اما ان يدعى المشترى ان بائعه زوجها او بائع بائعه او يدعى ان لها زوجا ولا يذكر من زوجها فلو ادعى ان بائعه زوجها يصير البائع خصما عن الغائب للاتصال لا لو ادعى ان بائع بائعه زوجها اذ ليس بين بائعه وبين زوجها اتصال بسبب وكذا لو ادعى ان لها زوجا ولم يعين من زوجها اذ يحتمل ان بائعه زوجها فينتصب خصما ويحتمل ان غيره زوجها فلا يصير خصما بشك وكذا نقول فى مسئلة الوكيل والبيع الفاسد بخلاف مسئلة الكفالة للاتصال فيها اقول مر ان المشترى لو ادعى ان بائعه زوجها لا يصير البائع خصما فيشكل هذا الجواب بذلك فيكون هذا ردا يا آخر ويشكل ايضا بما مر فى بيان الاصل الثالث من مسالة دعوى رقية الشهود اذ لا اتصال بين مولاهم وبين المدعى عليه مع انه جعل خصما عنه فى الانكار وقبل عليه بينة العتق أقول قد اضطربت آراؤهم وبيانهم فى مسائل الحكم على الغائب وله ولم يصف ولم ينقل عنهم اصل قوى ظاهر تبنى عليه الفروع بلا اضطراب ولا اشكال فالظاهر عندى ان يتامل فى الوقائع ويحتاط ويلاحظ الحرج والضرورات فيفتى بحسبها جوازا او فسادا مثلا لو طلق امرأته عند العدول فغاب عن البلد ولا يعرف مكانه او يعرف ولكن يعجز عن احضاره وعن ان تسافر اليه هى او وكيلها لبعده او لمانع آخر كان لا يرضى احد بالوكالة

ثم ان الوكيل أو الاب أبرأ الزوج عن المهر أو بعضه وشرط الضمان على نفسه لم يصح الهبة والابراء الا ان تجيز المرأة اذا كانت بالغة وشرط الضمان باطل لانه لو كفل عن المرأة وقال اكر زن رضا ندهد وبستاند من ضامنم برشوى رانح زن بستاند فبطلان الكفالة ظاهر كرجل قال لآخر ان أخذ فلان ماله عليك فانا ضامن بذلك وان أراد الكفالة للمرأة فقال اكر زن ارتو طلب كند من ضامنم وراكه ان مال خونش بدهم فهذا كفالة للمرأة وهى غائبة فلا يصح فى قول أبى حنيفة ومحمد رحمهما الله الا ان يقبلها حاضر فى المجلس والحيلة لهذا اذا كانت كبيرة أن يقول الوكيل او الولى ان المرأة أمرتنى بالهبة والابراء فان أنكرت ذلك وأخذت منك بغير حق فانا ضامن لك بذلك فيصح هذا الضمان هذا اذا كانت كبيرة فان كانت صغيرة قالوا فالحيلة فى ان لا يكون الزوج مطالبا بالاجماع ان يقول الاب وقت عقد النكاح بالفارسية دختر خوشن فلانه را بتو بزنى دادم بدو هزار درم برانكه يا نصد درم ترا بود فانه يصح ذلك ويصير هذا الكلام للاستثناء كانه قال زوجت ابنتى بالفى درهم الا خمسمائة فيصح ذلك عند الكل وكذلك الوكيل وحيلة اخرى أن يشترى أبو الصغيرة من زوجها بعد النكاح عرضا قليل القيمة بمقدار ما

وكذا المديون لو غاب من البلد وله نقد في البلد أو نحو ذلك ففي مثل هذه المواضع لو برهن على الغائب بحيث اطمأن قلب القاضي وغلب على ظنه انه حق لا تزوير ولا حيلة فيه فينبغي ان يحكم على الغائب وله وكذا ينبغي للمفتي ان يفتي بجوازه دفعا للحرج والضرورات وصيانة للحقوق عن الضياع مع انه مجتهد فيه ذهب الى جوازه الشافعي ومالك وأحمد بن حنبل وفيه روايتان عن أصحابنا والاحوط ان ينصب عن الغائب وكيل يعرف انه يراعي جانب الغائب ولا يفرط في حقه فينصب الاولى له ثم الاولى والله أعلم (فش) لو برهنت على زوجها انك قلت تا تو در نكاح مني هر زني كه بكنم از من سه طلاق وتزوجت فلانة هذه على تطلق لثبوت الشرط وهو التزوج عليها وهذا لو ادعت فلانة انى زوجت نفسي منه لتكون الشهادة بعد دعوى النكاح ممن يثبت النكاح عليها ولو كانت فلانة غائبة عن مجلس القضاء والباقي بحاله لا تقبل البينة اذ يثبت نكاح الغائبة ولا خصم عنها والحاصل انها لو ادعت تعليق طلاق نفسها بنكاح غيرها و برهنت انه تزوج فلانة ففي قبول هذه البينة روايتان والصحيح انها لا تقبل اذ نكاح فلانة شرط طلاقها فلا ينتصب خصما في اثبات الشرط أقول قوله والحاصل الخ يوهم انه حاصل ما قبله وليس كذلك لان حاصل ما قبله تعليق طلاق الاجنبية بتزوجها على امرأته والحاصل المذكور تعليق طلاق امرأته بتزوج غيرها فبينهما مخالفة فالمدعية في الاول أجنبية من نكاح الغائبة وطلاقها وفي الثاني تدعي طلاق نفسها فلو زاده وقال تو از من سه طلاق والباقي بحاله لكان الحاصل المذكور حاصل ما قبله ويمكن ان لفظ تو تركت سهوا من الكاتب ثم قال (فش) والصحيح من الجواب فيما لو كان ثبوت الحكم على الغائب شرطا للمدعي على الحاضر ينظر لو لم يتضرر به الغائب

(قوله ففي مثل هذه المواضع لو برهن على الغائب الخ) أقول لم يذكر فيما عندي من الكتب حدا للغيبة المجوزة لذلك وقد قال في البحر في شرح قوله وفرض لزوجة الغائب ولم يقيد فيما عندي من الكتب بشئ الا في الفتاوى الصيرفية فانه قال ايجاب النفقة في مال الغائب يشترط أن تكون مدة سفر اه وهو قيد حسن يجب حفظه فانه فيما دونها يسهل احضاره ومراجعته اه أقول وقد صرح بها في التاترخانية نقلا عن فتاوى (آهو) ولا خصوص لمسئلة النفقة بل كل ما ذكر فيه الغائب كمسئلة القسمة وغيرها وذلك مستفاد من تعليلهم بالحاجة والضرورة وقد قال في المبسوط انما قسمها يعني أبا حنيفة في الميراث عند حضور جماعة منهم لتعذر اشتراط حضورهم عند القسمة بطريق العادة وقال قبل هذا فان الورثة يكثرون وقلما يحضرون فلو لم يقبل القاضي البينة ولم يقسمها لمكان غائب أو صغير أدى الى الضرر والضرر مدفوع اه وأقول الحاجة منتفية عند امكان حضور الغائب ومراجعته والحكم بوجهه فأي داع للحكم عليه في حال غيبته مع تيسر مراجعته واحضاره ولو جاز فيما دون ذلك لجاز وهو في بيته و بلده وهذا مما يجب القطع به تامل

يريد ان يحط عن مهر الصغيرة فيصير الاب مستوفيا ثلث من مهرها بثمن العرض هذه الجملة في فتاوى قاضيخان وذكر في الذخيرة والحيلة ان يباشر العقد على ماوراء القدر الملتمس هبة فلا يحتاجان الى الهبة او يحيل الزوج بعض الصداق على ابي الصغيرة ويتفرع منه آذا كان أبو الصغيرة املأ من الزوج وذكر صدر الاسلام ابو اليسر في باب الخلع من طلاق الاصل ولو كان المحتال عليه مثل المحيل في الملاءة ينبغي أن يصح أيضا وذكر الحاكم في شروطه في فصل خلع الصغيرة حيلة أخرى وهي أن يقر الاب بقبض صداقها ونفقة عدتها ثم يطلقها الزوج طلاقا بائنا وهذا حكم مختص بالاب بخلاف سائر الاولياء لان الاب يصح اقراره بقبض صداقها و يبرأ الزوج في الظاهر ولا يعمل اقرار غيره به وطء الصغيرة التي لا تشتهى لا يوجب حرمة المصاهرة في قول أبي حنيفة ومحمد رحمهما الله وطئها بملك اليمين أو بغير ملك وقال أبو يوسف يوجب حرمة المصاهرة وتكلموا في حد المشتهاة حكي عن محمد بن الفضل رحمه الله تعالى انها اذا كانت بنت تسع سنين أو أكثر فهي مشتهاة من غير تفصيل وان كانت بنت خمس سنين أو دونه لم تكن مشتهاة وان كانت بنت ست سنين او سبع او ثمان سنين ينظر ان كانت عبلة ضخمة كانت مشتهاة والا فلا قال الفقيه ابو الليث رحمه

كدخول الدار وغيره يصير الحاضر خصما عنه لا لودائر ابين نفع وضرر وهنا يتضرر بثبوت نكاحها فلا تصير المدعية خصما عنها كذا (فش) مر في مسالة الكفالة بالمهر من مسائل بيان الاصل الثالث انه قال (صد) فيه نظر اذ المدعى على الغائب شرط وفي مثله لا يصير الحاضر خصما عن الغائب الى قوله فينبغي أن يقضى بالمهر على الحاضر لا بالفرقة على الغائب فعلى قياس ماقال (صد) ينبغي أن يقضى هنا أيضا بطلاق المدعية لا بنكاح الغائبة أقول فالحاصل ان المدعى على الغائب اذا كان شرطا لما يدعي على الحاضر قيل ينتصب الحاضر خصما عن الغائب مطلقا وهو قول بعض المشايخ وقيل لا ينتصب مطلقا وهو قول عامة المشايخ وقيل ينتصب فيما لا يتضرر به الغائب لا فيما يتضرر به وقيل فيما يتضرر يقضى على الحاضر لا على الغائب أقول هذا بعيد اذ الحكم على الحاضر فرع الحكم على الغائب فكيف يثبت الفرع بدون الاصل وأقول فالاولى أن ينتصب الحاضر خصما عن الغائب في كل ما لا يمكن اثبات حقه على الحاضر الا باثبات ذلك على الغائب سواء كان سببا أو شرطا اذ الحكم على الغائب بلا خصم عنه جائز وعليه الفتوى فينبغي أن يجوز الحكم على الغائب مع الخصم عنه في الجملة بالطريق الاولى صيانة للحقوق ورعاية للاصول واقعة الفتوى ادعى عليه اني شريت هذه الدار من فلان الغائب وهو يملكها ونقدت الثمن وفلان الآخر الغائب الذي كان مشتريا لهذه الدار شراء جائزا أجاز شرائي وقال ذو اليد الدار لي ينبغي أن تسمع اذ المدعى على الحاضر وهو ذو اليد وعلى الغائبين واحد وهو الشراء وما يدعي عليهما سبب لثبوت ما يدعيه على الحاضر لا محالة فيصير خصما فكأنه ادعى الشراء من رجلين فاجازه المشتري شراء جائزا لو كانت سببا لثبوت حقه تسمع وفاقا ولو شرطا تسمع عند بعضهم كما مر (ذ) الخارج وذو اليد ادعيا شراء من واحد وتاريخ الخارج اسبق فقال ذو اليد هذا الدار حين شراه الخارج كان رهنا من جهة بائعنا في يد فلان وأبطل شراءه فلم يصح وصح شرائي لانه وقع بعد فك الرهن اجاب نجم الدين رحمه الله انه لا يكون دفعا اذ لا حق لذي اليد في ذلك الرهن والمرتهن لم يدع الرهن فكيف يصح دعوى الرهن كذا (ذ) ومسئلة من ادعى على المودع أو الغاصب انه شراه من المالك أو ورثه قد مرت في فصل من يصلح خصما (ط) غاب المكفول عنه فادعى الكفيل على الطالب ان الالف التي تكفلت بها عن فلان من ثمن خمر وقال

(قوله فالحاصل ان المدعى على الغائب الخ) أقول قال الزيلعي في التبيين ومن المتأخرين من قال في الشرط أيضا يقبل أيضا مطلقا كما في السبب منهم علي البزدوي (قوله الحكم على الغائب بلا خصم عنه جائز وعليه الفتوى) أقول تقدم انه يفتى بعدم نفاذه لئلا يتصرفوا الى هدم مذهب أصحابنا (قوله ونقدت الثمن وفلان الآخر الغائب الخ) أقول الآخر الغائب كان اشترى من فلان الاول شراء جائزا فتوقف بيعه على اجازته فافهم

الله في ايمان الفتاوى المشايخ شكوا في السبع والثمان والغالب انها لاتشتهي مالم تبلغ تسع سنين قال الصدر الشهيد في كتاب النفقات وعليه الفتوى وحكى عن شيخ الاسلام الشيخ الامام محمد بن الفضل انه كان يقول ينبغي للمفتي ان يفتي في السبع والثمان انها لا تحرم الا اذا بلغ السائل انها عبلة ضخمة فحينئذ يفتي بالحرمة وفي الفتاوى سئل الفقيه ابو بكر عمن قبل امراة ابنه وهي بنت خمس سنين او بنت ست سنين عن شهوة لا تحرم على ابنه لانها غير مشتهاة وان اشتهاها هذا فلا ينظر الى ذلك قيل له فان كبرت حتى خرجت عن حد الشهوة والمسالة بحالها قال تحرم لان الكبيرة تحت الحرمة وان كبرت ولا كذلك الصغيرة جدا وسئل محمد بن سلمة عن امراة ادخلت ذكر صبي في فرجها والصبي ليس من اهل الجماع قال تثبت حرمة المصاهرة و ياتي بعد هذا وقال بعضهم الصغيرة اذا لم تكن عبلة ضخمة وهي بنت ست أو سبع لا تكون مشتهاة الى اثنى عشرة سنة وعن ابي يوسف رحمه الله ان كانت بنت خمس سنين ويشتهى مثلها فهي مشتهاة ولا توقيت فيه عن ابي حنيفة رحمه الله وعنه في رواية لو وطئها ولم يفضها ثبتت حرمة المصاهرة وان افضاها لا تثبت حرمة المصاهرة وعن أبي يوسف في النوادر اذا وطئ جارية وهي بنت خمس سنين في الدبر وماتت ولا يدري انها هل كانت تشتهي حرمت عليه امها

الطالب لا بل من ثمن عبد فالقول للطالب فلو برهن عليه الكفيل لا يقبل ولا ينتصب الطالب خصما له فيه بخلاف ما لو كان المطلوب حاضرا وبرهن على الطالب ان الالف التي تدعيه عليه ثمن خمر حيث يقبل كذا (ط) أقول ينبغي أن تقبل بينة الكفيل أيضا على ما نقل قبل من (فش) حيث قال لو طالب الدائن كفيله بدينه فبرهن الكفيل على أداء المديون الغائب يقبل وينتصب الكفيل خصما عن المديون اذ لا يمكنه دفع الدائن الا بهذا فكذا نقول هنا والله أعلم ومسئلة من ادعى دينا مشتركا بارث أو بغيره بغيبة شريكه مرت في فصل قيام بعض أهل الحق عن البعض وكذا مسئلة الشراء من نفر بعضهم غيب (ذ) ادعى اني وفلانا الغائب ارتهنا هذه الدار من ذي اليد ثم انه استولى عليها فبرهن عليه فعلى قول ح رح لا تقبل لا في حق الغائب ولا في حق الحاضر أما الغائب فظاهر وأما في نصيب الحاضر فلانه يصير رهن المشاع وهو لم يجز ولو مما لا يقسم (فش) ادعى نكاحها فبرهنت انها امرأة فلان الغائب لا تندفع دعوى المدعي كمن ادعى قنا فبرهن ذو اليد انه ملك فلان لا تندفع عنه الخصومة كذا هذا أقول ينبغي أن تندفع عنه الخصومة في مسئلة القن كما في المسئلة المخمسة ثم قال (فش) فلو برهن المدعي انها امرأته يحكم له بها فاقرارها بنكاح الغائب لا يدفع بينة المدعي وهل يعتبر هذا الاقرار في حق سقوط اليمين عنها على قول من يرى التحليف في النكاح قيل يصح هذا الاقرار ولكن يبطل بالتكذيب ويندفع عنها اليمين وقيل لا يصح ولا يدفع عنها اليمين قالوا الامرأة الغائب ان زوجك قد طلقك أو اخبرها به واحد عدل فلها أن تتزوج بآخر بعد العدة (ذ) شرط في شهادة الطلاق حضور الزوج لا المرأة وكذا عتق الامة اذا الزوجة والامة لو كذبتا الشهود لا يلتفت الى قولهما ومن لا يلتفت الى تكذيبه الشهود لا أبالي حضر اولا (فش) تزوجها فشهد جماعة بحضرتهما عند القاضي انها منكوحة فلان الغائب لا تقبل هذه الشهادة لعدم الخصم عن الغائب في اثبات النكاح ولا تثبت الحيلولة لعدم ثبوت نكاح الغائب برهنت على ذي اليد انها معتقة فلان الغائب حررها وهو يملكها وهذا استرقني بغير حق تقبل اذ تدعي قصر يد الحاضر عنها وهو لا يمكنها الا بذلك فيصير خصما فيحكم بعتقها وبقصر يده أقول فعلى هذا لو برهنت انها امرأة فلان الغائب ينبغي أن تندفع دعوى المدعي نكاحها بعين هذا التعليل وقدم خلافه من قبل باسطر وكذا لو ادعى الورثة على غلام انا ورثناه من ابينا فبرهن القن انه قن فلان آخر وانه حرره تقبل ويصير خصما عن الغائب في اثبات الملك له اذ ملكه شرط عتقه فيصير خصما في اثبات التحرير وفيه ادعى على قن انه ملكي فبرهن القن انه ملك فلان الغائب تندفع دعوى المدعي كما لو

(قوله أقول ينبغي أن تقبل بينة الكفيل) أقول ذكر الشيخ الفرق بينهما في الفصل العاشر فراجعه (قوله ادعى نكاحها الخ) أقول دعوى النكاح والمهر والجهاز يأتي في الفصل العشرين

قال الفقيه أبو الليث رحمه الله ... مادون تسع سنين لا تكون مشتهاة وعليه الفتوى هن

عطاء بن حمزة السغدي مس الاجنبية عن شهوة يوجب حرمة المصاهرة ولا يشترط شهوتهما ويكفي اشتهاء أحدهما ولا يشترط أيضا ان يكونا بالغين فتقع الحرمة بين المراهق والمراهقة اذا وجد الاشتهاء من أحدهما وحد الاشتهاء هو الاشتهاء بالقلب ولا يشترط انتشار الآلة في طلاق مجموع النوازل صغيرة فزعت في المنام فهربت الى فراش والدها عريانة فانتشر لها أبوها وهي بنت ثمان سنين قال الشيخ الامام أبو بكر محمد ابن الفضل رحمه الله اخشى ان تحرم والدتها على أبيها وسئل محمد بن مقاتل الرازي اذا رأت الدم وهي بنت ست سنين لا اشك بانه لا يكون حيضا وان كانت بنت تسع سنين لا اشك بانه يكون حيضا وانما أشك فيما بين الست والتسع وان كان لا يوطأ امثالها لا تثبت الحرمة بوطئها عندهما وعند أبي يوسف رحمه الله تثبت وان كانت بنت ستة وذكر شمس الائمة السرخسي في كتاب الحدود ان الصغيرة اذا اسلمت من الجماع تثبت حرمة المصاهرة والا فلا وتفسير السلامة الا يصير مسلكاها مسلكا

واحدا ولو أخذت المرأة قضيب صغير لا يقدر على الجماع فادخلته في فرجها

برهن ذواليد انّ مافي يده وديعة تندفع الخصومة كذا هنا الا انه اثبت ان يده على نفسه نيابة عن الغائب اقول هذا يؤيد ما قلت انفا انه ينبغي ان تندفع عنه الخصومة في مسئلة القن الخ اذ هنا ايضا برهن على انه ملك فلان ولم يزد عليه فينبغي ان يتحدا حكما والله اعلم (عبت) قن برهن على ذى اليد انه لفلان الغائب وانه حرره وبرهن ذواليد انه قن فلان آخر اودعه اياه او اجره او رهنه لا يحكم بعتقه ولو زعم ذواليد انه قن فلان الغائب اودعه اياه وقال القن كنت قنا له حررني اوقال كنت قنا لفلان آخر حررني لا يصدق بخلاف قوله أنا حر الاصل فانه يصدق لانه في دعوى التحرير أقر برقيته وادعى زوالها فلا يصدق الا بحجة وفي دعوى حرية الاصل أنكر الرق فالقول للمنكر ألا يرى ان فلانا لو حضر وادعى انه قنه وقال انا حر الاصل صدق القن ولو قال أنا حر الاصل وبرهن ذواليد انه قن فلان أودعه قضيت بكونه قنا لفلان ودفعته الى ذى اليد حتى لو حضر الغائب وأنكر كون القن له لزمه بخلاف مالو ادعى قنا بيد رجل وبرهن ذواليد انه وديعة فلان واندفعت الخصومة لا يصير القن مقضيا به لفلان حتى لو حضر وأنكر كون القن له لا يلزمه القن والفرق ينظر في (عبت) وفيه وكلهما بقبض دينه فغاب الموكل واحد الوكيلين فادعى الوكيل الآخر فأقر الغريم بدينه وجحد وكالته فبرهن الوكيل ان الدائن وكله وفلانا الغائب بقبض دينه يحكم بوكالتهما حتى لو حضر الغائب لا يكلف اعادة البينة وكذا لو جحد الغريم المال والتوكيل فبرهن عليهما الوكيل الحاضر يحكم على الغريم بالدين وبوكالتهما اذ التوكيل بخصومة في العين والدين توكيل بالقبض اقول هذا التعليل لا يناسب الصورة المذكورة اذ الكلام الظاهر في التوكيل بقبض دينه كما هو مصرح فلا حاجة الى اثباته التزاما فلو عكس وقال اذ التوكيل بالقبض توكيل بخصومة لكان أنسب لانه وكل بالقبض ثم خاصم وبرهن فاحتيج الى اثبات كونه وكيلا بخصومته فان التوكيل بالقبض يستلزمه ولكن هذا في الدين لا في العين وأيضا هذا عند ح رح لا عند س وم رح لان التوكيل بالقبض ليس بتوكيل بالخصومة عندهما اذ القبض بخلاف الخصومة ثم قال لا يقبض الحاضر شيأ في الفصلين حتى يحضر الوكيل الآخر فرق بين الخصومة والقبض فقال في الوكيلين بالخصومة والقبض لا ينفرد أحدهما بالقبض وينفرد بالخصومة ولو برهن الحاضر ان فلانا وكله وفلانا معه وأجاز ما صنعه كل منهما واجاز قبض كل منهما على حدة فانه يحكم بوكالة الحاضر لا الغائب حتى لو حضر الغائب يكلف اعادة البينة واستوضح للفرق فقال لو وكلهما بقبض الدين ولم يجز ما صنع كل منهما فقبل أحدهما لا الآخر لم يصر وكيلا من قبل ولو أجاز ما صنع كل منهما

(قوله أقر برقيته وادعى زوالها الخ) أقول يؤخذ منه جواب واقعة الفتوى في امرأة أقرت بالرقية لفلان الغائب وادعت انه أعتقها وملكت نفسها وخطبها رجل وتقدمت به الى القاضي ليزوجها منه هل يجيبها الى ذلك أم لا الجواب لا يجيبها لانها تدعي زوال الرق فلا تصدق عليه

لا تثبت الحرمة وقيل تثبت بعض هذه المسائل في الذخيرة وبعضها في فتاوى القاضي الامام فخر الدين رحمه الله تعالى وبعضها في فتاوى القاضي الامام ظهير الدين وفي طلاق فوائد صاحب المحيط الصبي اذا كان ابن تسع سنين مس امرأة بشهوة تثبت حرمة المصاهرة قال وذكر في موضع آخر الصبي العاقل اذا مس امرأة بشهوة تثبت حرمة المصاهرة قال وكذلك المجنون امرأة مع ابنة لها مشتهاة نامتا في فراش فمد الرجل يده الى امرأته ليجرها الى فراشه ليجامعها فاصابت يد الرجل بنت المرأة فقرصها باصبعه على ظن انها امرأته فان وقعت يده على البدن وهو يشتهيها حرمت عليه امرأته وان كان يظن انها امرأته لوجود المس عن شهوة في فتاوى القاضي ظهير الدين ذكر في الهداية والصبي المراهق في التحليل كالبالغ لوجود الدخول في نكاح صحيح وذكر في الجامع الصغير غلام لم يبلغ ومثله يجامع يريد به اذا كان يتحرك ويشتهي اذا جامع امرأته وجب عليه الغسل ويحلها للزوج الاول وفي حيل العيون المطلقة ثلاثا اذا خافت ان يظهر أمرها في التحليل تهب لبعض من تثق به ثمن مملوك فيشتري بذلك مراهقا فتزوجه بشاهدين فيدخل الغلام بها ثم يهب المشتري المملوك من المرأة فيبطل النكاح ثم تبعث المملوك الى بلد آخر فلا يظهر

وأجاز قبض كل منهما فقبل أحدهما الا الآخر بصير وكيلا وكذا الوصيان حتى لو مات وترك ورثة وديناله وعليه فادعى أحد ان الميت أوصى اليه والى فلان الغائب وجحده الورثة والغريم فبرهن الحاضر على ذلك يحكم بوصايتهما ولو أجاز الميت ما صنع كل منهما لا يصير الحاضر خصما عن الغائب فيحكم بوصاية الحاضر فقط (ص) الخصم شرط لقبول البينة لو أراد المدعى ان يأخذ من يد الخصم الغائب شيا أما لو أراد أن يأخذ حقه من ثمن مال كان للغائب في يده لا يشترط حضرة الخصم ولا يحتاج القاضي الى نصب الوكيل ونظيره لو شراه فغاب قبل قبضه غيبة منقطعة جاز للقاضي بيع المبيع وايفاء ثمن البائع وفي طريقة (بز) يأمره القاضي باقامة البينة فلو برهن يحكم ببيع المبيع ويوفى الثمن (ص) وكذا لو استأجر ابلا الى مكة ذاهبا وجائيا ودفع الكراء ومات رب الدابة في الذهاب حتى انفسخت الاجارة فللمستأجر ان يركبها الى مكة ولا يضمن وعليه الكراء الى مكة فاذا أتى مكة ورفع الامر الى القاضي فرأى ان يبيع الدابة ويدفع بعض الاجر الى المستأجر جاز (عبت) شراه فغاب قبل قبضه غيبة منقطعة ولا يدرى اين هو جاز للقاضي بيع المبيع وايفاء الثمن لو كان المبيع منقولا لا لو عقارا فعلى هذا لو رهن المديون وغاب غيبة منقطعة فرفع المرتهن الامر الى القاضي حتى يبيع الرهن بدينه ينبغي أن يجوز كما في هاتين المسألتين (بس) المدعى عليه لو أقر ثم غاب يحكم عليه باقراره بالاجماع فلو حضر فانكر فبرهن عليه ثم غاب يحكم عليه عند أبي يوسف رحمه الله لا عند م رح (خ) غاب المدعى عليه بعد ما برهن عليه أو غاب الوكيل بالخصومة بعد قبول البينة قبل التعديل أو مات الوكيل ثم عدلت تلك البينة لا يحكم بها وقال س رح يحكم وهذا أرفق بالناس ولو غاب الموكل بعد ما برهن عليه ثم حضر وكيله أو غاب الوكيل بعد ما برهن عليه ثم حضر موكله يحكم عليه بتلك البينة وكذا يحكم على الوارث ببينة قامت على مورثه ولو كان الوارث غائبا غيبة منقطعة ينصب القاضي وكيلا بطلب الخصم ويحكم عليه بتلك البينة وكذا لو برهن على أحد الورثة فغاب يحكم بها على الوارث الآخر وكذا لو برهن على نائب الصبي فبلغ الصبي يحكم على الصبي بتلك البينة ومن توجه عليه الحكم فاختفى لا يحكم عليه عند ح وقال م و ح ينادى على بابه ثلاثة أيام فلو خرج والا حكم عليه ولو لم يختف لكنه غاب لا يحكم عليه حيلة اثبات الدين على الغائب أن يكفل للمدعى بكل ماله على الغائب ويحيزه المدعى في المجلس فيدعى المدعى على

(قوله فرفع المرتهن الامر الى القاضي حتى يبيع الرهن الخ) أقول للمرتهن بيع الرهن باجازة الحاكم واخذ دينه اذا كان الراهن غائبا لا يعرف موته ولا حياته كما في البزازيه من الرهن قال مولانا الشيخ محمد بن الغزى لم اجد ما ذكره البزازى في منية المفتى ولعله أراد منية المفتى او الفقهاء وفي منية المفتى غاب الراهن وخاف المرتهن هلاك الرهن المنقول رفع الى القاضي حتى يبيعه ويدفع الثمن الى المرتهن ذكره في كتاب الرهن انتهى ما ذكره الغزى

أمرها ذكر في العدة لا تحل مطلقة الثلاث لزوجها الاول حتى تتزوج بزوج آخر ويدخل بها الثاني سواء كان بالغا أو غير بالغ مجنونا كان او غير مجنون اذا كان يجامع مثلها وفي فوائد شمس الائمة انه مقدر بعشر سنين وفيها ايضا صغيرة لا توطأ حرمت بالثلاث فوطئها الزوج الثاني فافضاها فبهذا الوطئ لا يحلها وفي فتاوى القاضي الامام فخر الدين رحمه الله الزوج المحلل اذا وطئ المرأة فافضاها لا تحل للزوج الاول وفي الملتقط اذا ادخلت ذكر صبي في فرجها والصبي ليس من أهل الجماع لا يتعلق به التحليل ولا التحريم ذكر في العدة في خلوة الصبي يجب كمال المهر واحاله الى الجامع الصغير وذكر القاضي الامام فخر الدين في فصل الخلوة من نكاح فتاويه ولا يصح خلوة الغلام الذى لا يجامع مثله ولا خلوة الصغيرة التي لا يجامع مثلها والزوج اذا خلا بامرأته ومعها صبي لا يعقل لا يمنع صحة الخلوة وان كان صبيا يعقل بان أمكنه ان يعبر عما يكون بينهما لا تصح الخلوة من غير فصل والمجنون كالصبي وذكر في بعض المواضع لو كان معهما مجنون او مغمى عليه لا تصح الخلوة من غير فصل قال محمد رحمه الله تعالى في الجامع امرأة الصبي اذا وجدت الصبي مجبوبا فالقاضي يفرق بينهما بخصومتهما ولا ينظر بلوغ الصبي بخلاف ما اذا وجدت امرأة الصبي

الكفيل مالا مقدرا بسبب الكفالة المطلقة فيقر الكفيل بالكفالة وينكر دينه فيبرهن المدعى بدينه على الغائب فيحكم القاضي على الكفيل بما ادعاه عليه باقراره بكفالته ثم يبرئ المدعى الكفيل فيثبت الدين على الغائب لانتصاب الكفيل خصما عنه اذا المدعى على الحاضر لا يثبت الا بثبوت الدين على الغائب ففي مثله يصير الحاضر خصما عن الغائب وهذا لو كانت الكفالة بكل ماله على الغائب اما اذا لم تكن بان ادعى ان له على فلان الغائب كذا وهذا الحاضر كفيل به فبرهن فحكم القاضي على الكفيل لم يكن ذلك حكما على الغائب الا اذا ادعى الكفالة بامر الغائب اما لو كفل بكل ماله على الغائب فالحكم على الكفيل بمال معين حكم على الغائب سواء ادعى الكفالة بامر أولا وقد مر في أول الفصل شئ منه كذا (ذص) وذكرها في (ج) وقال الحوالة فيه كالكفالة وقال وهذا لو كانت الخصومة في الحوالة والكفالة بين الطالب والكفيل أما لو كانت بين الكفيل والمكفول عنه بان قال الكفيل لمن كفل عنه كفلت لفلان بدينك بامرك واديت ولي الرجوع عليك أو قال المحتال عليه للمحيل احتلت عنك بامرك وأديت ولي الرجوع عليك فبرهن يحكم عليه بضمان وعلى الغائب بقبض حقه وكذا لو أقر بالامر وأنكر الاداء فبرهن فحكم عليه كان حكما على الغائب ولا يلتفت الى انكاره بعده (ص) كفل بامره لفلان بما لزمه له أو نضى به له عليه أو ذاب له عليه فغاب الآمر فبرهن المكفول له ان له على الغائب الفا وقال للقاضي اقض به على الغائب حتى يلزم الكفيل لا يحكم حتى يحضر الغائب بخلاف ما لو كفل بكل ماله عليه فبرهن الطالب أن له عليه ألفا يقبل ولو كان المكفول عنه غائبا ثم في الفصل الاول وهو ما كفل بما لزم أو قضى له به أو ذاب لو اقر الكفيل بدين على المكفول عنه وأبى ان يدفع مخافة ان يجحد الغائب لم يجبر (ذ) قال له لك على فلان الف درهم وانا كفيل به لك يجب المال عليه لا على فلان (حيلة اثبات الحرمة على الغائب) اذا حرمها عند شهود فغاب وأرادت ان تتزوج بآخر ولا يمكنها الا بعد اثبات الحرمة على الزوج في مجلس القضاء لكون النكاح معروفا ولا يمكنها احضاره لبعد المسافة ففيه حيلتان احداهما بطريق دعوى كفالة المهر

(قوله أما لو كانت بين الكفيل الخ) أقول او وكيل الكفيل وهي واقعة الفتوى (قوله ففيه حيلتان احداهما الى آخره) أقول وسيأتي في الفصل العشرين في دعوى النكاح ادعى نكاحها وقال ان زوجك طلقك وأنا تزوجتك فانكرت الطلاق فبرهن المدعي على طلاق الاول لا يقبل لئلا يحكم على الغائب فلو حضر وبرهن على طلاقه يقبل ثم ينظر لو برهن على التزوج بعد مضي العدة يثبت النكاح اهـ وفي البزازية خلافه قال فيها ادعى عليها ان زوجها الغائب طلقها وانقضت عدتها وتزوجها فاقرت بزوجية الغائب وأنكرت طلاقه فبرهن عليها بالطلاق يقضى بانها زوجة الحاضر ولا يحتاج الى اعادة البينة اذا حضر الغائب اهـ وهو مبني على ما ذكر من ان الشرط كالسبب وقد علم ضعفه

فرق القاضي بين الصبي وبين امرأته فهذه فرقة وهل بطلاق أو غير طلاق اختلف المشايخ فيها قال بعضهم هي فرقة بغير طلاق بمنزلة الفرقة بخيار البلوغ وبعضهم قال هي فرقة بطلاق لان سبب الفرقة بالطلاق قد تحقق ولا حاجة في الايقاع الى عبارة الصبي لان القاضي هو الذي يوقعه وصار هذا كصبي ملك قريبه فانه يعتق عليه وان لم يكن الصبي من أهل العتق الا ان القاضي لا يفرق بينهما ما لم يكن عنه خصم حاضر فان كان للصغير اب أو وصي كان خصما عن الصغير في ذلك كما كان خصما في جميع ما للصبي وعليه وان لم يكن له أب ولا وصي فالجد أو وصيه خصم فيه فان لم يكن له جد ولا وصيه فالقاضي ينصب عليه خصما فان جاء الخصم بحجة تبطل حق المرأة من بينة يقيمها على رضاها بهذا العيب أو علمها بهذا العيب وقت النكاح لم يفرق بينهما وان لم يكن للخصم بينة وطلب يمين المرأة تحلف المرأة فان نكلت لم يفرق بينهما وان حلفت يفرق بينهما هذه الجملة في الذخيرة وفي فتاوى القاضي ظهير الدين رحمه الله قلت ونظير هذا ما ذكره القاضي

على حاضر وقد مرت في اوائل هذا الفصل وحيلة أخرى في اثبات هذه الحرمة أن تدعى على آخر ضمان نفقة العدة معلقا بوقوع الفرقة وتدعى وقوع الفرقة وتطالبه بالاداء وتبرهن على ما ذكر ويحكم بالفرقة والضمان قال هذان الوجهان قلما يوجدان في تصانيف المتقدمين ولكنه ينبغي للقاضي ان يحتاط في سماع مثل هذه الدعوى نظرا للغائب ولانه ولو صح في الظاهر لكن للشناعة فيه مجال لو حضر الغائب اقول يرد في هذه الحيلة ما ورد في الحيلة الاولى من النظر (صذ) أورد ذلك النظر فيها أيضا ثم قال ولكن مع هذا لو حكم بالحرمة نفذ حكمه لاختلاف المشايخ فيه و (بزمز) جعلا الحاضر خصما عن الغائب في مثله ومر قبل (حيلة اثبات العتق على الغائب) وقد مرت في هذا الفصل (حيلة اثبات الرهن على الغائب) ذكر في (جف) ان المرتهن لو اراد ان يحكم به القاضي يقيم رجلا يدعي رقبة الرهن فيبرهن ذو اليد انه رهن عنده فيحكم به القاضي وذكر في (ذ) ان فيه روايتين لا تقبل البينة في رواية اذ فيه حكم على الغائب وتقبل في رواية لانه لما رهن عنده فقد استحفظه فاذا تعذر عليه الحفظ الا باثبات الملك للراهن صار خصما في ذلك كما في الوديعة ونحوها (مى) برهن انه ارتهنه من فلان الغائب وقبضه ثم أعاره اياه وبرهن ذو اليد انه شراه ممن يزعم المرتهن انه رهنه تقبل بينة المرتهن فيأخذه ولو قال المشتري انا انقض البيع لا ينقض القاضي حتى يحضر الغائب وكذا لو ادعى الاستئجار مكان الرهن ولو برهن انه شراه من فلان قبل شراء ذي اليد فانه خصم يحكم له به وينتقض البيع الثاني فلو لم يشهد شهوده على قبض البائع الثمن فالقاضي يأخذ منه ثمنه ويكون عنده للبائع ويسلم المبيع اليه (محم) غاب الراهن فبرهن المرتهن انه ارتهنه من قبل فلان وان هذا غصبه مني او اعرته أو اجرته منه يدفع اليه (التصرف في أموال الغائب والمفقود) (جن) قضى بالبينة فغاب المقضي عليه وله مال عند الناس لا يدفع الى المقضي له حتى يحضر الغائب الا في نفقة المرأة والاولاد الصغار والوالدين كذا عن م رح (ص) وكذا لو مات وله ورثة غيب ومال في المصر بيد المقرين به للمقضي عليه فالقاضي لا يدفع شيأ منه حتى يحضر ورثته او يحضر المقضي عليه لو غائبا قال ما ذكر هنا يخالف ما ذكر في الاصل ان القاضي يقضي بنفقة لامرأة الغائب في ماله لو كان مودع الغائب مقرا بنكاح ووديعة فيحتاج الى الفرق وفي طريقة (بز) قال للقاضي هذه الدابة وديعة او لقطة او هذا القن آبق رددته من مسيرة سفر والمالك غائب فرني بالانفاق لارجع عليه فالقاضي يطلب البينة فلو أقامها حكم بالنفقة على الغائب وكذا امرأة الغائب فان القاضي يكلفها

(قوله وكذا امرأة الغائب الخ) أقول (شمقع) اذا اعتدت زوجة المفقود بعد انقطاع أقرانه أو بعد مضي مدة على قول الآخرين فلها ان تتزوج قبل القضاء (ث) اذا بلغت المرأة مدة الاياس فانها تعتد بالاشهر ولا يحتاج فيه الى القضاء (ط) فقدت الامة مولاها ولا تجد نفقة وخيف عليها الفاحشة فللقاضي ان يؤاجرها من امرأة ثقة وليس له تزويجها كذا في القنية

فادركت قبل ادراك زوجها فاختارت الفرقة ورفعت أمرها الى القاضي لا ينتظر كبر الزوج وكان للقاضي ان يفرق بينهما غير انه ان كان له والد او وصي احضره وامره بان ياتي بالحجة للصغير ان كان له حجة والا فرق بينهما بحضرة وليه هذا اذا كان زوجها صبيا فان ادركت الصغيرة وزوجها كبير غائب وقد زوجها غير الاب والجد واختارت نفسها هل يفرق القاضي بينهما حال غيبة الزوج أشار في الجامع الى انه لا يفرق بينهما ما لم يكن عنه خصم او وكيل لانه قضاء على الغائب بالفرقة ولو كانت المرأة صغيرة زوجها أبوها ووجدت زوجها مجبوبا لا يفرق القاضي بينهما بخصومة الاب حتى تبلغ لاحتمال انها ترضى بعد البلوغ وبمثله لو ورث الصغير عبدا قد اشتراه مورثه واطلع وليه على عيب كان عند البائع كان للولي ان يخاصم البائع في العيب ولا ينتظر بلوغه وكذلك اذا كان للصغير قصاص فللولي ان يستوفيه للحال وكذلك اذا كان للصغير شفعة فللولي ان يأخذها للحال ولا ينتظر بلوغه وان كان احتمال الرضى بعد البلوغ ثابتا في هذه الفصول والفرق ان الفرقة انما تستحق لفوات حقها في قضاء وطرها وهي في صغرها بمعزل من قضاء وطرها بخلاف الفصول الاخر لان الحق ثابت في الحال والصغير يتضرر بتأخير الحق

اقامة

اقامة البينة على النكاح وعلى ان للزوج مال وديعة عند حاضر فلو اقامت فرض لها
النفقة وكذا فى بيده فبرهن آخر انه شراه من فلان الغائب يحكم بالملك للحاضر وبالشراء
على الغائب حتى لو حضر لا يلتفت الى انكاره وقد مر غير مرة اقول ينبغى ان يحمل هذا
على ان ذا اليد يدعيه لنفسه اما لو ادعى انه وديعة او غصب او نحوه وبرهن تندفع
الخصومة عنه وهذا قد مر غير مرة فلا ينصب خصما وقوله وقد مر غير مرة يؤيد ما قلت اذ
المذكور هذا الا المطلق (جص) باع دابة ولا يوقف على المشترى فلها ثم كان ياذن له فى
بيعها فيأخذ ثمنه من نفقته لو من حفظه ولو اذن له ان يؤاجرها ويعلفها من اجرها جاز
(فش) للقاضى ولاية ايداع مال غائب ومفقود (خه) للقاضى اقراض مال الغائب وله
بيع منقوله لو خيف تلفه ولم يعلم مكان الغائب لا لو علم اذ يمكنه ان يبعث اليه اذا خاف
التلف فيمكنه حفظ العين والمالية جميعا (فص) واحاله الى (من) الامة المغصوبة لو كان
مالكها غائبا فالقاضى لا يبيعها انما يبيع مال المفقود (من) سئل نجم الدين عن أمير
وهب أمة من خادمه فاخبرته انها التاجر قتل فى عبر فاخذت وتداولتها الايدى حتى
وقعت بيد هذا الامير والموهوب له الآن لا يجد ورثة القتيل ويعلم انه لو خلاها ضاعت
ولو أمسكها يخاف الفتنة هل للقاضى بيعها من ذى اليد نيابة عن الغائب حتى لو ظهر
المالك كان له على ذى اليد ثمنها قال نعم له ذلك (مفع) القاضى لا يملك تزويج أمة
الغائب والمجنون وقنهما وله ان يكاتبهما او يبيعهما (فد) لا يملك تزويج امة الغائب
وان لم يكن له مال وفيه للقاضى بيع قن المفقود وأمته لا لو كان المالك غائبا غير مفقود
(فن) المفلس المحبوس بسبب الدين يملك ايثار بعض الغرماء على البعض الا اذا غاب
غيبة منقطعة فحينئذ يقسم القاضى ماله بينهم بالحصة وهذه المسئلة دليل على ان للقاضى
أن يقضى دين الغائب (ضك) حبس المديون وغاب الطالب فقال المديون أنا
أؤدى المال فالقاضى ان شاء أخذه ووضعه عند عدل وان شاء أخذ منه كفيلا ثقة

(قوله للقاضى ولاية ايداع مال غائب الخ) أقول وفى الخانية من كتاب الدعوى والبينات
فى فصل لمن يجوز قضاء القاضى له ومن لا يجوز ما نصه ومن هذا الجنس مسئلة ذكرها
فى اجارات الاصل فى باب اجارة الدواب وللقاضى ان يبعث مال الغائب الى الغائب
اذا خاف الهلاك وله ان يأخذ مال اليتيم من والده ان كان الوالد مسرفا مبذرا ويضعه
على يد عدل الى أن يبلغ اليتيم اه (قوله وله بيع منقوله) اقول تقييده بالمنقول ربما
يفيد انه لا يجوز له ذلك فى العقار لكن فى القنية بعد ان علم بعلامة (قع عك) وللقاضى
بيع عبد المفقود وارضه اذا كان ينتقص بمضى الايام (ط) ما خيف عليه الفساد من مال
المفقود فللقاضى بيعه لانه أقرب الى الحفظ وفى جامع الكرخى للقاضى بيع مال المفقود
والايسر من المتاع والرقيق والعقار اذا خاف عليها الفساد وليس له أن يبيعها لمكان
نفقة عيالهما ومتى باعها لخوف الضياع فصارت دراهم أو دنانير يعطى النفقة منها
بطريقه (قوله للقاضى ان يقضى دين الغائب) اقول قد تقدم ما يخالفه تامل

الى زمان البلوغ فيقوم الولى مقامه فى استيفائه اذ الولاية لاتثبت الا بهذا الفرض والله أعلم وفى فتاوى القاضى الامام فخر الدين غلام ابن اربع عشرة سنة اذا لم يصل الى امرأته وله امرأة أخرى يجامعها او يجامع الجارية كان للمرأة ان تخاصمه ويؤجل سنة وذكر ايضا فى فصل تكرر المهر رجل تزوج صغيرة زوجها وليها ودخل بها ثم بلغت فاختارت نفسها ففرق بينهما ثم تزوجها فى العدة ثم طلقها قبل الدخول بها فعليه مهر كامل عند أبى حنيفة وابى يوسف رحمهما الله وعليها عدة مستقبلة وعلى هذا رجل تزوج صغيرة ودخل بها ثم طلقها تطليقة بائنة ثم تزوجها فى العدة فبلغت واختارت نفسها وفرق بينهما كان عليه مهر كامل وعليها عدة مستقبلة وذكر فى هذا الفصل أيضا غلام ابن اربع عشرة سنة جامع امرأة وهى نائمة لا تدرى فان كانت ثيبا ليس عليه حد ولا عقر وان كانت بكرا وافتضها عليه مهرها وكذا المجنون وفى باب نكاح أهل الذمة من المبسوط الصبية اذا زوجت من صبى من اهل الذمة زوجهما وليهما يجوز النكاح ويثبت لهما الخيار اذا بلغا اذا كان المزوج غير الاب والجد عند ابى حنيفة ومحمد رحمهما الله كما فى حق المسلمين وذكر فى هذا الباب أيضا اذا عقد النكاح على صبيين من اهل الذمة زوجهما وليهما فأسلم أحدهما وهو

بنفسه وهذا يدل على ان للقاضي ولاية قبض دون الغائب من مديونه (عده) الوديعة لو كانت شيأ من الصوف ورب ها غائب وخيف فساده ايرفع الى القاضي ليبيعها وذكر (مح) في (بق) للقاضي ولاية بيع مال الغائب وفيه لو كان المديون غائبا لا يبيع القاضي عروضه بدينه عند ح رحمه الله وقالا يبيعها وأما العقار فلا يبيعه عند ح رحمه الله وكذا قولهما في الظاهر وعنهما ان له بيعه كعروضه وعلى هذا الخلاف بيع عروضه في نفقة امرأته وفي العقار عنهما روايتان (غر) مات ولا يعلم له وارث فباع القاضي داره جاز ولو علم بموضع الوارث جاز ويكون خطأ الاترى انه لو باع الآبق يجوز وفيه له بيع منقول المفقود ولا ينبغي له ان يبيع عقاره ولو باع جاز والوصي لو باع عقار الكبير الغائب لم يجز (مع) السلطان اذا ظفر بعبد آبق فهو بالخيار ان شاء أمسكه وأنفق عليه من بيت المال فيكون دينا على صاحبه أو في ثمنه وان شاء باعه والاولى أن لا يعجل ببيعه فان طال امساكه فحينئذ يبيعه ولا يؤجره بخلاف الضال حيث يؤجره لان اجارة العبد الآبق تعريض له على الاباق بخلاف الضال (قنية) للقاضي بيع مال المفقود والاسير من المتاع والرقيق والعقار اذا خيف عليها الفساد وليس له بيعها للنفقة عيالهما ومتى باعها لخوف الضياع فصارت دراهم أودنانير يعطى النفقة منها بطريقه وفيه لا يبيعها للنفقة وان فعل نفذ ولو باعها لقضاء دينه جاز وكذا لو علم حياته لكنه لا يرجع منذ سنين (مخ) لا يقضي على المفقود بدين لغريمه (صر) ليس للقاضي ان يقضي في مال المفقود ولا عليه بشئ من أحكام الموتى حتى يبرهن على موته (من) لو للمفقود نصيب في دار مقسومة على حدة لا ينبغي لاحد ان يتصرف فيه بلا اذن القاضي وللقاضي ان يؤاجره لو خيف ان يخرب لو لم يسكنه احد و يحفظ اجرته للمفقود وقاضي قسمتي نصيب كرد تا ملك غائبي را بقباله وهذا هل يجوز أجاب بعض مشايخ زماننا انه يجوز مطلقا وينبغي ان يجوز لو كانت الغيبة منقطعة (فتم) سئل (شين) عمن غصب شيأ للغائب هل للقاضي قبضه منه أجاب له ذلك ولو كان هذا في ملك المفقود فله الاخذ بالطريق الاولى فانه ذكر في (بق) ان للقاضي بسوطة يد في مال المفقود ما ليس له في مال الغائب وذكر (شخ) في (سك) القاضي لو أخذ وديعة المفقود ممن هي بيده ووضعها عند ثقة لا باس به (فتم) سئل مولانا عن مواش لهما فغاب أحدهما فدفع الشريك الآخر كلها الى الراعي فهلكت هل يضمن نصيب شريكه

(قوله مواش لهما فغاب أحدهما فدفع الشريك الآخر كلها الخ) أقول الوجه في ذلك انه لما تركها في يد شريكه صار شريكه مودعاله وللمودع الحفظ بيد اجيره وأما لو تركها في الصحراء لا يصير مودعاله فيحتاج الى الرفع الى القاضي لينصب قيما وفيه ايماء الى انه لو حفظها بنفسه من غير رفع في صورة الترك في الصحراء يضمن حصة شريكه لانه وضع يده على ملك الغير بغير اذنه فيكون ضامنا فافهم ذلك تستخرج منه أحكاما كثيرة في المشترك والله تعالى أعلم

الاسلام يعرض عليه الاسلام فان أسلم يترك ان على النكاح وان لم يسلم يفرق بينهما وذكر أبو زيد في الاسرار في مسئلة تزوج غير الاب والجد ان امرأة المجنون اذا اسلمت وهما كافران يعرض الاسلام على ابي المجنون فان أسلم والا يفرق بينهما وامرأة الصبي الذي لا يعقل اذا اسلمت لا يعرض الاسلام على ابي الصبي لان لصباه غاية وذكر فخر الاسلام البزدوي رحمه الله في باب الامور المعترضة من أصول الفقه ان اسلام المجنون لا يصح واسلام المعتوه العاقل والصبي العاقل يصح ولو أسلمت امرأة المجنون يعرض الاسلام على وليه ويصير مسلما تبعا لابويه وكذا يصير مرتدا تبعا لهما ثم قال رحمه الله والصغير في أول حاله مثل المجنون يعني اذا كان عديم العقل والتمييز فاما اذا عقل فهو والمعتوه سواء غير ان بين المجنون والصغير فرقا وهو ان في المجنون اذا أسلمت امرأته يعرض الاسلام على أبيه أو أمه في الحال ولا يؤخر وفي الصغير يؤخر لانه محدود وجب تأخيره الى غاية العقل والمعتوه كالصبي العاقل وفي فتاوى القاضي ظهير الدين مسلم تزوج صبية لها ابوان مسلمان فارتدا ولم تبن الصغيرة من زوجها وان لحقا بدار الحرب بانت لانقطاع حكم الدار ولو مات أحد الابوين

أجاب انه يضمن اذ يمكنه حفظها بيد أجيره فلا يصير مودعا غيره ولو تركها الشريك الغائب في الصحراء ولم يتركها بيده يمكنه ان يرفع الامر الى القاضي فينصب قيما يحفظ كذا أجاب وهذا تنصيص منه على ان للقاضي نصب قيم ليحفظ مال الغائب (قت) رجل مات في البادية فلصاحبه أن يبيع حماره ومتاعه ويحمل الثمن الى أهله (عده) للقاضي أن ينصب عن المفقود وصيا لطلب ديونه من غرمائه ولا ينصب عن الغائب (بق) ادعوا حقوقا على ميت ووارثه غائب غيبة منقطعة يجوز نصب الوصي عنده اذ الغيبة المنقطعة كموت فلم يجز في غير المنقطعة ولو نصب القاضي قيما في مال الغائب غيبة منقطعة هل له الخصومة في ديونه قيل نعم وقيل لا (قت) مات الغريم وأوصى الى رجل فجاء رجل يدعي دينا على الميت والوصي غائب ينصب القاضي خصما عن الميت ليخاصم الغريم ليصل الى حقه (فشل) للقاضي نصب الوصي لو كان الوارث غائبا ويكتب في نسخة الوصاية انه جعله وصيا ووارثه غائب مدة السفر (فنم) زوج الميتة قال للقاضي انها أبرأتني من مهرها او وهبته لي وان الورثة غيب فانصب قيما لا برهن فنصب وبرهن وحكم به جاز في الغيبة المنقطعة لا في غيرها (فر) المدعي ابرأ المدعى عليه عند القاضي أو برهن عليه المدعى عليه بحضرة المدعي فغاب المدعي فطلب المدعى عليه من القاضي كتابا بالبراءة كما سمع فانه يجيبه ويكتب (حر) غاب البائع فوجد المشتري عيبا فاثبت عند القاضي الشراء والعيب فوضعه القاضي عند امين فهلك في يده وحضر البائع ليس للمشتري ان ياخذ الثمن منه لانه هلك على المشتري لان أخذ القاضي لم يكن قبولا للمبيع لانه لو فعل ذلك كان حكما على الغائب بل كان دفعا له عند أمين القاضي حتى اذا أحضر البائع وطلب المشتري الرد رده عليه وانما لم يترك في يد المشتري لئلا يقع من المشتري فيه ما يمنع الرد فكان هلاكه في يد أمين القاضي هلاكا على المشتري (شي) هذا ولم يقض عليه بالرد وأما لو قضى بالرد على البائع حال غيبته فانه يهلك عليه لانه حكم على الغائب

(قوله ولو تركها الخ) أقول اشار به الى أنه يبرأ بدفعها الاجيره لما تقرر في المودع ان له الدفع لاجير المودع مسانهة ومشاهرة فهو مودع اذا تركها الشريك في يده واذا لم يتركها في يده فليس مودعا له فيضمن حصة الغائب بوضع يده عليها بغير اذن القاضي فطريق خلاصه رفع الامر الى القاضي لينصب قيما وشمل ذلك نفس الشريك فله اقامته ولا ضمان عليه بعده فافهم والله تعالى أعلم (قوله رجل مات الخ) اقول في التاترخانية وفي التجنيس للناصري واذا مات المفقود بالبادية فلصاحبه الخ وما هنا أولى لشموله المفقود وغيره (قوله للقاضي أن ينصب عن المفقود وصيا الخ) أقول وفي البحر نقلا عن بعض الفتاوى وينصب وصيا عن المفقود لحفظ حقوقه ولا ينصب عن الغائب اه فقد اختلف النقل في نصب الوصي عن الغائب ويمكن أن يحمل كلام النافي على ما اذا كان مكانه معروفا ولم تكن غيبته منقطعة وعلى ما لم تدع اليه الضرورة وسياتي ما يؤيده وقد تقدم ما يزيده أيضا

و دارنا مسلما او مرتدا ثم ارتد الآخر ولحق بدار الحرب لم تبن من زوجها وكذلك صبية نصرانية تحت مسلم تمجس أبوها وبقيت الام نصرانية لم تبن من زوجها ولو تمجس أبواها بانت ولا مهر لها ولو تزوج مسلم صغيرة مسلمة فبلغت ولم تصف الاسلام بانت وكذلك ان تزوج نصرانية فبلغت ولم تعرف النصرانية ولا دينا لا مهر لها وينبغي للرجل اذا زفت اليه امرأته ان لا يغشاها حتى يسالها عن الاسلام فان وصفت او وصف فلو علمت والا بانت والسبيل في ذلك ان يصف هو بنفسه ثم يقول لها هل أنت على هذا وذكر شيخ الاسلام المعروف بخواهرزاده رحمه الله انها اذا بلغت عاقلة ولم تعرف الاسلام ولم تصفه انها تكون مرتدة وتبين من زوجها ولم يذكر محمد رحمه الله انها اذا بلغت وعرفت الاسلام وعقلته ولم تصف بان قالت أنا أعقل الاسلام وأقدر على الوصف ولا أصف انها هل تبين من زوجها ويجب ان تبين بلا خلاف بين المشايخ لانها تركت ما جعل ركنا للاسلام من غير عذر وهو الاقرار باللسان وهو قول أبي حنيفة رحمه الله اذ المذهب عنده ان الايمان اقرار باللسان وتصديق بالقلب اما اذا قالت أنا أعقل الاسلام ولكن لا اقدر على الوصف هل تبين من زوجها لم يذكر محمد في الكتاب واختلف المشايخ منهم من قال بانها تبين من زوجها

وهو ينفذ فى أظهر الروايتين من أصحابنا (من). استفتى (حرشخ) شافعى مذهب بامر قاضى حكم كرد على الغائب بتلقين فقيه حنفى مذهب بتقليد كرد ست اين حكم درست بود يانى قالا درست بى بود وأما قوله أ كر قاضى ديكر اين حكم را نصا كند بعده معلوم شود ش كه شافعى مذهب بتقليد كرده است تواند انضا كردن باجتهاد خود قالا درست بى بود انضا ئدى وأما قوله ذمى نصب كرده أند تا املاك غائب را فرد شد و نام أو دزد مستحق اين قيم ملكى را دعوى كرد درست بى بود تا خصم حاضرى شهود والله أعلم أقول حكم شافعى مذهب بامر قاض بتقليد حنفى ينبغى أن يكون فيه اختلاف اذ غايته أن يكون كأن الحنفى حكم بخلاف رأيه وفيه اختلاف على مامر

ﷻ(الفصل السادس فى بيان أنواع الدعاوى وشرائط صحتها وبيان ما يسمع منها وما لا يسمع)ﷻ

اعلم ان الدعوى لا تخلوا اما ان تقع فى دين أو عين فلو وقعت فى عين فلا تخلوا اما أن تكون عقارا أو منقولا والمنقول اما هالك أو قائم والمنقول القائم ان أمكن احضاره مجلس الحكم فالقاضى لا يسمع الدعوى ولا الشهادة الا بعد احضار المدعى مجلس الحكم ليشير اليه المدعى والشهود ولتنقطع الشركة بين المدعى و بين غيره (فش) وفى دعوى احضار المدعى مجلس الحكم لابد أن يقول فواجب عليه احضاره مجلس الحكم لاقيم البينة عليه ان كان جاحدا ولابد من ذكر هذه اللفظة فى الدعوى لان ذا اليد لو كان مقرا لا يلزمه الاحضار لانه يأخذ من المقر والامر بالاحضار انما يصح لو منكرا أما لو كان وديعة عنده لا يصح الامر باحضاره اذ الواجب فيها التخلية لا نقلها فلو أنكر ذو اليد الاحضار يكون محقا ادعى عينا فى يده وأراد احضاره مجلس الحكم فانكر المدعى عليه كونه فى يده فبرهن المدعى انه كان بيد المدعى عليه قبل هذا التاريخ بسنة هل تقبل ويجبر المدعى عليه على احضاره بهذه البينة أم لا كانت واقعة الفتوى و ينبغى ان تقبل اذ ثبت يده فى الزمان الماضى ولم يثبت خروجه من يده فيبقى ولا يزول بشك قال (مح) ومن النقلى ما لا يمكن احضاره عند القاضى كصبرة بر وقطيع غنم فالقاضى مخير فيه حضر ذلك الموضع أو بعث خليفة لو مأذونا بالاستخلاف وهو نظير ما اذا وقع الدعوى فى جمل ولا يسع باب مجلس القاضى فانه يخرج الى بابه أو يامر نائبه حتى يخرج ليشير اليه الشهود بحضرته (فى) لو تعذر نقله كرحى فالحاكم مخير حضر أو بعث أمينا وذكر (فظ) هذا انما يستقيم لو كان العين المدعى فى المصر أما لو كان خارج المصر كيف يحكم والمصر شرط لجواز القضاء فى ظاهر الرواية فطريقه ان يبعث واحدا من أعوانه ليسمع الدعوى والبينة ويقضى ثم بعد ذلك يمضى حكمه (فش) المدعى لو له حمل ومؤنة لم يجبر المدعى عليه على احضاره وتفسير الحمل والمؤنة كونه بحال يحمل الى مجلس

ﷻ(الفصل السادس فى بيان أنواع الدعاوى وشرائط صحتها و بيان ما يسمع منها وما لا يسمع)ﷻ

وقال بعضهم لا تبين من زوجها لانا اجمعنا على ان السكران اذا اجرى كلمة الكفر على لسانه فانه لا يحكم بردته استحسانا واعتبر السكر عذرا وان كان معصية فكذا العجز عن الوصف وذكر السيد الامام أبو شجاع رحمه الله فى أصول الفقه الاسلام نوعان ظاهر وهو بالميلاد من المسلمين والنشو بينهم على طريقتهم شهادة وعبادة وباطن لا يوقف عليه الا باستيصاف الصانع جل ذكره فاذا وصفه بجميع صفاته التى لابد من وجودها للالوهية عن علم كان مسلما على الحقيقة فان لم يعلم شيأ منها فهو كافر قال محمد بن الحسن رحمه الله فى المرأة اذا بلغت فاستوصفت فلم تصف انها تبين من زوجها وان كنا حكمنا بصحة نكاحها بناء على ظاهر الاسلام وكذلك من آمن برسالة محمد عليه السلام ثم لم يعرفه ولم يدر أى محمد هو فانه لا يكون مؤمنا وذكر الكشانى فى باب حمل الجنائز من الجامع الصغير فى أثناء المسئلة من قال لا اله الا الله ولا يعلم صفة الاسلام لا يكون مسلما حتى يصف الاسلام وكيفية صفة الاسلام كذا ذكرها فى آخر سير هذا الكتاب اذا بلغ الصبى عاقلا ولم يصف الاسلام يكون مرتدا ولا يقتل كالمكره على الاسلام اذا أسلم ثم ارتد تصح ردته ولا يقتل فى

ﷺ طلاق فتاوى قاضى خان فى فصل الفرقة بين الزوجين بملك أحدهما صاحبه وبالكفر

القاضي باحضاره لاجل انا نعلم ان ماله حمل ومؤنة وذكر بعده بورقتين ان ما لا يمكن رفعه بيد واحدة فهو مما له حمل ومؤنة (جخ) قيل ما يحتاج في نقله الى المؤنة كبر وشعير فهو مما له حمل ومؤنة لا ما لا يحتاج في نقله الى المؤنة كمسك وزعفران قليل وقيل ما اختلف سعره في البلدان فهو مما له حمل ومؤنة لا ما اتفق اقول هذا لا يستقيم في التراب ونحوه لانه مما له حمل ومؤنة بلا شك مع ان سعره متفق في البلدان (فش) ادعى مائة قفيز بر او كذا منا من قطن او وقرا من حطب وقال فامره باحضاره لا يؤمر باحضاره اذ الجبر لا يجرى فيما له حمل ومؤنة ولكن يرسل اليه وانائبه ليرى ثم يحكم ثمة هذا في القائم فلو كان العين هالكا وهذا في الحقيقة دعوى الدين فيشترط فيه بيان القدر والجنس والنوع والصفة كسائر الديون ولو ادعى قيمة دابة مستهلكة هل يحتاج الى ذكر الانوثة والذكورة اختلف فيه المشايخ قيل لا بد منه ومن بيان السن وهذا على اصل ح رح مستقيم لان عنده الحكم بقيمة الهالك بناء على الحكم بملك الهالك لبقاء حق المالك عنده في الهالك فانه قال يصح الصلح عن الهالك على اكثر من قيمته فلو لم يكن الهالك ملكه لم يجز هذا الصلح لانه حينئذ تجب له القيمة وهو دين في الذمة والصلح عن الدين على اكثر من جنسه لم يجز واذا كان الحكم بالقيمة بناء على الحكم بملك الهالك لا بد من بيان الهالك في الدعوى والشهادة ليعلم الحاكم بماذا يحكم وهذا القائل يقول مع ذكر الانوثة والذكورة لا بد من ذكر النوع بان يقول فرس او حمار ونحوه ولا يكتفى بذكر اسم الدابة لانها مجهولة فالحاصل ان ظاهر مذهب ح رح ان حق المالك قائم في الهالك وينتقل الى القيمة بقبضها او بحكم القاضي وظاهر مذهبهما ان حق المالك ينقطع بنفس الهلاك وقد ذكر في (ضك) خلاف ذلك و(ض) ابى ذكر الانوثة والذكورة اذ الفرض في دعوى المالك قيمته والمدعى والشهود يستغنون عن ذلك ببيان القيمة الا يرى ان من ادعى على آخر مالا وشهد له به فسالهما القاضي السبب فقالا استهلك دابة فالقاضي يقبل ذلك منهما المار (فقط) ادعى اعيانا مختلفة الجنس والنوع والصفة وذكر قيمة الكل جملة ولم يذكر قيمة كل عين على حدة اختلف فيه المشايخ قيل لا بد من التفصيل وقيل يكتفى بالاجمال وهو الصحيح اذ المدعى لو ادعى غصب هذه الاعيان لا يشترط لصحة دعواه بيان القيمة فلو ادعى ان الاعيان قائمة في يده يؤمر باحضارها فيقبل البينة بحضرتها ولو قال انها هالكة وبين قيمة الكل جملة تسمع دعواه وفي (ج) لو ادعى انه غصب امته ولم يذكر قيمتها تسمع دعواه ويؤمر برد الامة ولو هالكة فالقول في قدر القيمة للغاصب فلما صح دعوى الغصب بلا بيان القيمة فلان يصح اذا بين قيمة الكل جملة اولى وقيل انما يشترط ذكر القيمة لو كانت الدعوى سرقة ليعلم ان السرقة كانت نصابا

(قوله فيشترط بيان القدر والجنس والنوع والصفة الخ) أقول سواء كان مثليا او قيميا اذ في الاول يثبت المثل في الذمة دينا وفي الثاني تثبت القيمة كذلك

وفي فتاوى القاضي الامام فخر الدين صغير وصغيرة بينهما شبهة الرضاع لا يعلم ذلك حقيقة قالوا لا باس بالنكاح بينهما هذا اذا لم يخبر بذلك انسان فان أخبر عدل ثقة يؤخذ بقوله ولا يجوز النكاح وان كان الخبر بعد النكاح وهما كبيران فالاحوط ان يفارقها روى ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه أمر بالمفارقة صبية أرضعها قوم كثير من أهل قرية أقلهم أو أكثرهم لا يدري من ارضعها واراد واحد من تلك القرية ان يتزوجها قال أبو القاسم الصفار اذا لم تظهر له علامة ولا شهد له بذلك احد كان في سعة من نكاحها رجل زنا بامرأة فولدت منه فارضعت بهذا اللبن صغيرة لا يجوز لهذا الزاني ولا لاحد من آبائه وأولاده نكاح هذه الصبية ولو وطئ امرأة بنكاح فاسد ثم تزوج صبية فارضعتها أم الموطوأة بانت الصبية لانها صارت أخت الموطوأة والموطوأة في عدته فيبطل نكاح الصبية ومن زنا بامرأة حرمت عليه أمها من الرضاعة وابنتها من الرضاعة في أجوبة الفتاوى وفي فوائد ظهير الدين المرغيناني وفي شرح الطحاوي وحليلة ابن حرام سواء كان الابن من جهة النسب او من جهة الرضاع وحليلته منكوحته وموطوأته حراما كان او حلالا وفي فتاوى قاضي خان الرضاع الطارئ على النكاح بمنزلة السابق بيانه إذا تزوج

وفي غيرها لا يشترط ولا يشترط ذكر اللون والشية في الدابة حتى لو ادعى حمارا وذكر شيته وبرهن على وفق دعواه فاحضر المدعى عليه حمارا فاتفق المدعي وشهوده ان هذا هو الذي ادعاه فنظروا فاذا بعض شياته على خلاف ما قالوا بان ذكر الشهود أنه مشقوق الاذن وهذا الحمار غير مشقوق الاذن قالوا لا يمنع هذا ان يقضى للمدعي ولا تختل به شهادتهم كذا (فقظ) وفي (عبت) ادعى قناتر كيا وبين صفاته وطلب احضاره ليبرهن فاحضر قنا خالف بعض صفاته بعض ما وصفه فقال المدعي هذا ملكي وبرهن يقبل قال وهذا الجواب مستقيم فيما لو ادعى انه ملكه فقال هذا ملكي ولم يزد عليه فتسمع دعواه ويجعل كانه ادعاه ابتداء فاما لو قال هذا هو القن الذي ادعيته اولا لا تسمع للتناقض اقول هذا يخالف ما قبله فظهر ان فيه اختلافا ولكن ينبغي ان لا يقبل لظهور الكذب وتختل به الشهادة (فش) ادعى زندنيجيا طوله كذا فبرهن انه ملكه بحضرة زندنيجي تسمع لكن يذرع فلو نقص في الذرع او زاد لا تقبل بينته لظهور كذبها والوصف في الاشارة لغو في البيع والاثمان اما في باب الشهادة اذا شهدوا بوصفه فظهر بخلاف ما شهدوا لا تقبل كما لو ادعى دابة وقال هذه الدابة التي سنها اربع سنين ملكي وشهدوا كذلك فظهر انها ازيد او انقص لا تقبل لظهور كذبهم كذا هنا اقول ذكر في او اسط فصل تحديد العقار في مسئلة الشهادة بملكية ارض عن (ذ) ان ذكر الشاهد في شهادته ما لا يحتاج اليه للحكم بالمشهود به ولا ذكره سواء فظهر ان في باب الشهادة اختلافا في الغاء الوصف وفيه ادعى حديدا وذكر ان وزنه كذا والحديد بحضر مجلس الحكم فوزن فزاد على قدر المذكور او نقص تصح الدعوى والحكم اذا وجدت الشهادة عليه اذ الوزن في المشار اليه لغو فالتفاوت لا يمنع صحة الدعوى فان قيل الوزن وصف وقد قال س الوصف لغو في البيع لا في الشهادة فبين كلاميه منافاة أقول يمكن التوفيق بان الشهود لم يظهر كذبهم هنا اذ لم يذكر انهم شهدوا بالوزن الذي ادعاه المدعي بخلاف ما مر فظهور الكذب هنا في الدعوى لا في الشهادة وثمة فيهما فلا منافاة ويمكن أن يكون في مثله روايتان فاخذ ثمة برواية وهنا برواية أخرى ويدل عليه ما نقلت آنفا عن (ذ) من ان ذكر الشاهد ما لا يحتاج اليه ولا ذكره سواء فلا اشكال غير ما قلت آنفا من أن الشهادة تختل بالكذب فينبغي أن لا تقبل (عده) لو ذكر في دعوى الارض انها تاخذ خمسة مكاييل بذرو بين حدودها وأصاب وأخطأ في البذر اختلف فيه المتاخرون وكذا لو ادعى دارا وذكر أن فيها كذا بيتا فاذا هو انقص اختلفوا فيه (خ) ادعى محدودا وذكر حدوده وأصاب وقال في تعريفه وفيه أشجار وكان خاليا عن الاشجار لا تبطل الدعوى وكذا لو ذكر مكان الاشجار حيطانا لانه غير محتاج الى ذكر الشجر ولو قال في تعريفه ليس فيه شجر ولا حائط فاذا فيه أشجار عظيمة لا يتصور حدوثها بعد الدعوى بطل دعواه ولو ادعى أرضا وحدده وقال هو عشر دبرات ارض أو عشر أجربة وكان أكثر أو أقل لا تبطل دعواه وكذا لو قال يبذر فيه خمسة مكاييل واخطأ فيه لا في تحديده لا تبطل دعواه لانه خلاف يحتمل

على زوجها لانها صارت من أمهات نسائه هكذا قرأت المسئلة في باب نكاح أهل الحرب من سير الكبير وفي الذخيرة اذا كان لرجل امرأتان وحملتا منه فارضعت كل واحدة منهما صغيرا فقد صارا اخوين لاب فان كانت احداهما انثى لا يحل النكاح بينهما وان كانا ابنتين لا يحل الجمع بينهما امرأة ولدت من زوج وأرضعت ولدها ثم يبس ثم در لها لبن بعد ذلك فارضعت صبيا كان لهذا الصبي ان يتزوج بابنة هذا الرجل من غير هذه المراة وليس هذا اللبن الفحل وكذلك اذا تزوج امراة لم تلد منه قط ثم نزل لها اللبن فان هذا اللبن من هذه المراة دون زوجها حتى لو ارضعت صبية لا تحرم على أولاد هذا الزوج من غير هذه المراة هذه الجملة من الذخيرة مادر شير برادر نسبي را بشايد خواستن وان كان لا يجوز ان يتزوج الرجل ام اخيه من النسب لان ثم انما لا يجوز لمعنى هو معدوم هنا لانها ان كانت ام اخيه لابيه وامه فهي امه وان كانت ام اخيه لاب فهي موطوءة ابيه وان كانت ام اخيه لام فهي امه اما هنا هذه اجنبية فيجوز نكاحها كذا ذكر صدر الاسلام في شرح الاصل وفيه ايضا خواهر شير دختر نسبي زا وريوا دخواستن لان هذه اخت ابنته من الرضاعة وخواهر

التوفيق وهو غير محتاج اليه ولو ادعى عينا غائبا لا يعرف مكانه بان ادعى انه غصب منه ثوبا أو قنا ولا يدرى قيامه او هلاكه فلو بين الجنس والصفة والقيمة تقبل دعواه ولو لم يبين قيمته أشار فى عامة الكتب الى انها تقبل فانه ذكر فى كتاب الرهن لو ادعى انه رهن عنده ثوبا وهو ينكر تسمع دعواه وذكر فى كتاب الغصب ادعى انه غصب منه أمة وبرهن يسمع وبعض مشايخنا قالوا انما تسمع دعواه لو ذكر القيمة وهذا هو تاويل ما ذكر فى الكتاب وقال الفقيه الاعمش رحمه الله تاويل ما ذكر فى الكتاب ان الشهود شهدوا على اقرار المدعى عليه بالغصب فثبت غصب القن باقراره فى حق الحبس والحكم جميعا وعامة المشايخ على أن هذه الدعوى والبينة تقبل ولكن فى حق الحبس واطلاق م رحمه الله فى الكتاب يدل عليه ومعنى الحبس أن يحبسه حتى يحضره ليعيد البينة على عينه فلو قال لا اقدر عليه حبس قدر ما لو قدر احضره ثم يقضى عليه بقيمته كذا (خل) قال (بز) اذا كانت المسئلة مختلفة فينبغى للقاضى أن يكلف المدعى بيان القيمة فلو كلفه ولم يبين تسمع دعواه وكتبت فى (لط) ولو لم يكن حاضرا ذكر قيمته ولو قال غصبته ولا أدرى قيمته يسمع اذ المالك قد يجهلها فيتضرر بتكليفه كذا فى (فى) ولو ادعى عقارا فلا بد من ذكر بلدة فيها المدعى ثم من ذكر المحلة ثم السكة ثم يكتب حدوده فلو كتب لزيق دار فلان أو كتب دار فلان فعندنا كلا اللفظين سواء قاله (صط) قال جماعة من أهل الشروط لا يكتب دار فلان اذ الحد يدخل فى المحدود قلنا ليس كذلك اذ الحد غاية وهى لا تدخل تحت المغيا أقول كل من القول بدخول الغاية ومن القول بعدم دخولها لا يستقيم على اطلاقه فان الغاية قد تدخل وقد لا تدخل فى هذا الباب والله أعلم بالصواب فلنعد الى المبحث فلو ذكر حدين لا يكفى فى ظاهر الرواية ولو ذكر الثلاثة كفاه ويجعل الحد الرابع بازاء الحد الثالث حتى ينتهى الى مبدأ الاول وكل جواب عرفته فى الدعوى فهو الجواب فى الشهادة ومسائل تحديد العقار تاتى فى فصل على حدة ولو ادعى كيليا يذكر جنسه كبر أو شعير ونوعه كسقية أو برية ونحوه كصيفية او خريفية او ربيعية وصفته انه جيد أو ردىء أو وسط ويذكر معها كندم سرخيه أو سبيده ويذكر قدره بكيل اذ المقدر فى البر الكيل أقول ينبغى أن يكون هذا فى المبادلة بجنسه وأما فى نحو السلم فيجوز بيانه وزنا وبه يفتى ويذكر بقفيز كذا لتفاوت القفزان ويذكر سبب الوجوب لان أحكام الديون تختلف باختلاف أسبابها فانه لو كان بسبب السلم يحتاج فيه الى بيان محل الايفاء تحرزا عن النزاع ولم يجز الاستبدال به قبل قبضه ولو كان ثمن مبيع جاز الاستبدال به قبل قبضه ولا يشترط فيه بيان محل الايفاء ولو كان من قرض لا يلزم التاجيل فيه (قش) ادعى دخنا أو ذرة وذكر انه دخن احمر نقى وسط لا بد أن يذكر انه خريفى او ربيعى ونوع يقال له جهلك فلا بد من التعيين ويذكر فى السلم بيان شرائطه من اعلام جنس رأس المال وغيره ويذكر نوعه وصفته وقدره بالوزن لو وزنيا وانتقاده فى المجلس حتى يصح عند ح رحمه الله ولو قال بسبب سلم صحيح ولم يبين شرائطه افتى (مز)

شيردختر نسبي را دوا بوذ خواستن اذا لم تكن بنتا له فهنا اولى فان الجارية اذا كانت بين اثنين جاءت بولد فادعياه ولاحد المولين بنت فتزوجها المولى الآخر فان النكاح جائز وبنت ذلك المولى تكون اختا من النسب لابنته من النسب وذكر اللامشى فى واقعاته ولا باس بان يتزوج الرجل المراة التى ارضعت ابنه لانه لا باس بذلك من النسب وكذلك لا باس بان يتزوج ابنتها المرضعة وفى النسب انما لا يجوز هذا وهو ان يتزوج اخت ابنه لا لاجل النسب بل لانها ربيبته وقد وطئ امها وذلك معدوم هنا وفيها ايضا ولو ان امراتين لاحداهما بنون وللاخرى بنات فارضعت ام البنات ابنا من الاخرى فانما تحرم بناتها على الابن الذى ارضعته بعينه دون اخوته لان اخوته مع بناتها لم يجتمعوا على ثدى واحد فلم تثبت الاخوة بينهم وبين بناتها ولو ارضعت ام البنين واحدة من بنات الاخرى حرمت تلك الابنة على بنى المرضعة لانها اخت لهم وغيرها من بناتها تحل لهم وفى فتاوى قاضى خان اذا فطم الصبى فى الحولين وتعود الصبى واكتفى بالطعام فارضع لا تثبت حرمة الرضاع وفى ظاهر الرواية اذا ارضع فى مدة الرضاع تثبت الحرمة وكما يحصل الرضاع بالمص من الثدى يحصل بالصب والسعوط والوجور ولا يحصل بالاقطار فى الاذن

بصحة الدعوى وغيره لم يفتوا بصحتها اذ للسلم شرائط كثيرة لا يقف عليها الا الخواص وفي دعوى البيع لو قال بسبب بيع صحيح يصح الدعوى وفاقا وعلى هذا في كل سبب له شرائط كثيرة لابد من عدها لصحة الدعوى عند عامة المشايخ ولا يكتفي بقوله بسبب كذا صحيح ولو لم يكن له شرائط كثيرة يكتفي بقوله بسبب كذا صحيح سئل (شين) عن كتاب قاض كتب فيه كفل عنه بامره كفالة صحيحة أ يكفي هذا أم لا قال في جنس هذه المسائل اختلاف ذكر في بعضها انه يكفي وفي بعضها انه لا يكفي كما في السلم والفقه يقتضي ذلك اذ في المسئلة المختلف في صحتها لو ذكر انها صحيحة يحتمل انه اعتقد ذلك المذهب فاللائق أن يبين ويقول كفل له عن فلان وقيل هو في المجلس أو يبين ان الكفيل والمكفول له حنفيان فيصح على مذهبهما ويذكر في القرض ان المقرض اقرضه من مال نفسه لجواز اقراضه وكالة فيكون سفيرا ومعبرا لا يملك المطالبة بالاداء ويذكر فيه أيضا قبضه وصرفه الى حاجته ليصير ذلك دينا عليه بالاجماع لان عند س رحمه الله القرض لا يصير دينا في ذمة المستقرض الا بصرفه الى حاجته (مص) لا يشترط في القرض بيان محل الايفاء ويتعين محل العقد (من) اقرضه طعاما في بلد الطعام فيه رخيص ثم التقيا في بلد الطعام فيه غال فطالبه بحقه فليس له ذلك ولكن يؤمر المطلوب حتى يوثق له كي يوفيه في بلد أقرضه فيه (قظه) اقرضه مكيلا فوقع الجلاء فانتقل اهل البلد الى بلد آخر فطالبه فيه بحقه والمستقرض تسلم في بلد القرض وقيمة البلدين مختلفة قيل يلزمه قيمة بلد القرض على قول م رحمه الله وقيل يلزمه مثل ما قبض فان لم يجد تجب قيمته أينما أخذه ادعى برا بشراء لا بسلم ففي اي مكان يطالبه أشير في (ح فقظ) الى انه يطالبه بتسليمه في مكان البيع اذ قال لو باع برا وله بر من نوع واحد في مكان واحد الا انه لم يصف البيع الى ذلك البر وقال بعت منك كذا من البر جاز البيع وان علم المشتري بمكانه يخير أخذه في ذلك المكان أو تركه فهذا اشارة الى انه ليس له مطالبته بتسليمه في غير ذلك المكان ذكر (ش) لابد في دعوى دين البر من بيان السبب فانه لو لم يسلم فله مطالبته في مكان عيناه ولو بغصب او بقرض أو ثمن مبيع يتعين مكان الغصب والقرض والبيع للايفاء (شي) وفي بيع العين هل يتعين مكان العقد للتسليم اشير الى انه يتعين لان س و م قالا في السلم يتعين مكان العقد للتسليم وقاساه على بيع العين وتاويله لو كان العين حاضرا يتعين مكان العقد للتسليم اذ في بيع العين يتعين مكان العين للتسليم ولا يتعين مكان العقد حتى لو باع في المصر برا في السواد يتعين مكان البر أقول فيما مر من التاويل بحث اذ لا يصح حينئذ قياسهما السلم على بيع العين فقياسهما يقتضي ان يتعين مكان العقد عندهما في البيع ولو كان العين غائبا والتاويل يقتضي خلافه فيلزم ان يبطل التاويل او يكون المقيس عليه خلافيا كالسلم (شي) والاجرة في الاجارة لو لها حمل ومؤنة لابد من تعيين محل الايفاء عند ح خلافا لهما وكذا الوجه لو ثمنا في البيع لابد من تعيين محل الايفاء وكذا في القسمة لو وقع في أحد النصيبين مكيل كذا (جغ) وذكر الامام جلال

يحصل بالاحتقان ومدة الرضاع عند ابي حنيفة مقدرة بثلاثين شهرا اذا ارتضع في هذه المدة تثبت الحرمة فطم على راس الحولين اولم يفطم ولو ارتضع بعد حولين ونصف لا تثبت الحرمة فطم اولم يفطم وعند ابي يوسف ومحمد والشافعي رحمهم الله وقته مقدر بحولين ان ارتضع في الحولين تثبت الحرمة فطم اولم يفطم وبعد حولين لا تثبت فطم اولم يفطم وقال زفر رحمه الله وقته بثلاث سنين واجمعوا على ان مدة الرضاع في انعقاد اجرة الرضاع على الاب مقدرة بحولين حتى ان المطلقة اذا طالبته بعد الحولين باجرة الرضاع فالى الاب ان يعطي لا يجبر ويجبر في الحولين هذه الجملة في فتاوى القاضي الامام ظهير الدين المرأة اذا كانت صغيرة فان كانت مثلها توطا وتصلح للجماع فلها النفقة وان كانت مثلها لا توطا ولا تصلح للجماع فلا نفقة لها عندنا حتى تصير الى الحالة التي تطيق الجماع سواء كانت في بيت الزوج أو في بيت الاب فرق بين نفقة الزوجة ونفقة المملوك والفرق يعرف في الذخيرة وان كانت المرأة تصلح للجماع والزوج لا يطيق فلها النفقة اذا لم تكن مانعة نفسها لان منفعة الاحتباس ههنا انما فاتت لمعنى من

الدين دعوى المثليات لا تصح الا ببيان السبب لاحتمال ان السبب هو الغصب وانه يختلف باختلاف موضع الغصب فى المطالبة (ج) يذكر فى دعوى غصب القدرى سوى الدراهم والدنانير مكان الغصب ايعلم هل له ولاية المطالبة (عده) فى دعوى الوديعة لابد من ذكر بلد الايداع سواء له حمل ومؤونة أولا وفى دعوى الغصب لو لم يكن له حمل ومؤونة لا يشترط بيان مكان الغصب وفى غصب غير المثلى واهلاكه ينبغى ان يبين قيمته يوم غصبه فى ظاهر الرواية وفى رواية يخير المالك فى أخذ قيمته يوم غصبه او يوم اهلاكه فلابد من بيان انها قيمة اى اليومين ولو ادعى ألف دينار بسبب اهلاك الاعيان لابد وان يبين قيمتها فى موضع الاهلاك وكذا لابد من بيان الاعيان فان منها ما هو مثلى ومنها ما هو قيمى ومن جنسه مسائل فى فصل التصرفات الفاسدة فى جنس القرض (دعوى الكيلى بالوزن) ادعى برا او شعيرا بامناء وبين وصفه قيل يصح وقيل لا يصح ويفتى بانه يسال المدعى عن دعواه فلو قرضا او اهلاكا لا يفتى بالصحة لانه مضمون بمثله ولو سلما او بيع عين بر فى ذمته يفتى بالصحة كذا (ذ) اقول هذا يؤيد ويوافق ما مر من قولى هذا فى المبادلة بجنسه (ظطه) ما ثبت كيله بنص لو اسلم فيه وزنا ففيه روايتان واستفتيت أئمة بخارى عمن باع مائة منّ من البر لا على وجه السلم وله بر فى ملكه هل يجوز بيع البر عينا الا بطريق السلم بالوزن أجاب ظهير الدين ان فيه اختلاف المشايخ فعلى هذا لو ادعى برا بسبب البيع منا ينبغى ان يكون فيه اختلاف المشايخ (عده) دعوى البر بوزن قيل يصح وقيل لا وفى الذرة والمج يعتبر العرف اما الاشياء الستة فالمقدر هو الكيل فى الاربعة منها وهى بر وشعير وتمر وملح وفى الذهب والفضة المقدر هو الوزن (ذ) ثم لو ادعاها مكايلة حتى صحت الدعوى بلا خلاف وأقام بينة على اقرار المدعى عليه ببر او شعير ولم يذكر الصفة فى الاقرار يأتى قريبا قبات بينته فى حق الجبر على البيان لا فى حق الجبر على الاداء ولو ادعى الدقيق بقفيز لم يجز للتفاوت لانكباسه بكبس ومتى ذكر الوزن حتى صحت دعواه لابد من ان يذكر خشك آردا وشسته ويذكر بيخته او نابيخته ويذكر انه جيدا ووسطا او ردى ولو ادعى وزنيا فانما يصح لو بين الجنس بانه ذهب او فضة فلو مضروبا يقول كذا دينارا ويذكر نوعه بخارى الضرب او نيسابورى الضرب وينبغى أن يذكر صفته انه جيد او ردى او وسط وانما يحتاج الى ذكر الصفة لو كان فى البلد نقود مختلفة لا لو فى البلد نقد واحد وعند ذكر البخارى والنيسابورى لا حاجة الى ذكر كونه أحمر ولابد من ذكر الجودة عند عامة المشايخ وذكر النسفى لو ذكر أحمر خالصا ولم يذكر الجيد كفاه وقيل يجب ذكر انه من ضرب اى وال وقيل لا ولو ذكر كذا دينارا بخاريا منتقدا يعنى سره كرده فلا حاجة الى ذكر الجيد وهو الصحيح ولو فى البلد نقود مختلفة والكل فى الرواج سواء ولا صرف للبعض على البعض اى لا فضل جاز البيع ويعطى المشترى البائع اى نقد شاء الا ان فى الدعوى لابد من تعيين أحدهما وان لم يكن الذهب مضروبا لا يذكر فى الدعوى كذا دينارا وانما يذكر كذا مثقالا ولو فى

جهة الزوج فلا يسقط حقها فى النفقة كما لو حبست نفسها من المهر ولو كانا صغيرين لا يطيقان الجماع لا نفقة لها حتى تصير المرأة الى الحالة التى تطيق الجماع لان المنع جاء لمعنى من جهتها والحاصل فى جنس هذه المسائل انه ينظر الى المرأة ان كانت لا تصلح للجماع لا نفقة لها سواء كان الزوج يطيق الجماع او لا يطيق وان كانت تصلح للجماع تستحق النفقة سواء كان الزوج يطيق الجماع اولا وعن هذا قلنا ان المجبوب اذا تزوج امرأة صغيرة لا تصلح للجماع لا يفرض لها النفقة ولو تزوج امرأة تصلح للجماع يفرض لها النفقة ولو زوج رجل ابنه وهو صغير لا يجامع مثله ولا يحبل امرأة كبيرة فجاءت بولد لم يلزمه الولد لاستحالة الاحبال من الطفل قال ولا ترد المرأة النفقة التى كان ابو الزوج ينفق عليها من ابنه لان الحبل لا يمنع وجوب النفقة حتى لو اقرت انها زنت فحبلت يكون عليه النفقة أيضا لان الحبل من الزنا ان كان يمنع من الوطئ لا يمنع من دواعى الوطء وكذلك من الوطء فيما دون الفرج وهذا كاف لوجوب النفقة قال ولو اقرت انها حين تزوجت كانت حبلى ردت نفقة ستة اشهر لانها اقرت بشيئين بفساد النكاح وانه اقرار على الزوج واقرت انه لا نفقة لها فى مدة الحبل وانه اقرار على نفسها فتصدق فى حق نفسها

البلد نقود مختلفة والكل في الرواج سواء كغطريفية وعدلية في ديارنا في الزمن الاول لم يجز البيع بلا بيانه أقول ينبغي ان يحمل هذا على ان الكل سواء في الغلبة ومختلفة في المالية والا فيجوز فقد مر قبيل هذا انه لو استوى الكل في الرواج ولا فضل للبعض على البعض جاز البيع وقال وكذا الدعوى لا تصح بلا بيانه ولو احد النقدين اروج وللآخر فضل جاز العقد وينصرف الى الاروج ويصير ذلك كالملفوظ في الدعوى فلا حاجة الى البيان الا اذا مضى زمان طويل من وقت العقد الى وقت الخصومة بحيث لا يعلم الاروج وقت العقد فحينئذ لابد من بيان الاروج وقت العقد ولو ادعى بسبب القرض والاهلاك لابد من بيان الصفة على كل حال ولو فيه غش يذكر ذلك ويقول الده تو هي او الده هشتي او نحوه (قت) ولو في البلد نقود واحدها اروج لم تصح الدعوى ما لم يبين وكذا لو اقر بعشرة دنانير حمر وفي البلد نقود حمر لم تصح ما لم يبين بخلاف البيع فانه ينصرف الى الاروج اقول ينبغي ان يصح اقراره في حق الجبر على البيان لانه أقل جهالة من اقراره بحق وهو يصح ويجبر على البيان وهذا أولى وقد مر في (ذ) قبيل هذا أن بينة الاقرار ببر بلا بيان وصفه تجوز في حق الجبر على البيان (عده) في دعوى الغطارفة والعدالى والفلوس لابد من بيان السبب بخلاف سائر الدعاوى من دعوى الاملاك والاعيان والكيلي والوزني والذهب والفضة فانه لا يحتاج الى ذكر السبب ولا فرق بين ذكره وتركه بخلاف الغطارفة والعدالى والفلوس لانه يجوز ان يكون بسبب البيع ولم يقبض الغطارفة حتى كسدت فيفسد البيع قال رحمه الله لم يشترط جلال الدين في دعوى غير الغطارفة والعدالى والفلوس بيان السبب لصحتها في هذا المختصر وذكر في موضع آخر لو ادعى على آخر قدر برا وغيره من الوزني وطالبه بالمثل لا يصح بلا بيان السبب لاحتمال ان السبب الموجب هو الغصب وانه يختلف باختلاف مكان الغصب كذا في محاضر (شي) وفي (عده) ادعى عشرة دنانير حمرا مناصفة جيدة ولم يقل رائجة يسمع وهل يشترط في دعوى الدنانير ان يقول ده دهي او ده نهي او ده هشتي قيل يشترط وكذا في النقرة وقيل لا يشترط ولو ادعى نقرة مضروبة يذكر نوعها وهو ما يضاف اليه ويذكر صفتها وقدرها أنه كذا درهما وزن سبعة اذ وزن الدراهم يختلف باختلاف البلدان والذي في ديارنا وزن سبعة وهو الذي كل عشرة منها بوزن سبعة مثاقيل ذهب ولو كانت غير مضروبة لو كانت خالية عن الغش يذكر كذا فضة خالصة ويذكر نوعها نقرة كابجة أو نقرة طمغاجي ويذكر صفتها انها جيدة أو وسط او رديئة وقيل لو ذكر طمغاجي يغنيه عن ذكر الجودة ولا يكفي قوله بيضاء ما لم يقل انها

(قوله والكل في الرواج سواء كغطريفية) أقول درهم غطريفي منسوب الى الغطريف بن عطاء الكندي والي خراسان من جهة الرشيد ضرب ببخارى دراهم من الذهب والفضة والحديد والرصاص والنحاس والمسك (قوله وكذا في النقرة) أقول النقرة القطعة المذابة من الذهب والفضة قاموس

ولا تصدق في حق الزوج وقد اخذت نفقة ستة أشهر فترد ذلك في الذخيرة واذا طلق امرأته وهي صغيرة لم تحض بعد وقد دخل بها ومثلها يجامع فعدتها ثلاثة اشهر على ما عرف في كتاب الطلاق وينفق عليها ما دامت في العدة وهذا اذا لم تكن المرأة مراهقة فاذا كانت مراهقة فعدتها لا تنقضي بثلاثة اشهر بل يتوقف في حالها الى ان يظهر انها هل حبلت بذلك الوطئ ام لا ينبغي ان يدر عليها النفقة ما لم يظهر فراغ رحمها فلو انها حاضت في هذه الاشهر الثلاثة تستأنف العدة بالحيض ويكون لها النفقة حتى تنقضي عدتها لما ذكرنا والصغيرة اذا ادركت فاختارت نفسها فلها النفقة والسكنى وكذلك الفرقة بسبب العنة وبسبب عدم الكفاءة هذه الجملة في نفقات الذخيرة (مسائل الرضاع) الاصل في ارضاع الولد الصغير قوله تعالى والوالدات يرضعن اولادهن حولين كاملين لمن أراد ان يتم الرضاعة اختلف أهل العلم في هذه الآية قال بعضهم هذا مجرد خبر ان الوالدات كذا يفعلن وليس فيه ايجاب الارضاع على الامهات وقال بعضهم فيه ايجاب الارضاع على الامهات وان كان بصيغة الخبر كقوله تعالى والمطلقات يتربصن بانفسهن ثلاثة قروء وعن هذا قلنا ان حال قيام النكاح لا يجوز لها ان تأخذ الاجر بالارضاع لانه يجب عليها

طمغاجية

طمغاجية أو كليجة لترتفع الجهالة ولو ادعى دراهم غالبة الغش فلو يتعامل بها وزنا يذكر نوعها وقدرها وصفتها ولو يتعامل بها عددا يذكر عددها ولو ادعى مائة عدلية غصبا وهي منقطعة عن أيدي الناس وقت الدعوى ينبغي ان يدعي قيمتها اذ حكم المثلي كذلك وفي اعتبار القيمة اختلاف معروف ذكر في أنواع الضمانات ولا بد من بيان السبب في هذه الصورة لانها لو كانت ثمنا فبالانقطاع قبل القبض يفسد البيع عند ح ر ح ويجب على المشتري رد المبيع لو قائما والا يرد مثله لو مثليا والا فقيمته ولو بسبب قرض أو نكاح او غصب تجب القيمة فلا بد من بيان السبب ليعلم هل له ولاية الدعوى أم لا (عم) اقرض دانق فلوس وعدد الفلوس عشرة بدانق أو أكثر فعزت الفلوس فصارت ستة بدانق او رخصت فصارت خمسة عشر بدانق فانه يأخذ عدد ما أعطى لا الزيادة (فقط) لو ادعى عنبا فلو عنبا قائما تسمع الدعوى بحضرته عند الاشارة اليه وحينئذ يستغنى عن ذكر الاوصاف والوزن والنوع ولو دينا فلو في أوانه فلا بد من بيان قدره ونوعه وصفته فيقول اوندي طائفي اعلى يا طائفي سيدا او الحامدي او التمري او السكري على حسب أنواعه ثم يذكر انه جيد او وسط او ردي ولو بعد انقطاعه وهو ان لا يوجد في سوق يباع فيه ولو يوجد في البيوت فالقاضي يقول له ماذا تريد الآن عين العنب او قيمته فلو قال عين العنب فالقاضي لا يسمع دعواه ولو قال قيمته يأمره ببيان سبب الوجوب اذ العنب لو كان ثمن مبيع ينفسخ البيع بانقطاعه قبل قبضه ولو بسبب قرض او سلم او اهلاك فبالانقطاع لا يسقط عن ذمته فصح طلب قيمته في الحال ان لم ينتظر اوانه كذا عن (طه) قال وفيه نظر فانه قال في السلم يصح طلب قيمته وليس كذلك اذ له طلب رأس ماله

(قوله اقرض دانق فلوس وعدد الفلوس عشرة الخ) قلت وفي البزازية معزيا الى المنتقى غلت الفلوس أو رخصت فعند الامام الاول والثاني أولا ليس عليه غيرها وقال الثاني ثانيا عليه قيمتها من الدراهم يوم البيع والقبض وعليه الفتوى وهكذا في الذخيرة والخلاصة بالعزو الى المنتقى وفي فتاوى قاضي خان يلزمه المثل وهكذا ذكر الاسبيجابي قال ولا ينظر الى القيمة ولكن صوره فيما اذا باع مائة فلس بدرهم وقولهم عن المنتقى يلزمه قيمتها من الدراهم يوم البيع والقبض لعله بالتوزيع فقوله يوم البيع عائد الى البيع وقوله يوم القبض عائد الى القرض وفي البزازية والاجارة كالبيع والدين على هذا وفي النكاح يلزمه قيمة ذلك الدراهم وان كان نقد بعض الثمن دون بعض فسد في الباقي كذا في البحر الرائق وفي مجمع الفتاوى اشترى بدراهم نقد البلد فلم ينقده حتى تغير الثمن ان كان لا يروج في السوق فسد البيع وليس للبائع الا ذلك خلاصة ومحيط رخص العدالى قال الشيخ الامام الاجل الاستاذ لا يعتبر هذا ويطالبه بما وقع العقد عليه والدين على هذا ولو كان يروج لكن انتقص قيمتها لا يفسد وليس له الا ذلك وبه يفتي الامام وفتوى الامام قاضي ظهير على انه يطالب بالدراهم التي يوم البيع يعني بذلك العيار ولا يرجع عليه بالتفاوت والدين على هذا والانقطاع والكساد سواء اهـ

الارضاع دينا وان كانت لا تجبر على ذلك في الحكم وآخذ الاجرة بازاء ما يجب عليه من الدين لا يجوز الا ترى انه لا يجوز لها أخذ الاجرة من الزوج بسبب أعمال داخل البيت لان أعمال داخل البيت واجبة عليها دينا واما الكلام في ثبوت الحرمة واستحقاق الاجر فعند أبي حنيفة رضي الله عنه تثبت حرمة الرضاع الى ثلاثين شهرا وعندهما الى حولين وقد ذكرناه في مسائل الرضاع واما الكلام في استحقاق الاجر قال شمس الائمة الحلواني رحمه الله هو على هذا الخلاف حتى ان من طلق امرأته فارضعت بعد الحولين وطلبت الاجر فعند أبي حنيفة رحمه الله تستحق الاجر الى تمام ثلاثين شهرا وعند أبي يوسف ومحمد رحمهما الله لا تستحق الاجر فيما وراء الحولين وأكثر المشايخ على ان مدة الرضاع في حق استحقاق الاجرة على الاب مقدرة بحولين عند الكل حتى لا تستحق المطلقة أجرة الرضاع بعد الحولين بالاجماع وتستحق في الحولين بالاجماع قال أصحابنا رحمهم الله لا تجبر الام على ارضاع ولدها لان الارضاع بمنزلة النفقة ونفقة الاولاد تجب على الآباء لا على الامهات فكذا الارضاع فان كان الصبي لا يأخذ لبن غيرها ولا يوجد من يرضعه هل تجبر الام على الارضاع في ظاهر الرواية عن أصحابنا رحمهم الله لا تجبر وروي عن أبي حنيفة وأبي يوسف رحمهما الله في النوادر انها تجبر وذكر

لا قيمة المسلم فيه لانه اعتياض عنه قبل قبضه وهو لا يجوز وقال العنب لو كان ثمن مبيع ينفسخ البيع الخ وليس كذلك لان (خه) ذكر من اشترى شيا بقفيز من رطب فى الذمة وهو منقطع او كان قائما فانقطع أوان الرطب لا ينتقض البيع بخلاف ما لو شراه بدراهم أو فلوس فانقطعتا قبل القبض ينتقض البيع عند ح رح ومعه م رح فى رواية والفرق ان الدراهم تنقطع لا الى غاية معلومة والرطب ينقطع الى غاية معلومة فيكون فى ابقاء العقد فائدة الا يرى ان العصير المبيع لو تخمر قبل قبضه لا ينفسخ البيع اذ الخمر يكون الى غاية معلومة ولو مات المبيع قبل قبضه ينفسخ البيع والفرق مامر كذا (ذ) وفى (فقظ) ادعى انه شرى منه الف من من العنب الطائفى الاحمر حين كان فى ملكه وطالبه بتسليمه وقت انقطاعه فان كان فى ملك المدعى عليه يوم الخصومة هذا القدر من العنب يامره القاضى بتسليمه فلو لم يكن بيده شئ لا يسمع طلب العنب لانه لو هلك المبيع قبل قبضه بعابا تا او بخيار بآفة سماوية او بفعل البائع او بفعل المبيع يبطل البيع ولو بفعل المشترى يصير به قابضا ولو بفعل أجنبى يخير المشترى فسخ البيع او أجاز وضمن المهلك وقد وقع مثل هذه المسئلة وهو انه شرى برا معينا فاهلكه البائع قبل قبضه فاجاب القنطرى انه يضمن مثله وهذا خطا لا يكاد يصح لما مر من الرواية (ش) اهلك عنبا طريا له فاراد ان يضمنه فى الشتاء ويوجد جنس ذلك العنب لكن لا بوصف كونه طريا لا يضمنه قيمته ويأخذ مثله وان لم يكن طريا لانه اقرب الى المثل فلو أراد ان يأخذ الطرى يمهله الى آن يصير اوانه (ذ) ادعى نوعين من العنب بان ادعى الف من من العنب العلافى والورخنى الحلو الوسط لا بد ان يقول من العلافى كذا ومن الورخنى كذا اذ بدونه لا يدرى القاضى باى قدر يقضى من كل نوع (شى) فعلى قياس هذه المسئلة لو باع الف من من العنب الطائفى والحامدى ولم يبين قدر كل نوع منهما ينبغى ان لا يجوز لما فيه من الجهالة المفضية الى النزاع (جف) ادعى كذا كذا عنبا طائفيا لم يجز ما لم يقل أحمر أو أبيض وكذا فى عنب الحر فانى لم يجز ما لم يقل ابيض او أحمر قال الامام ناصر الدين ولى فى هذا الشرط نظر ادعى وقر رمان او سفرجل لا بد من ذكر الوزن لتفاوت الوقر ويذكر معه الصغر والكبر والحلاوة والحموضة ثم يؤمر بالاحضار وقيل ينبغى ان لا يشترط ذكر هذه الاشياء فى دعوى الاحضار ادعى انه باع مشتركا بينى وبينه فاجزته فلزمه تسليم نصف الثمن الى لم تجز هذه الدعوى ما لم يذكر ان هذا العين كان قائما بيد المشترى وقت الاجازة ولا بد أيضا من ذكر رواج الثمن وقت الاجازة فانه لو كسد وقتها لا تعمل الاجازة ولا بد من ذكر قبض البائع ثمنه من المشترى اذ الاجازة فى الانتهاء كاذن ابتداء والوكيل لا يطالب بتسليم الثمن قبل قبضه من المشترى ويسأل القاضى المدعى ان العين كان مشتركا بينكما شركة ملك أو عقد فلو قال شركة ملك لا بد من ذكر هذه الشروط ولو قال شركة عقد لا حاجة الى قيام العين وقت الاجازة لان العقد نفذ حال وجوده ولكن يشترط قبض الثمن وفى دعوى الرهن وشبهه لو كانت الدعوى بسبب البيع يحتاج الى الاحضار للاشارة اليه ولو بسبب هلاك او قرض او غصبية لا يحتاج الى

شمس الائمة السرخسى رحمه الله فى شرح ادب القاضى للخصاف انها تجبر من غير ذكر خلاف وهكذا ذكر فى شرح القدورى وهذا لانها لو لم تجبر والولد لا يأخذ ابن غيرها أدى الى تلف الولد وهى ممنوعة عن الاتلاف وقال الضحاك ولو لم يكن للصبى او للاب مال اجبرت الام على الارضاع وهو الصحيح لانها ذات يسار فى اللبن قياس هذا ما قال أصحابنا فيمن غاب وليس له مال وترك امرأة وصغيرا وللمرأة مال فالمرأة تجبر على الانفاق على الصبى ثم هى ترجع عليه كذا هنا ثم ارضاع الصغير ان كان يوجد من يرضعه انما يجب على الاب اذا لم يكن للصغير مال اما اذا كان له مال تكون مؤونة الرضاع فى مال الصغير وكذلك نفقة الصبى بعد الفطام اذا كان له مال يكون فى ماله ولا يجب على الاب فرق بين نفقة الولد ونفقة الزوجات فان المرأة اذا كانت موسرة تكون نفقتها على الزوج والفرق يعرف فى الذخيرة فان كان للصغير عقار او اردية او ثياب واحتيج الى ذلك للنفقة كان للاب ان يبيع ذلك كله وينفق عليه لانه غنى بهذه الاشياء ونفقة الصبى تكون فى ماله اذا كان غنيا فان كان مال الصغير غائبا يؤمر الاب ان ينفق من ماله على ان يرجع فى مال الولد اذا حضر ماله ولكن ان اشهد على ذلك فله ان يرجع فى الحكم وان انفق بغير اشهاد لم يكن على نية الرجوع

ليس له ان يرجع في الحكم لان الظاهر ان الانسان يقصد فيما

ينفق على ولده التبرع
والقاضي لا يطلع الا على الظاهر
اما الله تعالى فطلع على الضمائر
والظواهر فكان له ان يرجع
ان كان قصده على الانفاق
الرجوع فاما اذا لم يكن للصبي
مال فالنفقة على والده لا يشاركه
احد في ذلك وروى عن أبي
حنيفة رحمه الله ان النفقة
على الاب والام اثلاثا الا ان
في ظاهر الرواية جعل الكل
على الاب لان النفقة نظير
الارضاع فكما لا يشارك الاب
في مؤونة الارضاع أحد فكذا
في النفقة فان كان الاب معسرا
والام موسرة أمرت أن تنفق
من مالها على الولد ويكون
دينا على الاب اذا أيسر ترجع
عليه لان نفقة الولد الصغير على
الاب وان كان معسرا كنفقة
نفسها فكانت الام قاضية حقا
واجبا عليه بامر القاضي فترجع
عليه اذا أيسر كما اذا أدت بامره
ولو كانت الام موسرة والصغير
جد موسر تؤمر الام بالانفاق
من مال نفسها ثم ترجع على
الاب ولا يؤمر الجد بذلك لانه
وقعت الحاجة الى الاستدانة
فكانت الاستدانة من مالها
وهي أقرب الى الصغير رجل
له صغير وامه في نكاحه
وطلبت من زوجها أجرة
الارضاع لا تستحق وان
استاجرها الزوج على ذلك
لان نفقة النكاح واجبة على

الزوج فلو أوجبنا عليه أجرة الارضاع يجتمع أجرة الارضاع مع نفقة النكاح في مال واحد وهذا لا يجوز هذا اذا لم يكن

الاحضار وفي دعوى الديباج هل يشترط ذكر الوزن الصحيح انه يشترط وذكر في (جف) انه في دعوى الديباج والجوهر يشترط ذكر الوزن فقد قال البصراء بالجواهر ان الجوهرين المتفقين صورة لو تفاوتا وزنا تتفاوت قيمتهما اذ الاثقل أصلب ولا يتسع ثقبه بمرور الزمان وانما يشترط ذكر وزنه لو لم يكن حاضرا فلو كان عينا حاضرا لا يشترط ذكر اوصافه ادعى صدمن كالك لم يجز الا بعد بيان سببه اذ سلم الخبز واقراضه لم يجز عند ح رحمه الله لا وزنا ولا عددا وفي اتلافه تجب قيمته ولو بين انه ثمن المبيع تصح الدعوى لكن ينبغي ان يذكر في الدعوى الكعك المتخذ من دقيق البر المغسول او غير المغسول وينبغي ان يذكران وجهه أبيض او مزعفر وينبغي ان يذكران على وجهه ... ما أبيض او اسود وفي دعوى القطن لابد من ذكر القطن البخاري او الشاشي ومن ذكر انه يحصل من كذا منا منه كذا منا من المحلوج وقيل هذا ليس بشرط وبه يفتى ادعى كذا منا من الحناء لابد من ذكر انه جيد او وسط او ردي ومن ذكر انه حناء تركية او حناء سودة او كوفية لترتفع الجهالة وفي دعوى التوتياء ينبغي ان يذكر كوفية او نا كوفية ولم يجز بدونه للجهالة ادعى كذا عددا من الابرة او المسلة فلو عينا فلابد من الاحضار وبه يستغنى عن ذكر الصفة ولو دينا فلابد من بيان السبب اذ لا يجب في الذمة بالاتلاف لانهما من القيمي وكذا لا يجب بالقرض اذ قرضهما لم يجز وانما يجب بالسلم والثمنية فحينئذ يحتاج الى بيان نوع ووصفه دفعا للجهالة وفي دعوى لحم من الجنب او من محل آخر بعينه لابد من ذكر السبب اذ لم يجز سلمه عند ح رحمه الله ويجوز بسبب اتلافه فقيل يضمن بقيمته وقيل بمثله ويجوز بسبب الثمنية فتصح دعواه لو بين اوصافه وموضعه بناء على ان الكيلي والوزني يصلح ثمنا وانه مشكل اذ المعنى الذي لا يصح به السلم يعم الفصلين ولو ادعى ثمن مبيع قبض ولم يبين ماهو او ثمن محدود ولم يحده تقبل لانه دين كذا (فش) وفي (ذ) تقبل وهو الاصح وكذا لو ادعى مال الاجارة المفسوخة لم يجب تحديد المستاجر لانه دعوى الدين حقيقة كذا (فقظ) فعلى قياس هذا في مسئلة وقعت وهي ادعى على آخر انه استاجر المدعى لحفظ عين سماه كل شهر بكذا وقد حفظ مدة كذا فلزمه الاجرة ولم يحضر العين ينبغي ان تصح الدعوى لانه ايضا دعوى الدين حقيقة ولو ادعى ثمن مبيع لم يقبض لابد من احضار المبيع مجلس الحكم حتى يثبت البيع عند القاضي بخلاف ما لو ادعى ثمن مبيع قبض فانه لا يجب احضاره لانه دعوى الدين حقيقة ادعى عليه انه شرى هذا العين من فلان وأنت أيها المالك أجزت البيع فادفع الى العين ولم يذكر الفضولي اسم ابيه وجده هل يصح ذكر في (ذ) هذه المسئلة مطلقا وقال لا تسمع وصورتها ادعى دارا بيد رجل فقال ذو اليد اشتريته من فلان وانت اجزت البيع لا يندفع به دعوى المدعى (فش) وفي دعوى السعاية لا يجب ذكر قابض المال لانه يدعى على الساعي بسبب سعيه فاذا اخذ منه المال بسعي هذا فالمال على الساعي ايا كان الآخذ فيصح الدعوى ولكن في محضر دعوى السعاية لابد ان يفسر السعاية لينظر انه هل يجب الضمان عليه لجواز انه سعى بحق فلا يضمن حينئذ وتفصيله ذكر في فصل الضمانات ولو ادعى

الضمان على الآمر انه أمر فلانا وأخذ منه كذا تصح الدعوى على الآمر لو سلطانا والا فلا
لان أمر السلطان اكراه فانه يعاقبه لو لم يمتثل وأما أمر غير السلطان فليس باكراه فكان
مجرد أمر والامر بما لا يملكه الآمر لغو فضمن المامور لا الآمر أقول ينبغي ان يكون امر
المولى كامر السلطان في صحة الدعوى عليه على ماذكر في فصل الضمانات وكذا ذكر
فيه انه يضمن من امر قن غيره باتلاف مال رجل فليتامل ادعى الضمان على المامور
صح لو كان آمره غير سلطان لا لو سلطانا ومجرد امر السلطان قيل اكراه وقيل لا غصب
جدا واتلفه فانقطع ثم ادعى جده لم يجز لانه بالانقطاع لم يبق دفع الجد واجبا عليه ولو كان
الجد مثليا فله ان يدعى قيمته يوم الخصومة كذا (فش) ادعى مالين وبين صفة احدهما
لا صفة الآخر ونوعه وبرهن لا يقبل لو كانت الشهادة واحدة يعني لا يقضى القاضي
بمال بينه لانها شهادة واحدة فاذا بطل بعضها بطل كلها (جف) وفي (فش) يقضى
بمال بين نوعه وصفته والفساد بسبب الجهالة في احدهما لا يتعدى الى الآخر (ذ)
وفي دعوى القميص اذا بين نوعه وجنسه وصفته وقيمته لابد ان يذكر مردانه يازنانه
خرد يا كلان (ذ) ادعى طاحونة وحدها وذكر ادواتها القائمة الا انه لم يسم الادوات ولم
يذكر كيفيتها فقد قيل لا تصح الدعوى وقيل تصح اذا ذكر جميع ما فيها من الادوات
القائمة والاول أصح (فش) ادعى ادوات خراس خانه مركبة مع أصله ينبغي ان يذكر
قدر ذرعان العرصة لتصير معلومة ويذكر ما فيها من المركبات ايضا واقعة الفتوى سكى
رزى دعوى كرد وبين حدود الكرم وقال جميع ما في هذه المحدود من السكنيات
ملكي ولم يسم السكنيات هل تصح الدعوى ينبغي ان لا تصح ما لم يبين السكنيات
ويصفها ويعرفها لانه لم يدع المحدود وانما يدعي ما فيه فلا بد من البيان وفي دعوى
الدين على الميت لو كتب توفي بلا اداء وخلف من التركة بيد هذا الوارث ما يفي تسمع
هذه الدعوى وان لم يبين أعيان التركة وبه يفتى لكن انما يامر القاضي الوارث باداء
الدين لو ثبت وصول التركة اليه ولو أنكر وصولها اليه لا يمكن اثباته الا بعد بيان
أعيان التركة في يده بما يحصل به الاعلام كذا (ط) وفي (طهم) وفي دعوى
الدين على الميت يكفي حضور وصيه أو الوارث الواحد ولا حاجة الى ذكر كل ورثته
فلو وصيا يقول انه أوصى الى هذا فيجب عليه الاداء من تركته التي في يده ولو ادعى
الدين بسبب الوراثة لابد من بيان كل ورثته عن (من) ادعى على آخر عينا بيده وقال

(قوله مردانه يازنانه خرد يا كلان) أقول (مردانه) أي قميص الرجل (يا) بمعنى أو (زنانه)
يعني قميص المرأة (خرد) أي صغير (كلان) أي كبير (قوله وبه يفتى) أقول وبالجملة انه
محل الخفاء على المدعي فلو لم تسمع دعواه لوقع الحرج وهو مدفوع وأما لو أنكر الوارث
وصولها اليه فقد انكر تسلمها على الغريم وعلمه محيط بما تسلمه فلزمته اليمين بناء عليه
لانه تحليف على ما باشره والاول محل للخفاء عليه ولهذا يحلف على نفي العلم لانه يحتمل
انه ترك شيا ولا يعلم به تامل

الصغير مال فان كان له مال تفرض أجرة الارضاع في ماله لانتفاء ما ذكرنا من المعنى وهو
اجتماع أجرة الارضاع ونفقة
النكاح في مال واحد وان
كانت الام معتدة عن طلاق
رجعي لا تستحق أجرة الارضاع
أيضا لان النكاح لم يزل وان
كانت معتدة عن طلاق بائن
او عن ثلاث هل تستحق الاجرة
على الارضاع فيه روايتان فلو
صالحت المرأة زوجها عن
اجرة الارضاع على شئ ان كان
الصلح حال قيام النكاح او في
العدة عن طلاق رجعي لا يجوز
وان كان الصلح في العدة عن
طلاق بائن أو ثلاث جاز على
احدى الروايتين ثم اذا لم تجب
اجرة الارضاع حال قيام
النكاح وفي العدة عن طلاق
رجعي وفي العدة عن طلاق
بائن او ثلاث على احدى
الروايتين كان لها ان تمتنع
من الارضاع ولا تجبر على
الارضاع ولكن بالشرائط الذي
ذكرناها قبل هذا واذا لم تجبر ولم
يكن للصبي مال كان على الاب
ان يكترى ظئرا ترضعه عند
الام ولا ينزع من الام لان
الامة اجتمعت على ان الحجر
لها لكن لا يجب على الظئر ان
تمكث في بيت الام اذا لم يشترط
ذلك عليها عند العقد وكان
الولد يستغني عن الظئر في تلك
الحالة بل لها ان ترضع
وتعود الى منزلها وان لم يشترط
عند العقد ان ترضع عند الام
كان لها ان تحمل الصبي الى منزلها او تقول اخرجوه وترضعه عند فناء الدار فلو شرط

كان هـذا املاك أبي مات وتركه ميراثا لى ولفلان وعدد الورثة الا انه لم يبين حصـة نفسه فبرهن يسمع دعواه ولكن اذا آل الامر الى المطالبـة بالتسليم لابد من بيان حصته ولو بين حصته ولم يبين عدد الورثة بان قال هـذا ميراث لى ولجماعة سواى وحصتى كذا لم تصح هـذه الدعوى مالم يبين عدد الورثة لجواز ان تكون حصته أنقص مما سمى ادعى شيا من تركة أبيه انه اشتراه منه فى مرضه وأنكره بقيـة الورثة قيـل لا تصح هـذه الدعوى اذ المرض قد يكون مرض موت وقد لا يكون وبيع المريض مرض الموت من وارثه وصيـة له بالعين عنـد ح رحمه الله حتى قال بيعه من وارثه لم يجز ولو بمثل قيمته الا بالاجازة فكان هـذا دعوى الوصية على أحد التقديرين فلم يجز بشك وقيل يصح لان تصرف المريض مع وارثه منعقد بوصف الصحة حتى لو أجازه بقيـة الورثة نفذ فالبطلان بعارض عـدم الاجازة بشرط ان يكون مرض الموت فما لم يعلم انه مرض الموت كان للتصرف حكم الصحة فتصح الدعوى ادعى عـلى آخر ان وصيي باع منك أمتى كذا وكذا فى حال صغرى بكذا ومات ولم يأخذ ثمنها فادفعه الى فقد قيل لا تصح هـذه الدعوى اذ حق القبض لوارثه أو وصيه وعلى قول (ض) فى وكيل البيع اذا مات قبل قبض الثمن فحق قبضه لموكله ينبغى ان ينتقـل هنـا حق القبض الى البائع ويصح دعواه وقد مر جنسه فى آخر مسائل القضاء باع دار غيره وسلمها الى المشـترى فادعاها المالك عـلى البـائع لو أراد الآمر اخذ الدار لا يصح دعواه اذ ليس فى يد البائع ولو أراد تضمينه بغصب ففيـه روايتان ولو أراد اجازة بيعه واخذ ثمنه تصح دعواه كذا (ذفش) وفى (ط) اجازة المالك تصح لو اجازه قبل الخصومة حتى لو خاصم الغاصب وطلب من القاضى ان يحكم له بالملك ثم اجاز البيع فعلى قول ح رحمـه الله لا تصح اجازته كذا ذكر (مح خه) وذكر (شخ) ان الاجازة تصح فى ظاهر الرواية (فد) لا تصح (ط) ادعى دارا بيد آخر انه غصبه منـه فقال ذو اليد هو كان لى ووقفته على كذا وأراد المدعى تحليفه يحلف عنـد م رحمـه الله خلافا لهما بناء على ان غصب الدار يتحقق عند م خلافا لهما ويفتى بقول م دفعا للحيلة كذا (ط) ويحتمل ان يكون مراده انه يفتى بقول م فى غصب العقار انه يتحقق وعـلى هـذا ينبغى أن يكون فى المسالة الاولى لو اراد تضمين البائع يفتى بان له ذلك ويحتمل ان مراده انه يفتى بقول م فى المسالة الاخـيرة وهى مسالة التحليف لا فى غـيرها يدل على هذا قوله دفعـا للحيلة ولانه او لم يفت بقول م ولم يحلف الغـاصب الواقف فمتى لا يكون لمدعى الغصب بينـة فيفوت ملكه لانه متى لم يمكنه تحليفه لا يمكنه تحليف المتولى ولا الموقوف عليـه ولا كذلك فى غـيرها من الصور ويوضحه ما ذكر فى (ط) فى المسالة الاخيرة لو أراد تحليفه ليأخذ العين منه لا يحلف وفاقا اذ الدار صارت مسـتهلكة بصـيرورتها وقفا (فش) غصب قنا فبرهن آخر انه له وقضى له به ثم برهن المغصوب منـه على الغاصب انه له لا يقبـل اذ دعوى المالك لا تصح

(قوله ولو أراد تضمينه بغصب الخ) أقول بناء على تصور الغصب فى العقار وعدمه

عند العقد ان يكون الظئر عند الام فحينئذ يلزمها الوفاء بذلك الشرط فان قالت الام انا ارضع الولد بمثل تلك الاجرة ففى كل موضع تستحق هى أجرة الارضـاع كما فى العـدة عن طلاق بائن او ثلاث على احدى الروايتين او بعد انقضاء العدة على الروايات كلها كانت هى اولى بخلاف ما اذا كانت تطلب زيادة على ما يرضعه غيرها حيث لا تكون هى اولى والفـرق فى الذخـيرة ولو ان رجلا له اولاد صغار بعضهم رضيع وبعضـهم فطيم وامهم زوجتـه وليس للاولاد مال فخاصمته امهـم فى نفقتهـم فالقـاضى يفرض لهم النفقة على الاب ماداموا صغارا فان شكت الام تضييقه وتقتيره فى النفقة عليهم ينبغى للقاضى ان يسمع شكايتها ويدفع بعض نفقة الاولاد اليهـا فان قال الاب انها تاخذ نفقة الاولاد ولا تنفق ذلك عليهـم وتمنعهـم لا يقبل قوله عليها لانها امينة ودعوى الخيـانة على الامين لا تسمع من غـير حجة فان سال من القـاضى ان يسال من جـيرانها سال عنها احتياطا وانما يسال من يداخلها لانه اعرف بحالهـا فان كان كما قال الزوج زجرها القاضى ومنعها عن ذلك وقال بعض المشايخ اذا وقعت المنـازعة فى هذا البـاب ان شاء القـاضى دفع النفقة الى ثقة يدفعها اليهـا صـباحا ومساء ولا يدفع اليها جملة وان شاء امر غـيرها ان ينفق على الاولاد فان صالحت

الا على ذي اليد لكن لو ادعى على غير ذي اليد انك غصبت مني يسمع دعواه في حق الضمان ألا ترى ان دعواه الضمان على الغاصب الاول يصح وان كان العين في يد غاصب الغاصب وفي دعوى غصب نصف الدار شائعا هل يشترط ان يبين كون جميع الدار في يد المدعى عليه قيل يشترط اذ غصب نصفه شائعا لا يكون الا بكون كله بيده وقيل غصب نصفه شائعا يتصور بان يكون الدار بيدهما فغصبه من أحدهما يكون غصبا لنصفه شائعا كذا (طح) وفي (ذ) ادعى ثلاثة أسهم من عشرة أسهم من دار ولم يذكر ان جميعه في يده وكذا لم يشهدوا ان جميعه في يده تصح ذكر (ش) ان غصب نصف الشئ شائعا قيل يتصور وقيل لا ادعى دارا بيده انه له يحتاج المدعي الى اقامة البينة انه في يد المدعى عليه وان أقر انه بيدي اذا ادعاه مطلقا اما لو ادعاه بسبب الشراء من ذي اليد واقر ذو اليد انه في يدي وأنكر الشراء منه لا يحتاج المدعي الى اقامة البينة على اليد كذا (فش) والفرق ان دعوى الفعل كما تصح على ذي اليد تصح على غيره وهنا يدعي عليه التمليك وهو كما يكون من ذي اليد يكون من غيره فان لم تثبت اليد باقراره لا يمنع صحة الدعوى اما في دعوى الملك المطلق المدعي يطلب من القاضي ازالة يده والازالة لا تكون الا من ذي اليد وباقرار ذي اليد لا يثبت كونه في يده ادعى عليه انه شق في أرضه نهرا وساق فيه الماء الى أرضه لا بد وان يسمي الارض التي شق فيها النهر وان يبين موضع النهر انه من الجانب الايمن من هذه الارض او من الجانب الايسر ويبين طول النهر وعرضه كذا (ذ) وفي (خ) يبين عمقه أيضا فاذا بين ذلك فلو اقر المدعى عليه بذلك لزمه والا حلفه بالله ما احدثت في ارضه النهر الذي يدعي وكذا لو ادعى انه بنى في أرضه بناء لا يسمع حتى يبين الارض ويصف البناء طوله وعرضه وانه من الخشب او المدر وكذا لو ادعى غرس شجر في أرضه فهو على ما ذكر فلو بين ذلك فان اقر المدعى عليه أمر برفع البناء والشجر والا حلف بالله ما بنيته وما غرسته في أرضه فلو نكل أمر برفعهما اقول لو بين الارض ولم يكن فيها بناء غير ما ذكر ينبغي ان لا يحتاج الى ذكر الخشب والمدر بل لا يحتاج الى ذكر طوله وعرضه اذ التمييز الحاصل يكفي للامر برفعه لو اثبت (خ) شهدا انه نقض حائط فلان فلو بينا حدوده وطوله وعرضه جازت شهادتهما وان لم يذكرا قيمته لانه بعد بيان حده وطوله وعرضه يعرف القاضي قيمته بسؤاله أهله قال وعندي انه لا بد ان يذكر انه من مدر او خشب ويبين ما وضعه اذ بين حائط المدر وحائط الخشب اختلاف فاحش ولو ادعى مسيل ماء في دار الآخر لا بد ان يبين انه مسيل ماء المطر او ماء الوضوء وينبغي ان يبين موضع المسيل انه في مقدم البيت او في مؤخره ولو ادعى طريقا في دار الآخر ينبغي ان

(قوله ادعى دارا بيده انه له يحتاج المدعي الى اقامة البينة) أقول ثبوت اليد بالبينة أو العلم في العقار انما هو لصحة القضاء بالملك بالبينة لا لصحة الدعوى كما هو ظاهر المتون فلو كان لها لم يحلف قبله كما لا يخفى كذا في البحر من كتاب الدعاوى وتمامه فيه

المرأة زوجها عن نفقة الاولاد الصغار صح سواء كان الاب معسرا او موسرا وطريق جواز هذا الصلح ينظر في كتاب النفقات من الذخيرة فبعد هذا ينظر ان كان ما وقع عليه الصلح اكثر من نفقتهم بزيادة يتغابن الناس فيه بان كانت تدخل تحت تقدير المقدرين في مقدار كفايتهم فانه يكون عفوا لانه لا يمكن التحرز عنه وان كانت الزيادة بحيث لا تدخل تحت تقدير المقدرين فانه يطرح عنه لان الواجب على الاب قدر ما يكفيهم فرق بين نفقة الاولاد ونفقة الاقارب لا تجب الا على الموسر فهذا الصلح انما وقع عما ليس بحق للقريب فلا يصح أما نفقة الاولاد فواجبة على الاب وان كان معسرا فالصلح انما وقع عما هو حق الاولاد فصح رجل له اولاد صغار لا مال له ولا مال للصغار ايضا هل تفرض النفقة على الاب فان كان الاب قادرا على الكسب يفرض عليه فيكتسب وينفق عليهم لان نفقة الاولاد الصغار لا تسقط بالعسرة فان ابى ان يكتسب وينفق عليهم يجبر على ذلك ويحبس بخلاف سائر الديون فان الوالدين وان علوا لا يحبسان بديون الاولاد والفرق في الذخيرة وان كان الاب عاجزا عن الكسب لما به من الزمانة او كان مقعدا يتكفف الناس وينفق عليهم هكذا ذكر في نفقات الخصاف ومن المتأخرين من قال تكون نفقة الاولاد في هذه الصور في بيت المال لانه اذا كان بهذه

يبين

يبين طوله وعرضه وموضعه من الدار كذا (ذ) وفي (فش) ينبغي ان يكون لفظ الدعوى في الوديعة ان لي عنده كذا ثبته كذا فامره ليحضره لا برهن على انه ملكي لو كان منكرا او لو مقرا فامره بالتخلية حتى ارفع ولا يقول فامره بالرد اذ الواجب في الودائع التخلية لا الرد وانما يؤمر بالاحضار لو منكرا الا لو مقرا وفي دعوى الوديعة المجحودة لابد ان يقول لو كانت قائمة فعليه ردها ولو هالكة فعليه رد مثلها او قيمتها بعد الجحود اذ الهلاك قبل الجحود لا يوجب الضمان ولو مهلكة ينبغي ان يذكر من جهته اذ الاستهلاك قبل الجحود من غيره لا يوجب ضمان المودع واما بعد الجحود فيوجب ضمانه وضمان المستهلك وفي دعوى البضاعة والوديعة بسبب الموت مجهلا لابد ان يبين قيمته يوم موته اذ الواجب عليه قيمته يوم موته وفي دعوى مال المضاربة بموت المضارب مجهلا لابد من ذكر ان مال المضاربة يوم موته نقد او عرض لانه لو عرضا فله ولاية دعوى قيمة العرض وفي دعوى مال الشركة بموته مجهلا لابد من ذكر انه مات مجهلا لمال الشركة ام للمشتري بمال الشركة اذ مال الشركة مضمون بالمثل والمشتري بمال الشركة مضمون بالقيمة وقدمر ان المودع يلزمه التخلية لا الرد وكذا في سائر الامانات التي يكون مؤونة ردها على ربها تصح دعوى التخلية لا الرد والتسليم كما في المضاربة والشركة والمستاجر بعد الفراغ عن استعماله وفي العارية والغصب يطالبه بالرد لانه على الغاصب والمستعير ولو ادعى الراهن تسليم الرهن على المرتهن هل يصح يصح على قول من يرى مؤنة رده على مرتهنه لا على قول من يراها على راهنه وفي دعوى الاكراه على بيع وتسليم ينبغي ان يقول بعته مكرها وسلمته مكرها ولي حق فسخه فافسخه ولو قبض ثمنه يذكر وقبضت ثمنه مكرها ويبرهن على كل ذلك اما لو ادعى انه ملكي وفي يده بغير حق لا يسمع اذ بيع المكره يفيد الملك بقبضه فالاسترداد بسبب فساد البيع ينبغي ان يكون كذلك وفيما لو ادعى فساد البيع يستفسر عن سبب فساده لجواز ان يظن الصحيح فاسدا وفي دعوى البيع مكرها لا حاجة الى تعيين المكره كما لو ادعى السعاية فلا حاجة الى تعيين العوان وقال (ص) لابد من تعيين العوان والاول اصح ادعى انه ملكي وفي يدك بغير حق يصح ولو لم يذكر يوم غصبه وكذا لو ادعى انه غصب مني هذا ولم يقل انه ملكي يصح فلو برهن على الغصب ياخذه ولكن لا يصير خصما في حق اقامة البينة على الملك حتى لو برهن المدعى عليه بعد ذلك انه ملكه يقبل ادعى مالا بكفالة لابد من بيان المال

(قوله ادعى مالا بكفالة الخ) اقول هل يشترط في دعوى الكفالة تسمية المكفول عنه وهو مما يتم به وقد سئلت عنه وقد قال في الخانية رجل ادعى على رجل كفالة بنفس رجل واقام البينة فشهد الشهود انه كفل بنفس رجل لا نعرفه جازت شهادتهم اهـ ذكره في الدعوى وفي التاتارخانية من كتاب الكفالة في الفصل الخامس عشر م واذا شهد شاهدان على شهادة شاهدين على الكفالة وقالا نحن لا نعرف الكفيل ولا المكفول عنه ولكن اشهدنا فلان وفلان على شهادتهما ان فلان ابن فلان الفلاني كفل لهذا

الحالة تكون نفقته في بيت المال فكذا نفقة الاولاد الصغار وذكر الخصاف رحمه الله في باب ادب القاضي في هذه الصورة ان القاضي يفرض النفقة على الاب ويامر المرأة بالاستدانة على الزوج سواء التمست المرأة ذلك من القاضي او لم تلتمس فاذا ايسر وقدر عليه طالبته المراة بما استدانت وكذلك لو كان الاب واجدا للنفقة لكنه امتنع عن النفقة على الصغير يفرض القاضي على الاب نفقة الاولاد ويامرها ان تستدين عليه وتنفق على الصغير لترجع على الاب بذلك وكذلك ان فرض القاضي النفقة على الاب فغاب الاب وتركهم بلا نفقة فاستدانت بامر القاضي وانفقت عليهم فانها ترجع على الاب بذلك لان الانفاق على الصغير بامر القاضي كالانفاق عليه بامر الاب وكذلك هذا الحكم في مؤنة الرضاع اذا كان الاب معسرا فالقاضي يامر المرأة بالاستدانة فاذا ايسر رجعت عليه بالمقدار الذي امرها القاضي بالاستدانة لما قلنا فان لم تكن المرأة استدانت بعد الفرض لكنهم كانوا ياكلون من مسئلة الناس لم يرجع على الاب بشئ لانهم اذا سالوا واعطوا صار ذلك ملكا لهم فوقع الاستغناء لهم فارتفعت الحاجة فسقطت النفقة عن الاب فان كانوا اعطوا نصف الكفاية سقط نصف النفقة عن الاب وتصح الاستدانة في النصف بعد ذلك وعلى هذا القياس فافهم وليس هذا في نفقة الاولاد

خاصة بل فى نفقة جميع المحارم اذا كلوا من مسالة الناس لا يكون لهم حق الرجوع على الذى فرضت نفقتهم عليه
واب المسئلة ان نفقة الاقارب
لا تصير دينا بقضاء القاضى بل
تسقط بمضى المدة بخلاف نفقة
الزوجات وتمام هذا ينظر فى
نفقات الذخيرة وذكر فى الحاوى
فى الفتاوى هذه المسالة وفرق
بين نفقة الصبى وبين سائر
المحارم فقال نفقة الصبى تصير
دينا على الاب بقضاء القاضى
ونفقة سائر الاقارب لا تصير دينا
بقضاء القاضى قال فان كان
القاضى بعدما فرض نفقة
الاولاد أمرها بالاستدانة
فاستدانت حتى ثبت لها حق
الرجوع على الاب فمات الاب
قبل ان تؤدى اليها هذه النفقة
هل لها ان تاخذ من ماله ان
ترك مالا ذكر فى الاصل ان لها
ذلك وذكر الخصاف فى نفقاته
انه ليس لها ذلك والصحيح
ماذكر فى الاصل لان
استدانة المرأة باذن القاضى
وللقاضى ولاية كاملة بمنزلة
استدانة الزوج بنفسه هذا اذا
استدانت بامر القاضى اما اذا
فرض القاضى نفقة الاولاد ولم
يامرها بالاستدانة فاستدانت
ثم مات الزوج قبل ان يؤدى
ذلك ليس لها ان تاخذ من
ماله ان ترك مالا بالاتفاق ثم
قدر محمد رحمه الله نفقة الصغير
وكسوته على المعسر بالدرهم
وهذا ليس بتقدير لازم انما
المعتبر ما يحصل به الكفاية
لكن اذا كان موسرا يؤمر بان يوسع على الاولاد فى النفقة والكسوة على حسب مايرى

انه باى سبب يجوز بطلانها اذا الكفالة بنفقة المرأة اذا لم يذكر مدة معلومة لا تصح الا أن يقول ما عشت أو مادمت فى نكاحه والكفالة بمال الكتابة لا تصح وكذا بالدية على العاقلة ولابد أن يقول وأجاز المكفول له الكفالة فى مجلس الكفالة حتى لو قال فى مجلسه لم يجز ولو ادعت المرأة مالا على ورثة الزوج لم يصح مالم تبين السبب لجواز أن يكون دين النفقة وهى تسقط بموته جملة (فش) ذكر (فج) فى دعوى البيع والاجارة والوصية وغيرها من أسباب الملك لابد من بيان الطوع والرغبة بان يقول باع منه طائعا راغبا فى حال نفاذ تصرفاته لاحتمال الاكراه وفى ذكر التخارج والصلح عن التركة لابد من بيان أنواع التركة وتحديد العقار وتبيين قيمة كل نوع ليعلم أن الصلح لم يقع على أزيد من قيمة نصيبه لانهم لو استهلكوا التركة ثم صالحوا المدعى على أزيد من نصيبه لم يجز عند س و م كما فى الغصب (دعوى الاعيان والاموال بسبب الاقرار) (ذ) ادعى انه له لما أقر به ذو اليد او ادعى عليه دراهم وقال لما انه اقر بها لى او قال ابتداء انه اقر أن هذا العين لى او اقر أن لى عليه كذا قيل تصح هذه الدعوى وقيل لا وهو قول عامة المشايخ لان نفس الاقرار لا يصلح سببا للاستحقاق فان الاقرار كاذبا لا يثبت الاستحقاق للمقر له فقد أضاف الاستحقاق الى مالا يصلح سببا له وكذا اختلفوا انه هل يصح دعوى الاقرار من طرف الدفع حتى لو برهن المدعى عليه ان المدعى اقر أنه لا حق له على المدعى عليه او ان المدعى اقر أن هذا ملك المدعى عليه قيل لا يقبل و عامتهم على انه يصح واجمعوا انه لو قال هذا املكى وهكذا اقر به ذو اليد او قال لى عليه كذا وهكذا اقر به المدعى عليه فانه يصح و تسمع البينة على اقراره اذ لم يجعل الاقرار سببا للوجوب وفى هذه الصورة لو انكر هل يحلف على اقراره فيه خلاف بين س و م رحمهما الله وقيل يحلف لانه لو نكل ثبت اقراره و يفتى بعدم تحليفه على اقراره وانما يحلف على المال وفى دعوى الدين لو قال المدعى عليه ان المدعى أقر باستيفائه و برهن عليه فقد قيل لا يسمع لانه دعوى الاقرار فى طرف الاستحقاق اذ الدين يقضى بمثله ففى الحاصل هذا دعوى الدين لنفسه

الرجل بنفس فلان ابن فلان الفلانى قبلت شهادتهما فبعد ذلك ان اقر المدعى عليه الكفالة انه فلان ابن فلان يؤاخذ به وان أنكر يحتاج المدعى الى شهود يشهدون ان المدعى عليه فلان ابن فلان الفلانى ولو شهد رجلان بانفسهما ان هذا الرجل كفل لهذا الرجل بنفس رجل نعرفه بوجهه ولكن لا نعرفه باسمه فهو جائز وان قالا كفل بنفس رجل لا نعرفه لا بوجهه ولا باسمه فالشهادة جائزة ويؤخذ الكفيل بالكفالة بمنزلة مالو أقر عند القاضى انه كفل لهذا بنفس رجل ثم يقال للكفيل بين أى رجل فان بين فكذبه وقال المكفول به هذا فان القول قوله فبعد ذلك ينظر ان صدقه المكفول له فيما بين فلا يمين عليه وان كذبه فانه يحلف عليه وفى الذخيرة فان كذبه تعتبر فيه الدعوى والانكار فهذه المسالة دليل على ان فى دعوى الكفالة لا يشترط تسمية المكفول عنه وذكر نسبه وقد قيل هذه المسئلة تصلح دليلا اهـ

فكان دعوى الاقرار فى معرف الاستحقاق فلا تسمع كذا (ط ذ) وفى (بق) المدعى لو
قال للقاضى ان المدعى عليه أقر أنه لى فمره بتسليمه ولم يدع انه ملكى قال عامة المشايخ
تسمع هذه الدعوى وكذا (ج) غيرانه ترك قوله ولم يدع انه ملكى ومر فى (ذ) قال عامة
المشايخ رحمهم الله لا تسمع هذه الدعوى (شى) على قول من يقول من المشايخ ان الاقرار
تمليك للحال ينبغى ان تصح دعوى الملك بسبب الاقرار (قه) قيل الاقرار اخبار عما
سبق وقيل تمليك للحال استدلالا بما لو أقر لرجل فرد اقراره ثم قبل لا يصح ولو كان اخبارا
صح وكذا الملك الثابت بالاقرار لا يظهر فى حق الزوائد المستهلكة حتى لا يملك المقر له
مطالبة ذلك من المقر ولو كان اخبارا كان مضمونا عليه اذا استهلكه واستدل للاول
بما لو أقر بنصف داره مشاعا صح ولو كان تمليكا لا يصح عند ح د ح أقول وعندهما
أيضا كذلك فذكر ح لاخراج غير الحنفى كالائمة الثلاثة لا لاخراجهما والمرأة لو أقرت
بالزوجية يصح ولو كان تمليكا لم يصح الا بمحضر من الشهود والمريض لو أقر بدين يستغرق
كل ماله صح ولو كان تمليكا لا يصح قال (شخ) فى (شح) استدل بمسئلتين احداهما
المريض الذى عليه دين لو أقر بكل ماله لاجنبى صح ولا يتوقف على اجازة الوارث ولو كان
تمليكا لم ينفذ الا بقدر ثلثه عند عدم الاجازة كذا فى الفصولين أقول لم يكن لذكر دين
المريض فائدة فان صحة اقراره لاجنبى لا يتوقف على اجازة وارثه سواء كان عليه دين
أولا بل ذكر دينه يضر موجب اقراره فان دين صحته مقدم على ما أقر به بل المناسب ان
يقال المريض الذى ليس عليه دين لو أقر الخ فكأنه سهو من الكاتب والثانية القن
المأذون لو أقر لرجل بعين فى يده صح اقراره ولو كان الاقرار تمليكا كان تبرعا من القن
فلا يصح (ج) المسلم لو أقر بخمر لرجل صح حتى يؤمر بتسليمه ولو كان تمليكا لا يصح وكذا
لو أقر لآخر بعين لا يملكه المقر صح حتى لو ملكه المقر يوما من الدهر يؤمر بتسليمه الى المقر له
ولو كان تمليكا لا يصح لانه تمليك ما ليس بملك له ادعى الفا فاقر به ثم أنكر اقراره قيل
يحلف على اقراره وقيل لا وهذا الاختلاف بناء على اختلافهم ان الاقرار هل هو سبب
للملك هكذا ذكر هذه الجملة فى (خ) وفيه بيده عين فاقر به لرجل ولم يكن بينهما بيع ولا
سبب من أسباب الملك قال ابن الفضل صح اقراره حكما ولا يحل للمقر له ولو أراد المقر بهذا
الاقرار تمليكا مبتدأ قال لا يملكه اذ الاقرار اخبار لا تمليك فكما لا يصح دعوى المال بسبب
الاقرار لا يصح دعوى النكاح أيضا بسبب الاقرار (خ) ادعى شيئا بيد آخر وقال هو
ملكى وهذا أحدث يده عليه بلا حق قالوا ليس هذا دعوى الغصب على ذى اليد وكذا لو
قال هو ملكى كان بيدى وهذا أحدث الخ أقول على قياس ما مر فى جملة (فش) قبيل
دعوى الاعيان من انه لو ادعى انه ملكى وفى يدك بغير حق يصح ولو لم يذكر يوم غصبه
ينبغى ان يصح هنا أيضا دعواه والله أعلم وكذا لو قال هو ملكى وكان بيدى الى ان

(قوله على ما أقر به) اقول ذكر فى الفصل الاول (بت ص) فى كتاب اقرار المريض
أقول هذا ساقط من بعض النسخ فتامل

المسا كم كما فى نفقة الزوجات واما الذكور من الاولاد اذا بلغوا حد الكسب ولم يبلغوا فى انفسهم فاراد الاب ان
يسلمهم فى عمل ليكتسبوا
وينفق عليهم من ذلك فله ذلك
وكذلك لو أراد الاب ان
يؤاجره فى عمل أو خدمة فذلك
له وأما اذا كان الولد من
الاناث فليس للاب ان
يؤاجرها فى عمل أو خدمة لان
المستاجر يخلو بها وذلك منهى
عنه فى الشرع ثم فى الذكور
اذا سلمهم فى عمل واكتسبوا
أموالا يأخذ الاب كسبهم
وينفق عليهم وما فضل يحفظ
ذلك عليهم الى وقت بلوغهم
كسائر املاكهم فان كان
الاب مبذرا لا يؤمن على ذلك
فالقاضى يخرجه من يده ويجعله
فى يد امين وهذا لا يختص بهذا
المال بل هذا هو الحكم فى
جميع اموال الصبيان واذا
جاءت الامة المشتركة بولد
فادعياه الموليان فنفقة الولد
عليهما وعلى الولد اذا كبر نفقة
كل واحد منهما والله اعلم هذه
الجملة فى نفقات الذخيرة فى
النوع الاول من فصل نفقات
ذوى الارحام وفى فتاوى
القاضى الامام فخر الدين امرأة
طلقها زوجها ولها اولاد صغار
فاقرت انها قبضت لخمسة أشهر
نفقة ثم قالت بعد ذلك كنت
قبضت عشرين درهما ونفقة
مثلهم فى مثل تلك المدة مائة
درهم ذكر فى المنتقى ان هذا
على نفقة مثلهم ولا تصدق انها
قبضت عشرين درهما وان قالت بعد اقرارها بقبض النفقة ضاعت النفقة فانها ترجع

أحدث هذا يده عليه بلا حق يكون هذا دعوى غصبه برهن انه كان بيدى وهذا أخذه منى هل يؤمر برده ذكر فى (عده) عقار بيده أحدث آخر يده عليه لا يصير به ذا يد ولو علم به القاضى يامره برده ولو ادعى انك أحدثت اليد عليه وكان بيدى فانكر يحلف ولو برهن انه بيده منذ عشر سنين وهذا أحدث يده عليه يؤمر برده اليه لكن لا يصير المدعى عليه مقضيا عليه حتى لو برهن بعده انه ملكه تقبل ولو شهدوا انه كان بيده منذ عشر سنين أو لم يذكروا المدة لا تقبل وعن س رح انها تقبل ولو شهدوا على اقرار المدعى عليه انه كان بيده أمس يؤمر برده وكذا لو شهدوا انه أخذه من المدعى (قش) دعوى التضمين بقبض بجهة السوم لا يصح ما لم يبين ثمنه لان فى التضمين بلا بيان ثمنه خلافا (ظطه) كتب فى دعوى الوقف وقفه فلان وسلمه ولم يذكر كون الدار فارغا هل يوجب خللا لم يذكر م رح فى صك الوقف ذلك والطحاوى والخصاف يكتبانه لان شغل الدار يمنع جواز الوقف على قول من يجعل التسليم شرطا فلا بد من ذكره للتحرز وفى موضع آخر منه اوذكر فى المحاضر والصكوك قبض هذا الدار ولم يقل فارغا عما يمنع القبض جاز اذ المطلق ينصرف الى الكامل ولا قبض مع المانع والاوثق ان يذكره والخصاف كان يكتب كذلك وقال رح ويذكر القبض تاريخا فى الاجارة اذ الاجر انما يجب بالقبض وفى موضع آخر وفى دعوى الارتهان والقبض لا بد ان يذكر فراغ الدار عن المانع حال قبضه حتى يصح القبض كما فى الهبة وفراغه عند قبضه شرط شهدا على اقرار الراهن بقبض المرتهن ولم يشهدا على معاينة قبضه كان ح رح يقول أولا لا تقبل ثم رجع وقال تقبل وهو قولهما ادعى عينا بيد آخر بشراء لا يخلو اما ان يدعى الشراء من ذى اليد أو من غيره فلو ادعى من ذى اليد يحتاج الى اثبات العقد فقط ولو ادعاه من غيره لا يحكم حتى يثبت معه أحد الاشياء الثلاثة أحدها اثبات الملك لبائعه وقت العقد والثانى اثبات الملك لنفسه فى الحال والثالث اثبات القبض والتسليم ويحتاج الى اثبات الثمن فيهما اى فى الشراء من ذى اليد أو غيره ولا بد من اتفاق الدعوى والشهادة ولو شهد أحدهما ببيع وآخر باقراره تقبل كذا (شحى) وفى (بس) لا تقبل بينة الشراء من الغائب الا بالشهادة باحد الثلاثة اما بملك بائعه بان يقولوا باع وهو يملكه واما بملك مشتريه بان يقولوا هو للمشترى اشتراه من فلان واما بقبضه بان يقولوا شراه منه وقبضه (فضه) لو شهدا بشرائه ونقد ثمنه ولم يشهدا باحد هذه الاشياء لا يقضى بالملك لجواز ان البائع ليس بمالك وبيع مال الغير بلا تسليم ليس بمعصية (فقط) ادعى دارا ورثه من أبيه وآخر ادعى شراء من الميت وشهوده شهدوا بان الميت باعه منه ولم يقولوا باعه منه وهو يملكه قالوا لو كان الدار فى يد مدعى الشراء أو مدعى الارث فالشهادة جائزة لانها على مجرد البيع وانما لم تقبل اذا لم تكن الدار فى يد المشترى أو الوارث أما لو كانت فالشهادة بالبيع كالشهادة ببيع وملك (خ) طلب ارثه فادعى انه عم الميت يشترط لصحته أن يبين انه عمه لابيه وامه أو لابيه أو لامه ويشترط قوله هو وارثه لا وارث له غيره ولا بد لشهوده أن ينسبوا الميت ووارثه حتى يلتقيا الى أب واحد ويقولوا هو

على ابيهم بنفقة مثلهم امرأة رضيعا كان ام لا وعلى ما فى بطنها من الولد قال عليها ان ترد المهر الذى اخذت ولا نفقة عليها للولد وليست لها نفقتها ما دامت فى العدة امرأة ادعت على زوجها انه لم ينفق على ولدها الصغير قالوا ان كان القاضى فرض عليه نفقة الولد اوفرض الزوج على نفسه فادعت المرأة ذلك بعد مضى مدة وانكر الزوج حلف والا فلا صغير له اب معسر وجد اب الاب موسر وللصغير مال غائب يؤمر الجد بالانفاق عليه ويكون ذلك دينا له على الاب ثم يرجع الاب بذلك فى مال الصغير وان لم يكن للصغير مال كان ذلك دينا على الاب وان كان الاب زمنا وليس للصغير مال يقضى بالنفقة على الجد ولا يرجع الجد بذلك على احد وكذا لو كان للصغير ام موسرة اوجدة موسرة واب معسر امرت بان تنفق على الصغير ويكون ذلك دينا على الاب ان لم يكن الاب زمنا فان كان زمنا لا شئ عليه هذه الجملة فى فتاوى الامام فخر الدين رحمه الله وفى القدورى ونفقة الصغير واجبة على ابيه وان خالفه فى دينه كما يجب نفقة الزوجة على الزوج وان خالفته فى دينه وفى فتاوى قاضيخان الفقير لا يجبر على نفقة احد الا على اربعة الولد الصغير والبنات البالغات ابكارا كن او ثيبات والزوجة والمملوك وفى الذخيرة واذا

وارثه لا وارث له غيره وكذا في الاخ والجد اذا شهدوا انه جد الميت أب أبيه لابد أن يقولوا هو وارثه لا وارث له غيره ولو شهدوا به أو شهدوا انه اخو الميت لابيه وامه أو لابيه ووارثه لا نعلم له وارثا غيره جاز ولا يشترط فيه ذكر الاسماء (فش) ادعى انه ابن عم الميت يحتاج الى أن يذكر نسبة الاب والام الى الجد ليصير معلوما لان انتسابه بهذه النسبة ليس بثابت عند القاضي فيشترط البيان ليعلم ادعى أني أخوه لابيه وأمه وشهدوا ولم يذكروا اسم الام والجد لا تقبل لعدم التعريف وقيل تقبل لانه ذكر م في (كن) برهن انه أخوه لابيه وأمه تقبل ولم يشترط ذكر الجد (شخ) في الاخ لا يشترط ذكر اسم الجد وغيره أما لو ادعى انه ابن عمه لابد أن يذكر اسم أبيه وجده (ج) ادعى دارا أو غيره ارثا عن أبيه فشهدا لا تقبل الا اذا شهدا بسبب الملك للمدعي بان شهدا بملك مورثه وقت موته بان قالا مات أبوه وهو يملكه أو بيده وقت موته بان قالا مات ابوه وهو ساكن هذه الدار أو بجر الارث بان قالا مات ابوه وتركه ارثا له (قضه) لو شهدا انه كان لابيه أو كان في يده ولم يزيدا عليه قال س رح تقبل وقالا لا وهو قول س رح أوّلا وكذا لو شهدا انه كان لابيه مات فيه فعلى هذا الخلاف اذ موته فيه لا يدل على قيام يده عليه عند موته ولو شهدا انه لابيه ولم يزيدا قيل لا تقبل وفاقا وهو الاصح وقيل هو على الخلاف وأما لو زادا وقالا تركه ارثا له او شهدا انه كان في يد ابيه يوم موته ولم يزيدا تقبل (جع) كان لا يحكم لوارثه عند ح رح مالم يشهدا على الجر نصا أو على ملكه او يده عند موته (شي) برهن انه ملكي وقع في قسمتي من تركة أبي لابد من ذكر ان القسمة بتراض أو بقضاء (فش) ادعى الارث وقال من برادر تو أم مادر ذيدري وبرهن ان أباك أقر باني ابنه تقبل ويرث لثبوت نسبه بثبوت اقرار أبيه ادعى أني وارث فلان لاني ابن اخيه لاب وأم وبرهن فالقاضي يسال شهوده بچه مى دنى دكه دى وارث است فقالوا سمعنا من المورث قال انه وارثي لا تقبل هذه الشهادة ولا يثبت باقرار الميت ارثه لانه حمل النسب على الغير لكن لو أقر الميت انه وارثي وله ابن فمات ابنه ثم مات المقر فالمقر له يأخذ المال بحكم الوصية لان اقراره هذا وصية وهي تمليك عند موته وعند موته لا وارث له فتعمل الوصية في حقه حتى لو قال هو قريبي ومات المقر وترك امرأة فانها تأخذ الربع والباقي يأخذه المقر له ذكر م في (ح) الاصل في دعوى النسب ان ينظر الى النسب المتنازع فيه فلو كان مما يثبت باعترافهما كابوة وبنوة وولاء وزوجية فالمدعي خصم لو أنكر المدعى عليه وتقبل بينته سواء ادعى لنفسه حقا أو لم يدع ولو مما لا يثبت باعترافهما كاخوة فهو خصم لو ادعى حقا مع ذلك والا فلا (صح) ادعى انه اخوه لا يسمع الا ان يدعي حقا من

(قوله ادعى اني اخوه لابيه وامه الخ) اقول سئلت عن من ادعى ان الميت ابن ابن أخته شقيقته وشهدوا ولم يذكروا اسم اب الميت ولا اسم ام أبيه ولا اسم اب ام أبيه فاجبت بعدم القبول لما ذكر

كان الفقيرا ولا ذمعسرا ووجد موسر لم تفرض النفقة على الجد لان النفقة لا تجب على الجد حال قيام الاب ولكن يؤمر الجد بالانفاق صيانة لولد الولد ويكون ذلك دينا على والد الصغار ان كان والد الصغار امره بذلك هكذا ذكره في القدوري فلم يجعل النفقة على الجد حال عسرة الاب والصحيح من المذهب ان الاب الفقير يلحق بالميت في حق استحقاق النفقة على الجد وما ذكر في القدوري قول الحسن ابن الصالح هكذا ذكر في شرح ادب القاضي للخصاف قال وان كان الاب زمنا قضي بنفقة الصغار على الجد ولا يرجع على احد بالاتفاق لان نفقة الاب في هذه الحالة على الجد فكذا نفقة الصغار روي عن ابي يوسف رحمه الله في صغير له والد محتاج وهو زمن فرضت نفقته على قرابته من قبل ابيه دون امه فكل من يجبر على نفقة الاب يجبر على نفقة الغلام فان لم يكن له قرابة من قبل ابيه قضيت بالنفقة على ابيه وامرت قرابة الام بالانفاق فيكون ذلك دينا على الاب وهذا لان قرابة الام لا يجوز ان تجب عليهم نفقة الولد لما عرف ان الاب لا يشاركه غيره في نفقة الصغير فاذا لم يكن للاب قرابة لم يبق هنا وجه سوى ان يقضي بالنفقة على قرابة الام ويكون ذلك دينا على الاب كي لا يشارك الاب غيره في نفقة الولد فاما قرابة الاب فما يلزمهم نفقة الاب

ارث أو نفقة او حق تربية او حرية في اللقيط وما اشبهه الا في الزوجين والابوين والولد
وولاء العتق والموالاة فانه تقبل بينته وان لم يدع فيه حقا الا انه مثبت لحق نفسه في ذلك
كله (فش) ادعى ان لي على احمد بن محمد بن احمد كذا درهما وهو هذا فشهد شهوده ان
هذا احمد بن محمد بن احمد وله عليه كذا يثبت المال لا النسب اذ المدعى وشهوده ليسوا
بخصم في اثبات النسب فلا يثبت ويثبت المال لوجود الاشارة اليه ثم قال وعلى قياس
مسئلة اخرى وهي انه لو ادعى ان لي على فلان دينا وانه مات وانت وارثه وابنه واسم
ابيك كذا واسم جدك كذا وبرهن تقبل ويثبت النسب ينبغي أن يكون هنا كذلك
أقول يمكن الفرق بينهما بان الاشارة هنا تغني عن ثبوت نسبه اذ الحق يثبت عليه
بالاشارة وان لم يثبت نسبه واما ثمة فلا يمكن ثبوت حقه عليه الا بثبوت نسبه اذ المال
على الميت فلا ينتقل الى المدعى عليه الا بكونه وارثا فافترقا والله اعلم ادعى على آخر
خمسمائة درهم بسبب انه وكزه خطا فانكسر به سنه رد محضر هذه الدعوى اذ
الاختلاف ثابت في ان موجب الخطا على العاقلة ابتداء او على الجاني فتحمل عنه
عاقلته وكذا اختلفوا في ان الجاني هل هو من جملة العاقلة ام لا فلا تستقيم دعوى
مطالبته بجميع الموجب دل عليه انهما لو حكما رجلا في دعوى قتل الخطا لا ينفذ حكمه

(قوله فلا تستقيم دعوى مطالبته بجميع الموجب) أقول القيد بالجميع يدل على انه
يستقيم دعوى ما يخصه حيث قلنا بانه كواحد من العاقلة وهو الصحيح كما نص عليه في
الخانية وغيرها وسيأتي في الفصل الاربعين ان دعوى القتل الخطا على القاتل تسمع
بغيبة العاقلة فلا يوجب ذلك خللا اه وهل تسمع على العاقلة بغيبة القاتل و يلزمه
الذي يظهر عدم سماعها في حقه لان القاتل هو المباشر فاذا كان غائبا لا يدرى
ما جوابه عن نفسه لاسيما على قول من يقول ان موجب الخطا على القاتل وقدم في
الفصل الثالث دعوى القتل الخطا على القاتل تسمع والبينة عليه تقبل كذا عن شين
دعوى الدية على العاقلة بغيبة القاتل هل تصح فعلى قياس ما كتبنا في محاضر (بخ) في
آخر الفصل السادس من هذا المجموع ينبغي ان لا تصح دعواه كل الدية عليهم ينظر ثمة
وذكر في المحاضر والسجلات ما هو رواية للعكس عن شين وحاصل صورة المحضر ادعى
هذا على هذا انه قتل اباه هذا خطأ ووجب دية القتيل لهذا على هذا وعلى عاقلته وهي
عشرة آلاف درهم فضة او الف دينار احمر جيدا او مائة من الابل وواجب على هذا وعلى
عاقلته أداء هذه الدية الى هذا هكذا ذكر المتقدمون قال عماد الدين في فصوله وزاد
أئمة زماننا في صورة كتابة هذا المحضر بعد قوله الى هذا في ثلاث سنين متواليات
في كل سنة ثلث هذه الدية المذكورة وفي الفصل الاربعين آخر هذا الكتاب (شين) دعوى
القتل الخطا على القاتل تسمع بغيبة العاقلة فلا يوجب ذلك خللا وفي التاتارخانية
فلو أقر القاتل بين يدي القاضي ان ولي القتيل هذا أقام البينة عند فلان القاضي بان
القتل خطا وقضى ذلك القاضي فان هذا القاضي يقبل اقراره و يقضي بالدية على
عليهما

تجاز ان يلزمهم نفقة الغلام
لكون نفقة تولده جارية مجرى نفقته وهذا الجواب انما
يستقيم اذا لم يكن في قرابة الام
من يكون محرما للصغير ولا
يكون اهلا للارث لان شرط
وجوب النفقة في غير قرابة
الولاد المحرمية واهلية الارث
فاما اذا كان في قرابة الام من
كان محرما للصغير وهو اهل
للارث يجب عليه النفقة ويلحق
الاب المعسر بالميت والاصل
في نفقة ذوي الارحام قوله
تعالى وعلى الوارث مثل ذلك
والمراد هو الوارث الذي يكون
ذا رحم محرم وهو قول عبد
الله بن مسعود رضي الله عنه
وهكذا كان يقرأ وبه اخذ
اصحابنا رحمهم الله حتى لا تجب
النفقة على ابن العم وان كان
وارثا لانه ليس بمحرم للصغير
والمراد من الوارث المذكور
في هذه الاية كونه اهلا
للارث لا كونه وارثا حقيقة
وبه اخذ اصحابنا رحمهم الله
حتى اذا اجتمع الخال وابن العم
فالنفقة على الخال دون ابن
العم عند علمائنا وان كان الميراث
لابن العم لان الخال ذو رحم محرم
وهو اهل الارث وابن العم وان
كان وارثا ليس بمحرم للصغير
والحاصل ان هذه النفقة
لا تجب الا على ذي رحم
محرم وهو اهل الارث سواء كان
وارثا في هذه الحالة او لم يكن
وعند الاستواء في المحرمية
واهلية الارث يترجح من كان
وارثا حقيقة في هذه الحالة حتى انه اذا كان له عم وخال فالنفقة على العم وكذلك اذا

عليهما اذ فيه الدية على العاقلة ولم يوجد منهم التحكيم ولو كان عمداً نفذ حكمه عليهما كذا ذكره (بخ) والله اعلم

(الفصل السابع في تحديد العقار ودعواه وما يتعلق به)

(طلس) في دعوى العقار لابد ان يذكر بلدة فيها الدار ثم المحلة ثم السكة فيبدأ اولا بذكر الكورة ثم المحلة اختيار القول م رح فان مذهبه ان يبدأ بالاعم ثم بالاخص فالاخص وقيل يبدأ بالاخص ثم بالاعم فيقول دار في سكة كذا في محلة كذا في كورة كذا وقاسه على النسب حيث يقال فلان ثم يقال ابن فلان ثم يذكر الجد فيبدأ بما هو اقرب فيترقى الى الابعد وقول م رح احسن اذ العام يعرف بالخاص لا بالعكس وفصل النسب حجة عليه اذ الاعم اسمه فان احمد في الدنيا كثير فان عرف والا ترقى الى الاخص فيقول ابن محمد فان عرف والا ترقى الى الجد (ط) اختلاف اهل الشروط في البداية باعم او باخص واهل القلم بالخيار يبدأ بايهما شاء قال جماعة من اهل الشروط ينبغي ان يذكر في الحد دار فلان ولا يذكر لزيق دار فلان وعندنا كلاهما سواء (طحم) يكتب في الحد ينتهي الى كذا او يلاصق كذا او لزيق كذا ولا يكتب احد حدوده كذا وقال ح رح لو كتب احد حدوده دجلة او الطريق او المسجد فالبيع جائز ولا يدخل الحدود في البيع اذ قصد الناس به اظهار ما يقع عليه البيع لكن س رح قال البيع فاسد اذ الحدود فيه تدخل في البيع فاخترنا ينتهي او لزيق او يلاصق تحرزا عن الخلاف ولان الدار على قول من يقول يدخل الحد في البيع هي الموضع الذي ينتهي اليه فاما ذلك الموضع المنتهى اليه فقد جعل حدا وهو داخل في البيع وعلى قول من يقول لا يدخل الحد في البيع فالمنتهى الى الدار لا يدخل تحت البيع ولكن عند ذكر قولنا بحدوده يدخل في البيع وفاقا (ذ) لو كتب احد حدوده دار فلان لا يكتب شراه بحدوده اذ الحد يدخل ولو كتب احد حدوده ينتهي الى دار فلان او يلازقه يكتب شراه بحدوده وذكر (حم) كان م رح يكتب يلي دار فلان وما ذكرناه احسن اذ ما يلي الشيء قد يكون بينهما فرجة وليس يلي ينبئ عن الملاصقة قال عليه السلام ليليني منكم اولوا الاحلام والنهى وقد علم انه لم يرد به الملاصقة (قضه) بعد

العاقلة وهذا مشكل عندي فان هذا قضاء على العاقلة ولا يقضى بالدية على العاقلة باقرار القاتل وانه لا يجوز وفي الكبرى وبهذا يفتى ولو حكم القاتل رجلا مع الولي فحكم الحكم بالقتل خطأ لا يظهر حكمه في حق العاقلة اه فتحرر من هذه النقول انها تسمع الدعوى على القاتل ويقضى بالدية عليه وعلى عاقلته وهذا ظاهر على قول من اوجبه ابتداء على القاتل وعاقلته تحمل عنه واما العاقلة فتسمع الدعوى فيما يجب عليهم من الدية لوجوب المدعى عليهم والذي يظهر في وجهه ان القاتل أصل فانتصب خصما عن نفسه وعنهم والعاقلة ليست كذلك فتامل

(الفصل السابع في تحديد العقار ودعواه وما يتعلق به)

كان له عم وعمة وخالة فالنفقة على العم الموسر لاغير لانه ساواهما في المحرمية والعم هو الوارث فتكون النفقة عليه فلو كان العم معسرا فالنفقة على العمة والخالة اثلاثا على قدر ميراثهما ويجعل العم كالميت ثم الاصل في نفقة من سوى الوالدين والمولودين من ذوي الرحم المحرم انه ينقسم على قدر الميراث لان الله تعالى اوجب النفقة باسم الوارث فقال وعلى الوارث مثل ذلك فاذا وجب باسم الوارث فيجب التقدير به ولهذا قلنا اذا اوصى لورثة فلان وله بنون وبنات كانت الوصية لهم على قدر الميراث ولو اوصى لولد فلان كان الذكر والانثى فيه على السواء فعلى هذا يخرج جنس هذه المسائل واذا كان للصغير أم وعم اوأم واخ لاب اوام واخ لاب وام كل واحد منهما موسر فالنفقة عليهما على قدر الميراث وكذلك الرضاع عليهما اثلاثا وان كان العم فقيرا والام موسرة فالرضاع والنفقة على الام لما ذكرنا ان المعسر كالمعدوم في حق ايجاب النفقة على الموسر وان كان له ام واخ لاب وام او اخ لاب وعم اغنياء فالنفقة على الاخ والام اثلاثا بحسب الميراث لان العم ليس بوارث في هذه الحالة فترجح الاخ على العم لكونه وارثا حقيقة واذا كان للفقير الزمن ابن صغير او كبير زمن ولهذا المعسر ثلاثة اخوة متفرقين اهل يسار فنفقة

ذكر الحدود يقول بحدوده وحقوقه لانه لو لم يذكر الحقوق لا يدخل الطريق والمسيل فيتعطل عليه الانتفاع فلا يفيده استحقاق الدار ولا ينبغي ان يذكر بطريقه ومسيل مائه لانه لو كان باب الدار والميزاب على طريق العامة يصير مدعيا ذلك الموضع بملكية نفسه وهو لم يجز اذ طريق العامة لا يملكه احد (شي) قلت لو باع دارا بطريقه جاز خلافا لزفر رح لانه يتناول طريق العامة قلنا يتناول طريق الخاص وهو ما يتطرق فيه صاحبه دون غيره فاشتراطه في العقد لا يفسده كذا (شي) فعلى هذا ينبغي ان يجوز ذكره في الدعوى اقول ليس في طريق العامة ما يختص بشخص دون شخص فلا يستقيم قوله وهو ما يتطرق فيه صاحبه دون غيره الا اذا حمل على حالة المرور (قضه) وما يذكر في دعوى العقار من قوله بحقوقه ومرافقه فحقوقه عبارة عن مسيل وطريق وغيره وفاقا ومرافقه عند س رح عبارة عن منافع الدار وفي ظاهر الرواية المرافق هي الحقوق (ط) قال الشاهد بالفارسية اين مدعى عليه اين محدود را باهمه حدها وحقهاى دى فروخت باين مدعى ولم يقل بهمه حدها وحقها فالشهادة تصح اذ معنى قوله بحدوده تصح مع حدوده اذ الحد يدخل تحت البيع ولو شهدوا ابهم حدها وحقها تصح الشهادة كذا (فن) قالوا والصحيح من الجواب ان يقال لو ذكر في الحد لزيق او ينتهي او نحوه تصح الشهادة ولو ذكر دار فلان او الطريق او المسجد لا تصح الشهادة (ط) لا يكتفي بذكر الحدين ويكتفي بثلاثة فيجعل الرابع بازاء الثالث حتى ينتهي الى مبدأ الحد الاول والشهادة كالدعوى فيما مر من الاحكام (فن) كتب في الحد الرابع لزيق الزقيقة او الزقاق واليها المدخل او الباب لا يكفي لكثرة الازقة فلا بد ان ينسبها الى ما تعرف به ولو كانت لا تنسب الى شئ يقول زقيقة بها اي بالمحلة او القرية او الناحية ليقع به نوع معرفة أقول دل هذا على انه لا يكفي ذكر الثلاثة ويحتمل ان يكون غرضه من قوله لا يكفي فلا بد الخ انه في بيان الرابع لا بد من كذا وهذا لا يدل على ان بيان الرابع لا بد منه اذ بين قولنا بيان الرابع لا بد منه وبين قولنا الرابع لا يبين الا بكذا فرق بين فلا دلالة حينئذ والله أعلم بغرضه واقول أيضا بالحدود الثلاثة تميز تلك الزقيقة من سائر الازقة فلا تضر الكثرة وايضا في قوله بها اي بالمحلة الخ نظر اذ المعرفة الحاصلة بذكر المحلة او القرية تحصل بدون ذكرها اذ من المعلوم ان الزقيقة لا تكون الا بالمحلة او القرية فذكرها وعدمه سواء (فقظ) لو كان الحد الرابع ملك رجلين لكل منهما أرض على حدة فذكر في الحد الرابع لزيق ملك فلان ولم يذكر الآخر يصح وكذا لو كان الرابع لزيق أرض ومسجد فذكر الارض لا المسجد يجوز وقيل الصحيح انه لا يصح في الفصلين اذا جعل الحد الرابع كله لزيق ملك فلان فاذا لم يكن كله ملك فلان فدعواه لم تتناول هذا المحدود فلا يصح كما لو غلط في احد الاربعة بخلاف سكوته عن الرابع (خ) شهد بحدود ثلاثة وقالا لا نعرف

(قوله اذ من المعلوم ان الزقيقة الخ) أقول يمنع ان الزقيقة بالزاي لا تكون الا بالمحلة او القرية لجواز أن تكون مقابلها او بقربها او نحو ذلك

الرجل على الاخ من الاب والام والاخ من الام أسداسا لان الابن الصغير يجعل كالمعدوم وما لم يجعل الابن كالمعدوم لا تصير الاخوة ورثة فيتعذر الايجاب عليهم حال قيام الابن فيجعل كالمعدوم وبعده الميراث بين الاخ لاب وام وبين الاخ لام اسداسا فكذا النفقة ولو كان مكان الابن بنت فنفقة الاب على الاخ لاب وام خاصة واما نفقة الصغير على العم لاب وام خاصة لان الاب المعسر في حق النفقة جعل كالمعدوم وبعد الاب ميراث الولد للعم لاب وام خاصة فكذا نفقة الولد تجب على العم لاب وام ولو كان مكان الاخوة اخوات متفرقات فان كان الولد ذكرا فنفقة الاب على الاخوات اخماسا لان أحدا من الاخوات لا يرث مع الابن فلا بد ان يجعل الابن كالمعدوم لتمكن ايجاب النفقة على الاخوات وبعد الابن ميراث الاب بين الاخوات اخماسا ثلاثة اخماسه للاخت لاب وام وخمسه للاخت لاب وخمسه للاخت لام فرضا وردا فالنفقة عليهم بحساب ذلك ونفقة الولد على الاخت لاب وام خاصة لان الاب المعسر جعل كالمعدوم وعند عدم الوالد ميراث الولد للعمة لاب وام خاصة عندنا فالنفقة تكون عليها أيضا والاصل في ايجاب نفقة من سوى الوالدين والمولودين من ذوى الارحام انه اذا اجتمع الموسرون والمعسرون من قرابته ينظر الى المعسر فان كان المعسر

الرابع

الرابع تجوزشهادتهما الاوغلطا فى الرابع احد حدوده اوكلها متصل بملك المدعى هل
يحتاج الى ذكر الفاصل قيل لايحتاج ولومتصلا بملك المدعى. ليه يحتاج وقيل لو كان
المدعى ارضا فكذلك ولو بيتا اومنزلا اودارا فلاحاجة الى ذكر الفاصل والجدار
فاصل ولوشهدا ان الحد الرابع متصل بملك المدعى عليه لايقبل فى الاراضى لولم يذكر
الفاصل ويقبل فى كرم ودار و بيت ومنزل ولوشهدا ان الحد الرابع متصل بملك
المدعى يقبل ولولم يذكر الفاصل فى الاراضى ايضا ولوذكر الفاصل وحكم بالمدعى
هل يدخل الفاصل فى الحكم فى (فشين) اشارة الى انه يدخل وكذاوقعت
فى الفتوى كتب صك الشراء احد حدوده دارالبائع والفاصل جدار رهص
فالجدارالفاصل لمن يكون فى فوائده اشارة الى انه للمشترى ولو كان المدعى أرضا
وذكروا ان الفاصل شجرة لايكفى اذالشجرة لاتحيط بكل المدعى به والفاصل
يجب ان يكون محيطا بكل المدعى به حتى يصير معلوما (فش) الشجرة والمسناة
يصلح فاصلا (عده) المقبرة لوكانت ربوة تصلح حدا والافلا (ط) لوذكر
فى الحد لزيق ارض الوقف لايكفى و ينبغى ان يذكر انها وقف على الفقراء اوعلى
مسجد كذا اونحوه أقول ينبغى ان يكون هذا وما يتلوه من جنسه على تقدير عدم المعرفة
الابه والافهو تضييق بلاضرورة (ش) جعل أحد الحدود أرض الوقف على مصالح
كذا ولم يذكر انه فى يد من لاتصح ولوذكر أرض الوقف على مسجد كذا يجوز و يكون
كذكر الواقف وقيل لايثبت التعريف بذكر الواقف مالم يذكر انه فى يد من (عده)
لو كان الحد ارض وقف لابد ان يذكر المصرف وكذا فى (فش) وقال حتى يكون
بيان المصرف معرفا كما فى ذكر اسم الاب والجد فى غير الوقف لمالك الارض (جف)
وذكر اسم جد مالك الحد شرط وكذاذكر جد الواقف لوكان الحد وقفا (ظ ذ) ولو
ذكر لزيق ملك ورثة فلان لايكفى اذالورثة مجهولون منهم ذوفرض وعصبة وذورحم
فجهلت جهالة فاحشة الا يرى ان الشهادة بان هذا وارث فلان لا تقبل لجهالة فى
الوارث (فش) لوذكر لزيق دار ورثة فلان لايحصل التعريف اذالتعريف بذكر
الاسم والنسب وقيل يصح ذكره حدا لانه من أسباب التعريف (عده) لوكتب
لزيق أرض ورثة فلان قبل القسمة قيل تصح وقيل لا (شى) كتب لزيق دارمن
تركة فلان يصح حدا (ذ) كتب لزيق أرض ميان ديهى لايكفى كذاذكره (ش)
وقال لان ارض ميان ديهى قد تكون للغائب وقد تكون أرضا تركه مالكه على أهل

(قوله وذكروا الخ) أقول فى الخلاصة والشجرة لاتصلح فاصلا أما المسناة فتصلح فاصلا
فى البزازية والشجرة لا تصلح الا اذا أحاطت بكل المدعى اه فبه علمت ان ما فى (فش)
الشجرة تصلح فاصلا اى اذا أحاطت يدل عليه قوله فيما سبق اذا ذكروا ان الفاصل
شجرة لاتكفى اذالشجرة لاتحيط بكل المدعى الخ تامل وأقول ومثل الشجرة البئر وعين
الماء وهى واقعة الفتوى تامل فتكون على الخلاف المذكور

بحال يحوز كل الميراث ولا يرث معه احد من الموسرين
كالاخوة والاخوات مع الابن
يجعل هذا المعسر كالميت ثم
ينظر الى الموسرين فتجب
النفقة عليهم على قدر
مواريثهم وان كان هذا المعسر
لايحوز كل الميراث كالابنة مع
الاخوة والاخوات لا يلحق
هو بالميت بل يعتبر هو حيا
و يقسم الميراث بينهم على
سهامهم ثم تجب كل النفقة
على الموسرين ولكن على
السهام التى كانت تصيبهم من
الميراث بيان هذا الاصل ينظر
فى آخر الفصل الثالث من
نفقات الذخيرة وفى فتاوى
القاضى الامام فخر الدين صغير
له أم موسرة وله اخوان موسران
أخ لاب وأم واخ لاب كانت
نفقته على الام والاخ لاب وأم
اسداسا السدس على الام وخمسة
الاسداس على الاخ لاب وأم
اعتبارا بالميراث صغير له أم
موسرة واخ موسر لاب وأم وجد
موسر ابو الاب قال ابو حنيفة
رحمه الله وهو قول أبى بكر
الصديق رضى الله عنه كانت
نفقة الصغير على الجد صغير
مات ابوه وله ام وجد ابو الاب
كانت نفقته عليهما اثلاثا
الثلث على الام والثلثان على
الجد وهى من المسائل التى
ليس الجد فيها كالاب فانه لو
كان الاب حيا تكون كل النفقة
عليه والمسائل التى ليس الجد
فيها كالاب كتبت فى المتفرقات
صغير له خال موسر وابن عم موسر كانت نفقته على الخال

لانه محرم ونفقة المحارم تجب على ذى الرحم المحرم لا على كل من يرث ورأيت فى شرح نفقات الخصاف اذا كان للمعسر ابن وبنت فالنفقة عليهما نصفان لان فى نفقة الاباء والاولاد يعتبر أصل القرابة ولا يعتبر الارث وهما استويا فى أصل القرابة نفقة الصغير تجب على الجد ولا تجب نفقة أمه على الجد لانه اذا وجبت نفقة ذى رحم محرم لا يجبر المنفق على نفقة من يخدمه الا الوالد فان الولد يجبر على نفقة من يخدم الوالد الاب اذا كان معسرا وله أولاد صغار محاويج وابن كبير موسر يجبر الابن الكبير على نفقة والده وأولاده الصغار ولا يجبر على نفقة زوجة الاب ولا على أم ولده الا ان يكون بالاب علة يحتاج الى ان يخدمه فتكون نفقة الخادم على الابن شرط هنا حاجة الاب بالخدمة لنفقة خادمه ولم يشترط فى بعض المواضع اذا كان لرجل ابنان احدهما موسر مكثر والآخر متوسط الحال فالنفقة عليهما على المكثر أكثر وعلى المتوسط اقل وذكر فى المبسوط يكون بينهما على السواء صبى ورث من أمه مالا وله أب معسر محتاج فنفقة الاب على الولد الصغير وكذا اذا كان للاب أولاد من امرأة أخرى تكون نفقة هذه الاولاد على مال هذا الصبى الذى ورث من أمه لان الأب اذا كان معسرا التحق بالاموات فاذا كان ميتا تكون نفقتهم على أخيهم فكذا هنا اذا كان

القرية بالخراج وقد يكون ارضا تركت لرعى دواب القرية من وقت الفتح فهو ميان ديهى ايضا فبهذا القدر لا يحصل التعريف أقول فيه نظر لان أرض ميان ديهى لو كان معروفا فى نفسه ينبغى ان يحصل به التعريف والجهالة فى مالكه وفى جهة تركه لا تضر التعريف كما لو كان الرجل معروفا مشهورا باسمه او بلقبه لا بابيه وجده يكتفى بذكر ما اشتهر به وجهالة ابيه وجده لا تضر التعريف بل ذكره وعدمه سواء لعدم معرفة الناس به وفيه لو جعل احد حدوده أرضا لا يدرى مالكه لا يكفى ما لم يقل هو فى يد فلان حتى تحصل المعرفة أقول لو كانت الارض معروفة ينبغى ان لا يحتاج الى ذكر صاحب اليد لحصول الغرض بدونه ولو جعل احد الحدود ارض المملكة يصح ولو لم يذكر انه فى يد من لان ارض المملكة فى يد السلطان بواسطة يد نائبه (عده) المختار انه لو ذكر اسم ذى اليد يكفى لو كان الحد أرضا لا يدرى مالكه ولو قال لزيق ارض المملكة يذكر اسم أمير المملكة ونسبه لو كان الامير اثنين (ط) لو جعل الحد طريق العامة لا يشترط فيه ذكر انه طريق القرية او البلدة لان ذكر الحد لاعلام ما ينتهى اليه المحدود وقد حصل العلم حيث انتهى الى الطريق اقول هذا يؤيد ما مر لى آنفا من النظر فى مسألة أرض ميان ديهى اذ الاعلام ثمة أيضا حاصل وان لم يذكر جهة المالك وجهة تركه (ط) الطريق يصلح حدا ولا حاجة فيه الى بيان طوله وعرضه الا على قول (شيخ) فانه قال يبين الطريق بالذراع والنهر لا يصلح حدا عند البعض وكذا السور وهو رواية عن ح رح وظاهر المذهب انه يصلح حدا والخندق كنهر (فش) عند ح رح سور المدينة والنهر والطريق لا يصلح حدا لانه يزيد وينقص وربما يخرب السور ولا يبقى وعسى يترك السلوك فى هذا الطريق واجراء الماء فى هذا النهر وعندهما يصلح حدا واختار (مز) قولهما أقول فى قول ح رح نظر لان تبدل دار فلان اسرع من تبدل السور ونحوه عادة ومع هذا اذا صلح دار فلان حدا فينبغى ان يصلح السور بالاولى (ذ) ولو حد بانه لزيق أرض فلان ولفلان فى هذه القرية التى فيها المدعاة اراض كثيرة متفرقة مختلفة تصح الدعوى والشهادة ولو قال لزيق دار فلان ولم يذكر اسم الجد لا يصح وذكر الاسم والنسب فى الرجل انما يحتاج اليه لو لم يكن مشهورا اما الدار فلا بد من تحديده ولو مشهورا عند ح رح وتمام حده يذكر جد صاحب الحد وعندهما التحديد ليس بشرط فى الدار المعروف كدار عمرو بن الحرث بالكوفة فعلى هذا لو ذكر لزيق دار فلان ولم يذكر اسمه ونسبه وهو معروف يكفيه اذ الحاجة اليهما الاعلام ذلك الرجل وهذا مما يحفظ جدا كذا (ص) أقول فى قول ح رح نظر اذ الغرض من ذكر الاسم والجد هو التعريف فاذا كان مشهورا معروفا ينبغى ان لا يحتاج الى ذكر اسمه وجده (ذ) ذكر كنية صاحب الحد ابو فلان او ذكر ابن فلان لا يكفى الا اذا كان

(قوله الطريق يصلح حدا) أقول وفى الخلاصة والطريق يصلح حدا ولا يشترط بيان الطول والعرض فى المختار انتهى

صاحب الحد معروفا مشهورا بذلك كشهرة أبي حنيفة وابن ابي ليلى شهدا بان احد حدوده لزيق شط الوادي ثم اقر المدعي ان بين شط الوادي وبين الارض المدعاة طريق العامة بطلت الشهادة لالوظهر ذلك باخبار رجل من المسلمين أما لوظهر ذلك للقاضي بما هو طريق حصول العلم سوى اقراره تبطل الشهادة في قدر الطريق وتقبل فيما سواه وقيل لا تقبل لاختلاف المشهود به وكذا لوظهر في الارض المدعاة طريق العامة فهو على هذا التفصيل (فن) قال آخذت على صكاك كتب في الاصل احد حدوده لزيق ارض فلان والفاصل بينهما ذقيقه وقلت هذا فاسد لانه بالفاصل لا يكون لزيقا الارض فلان ويجب ان يكتب لزيق زقيقه وكذا لو وقع مثله في الدعوى يفسده قال (شخ) يشترط في شراء القرية الخالصة ان يذكر حدود المستثنيات من المساجد والمقابر والحياض للعامة ونحوها وان يذكر مقاديرها طولا وعرضا وكان يرد المحاضر والسجلات والصكوك التي فيها استثناء هذه الاشياء مطلقة بلا تحديد وتقدير وكان أبو شجاع لا يشترط ذلك لان هذه الجهالة لا تفضي الى المنازعة لانا ما رأينا قرية اشتريت فردت بعيب سعة المساجد والطرق والمقابر ومسائل اصحابنا رح تدل على هذا اذ قالوا لو باع كذا شاة من هذا القطيع لم يجز لان هذه الجهالة مفضية الى النزاع ولو باع كذا قفيزا من صبرة جاز اذ هذه الجهالة لا تفضي الى النزاع (ذ) قيل يشترط تحديد المستثنيات كمقبرة وطريق ونحوه وقيل لا وقيل لو كانت المقبرة تلا لا يحتاج الى تحديدها وان لم تكن تلا يحتاج (فقظ) لابد من تحديد المستثنى بحيث يتميز وما يكتبون في زماننا في تحديده ان حدوده الاربعة لزيق اراضي دخلت في هذه الدعوى او في هذا البيع لا يصح اذ لا يتميز به ويكتب في تحديده نهرا بقرب هذا المستثنى او اخدودا او شجرا او نشزا بحيث يتميز وما يكتب في زماننا وقد عرف المتعاقدان جميع ذلك واحاطا به علما فقد استرذله بعض مشايخنا وهو المختار اذ المبيع لا يصير به معلوما للقاضي عند الشهادة فلابد من التعيين ولو ذكر حدوده الثلاثة لا الرابع والرابع متصل بملك المدعى عليه لا فاصل بينهما او قال الحد الرابع ملك المدعى عليه ولم يذكر الفاصل قال (ظه) تصح هذه الدعوى اذ السكوت عن الرابع لا يمنع صحة الدعوى وهذا التعليل اشارة الى ان مدعي القرية لو ذكر حدودها الاربعة وقال من المستثنيات ارض فلان حدوده الاربعة لزيق اراضي دخلت تحت هذه الدعوى لا تصح هذه الدعوى اذ جعل قوله الحد الرابع ارض المدعى عليه بمنزلة سكوته قال رح قلت لو الذي الاراضي المدعاة او المبيعة لو محيطة بارض مستثناة فكيف تعرف المستثناة قال تعرف بمسناة تحيط بها لو كانت المسناة علامة او بنهر او بنشز يقرب منها والا تعرف بمساحة حتى ان المستثنى لو كان حوضا او طريقا يعرف بمساحة كذا (فقظ) وفي (ذ) بين حدوده ولم يبين انه كرم او ارض او دار وشهدا كذلك قيل لا تسمع الدعوى ولا الشهادة وقيل تسمع لو بين المصر والمحلة والموضع وقيل ذكر المصر والقرية والمحلة ليس بلازم وقال عماد الدين في فصوله وما سبق في اول هذا الفصل من اختلافات اهل الشروط في البداية اجماع منهم على شرطية البيان اقول ما سبق لم يدل

لرجل ابنة ابنه وبن ابنه وهما موسران وله اخ موسر فالنفقة على اولاد اولاده لان في باب النفقة يعتبر الاقرب فالاقرب ولا يعتبر الارث في الاولاد هذه الجملة في شرح نفقات الخصاف ورأيت في كتاب الخصال اذا كان للصغير مال وله ذوو محارم معاسير لا يجب للوصي ان يعطيهم النفقة الا بامر القاضي ٥ بغير امره يضمن وفي نوادر ابن شجاع لو كان هذا المعسر هو الموصي يعطي نفقته بغير اذن القاضي وفيه أيضا من كان بينهما ولاد فاختلافهما في الدين لا يمنع وجوب النفقة ومن كان بينهما قرابة بلا ولاد فاختلافهما في الدين يمنع وجوب النفقة وقد وقع الاستفتاء عن رجل غاب وله صبي صغير وامرأة معسرة واب موسر هل تجب نفقة الصغير على جده رأيت في كتاب الخصال اذا فقد ابو الصغير ولا مال للمفقود فحكمه في نفقة الصغير حكمه لو كان ميتا وفي واقعات اللامشي والرجل والمرأة يجبران على نفقة كل ذي رحم محرم كالاخوة والاخوات والاعمام والعمات والاخوال والخالات ونحوهم ويشترط للوجوب في صغارهم الفقر خاصة وفي الاناث الكبار كذلك وفي الذكور الكبار يشترط الفقر والزمانة وعدم الحرفة وفي مفقود خواهر زاده الاب يستحق النفقة بمجرد الحاجة والابن البالغ يستحق بشيئين الزمانة والحاجة وبعضهم شرطوا مع ذلك أن لا يعلم حرفة والاول أقيس

على اجماعهم بجواز ان يكون الاختلاف بين فرقة شرطوا البيان ولئن سلم أن الاختلاف في البداية روى عن الكل يجوز ان يختلفوا فيها على تقدير الذكر ولا يلزم منه شرطية الذكر عند الكل فلا دليل على الاجماع (فش) ادعى عشر دبرات ارض وحد التسع لا الواحدة لو كانت هذه الواحدة في وسط التسع يقبل ويقضى بالجملة لا لو على طرف (جف) ادعى سكنى دار ونحوه وبين حدوده لا يصح اذ السكنى نقلى فلا يحد (فش) وان كان السكنى نقليا لكن لما اتصل بالارض اتصال تابيد كان تعريفه بما به تعريف الارض اذ في سائر النقليات انما لا يعرف بالحدود لامكان احضاره فيستغنى بالاشارة اليه عن الحد اما السكنى فنقله لا يمكن لانه مركب في البناء تركيب قرار فالتحق بما لا يمكن نقله اصلا (ط ظه) شرى علو بيت لا سفله يحد السفل لا العلو اذ السفل مبيع من وجه من حيث ان قرار العلو عليه فلا بد من تحديده وتحديده يغنى عن تحديد العلو اذ العلو عرف بتحديد السفل ولان السفل اصل والعلو تبع فتحديد الاصل اولى قال (طى) هذا اذا لم يكن حول العلو حجرة فلو كانت فينبغي ان يحد العلو لانه هو المبيع فلا بد من اعلامه وهو بحده وقد امكن اقول الغرض هو العلم به فينبغي ان يجوز بايهما كان اذ العلم بكل منهما ولكن الكلام في الاولوية ثم قال قال م ر ح ويذكر شراه بحدوده كلها وطعن فيه بعض الناس على م ر ح اذ ليس للعلو حد قلنا ان للعلو حدا الا انه اكتفى بحد السفل (ذ) الشاهد لو غلط في حد لا تقبل شهادته بخلاف ترك احد الحدود والفرق ان المشهود به يختلف بالغلط لا بالترك وانما يثبت الغلط باقرار الشاهد أني غلطت فيه اما لو ادعاه المدعى عليه لا يسمع ولا تقبل بينته لان دعوى غلط الشاهد من المدعى عليه انما تكون بعد دعوى المدعى وجواب المدعى عليه والمدعى عليه حين اجاب المدعى قد صدقه ان المدعى بهذه الحدود فيصير بدعوى الغلط بعده مناقضا أقول يمكن ان يجيب المدعى بان هذا ليس لك فلا يكون حينئذ بدعوى الغلط بعده مناقضا فينبغي ان يفصل وأيضا يمكن ان يغلط بمخالفته لتحديد المدعى فلا يعد تناقضا ثم قال او نقول تفسير دعوى الغلط في احد الحدود ان يقول المدعى عليه أحد الحدود ليس ما ذكره الشاهد او يقول صاحب الحد ليس بهذا الاسم الذي ذكره الشاهد وكل ذلك نفي والشهادة على النفي لا تقبل اقول لو قال بعض حدوده كذا لا ما ذكره الشاهد والمدعى ينبغي ان تقبل بينته عليه من حيث اثباته ان بعض حدوده كذا فينتفي ما ذكره

(قوله أقول يمكن ان يجيب الخ) اقول فاعل يجيب ضميره مستتر راجع الى المدعى عليه والمدعى مفعوله وأقول هذا الجواب لا يرفع التصديق بان المدعى بهذه الحدود اذ غايته انه أنكر كون المدعى للمدعى لا ان المدعى ليس بهذه الصفة بل فيه تصديق بان المحدود بها فان قوله ان هذا اشارة اليه فليتامل وقوله ويمكن ان يغلط لمخالفته لتحديد المدعى الظاهر ان وضع المسئلة فيما اذا وافق تحديد المدعى لتحديد الشاهد اذ بمخالفته لا تقبل الشهادة من أصلها فلا حاجة الى دعوى المدعى عليه كما هو ظاهر فتامل

والاخ يستحق بثلاثة أشياء الزمانة وعدم الحرفة والحاجة وهذا في الاخ الكبير أما الاخ الصغير فيشترط لوجوب النفقة الفقر خاصة ورأيت في أصول الفقه والزمانة تكون في ستة أشياء ان يكون أعمى أو ذاهب اليدين أو ذاهب الرجلين أو ذاهب اليد والرجل من جانب واحد او أخرس أو مفلوجا ولا يجبر المعسر على نفقة أحد الا على نفقة الزوجة والولد الصغير والمعسر من تحل له الصدقة كذا ذكر في واقعات اللامشي وان كان رجلا يحترف ويعمل وليس له مال يجمع أجبر على نفقة الوالدين والكلام في هذا الفصل على الاستقصا في أدب القاضي وفي الباب الاول من زكاة الجامع الصغير نصاب حرمان الصدقة ووجوب صدقة الفطر والاضحية ونفقة الاقارب واحد وهو أن يملك قدر المائتين وان لم يكن ناميا وفي الجامع الصغير لقاضي خان اذا كان للصغير خال وعم وهما موسران فالنفقة على العم لانه أقرب من حيث الحكم وعند الاستواء في الدرجة يعتبر الوارث بمنزلة الاقرب ولو كانت له عمة وخالة وابن عم كان على الخالة الثلث وعلى العمة الثلثان ولا شئ على ابن العم لانه ليس من أهل الوجوب فيكون بمنزلة الميت وفي مجموع النوازل خال موسر وابن عم معسر فالميراث لابن العم والنفقة على الخال وفي الفتاوى الصغرى من له أخ وابن بنت أو بنت بنت فالنفقة

المدعى

المدعى ضمنا فيكون شهادة على الاثبات لا على النفي ويدل عليه مسالة ذكرت في فصل التناقض انه ادعى دارا محدودة فاجاب المدعى عليه انه ملكي وفي يدى ثم ادعى ان المدعى غلط في بعض حدوده لم تسمع لان جوابه اقرار انه بهذه الحدود وهذا اذا اجاب بانه ملكي اما لو اجاب بقوله ليس هذا لك ولم يزد عليه يمكنه الرفع بعده بخطا المحدود كذا حكى عن (طه) انه لقن المدعى عليه الدفع بخطا الحدود اقول دل هذا على ان المدعى عليه لو برهن على الغلط يقبل فدل على ضعف الجوابين المذكورين فالحق ما قلت من انه ينبغي ان يكون على التفصيل والله أعلم وعن (شخ) ان الشاهد لو أخطا في بعض الحد ثم تدارك وأعاد الشهادة وأصاب قبلت شهادته لو أمكن التوفيق سواء تدارك في المجلس أو في مجلس آخر ومعنى امكان التوفيق ان يقول كان صاحب الحد فلانا الا انه باع داره من فلان آخر وما علمنا به أو يقول كان صاحب الحد بهذا الاسم الا انه سمي بعد ذلك بهذا الاسم الآخر وما علمنا به وعلى هذا القياس فافهم هذا اذا ترك الشاهد أحد الحدود أو غلط فيه فلو ترك المدعى أحد الحدود أو غلط فيه فحكمه كالشاهد جملة (ط) وفي (قش) لو غلط الشهود في الحد الرابع ثم ذكروا على وجه الصواب فلو قالوا هذا هو الشهادة بالدعوى الاولى لا تقبل للتناقض (خ) قال ذو اليد هذا غير ما ادعيته أخطات في الحد لا يلتفت اليه الا اذا توافقا على الخطا فحينئذ تستانف الخصومة ولو ادعى بعد الحكم خطا المدعى في الحد الرابع لا تسمع وكذا قبل الحكم بعدما أجاب المدعى انه ملكي لا تسمع دعوى الخطا في الحد الرابع استفتي عمن ادعى كرما و بين حدوده واز حد چهارم بعضى بيوسته رز عمر بن أحمد بن يوسف است ايشان بيوسته رز عمر بن أحمد بن عمر بوشته اند همچنين دعوى كرده و گواهان براين گواهى دادند وقاضى حكم كرد اين حكم در حق اين رز كه در دست مدعى عليه است درست باشد يانى چون بعض حدود را غلط گفته اند أجابوا جميعا نى والله أعلم اگر اين مدعى بعد از اين حكم خواهد كه اين رز را كه بدست اين مدعى عليه است بگيرد مدعى عليه نى گو يد كه اين رز معين بدين حدود كه تو دعوى كرده نيست قول مدعى عليه باشد يانى أجابوا جميعا باشد (قش) ادعاه وذكر ان احد حدوده دار عمرو ثم ادعاه ثانيا فذكر ان هذا الحد دار زيد لا يقبل ولو صدقه المدعى عليه انه غلط أولا اذ المحدود بهذا الحد غير المحدود بالحد الاول (ذ) شهدا على ملكية أرض وحداه وقالا هو مقدار خمسة مكاييل بذر والمدعى يدعى ذلك وأصابوا في الحد لا في المقدار فظهر انه يسع فيه ثلاثة مكاييل بذر قيل ترد وهو الاظهر والاشبه بالفقه وقيل تقبل اذ بيان القدر لا يحتاج اليه فصار ذكره وعدمه سواء ونص في السير الكبير ان ذكر الشاهد في شهادته ما لا يحتاج اليه للحكم بالمشهود به ولا ذكره سواء وقيل لو شهدا بحضرة الارض وأشارا اليه تقبل ويلغو ذكر الوصف وهو قدر البذر ولو شهدا بغيبة الارض لا تثبت بشهادتهما ملكية أرض يسع فيه خمسة مكاييل بذر جملة (ط) أقول قد مر في أوائل فصل أنواع الدعاوى في مسئلة الزندنيجي من (ش) ان الوصف في الاشارة لغو في البيع

على ولد البنت لانهم من جملة الاولاد أولاذ البنات مع الاخ لاب وأم اذا كانوا مياسير فنفقة الاب المعسر على اولاد البنات يستوى فيهما الذكر والانثى ولا عبرة للارث في الاولاد وانما يعتبر القرب حتى لو كان له ابنة وابن ابن فالنفقة على البنت النفقة على العم والعمة اثلاثا وان كان الميراث كله للعم ولا يجبر على نفقة أحد من الرجال الا وبه زمانة غير الوالد والجد وان علا ونفقة ذوى الارحام البالغين لا تفرض الا اذا كان بهم زمانة وأما نفقة الوالدين تفرض اذا كانوا معسرين وان كانوا أصحاء الاب اذا طلب من الابن النفقة فقال أنا فقير أيضا فان القاضي لا يجبر الابن على النفقة الا ان يعلم انه يطيق ذلك فان قال الاب انه يكتسب ما يقدر ان ينفق منه على فان القاضي ينظر في كسب الابن فان كان فيه فضل عن قوته أجبر الابن على ان ينفق على الاب من فضل ذلك وان لم يكن في الكسب فضل فلا شئ عليه في الحكم لكن يؤمر ديانة ان لا يضيع والده وقال بعض العلماء يؤمر ان يجعل الاب واحدا من عياله وينفق عليه من كسبه هذه الجملة من الفتاوى الصغرى ذكر شيخ الاسلام أبو بكر رحمه الله تعالى في شرح كتاب المفقود القاضي ينفق من مال المفقود على كل من يستحق النفقة حال حضرة المفقود بغير قضاء القاضي كالوالدين والزوجة

والاثمان أما في باب الشهادة فلو شهدا بوصف فظهر خلافه لا تقبل الخ وهذا يخالف القولين الاخيرين فظهران في باب الشهادة اختلافا وقدم جنسه في فصل الدعاوى من مسائل الخطا من (خ) فلا نعيدها ثم قال (صطه) هذا الذي ذكرنا في الدعاوى أما لو شرى أرضا وبين حدودها وذكر انها كذا جريبا أو قال جندني تخم من بردفوجده أنقص جريبا جاز البيع بلا خيار اذ المبيع علم وذكر الجريب والبذر وقع زائدا (د) شرى بستانا وشرط انه عشرة أجربة فاكل ثمره سنين ثم وجده تسعة أجربة لا يرد ولا يرجع بشئ على قول خ ر ح وقال م ر ح يقوم الارض ناقصا وبلا نقصان فيرجع بفضل ما بينهما (طظه) شرى أرضا على انه عشرون جريبا وفيه عشرون نخلة فزاد الجريب والنخل على عدد سمى فهو للمشترى بثمن سمى اذ الجريب كزرع في الدار والنخل كبناء في الدار حتى يدخل في البيع بلا ذكر وزيادة الصفة لا توجب زيادة الثمن ولا الخيار (ضف) شرى كرما على انه جريب واحد فوجده انقص من الجريب لا ينعقد البيع بخلاف الزرع في الدار والثوب اذ جهت انكه اكر بكز كم آيد ثوب ودار خوانند يا اكر جريب كم آيد جريب نخوانند ولكن الاعتماد على ان الجريب والزرع سواء لانه يسمى كرما أيضا وان نقص عن الجريب (ذ) استاجر ارضا على انها عشرة اجربة بكذا فوجدها تسعة اجربة او خمسة عشر جريبا فعليه اجر سمى ولو قال كل جريب بدرهم فعليه لكل جريب درهم (قت) عن س ر ح تزوجها على قراح على انه عشرة اجربة فاذا هو خمسة اجربة فلو شاءت اخذت القراح ولا شئ لها ولو شاءت اخذت قيمة عشرة اجربة مثل هذا القراح (ط) الشاهدان لو زادا في الشهادة قبل الحكم بها او بعده وقالا اوهمنا وهما غير متهمين قبل وكذا لو جاآ بعد يوم وقالا شككنا في كذا وكذا منها او قالا رجعنا عن شهادتنا في كذا أو غلطنا او نسينا فلو عرفهما القاضي بصلاح قبلت شهادتهما فيما بقي ولو لم يعرفهما لا تقبل للتهمة ولو قال الشاهد تعمدت ولم اغلط ثم بدا لى ان ارجع عن ذلك لم تقبل شهادته فيما بقي ولا في غير ذلك حتى يحدث توبة ويعاقبه القاضي شهدا له بكل الحانوت ثم المدعى اقر فقال استانه اين دكان مدعى عليه كرده است بطلت الشهادة اذ الحانوت اسم للعرصة مع البناء والبناء داخل في الشهادة اصلا فالاقرار ببعض البناء للمدعى عليه اكذاب للشهود وكذا لو ادعى المدعى عليه بعض البناء او كل البناء لنفسه بعد الحكم بكل الحانوت للمدعى لا تسمع دعواه وان لم يشهدوا بالبناء مقصودا اذ الحانوت اسم للجملة فصار المدعى عليه محكوما عليه في الكل مقصودا بخلاف الدار لو شهدا بالارض وسكتا عن البناء تسمع دعواه البناء اذ صار محكوما عليه في البناء تبعا فصح دعواه مقصودا ولو شهدا بهما لا تسمع دعوى المدعى عليه البناء الا ان يدعى تلقى الملك من جهة المدعى اذ صار مقضيا عليه بالبناء مقصودا وكذا لو ادعى أرضا فيه أشجار فهو على تفصيل ما مر وهذه المسالة تدل على انه لو قال بعت منك أرض هذه الدار وبناءها يصير البناء مبيعا مقصودا حتى لو هلك قبل القبض بآفة سماوية سقط حصته كما في حق الحكم (مى) شهدا بمال او بدار ثم رجع عن بعض المال والدار

والاولاد الصغار والكبار من الاناث والزمنى من الذكور ولا ينفق على كل من لا يستحق

حال حضرته الا بقضاء القاضي كالاخ والاخت وغيرهما ولا ينبغي للقاضي ان يبيع عقار المفقود ولا مالا يتسارع اليه الفساد في نفقة ولا في غيرها بخلاف ما اذا كان شيا يتسارع اليه الفساد فانه يبيعه ويصرف الثمن الى نفقة الاقارب فاما الاقارب بانفسهم اذا أرادوا أن يبيعوا اشيا من ماله لحاجتهم الى النفقة أجمعوا انه لو كان عقارا لا يكون لهم حق البيع لحاجة النفقة سواء كان القريب أبا أو غيره وان كان ماله منقولا ليس من جنس نفقتهم كالخادم وغيره أجمعوا على انه ليس لغير الاب من الاقارب بيع ذلك بالنفقة واختلفوا في الاب قال أبو حنيفة رحمه الله له ان يبيع منقولات ابنه الكبير حال الغيبة لحاجة النفقة وقالا ليس له ذلك وأجمعوا على انه ليس للاب ولاية بيع المنقول حال حضرة الابن والام كسائر الاقارب في هذا وأجمعوا على ان للاب أن يبيع عقار الصغير ومنقوله في نفقة نفسه وفي الهداية واذا كان للابن الغائب مال قضى فيه بنفقة أبويه فلو باع أبوه متاعه في نفقته جاز عند أبي حنيفة رحمه الله استحسانا وان باع العقار لم يجز وعندهما لا يجوز ذلك

كله لانه لا ولاية له لانقطاعها بالبلوغ ولهذا لا يملك حال حضرته ولا يملك البيع في دين

والدار قال م رح لو كان عدلا ورجع في مكانه وقال اوهمت يقبل استحسانا ولم يكن فيه اكذاب من المشهود له (نه) عن م رح شهدا له بدار ثم قالا قبل الحكم البناء للمدعى عليه لا للمدعى لو قالاه قبل ان يتفرقا عن مجلس الحكم تقبل شهادتهما استحسانا ما لم يبطل ذلك ولو قاما او طال ذلك تبطل شهادتهما (فع) عن م رح شهدا له بدار وحكم له ثم قالا لا ندرى لمن البناء فانى لا أضمنهما قيمة البناء كانهما قالا قد شككنا في شهادتنا ولو قالا ليس البناء للمدعى اضمنهما قيمة البناء للمشهود عليه (نب) عن س رح شهدا له بدار فقالا قبل الحكم انما شهدنا بالعرصة أقبل شهادتهما على ذلك ولم يكن هذا رجوعا ولو قالاه بعد الحكم اضمنهما قيمة البناء جملة (ط خ) شهدا له بدار فقالا قبل الحكم البناء للمدعى عليه لا للمدعى يحكم له بدار ولا بناء لدخول البناء تبعا فالبيان قبل الحكم كتعيين المحتمل ولو قالاه بعد الحكم ضمنا قيمة البناء أقول يمكن الفرق بان البناء لما حكم به كما حكم بالدار صار كانه صرح به في الشهادة فضمنا بالرجوع بعد الحكم وسيجيء ما يشير الى خلافه هذا ولو شهدا له بدار ولم يذكرا البناء فرجعا عن البعض ولم يذكر انهما لو شهدا له بدار وبناء وصرحا بالبناء له ثم قالا البناء للمدعى عليه هل تقبل شهادتهما ومثلها وقع وهو انهما شهدا ان هذا الكرم مع جميع أشجاره وزراجينه للمدعى ثم قالا قبل الحكم بعض هذه الاشجار للمدعى عليه وعيناه هل تقبل شهادتهما ذكر في (ش) مسالة تدل على انها لا تقبل اذ قال ادعى اتانا معها ولدها وشهدا له بهما ثم رجعا في ولدها لا تقبل شهادتهما في الاتان لان هذا تفسيق لانفسهما وشهادة الفاسق ترد وهذا اذا رجع الشهود فلو قال المدعى الاشجار للمدعى عليه ذكر في (فش) ادعى ان الارض وأشجاره لى وشهدا كذلك ثم المدعى قال الاشجار كانت لذى اليد لا يحكم له بالارض لانه أكذب شهوده وقال ولو ادعى الام والولد وشهدا له بهما وحكم ثم ادعى المدعى عليه الولد لا يسمع ولو قضى له بالولد بالتبعية ثم ادعى المدعى عليه الولد تسمع عند س خلافا لمحمد رح استفتى عمن ادعى عرصة الكرم سوى أشجاره وزراجينه وشهدا ان هذا المحدود له ولم يستثنيا أشجاره وزراجينه هل تقبل شهادتهما أجيب لا ومثله في (فش) وقال لانهما شهدا بالزيادة على ما يدعيه المدعى اذ لم يذكر الاستثناء أقول هذا وما يتلوه اشارة الى انه جعل التبع كالمصرح (مى) شهدا له بدار فحكم له ثم قالا البناء لذى اليد انما شهدنا له بدار ولا بناء قال شهادتهما على الدار شهادة على البناء فيضمنان قيمة البناء للمدعى عليه وينبغى للقاضى اذا شهدا بالدار ان يسالهما عن البناء فلو ما قبل ان يسالهما يحكم بالبناء فلو حكم به ثم برهن المحكوم عليه ان البناء له لم أقبل ذلك منه ولو برهن على أرض فيه زرع فحكم له ثم برهن ذو اليد انه زرعه ببذره تقبل بخلاف البناء ولو شهدا بارض فيه زرع فحكم له وقالا لا ندرى لمن الزرع فلو لم يعلم الزارع فالزرع تبع الارض ولو برهن ذو اليد انه زرع ولم يشهدا على غير ذلك يجعل الزرع له (ط) شهدا له بدار وذكرا بناء أولا فقضى له بهما ثم قال المدعى ليس البناء لى انما هو للمدعى عليه أو قاله بعد الشهادة قبل الحكم فانه اكذاب منه لشهوده فتبطل شهادتهما في الارض والبناء

له سوى النفقة وكذا لا تملك الام في النفقة ولابي حنيفة

رحمه الله ان للاب ولاية الحفظ في مال الغائب الا ترى ان للوصى ذلك فالاب أولى لوفور شفقته وبيع المنقول من باب الحفظ ولا كذلك العقار لانها محصنة بنفسها بخلاف غير الاب من الاقارب لانه لا ولاية لهم أصلا في التصرفات حالة الصغر ولا في الحفظ بعد الكبر واذا جاز بيع الاب فالثمن من جنس حقه وهو النفقة فله الاستيفاء منه كما لو باع العقار والمنقول على الصغير جاز لكمال الولاية ثم له ان يأخذ منه نفقته لانه جنس حقه ولو كان للابن الغائب مال في يد أبويه وانفقا منه لم يضمنا لانهما استوفيا حقهما وان كان ماله في يد أجنبى فانفق عليهما بغير اذن القاضى ضمن بخلاف ما اذا أمر القاضى لانه ملزم لعموم ولايته واذا ضمن لا يرجع على القابض لانه ملكه بالضمان فظهر انه كان متبرعا هذه الجملة في الهداية ولو كان للابن الغائب دنانير او دراهم أو ما يطعم ويلبس ينفق القاضى عليهم ويعطيهم بقدر ما يكفيهم في مفقود خواهر زاده وذكر شمس الائمة السرخسى رحمه الله في اقرار الاصل الاب فيما يأخذ من مال ولده الصغير لا يكون غاصبا ولكنه ان كان محتاجا اليه فله ان يأخذ بغير شئ ليصرفه الى حاجته وان لم

يكن محتاجا اليه فله أن يأخذه ليحفظه ولا يكون ضامنا في حقه حتى يستهلكه من غير حاجة

ولو قال البناء للمدعى عليه فهذا ليس باكذاب كذا (قضه) أقول لو قال المدعى بعد الشهادة قبل الحكم ليس البناء لى انما هو للمدعى عليه ينبغى ان لا يكون اكذابا أيضا على ما مر فى (خ) من ان شهوده لو قالوا بعد الشهادة قبل الحكم البناء للمدعى عليه لا للمدعى الخ لا يكون اكذابا منهم لشهادتهم اذ ينبغى ان يكون كل من القولين اكذابا اذ كل منهما يستلزم الآخر فينبغى ان يتحدا حكما ويؤيده ما ذكر فى (قش) وهو شهد اله بدار ثم ظهر ان سكناه لذى اليد هل يقضى ببينة المدعى قيل لا الا اذا استثنى السكنى فى الدعوى والشهادة وقيل لا يقضى به للمدعى لو أقر بالسكنى لذى اليد لانه اكذب بينته وأما لو لم يقر و برهن المدعى عليه ان السكنى له يقضى به للمدعى لا للمدعى عليه لان بينة الخارج أولى من بينة ذى اليد ووجه التاييد ان اقرار المدعى بالسكنى جعل اكذابا وفى (صل) يصير البناء بذكره فى الشهادة مقصودا فى الشهادة والقضاء فلو أقر المدعى بعد ذلك بالبناء للمدعى عليه كان اكذابا الشهوده وبطلت الشهادة والقضاء ولو لم يذكر البناء فى الشهادة وحكم له بالبناء والدار ثم اقر بالبناء للمدعى عليه لا يكون اكذابا لشهوده لدخول البناء تبعا فلم يكن اقراره به اكذابا للشهوده أقول فعلى هذا لو قال شهوده بعد الحكم البناء للمدعى عليه لا للمدعى ولم يذكر البناء فى الشهادة ينبغى ان لا يضمنوا قيمة البناء لدخوله تبعا فلا يكون اقرارهم به اكذابا لانفسهم بعين ما ذكر فى اقرار المدعى وقدم خلافه فى (خ) وذكر سيف الدين رحمه الله فى شرحه ان على قول س و ح لو اقر المدعى بالبناء وبالشجر للمدعى عليه يبطل القضاء فى الوجهين وكذا لا تسمع دعوى المدعى عليه البناء والشجر فى الوجهين اقول فعلى هذا لو قال شهوده قبل الحكم البناء للمدعى عليه لا للمدعى ولم يذكر البناء فى الشهادة ينبغى ان يكون اكذابا لانفسهم فينبغى ان لا يحكم بشئ للمدعى وقدم خلافه من ح فيظهر من أقوالهم ان فيه اختلافا فجعل بعضهم ذكر الدار كذكر البناء صريحا فجعل حكمه حكم تصريحه وبعضهم اعتبر الاحتمال فلم يجعل اقرار المدعى ولا اقرار شهوده بالبناء للمدعى عليه اكذابا والله اعلم قال هذا لو اقر المقضى له فلو لم يقر وبرهن المقضى عليه ان البناء له فعلى رواية (قضه) لا تسمع دعواه ولا بينته ذكر البناء فى الشهادة اولا وعلى رواية (صل) لا تسمع دعواه ولا بينته لو ذكر البناء فى الشهادة والا تسمع اقول يشكل بما مر من مسئلة السكنى فى (قش) اذ ينبغى ان يقضى بالبناء للمدعى لا للمدعى عليه ولو برهن لما مر من ان بينة الخارج أولى فعلى ذلك لا معنى لسماع بينة المدعى عليه قال وفى (مى) شهد اله بدار فلما زكيا قال المدعى عليه البناء لى وبرهن فلو كان شهود المدعى حضورا يسألهم القاضى عن البناء فلو قالوا البناء للمدعى مع الدار لا يلتفت الى قول المدعى عليه وان قالوا لا ندرى لمن البناء انا شهدنا ان الارض للمدعى فليس ذلك باكذاب منهم لشهادتهم و يقضى للمدعى عليه بالبناء لو برهن و يؤمر بهدمه وتسليم الارض الى المدعى ولو لم يبرهن على البناء قضى عليه بالارض بشهادة شهود المدعى وتبعه البناء فلو برهن المدعى عليه بعده ان البناء له اخذه اذ القاضى لم يقض على المدعى عليه بالبناء بشهادة شهود المدعى قال وهذه الرواية توافق

نفقته حينئذ يضمن وفى هبة فتاوى القاضى الامام ظهير الدين واذا احتاج الاب الى مال ولده فان كان فى المصر واحتاج اليه لفقره وعدمه أكل بغير شئ وان كان فى فلاة من الارض واحتاج اليه لانعدام الطعام معه وله مال أكل بالقيمة لقوله عليه السلام الاب أحق بمال ولده اذا احتاج اليه بالمعروف والمعروف ان يتناول بغير شئ ان كان فقيرا وبالقيمة ان كان ذا ثروة والله أعلم

(مسائل الحضانة)

أحق الناس بحضانة الصغير حال قيام النكاح او بعد الفرقة الام فان ماتت الام أو تزوجت فام الام فان ماتت أو تزوجت فام الاب فان ماتت أو تزوجت فالاخت لاب وأم فان ماتت أو تزوجت فالاخت لام فان ماتت أو تزوجت فابنة الاخت لاب وأم فان ماتت أو تزوجت فابنة الاخت لام لم تختلف الرواية فى ترتيب هذه الجملة انما اختلفت الرواية بعد هذا فى الخالة والاخت لاب فى رواية كتاب النكاح الاخت لاب أولى من الخالة وفى رواية كتاب الطلاق الخالة أولى من الاخت لاب و بنات الاخوات أولى من بنات الاخوة و بنات الاخت لاب وأم أولى من الخالات فى قولهم واختلفت الرواية فى بنت الاخت لاب مع الخالة والصحيح ان الخالة أولى وأولى الخالات الخالة لاب وأم ثم الخالة لام ثم الخالة لاب وبنات الاخوة أولى من العمات

روايات

روايات الشهادات ولو شهدا له بالدار ثم ماتا او غابا فلما اراد ان يقضي للمدعي بالدار
ببنائه قال المدعى عليه أنا أبرهن ان البناء لي لم تقبل ويقضي للمدعي بالدار ببنائه لانهما
لما شهدا بالدار شهدا بالبناء الا ان بينا انهما لم يدريا لمن البناء فيكون على ما مر (ذ)
ادعى على آخر عرصة كرم بارث وبرهن فقضى بالعرصة ثم اختلفا في الاشجار والسكنى
ولا بينة قيل القول للمقضي له وقيل للمقضي عليه (ط) المدعى عليه الدار لو قال انا بنيت
بناءه والمدعي يعلم ذلك وطلب يمينه لا يحلف المدعي لجواز ان يبنيه المدعى عليه
للمدعي بامره حتى لو قال بنيته لنفسي بلا أمر المدعي يحلفه القاضي (قد) المدعى عليه
الدار لو قال بناء اين خانه من كرده ام از بهر خو شتن رادمدعی استثنا كرده است
وازقاضي سوكند مي طلبد كه تراعلم نيست كه اين عمارت من كرده ام از بهر خوشتن را
قال لا يحلفه القاضي أقول هذا خلاف ما قبله والحق عندي هو ما قبله والله أعلم
(فش) ادعى كرما ولم يذكر البناء صريحا وقضى له ثم برهن المدعى عليه انى أنشأت
البناء تقبل ويؤمر برفعه أقول مر خلافه في الدار ويمكن ان يعلل بان البناء اذا لم يذكر في
الشهادة يدخل تبعا ويحكم به للمدعي بناء على الظاهر فيصير المدعي بمنزلة ذي اليد في
حق البناء فيبقى محتملا فينبغي ان تسمع فيه بينة المدعى عليه كما مر في الخارج وذي اليد
فاندفع بهذا ما مر في مسئلة السكنى من (فش) من ان بينة الخارج اولى اذ لا بينة للخارج
على السكنى حقيقة فانه يدخل بالتبعية لا بالشهادة وفيه قال ذو اليد اني زدت في
العمارات فالمدعي يدعي الدار سوى عمارات المدعى عليه ويبين ذلك ولو كان الشهود
لا يعرفون العمارة المحدثة يلتمس المدعي من القاضي ليأمر المدعى عليه بان يفتح الباب
ليدخل المدعي والشهود ويرون الزوائد فلو أبى أن يفتح الباب ليريهم لا يجبر على ذلك
فالوجه ان يدعي العرصة ويبرهن عليها فاذا حكم له بها يدخلون الدار ويشهدون بالباقي
فيها علموا انه قديم ولو قال ذو اليد امنعك عن الدخول اذ البناء ملكي ليس له ذلك
(ط) شهدا له بدار ولم يذكرا البناء فماتا أو غابا فادعى آخر بناءه لنفسه وبرهن يقضي
بالارض لمدع شهدا له بدار ويقضي لمدعيين بالبناء نصفين فلو برهن المدعى عليه ان
البناء له لا تقبل سواء برهن قبل الحكم او برهن بعده ولو قال شهود المدعي لا ندري لمن
البناء حكم بالارض له وبالبناء خاصة لمدعي البناء وكذا ارض فيه أشجار فهو بمنزلة الدار
لو لم يفسروا يحكم بالارض للمدعي ويتبعه الشجر من غير ان يكون ذلك شهادة بالشجر
وكذا لو شهدا له بخاتم اوسيف ولم يذكرا فصا وحلية يحكم بالخاتم وفصه وبالسيف
وحليته للمدعي من غير أن يكون الفص والحلية مشهودا بهما حتى لو برهن المدعى عليه
ان البناء أو الشجر أو الفص أو الحلية له تقبل قبل الحكم وبعده شهدا له بامة فحكم له
بها ثم غابا أو ماتا فظهر للامة ولد في يد المدعى عليه لم يره الشاهدان أخذه المدعي وكذا
لو كان الولد ظاهرا وشهدا بامة ولم يذكرا الولد يحكم له بامة وبولد فلو برهن ذو اليد ان
الولد له لا تقبل أقول ينبغي ان يكون هذا على الاختلاف في البناء فتقبل على قياس
البعض قال فلو حضرا وقالا لم يكن الولد للمدعي وانما كان للمدعى عليه لا يحكم بالولد

والترتيب في العمات على نحو ما قلنا في الخالات ولا حق للامة وام الولد في الحضانة
واهل الذمة في الحضانة بمنزلة
أهل الاسلام ولا حق للمرتدة
وانما يبطل حق الحضانة
لهؤلاء النسوة بالتزوج اذا
تزوجت باجنبي فان تزوجن
بذي رحم محرم من الصغير
كالجدة اذا كان زوجها جد
الصغير أو الام اذا تزوجت بعم
الصغير لا يبطل حقها والنساء
أحق في الحضانة ما لم يستغن
الصغير فان استغنى بان
يكون يأكل وحده ويشرب
وحده ويلبس وحده وفي رواية
ويستنجي وحده فالاب بالغلام
أولى والام بالجارية حتى تحيض
وعن محمد رحمه الله حتى تبلغ حد
الشهوة ومن لا ولاد لها من
النساء لا يبقى لها حق الحضانة
بعد الاستغناء في الغلام
والجارية وبعد ما استغنى الغلام
وبلغت الجارية فالعصبة اولى
يقدم الاقرب فالاقرب ولا حق
لابن العم في حضانة الجارية ولو
اختلف الزوجان في سن الولد
فقالت الام هو ابن ست سنين
وانا احق بامساكه وقال الوالد
هو ابن سبع سنين وانا احق به
فان القاضي لا يحلف احدهما
ولكن ينظر الى الصبي ان رآه
يستغني عن الوالدة بان كان
يأكل وحده ويلبس وحده
ويشرب وحده يدفعه الى الاب
والا فلا واذا خلع الرجل امرأته
وله منها ابنة احدى عشر سنة
تضمها الى نفسها وان كانت تخرج من بيتها في كل وقت وتترك البنت ضائعة كان للاب ان

للمدعى عليه ولو كانا حاضرين وسالهما القاضى عن الولد قبل الحكم فقالا هو للمدعى عليه
او لا ندرى لمن هو لا يحكم فى الولد بشئ ويحكم بالامة للمدعى ولا يشبه الولد فى هذا الوجه
البناء اذ البناء موصول بالدار فقد اشار الى ان شهود المدعى فى مسئلة الدار لو قالوا فى
وقت الشهادة لا ندرى لمن البناء يحكم بالبناء للمدعى الدار (قش) برهن على ملكية
اتان يتبعها ولدها يقضى له بهما ولو قضى بالام يدخل الولد تبعا وفيه لو كان الولد فى يد
غير المدعى عليه فاذا قضى بالام للمدعى لا يقضى بالولد حتى يبرهن بحضرة من فى يده
الولد انه مملوك لهذا المدعى ولد فى ملكه من هذه الامة ولو برهن على نخلة فى يد رجل
وثمرها فى يد آخر قضى له بالثمر كالنخلة ولا يشبه الولد اذ الولد جاز ان يكون مقضيا عليه
فى الجملة فيشترط حضرته لجواز ان يدعى الولد انه حر اما الثمر فلا يصلح ان يكون مقضيا
عليه بحال (شجع) شرى امة فولدت عنده ثم استحقت بالبينة يتبعها الولد لا لو اقر بها
والفرق انه بالبينة يستحقها من الاصل ولذا قلنا ان الباعة يتراجعون فيما بينهم بخلاف
الاقرار فان الباعة لا يتراجعون فيما بينهم ثم فى فصل البينة هل يشترط القضاء بالولد
قيل لا لانه تبع للاصل فيدخل فى الحكم تبعا وعن محمد رح ما يدل على خلافه اذ قال اذا
قضى بالاصل للمستحق ولم يعلم بالزوائد لم تدخل الزوائد وكذا لو كانت الزوائد فى يد آخر
غائب لم تدخل الزوائد فى الحكم لانفصالها عن الاصل قال رحمه الله وفى هذا التعليل
اشارة الى ان الحكم بالبينة القائمة على النتاج يجب ان تكون كذلك اقول دل ايضا على
ان مسئلة الثمرة ينبغى ان تكون كمسئلة الولد لا يدخل فى الحكم لانفصاله (قش)
ادعى عرصة كرم او عرصة دار يدخل البناء والاشجار تبعا ولو لم يستثنهما صريحا وكذا
لو ادعى بالفارسية اين خانه ملك منست ولو ادعى العرصة بدون بنائها وشهدوا بالعرصة
لا غير يحكم له بالعرصة وبالبناء تبعا لها ولو شهدوا بالعرصة واستثنيا البناء يقضى له
بالعرصة لا غير واجاب (شين) عن قاض قضى بالعرصة انه لا يدخل البناء والشجر تبعا
قال والمسئلة فى الاقرار وذكر فى الشهادات انه لو قضى له بالارض يدخل البناء
والشجر تبعا كذا (ختم) وفى (ط) ايضا الملك الثابت بالاقرار يحمل على الملك الحادث
ولا يظهر فى حق الزوائد بخلاف البينة على الملك المطلق حيث يحمل على الملك من
الاصل ويظهر فى حق الزوائد كما مر الفرق فى مسئلة امة لها اولاد الحكم بامة حكم بولدها
وكذا الحيوان اذ الحكم حجة كاملة بخلاف الاقرار فانه لم يتناول الولد لانه حجة قاصرة
وهذا لو كان الولد بيد المدعى عليه فلو فى ملك الآخر بان باعه هل يدخل فى الحكم اختلاف
فيه المشايخ هذا فى الحكم اما فى البيع فهل يدخل الولد تبعا بان شرى بقرة لها ولد ولم
يذكر الولد وقت البيع قيل يدخل الولد لو رضيعا والا فلا وقيل لا يدخل مطلقا بلا ذكر
وهو الصحيح وفى بيع الاتان لا يدخل ولو رضيعا وقال بعض الفقهاء وكذا الابل
والضان وفى الفرس على قياس قول ح رح لا يدخل وعلى قياس قولهما يدخل
لو رضيعا ولو شرى امة عريانة يدخل ثياب مثلها فى البيع لانها الاتباع عريانة

الرواية لفساد الزمان فاذا بلغت
احدى عشر سنة فقد بلغت حد
الشهوة فى قولهم صغيرة لها اب
معسر وعمة موسرة ارادت العمة
ان تربى الولد بمالها مجانا ولا
تمنع الولد عن الام والام تابى
ذلك وتطالب الاب بالاجرة
ونفقة الولد اختلفوا فيه والصحيح
ان يقال للام اما ان تمسكى
الولد بغير اجر واما ان تدفعيه الى
العمة فاذا امتنعت الام عن
امساك الولد وليس لها زوج
اختلفوا فيه قال الفقيه ابو
جعفر والفقيه ابو الليث رحمهما
الله تجبر الام على امساك الولد
وقال مشايخنا رحمهم الله
لا تجبر اذا بلغت الجارية مبلغ
النساء ان كانت بكرا كان
للاب ان يضمها الى نفسه وان
كانت ثيبا ليس له ذلك الا اذا
لم تكن مامونة على نفسها
والغلام اذا عقل واجتمع رأيه
واستغنى عن الاب ليس للاب
ان يضمه الى نفسه الا اذا لم
يكن مامونا فكان له ان يضم
وليس عليه نفقته الا ان
يتطوع هذه الجملة من فتاوى
القاضى الامام فخر الدين رحمه
الله فى فصل الحضانة ذكر
فى الذخيرة لو كان للصغير
اخوة لا غير فاصلحهم اولى فان
كانوا اسواء فاكبرهم سنا واذا
ماتت الام حتى وصلت الحضانة
الى ام الام ليس لها ان تنقل
الى مصرها وان كان العقد ثم انما هو حق الام خاصة فى ادب القاضى فى باب المرأة

عادة بخلاف الحمار اذ يباع عريانا فلا تدخل البرذعة الا بالذكر الا اذا كان الحمار مع البرذعة وقت البيع فحينئذ يدخل (ط) شهدا أن جميع ما فى قرية فلان من الدور والارضين وغيرها التى هى معروفة بفلان ميراث من جهته لهذا المدعى لاوارث له غيره تجوز شهادتهما لو عرفا حدودها والا فلا اذ شهدا بالمجهول وقيل لو لم يعرفا حدودها لاتحل لهما الشهادة ولو عرفا الا انهما لم يشهدا به الا تقبل شهادتهما وهو الاصوب أقول ينبغى أن تحل شهادتهما وتقبل فى أصل الملك لو تصادق الخصمان على أن المشهود به هو المتنازع فيه بطلب من المدعى شهود الحدود ليرتفع النزاع فى الحد أيضا على ما سيجىء فى آخر هذا الفصل شهدا أن داره فى دار هذا هذه ولم يحدا أمن أى موضع هى فالشهادة باطلة شهدا انه غصب دار هذا وأدخله فى بنائه قضيت عليه بالقيمة (مى) ادعى دارا وبين حده وموضعه وجحد ذو اليد وكان ذلك عند القاضى فلما قاما من عنده جاء المدعى بشهود شهدوا على المدعى عليه انه بعد ما قام من عند القاضى أقر من ساعته ان الدار التى موضعها كذا التى فى يده للمدعى قالوا وأما نحن فلا نعرف الدار ولكنه أقر بهذا ولم يحده فى اقراره فانه جائز ويقضى للمدعى كذا (خ) وفى (فش) ادعى دارا انه ملكى فبرهن ذو اليد أن المدعى أقر أن هذا المحدود ملكى لكن الشهود لم يحدوه تقبل شهادتهم على الدفع اذ لم يشهدوا بالملك وانما يشهدوا بالاقرار به وبهذا يحصل الدفع وجهالتهم بالحد لا تمنع قبول شهادتهم باقراره وجنسه وقع وصورته برهن المشترى ان الشفيع قال له بعه منى وهو سلم الشفعة الا أنهم شهدوا بمقالته ولم يذكروا الحدود ولا عرفوها ينبغى ان تقبل هذه البينة اذ شهدوا باقراره انه سلم الشفعة فى هذا المحدود (فش) قال المدعى ان الدار التى حدودها مكتوبة فى هذا المحضر ملكى وقال الشهود ان الدار التى حدودها مكتوبة فى هذا المحضر ملكه صح الدعوى والشهادة وكذا لو شهدا أن المال الذى كتب فى هذا الصك عليه تقبل والمعنى فيه انه أشار الى المعلوم وفيه شهدا بملكه بهذا اللفظ كه محدود ملك اين مدعيست لكن ما حدودنمى وانيم امامى وانيم كه بدست اين مدعى عليه بناحق است لا تقبل وفيه القاضى يعرف حدوده ولا يعرفها شهوده فشهدوا أن هذا الدار ملك المدعى لا تقبل اذ القاضى انما يقضى بالملك للمدعى بشهادتهم والقاضى انما يعرف حدوده ولا يعرف الملك للمدعى الا بشهادتهم فشهادتهم بالملك بلا ذكر الحدود لا تقبل أقول الغرض هو التميز عند القاضى فينبغى أن يصح حكمه بحسب ما تميز فلو شهدا بملك المتنازع فيه

(قوله الا اذا كان الحمار مع البرذعة الخ) أقول وفى البحر والبرذعة والاكاف لا يدخلان من غير شرط سواء كان موكفا أولا وهو الظاهر كما فى الخانية وفى الظهيرية باع حمارا موكفا يدخل الاكاف والبرذعة فى البيع وان كان غير موكف فكذلك هو المختار لكن اذا دخل اى برذعة واكاف يدخل فالجواب فيه كالجواب فى ثياب الجارية اه يعنى برذعة مثله واكاف مثله

يطلقها زوجها والكلام فى انتقال الام مع الولد مذكور فى الجامع الصغير وليس لام الولد اذا اعتقها مولاها ان تخرج بالولد من المصر الذى فيه ابوه هذه الجملة فى الذخيرة وذكر السيد الامام ابو القاسم فى كتاب الخلاص صغيرة لها ام واخت وابتا الحفظ ولم ترغب فى ذلك ذات رحم محرم منها استوجر ثقة من مالها حتى يحفظها وكان أبو جعفر يقول اذا امتنعت الوالدة ولا زوج لها فانها تجبر على ان تمسكها وتنفق عليها من مال الصبية قال الفقيه وبه ناخذ ورأيت فى موضع ثقة الام احق بالجارية حتى تبلغ حد الشهوة واختلفوا فى حد المشتهاة والصحيح بنت تسع سنين وذكر فى الجامع الصغير وهذا فى حق الام والجدتين فاما فى حق غيرهن كن اولى بها حتى استغنت وفى الملتقط الخالة اذا تعينت للتربية فابت اجبرت عليها وفيه أيضا اذا كان الغلام والجارية عند الام فليس لها ان تمنع الاب من تعاهدهما وان صار الى الاب فليس له ان يمنع الام من تعاهدهما والنظر اليهما وفى فتاوى القاضى الامام فخر الدين رحمه الله ذكر الخصاف فى كتاب النفقات الام احق بالغلام حتى يبلغ سبع سنين اوثمان سنين وذكر ابو بكر الرازى رحمه الله ان الام احق به الى تسع سنين واما الجارية فحد الاستغناء ان تحيض وعن محمد رحمه الله ان الام اولى

اذابلغت الجارية ان كانت ثيبا ليس للاب ان يضمها الى

بها الى ان تبلغ حد الشهوة
نفسه الا اذا لم تكن مامونة
على ماذكرنا وان كانت ثيبا
مخوفا عليها وليس لها اب ولا
جد لكن لها اخ او عم ليس له
ولاية الضم الى نفسه بخلاف
الاب والجد المراة اذا ارادت
ان تنتقل بالصبي من مصر الى
قرية وقع اصل النكاح فيها
لها ذلك وذكر البقالي في
الفتاوى انه ليس لها ان
تنتقل بالصبي من المصر الى
القرية بحال وليس لها ان
تخرج بالصبي الى دار الحرب
وان كان اصل النكاح
فيها وذكر البقالي في فتاويه
ولها ان تنقله الى بعض نواحي
المصر وان كان الاب لا يمكنه
الرجوع من زيارته في يومه
الى وطنه قبل اليوم وفي
المنتقى ابن سماعة عن ابي
يوسف رحمه الله رجل تزوج
امراة بالبصرة وولدت له ولدا ثم
ان هذا الرجل اخرج ولده
الصغير الى الكوفة وطلقها
فخاصمته في ولدهما وارادت
رده عليها قال ان كان الزوج
اخرجه اليها بامرها فليس عليه
ان يرده ويقال لها اذهبي اليه
وخذيه وان اخرجه بغير امرها
فعليه ان يجيء به اليها ابن
سماعة عن ابي يوسف رحمهما
الله في رجل خرج مع المراة
وولدهما من البصرة الى الكوفة
ثم رد المراة الى البصرة ثم طلقها
فعليه ان يرد ولدها فيؤخذ بذلك هاهنا الجملة في فتاوى القاضي الامام ظهير الدين وفي

والخصمان تصادقا على أن المشهود به هو المتنازع فيه ينبغي ان تقبل الشهادة في أصل الدار وان لم يذكر الحدود لعدم الجهالة المفضية الى النزاع في أصل الدار فلو وقع النزاع في حدوده بعد الحكم باصله فذلك أمر آخر تسمع فيه الخصومة برأسه كما أن الجارين لو تنازعا في حدود داريهما لا في أصلهما يسلم لكل منهما أصل داره وتسمع الخصومة في الحد والله أعلم (فقط) شهدا بدار وقالا لا نعرف حدوده اذا مشينا اليه لكن لا نعرف اسماء الحدود فان القاضي يقبل ذلك منهما اذا عدلا ويبعثهما مع المدعي والمدعى عليه واميني له ليقف الشهود على الحدود بحضرة أميني القاضي فاذا وقفا عليها قالا هذه حدود دار شهدنا به لهذا المدعي يرجعون الى القاضي ويشهد الاميان انهما وقفا وشهدا باسماء الحدود فحينئذ يقضي بالدار وكذا القرية والحانوت وجميع الضياعات ولو شهدا ان الدار التي في بلد كذا في محلة كذا التي تلاصق دار فلان ابن فلان الفلاني هي في يد هذا المدعى عليه لهذا المدعي ولكن لا نعرف حدودها فقال المدعي للقاضي أنا آتيك بشهود آخرين يعرفون حدودها واتى بهم فشهدوا ان حدودها كذا ذكر في بعض النسخ ان القاضي يقبل ذلك ويحكم بها للمدعي كما في المسالة الاولى وذكر في بعضها أنه لا يقبل اذ الشهادة الاولى في هذه المسئلة ليست بحجة أصلا بدون الشهادة الثانية فاستوى وجودها وعدمها وكذا القرية وجميع العقارات ذكرت هذه المسئلة في (ط) وقال اختلفت الروايات في هذه المسالة والاظهر انها تقبل لان تحمل الشهادة غالبا يكون على هذا الوجه فانه اذا اشهد البائع على البيع في البلدة والعقار في السواد فالظاهر أن الشهود لا يعرفون حدود المبيع لكن يسمعون ذكر الحدود فيشهدون على تلك الحدود المذكورة في البيع ولو كانوا لا يعلمون الحدود حقيقة وفيه لو قالا نشهد أن الدار التي في كورة كذا في محلة كذا تلاصق مسجد كذا ملك هذا المدعي ولكنا لا نعلم أسماء الجيران وقال المدعي انا آتي بشهود يشهدون على الحدود لا تقبل هذه الشهادة اذ شهود الملك لم يشهدوا الا بحد واحد وشهود الحد لم يشهدوا بالملك فلا تقبل بخلاف الشهادة عند معاينة الدار اذ المعرفة حصلت بالاشارة بلا ذكر الحد فتقبل أقول ينبغي أن يكون هذا على الرواية الاخرى لا على القول الاظهر وفيه شهدا بملكية محدود وشهد آخران بالحدود تقبل شهادة الفريقين وكذا لو شهدا على الاسم والنسب ولا يعرفانه وشهد آخران ان فلانا على ذلك الاسم والنسب تقبل شهادة الفريقين (فش) ادعى ضيعة وذكر حدودها وشهدا ان الضيعة التي حدودها كذا ملك المدعي لكن لا ندري باي موضع هي تسمع هذه الشهادة ويؤمر المدعي باقامة البينة أن الضيعة التي شهدوا بها في موضع كذا فلو برهن يقضي بها له (عده) ادعى دارا فقال له القاضي هل تعرف حدوده قال لا ثم اعاد وبين حدوده لا تسمع ولو قال لا أعرف اسامي الجيران ثم ذكر في المرة الثانية يسمع وجنسه وهو الشهادة على اليد في العقار وغيره كتب في آخر فصل دعوى الخارج مع ذي اليد

(الفصل الثامن فى دعوى الخارج مع ذى اليد وفى تاريخ الدعوى والشهادة)

(ف) اعلم ان الرجلين اذا ادعيا عينا و برهنا فلا يخلو اما ان يدعيا ملكا مطلقا او ارثا او شراء وكل قسم ثلاثة اقسام لانه اما ان يكون المدعى فى يد ثالث او فى يدهما او فى يد احدهما وكل وجه على اربعة اقسام لانه اما ان لا يؤرخا او ارخا تاريخا واحدا او ارخا وتاريخ احدهما اسبق او ارخ احدهما الا الآخر وجملة ذلك ستة وثلاثون فصلا أما لو ادعيا ملكا مطلقا والعين فى يد ثالث ولم يؤرخا او أرخا تاريخا واحدا و برهنا يقضى بينهما لاستوائهما فى الحجة وان أرخا وتاريخ أحدهما اسبق يقضى للاسبق لانه اثبت الملك لنفسه فى زمان لا ينازعه فيه غيره فيقضى بالملك له ثم لا يقضى بعده لغيره الا اذا تلقى الملك منه ومن ينازعه لم يتلق الملك منه فلا يقضى له به ولو أرخ أحدهما الا الآخر فعند ح رح لا عبرة للتاريخ ويقضى بينهما نصفين لان توقيت أحدهما لا يدل على تقدم ملكه لانه يجوز ان يكون الآخر أقدم منه ويحتمل ان يكون متأخرا عنه فجعل مقارنا رعاية للاحتمالين وعند س رح للمؤرخ لانه أثبت لنفسه الملك فى ذلك الوقت يقينا ومن لم يؤرخ يثبت للحال يقينا وفى ثبوته فى وقت تاريخ صاحبه شك فلا يعارضه وعند م رح انه يقضى لمن أطلق لان دعوى الملك المطلق دعوى الملك من الاصل ودعوى المؤرخ يقتصر على وقت التاريخ ولذا يرجع الباعة بعضهم على بعض و يستحق الزوائد المتصلة والمنفصلة فكان المطلق أسبق تاريخا فكان أولى هذا اذا كان المدعى فى يد ثالث فان كان فى يدهما فكذلك الجواب لانه لم يترجح أحدهما على الآخر باليد ولم ينحط حاله عن الآخر باليد وان كان فى يد أحدهما فارخا سواء أو لم يؤرخا فهو للخارج لان بينته أكثر اثباتا وان أرخا وأحدهما أسبق فهو لاسبقهما المأثور عن م رح انه رجع عن هذا القول وقال لا تقبل بينة ذى اليد على الوقت ولا على غيره لان البينتين قامتا على مطلق الملك ولم يتعرضا لجهة الملك فاستوى التقدم والتأخر فيقضى للخارج

(الفصل الثامن فى دعوى الخارج مع ذى اليد)

(قوله وجملة ذلك ستة وثلاثون فصلا) أقول قال فى البحر بعد نقله ما هنا عن العمادية أقول ان هذا التقسيم ليس بحاصر والصواب ان يقال الخ ثم قال صارت خمسمائة واثنى عشر فراجعه ان شئت (قوله اما لو ادعيا ملكا مطلقا الخ) أقول وفى البحر ان دعوى الوقف من قبيل دعوى الملك المطلق باعتبار ملك الواقف ذكره فى باب دعوى الرجلين (قوله وان كان فى يد أحدهما فان ارخا سواء الخ) أقول هذه المسئلة المنقولة عن الخلاصة ليست من باب دعوى الملك المطلق وفى الخلاصة اذا ادعيا تلقى الملك من رجلين والدار فى يد أحدهما فانه يقضى للخارج سواء ارخا او لم يؤرخا أو لم يؤرخ أحدهما ولم يؤرخ الآخر الا اذا كان تاريخ صاحب اليد أسبق اه ومحل هذه الحاشية فى دعوى الملك بسبب وسنذكره فيه

فليس لها ذلك الان تخرجه الى وطنها وقد كان الزوج تزوجها فيه والحاصل انه لابد من الامرين جميعا الوطن ووجود النكاح وهذا كله اذا كان بين المصرين تفاوت اما اذا تقاربا بحيث يمكن الوالد ان يطلع على ولده و يبيت فى بيته فلا باس به وكذا الجواب فى القريتين ولو انتقلت من قريه المصر الى المصر لا باس به لان فيه نظرا للصغير حيث يتخلق باخلاق اهل المصر وليس فيه ضرر بالاب وفى عكسه ضرر بالصغير حيث يتخلق باخلاق اهل السواد فليس لها ذلك واذا وقعت الفرقة بين الزوجين وبينهما ولد فارادت ان تنتقل بولدها من المصر الى قريتها ان كان بحال يمكن للزوج ان يزور ولده وينظر فى امره و يبيت فى اهله فلها ان تنتقل بالولد والا فلا هذا هو الفاصل بين المسافة القريبة والبعيدة ويتعلق بهذا الاصل مسائل منها هذه المسئلة ومنها ماذكر فى شهادات المحيط الشاهد اذا دعى الى الشهادة وهو فى الرستاق هل يجب عليه الحضور ان كان بحال لو حضر مجلس الحكم يمكنه الرجوع الى اهله فى يومه يجب عليه الحضور والا فلا ومنها ماذكر فى فصل العدوى و تسمير الباب من ادب القاضى من المحيط المدعى عليه اذا كان بعيدا من المصر لا يغديه القاضى وان كان قريبا يغديه والفاصل بين القريب والبعيد

ولما ان البينة مع التاريخ تتضمن معنى الدفع فان الملك اذا ثبت لشخص في وقت فثبوته لغيره بعده لا يكون الا بالتلقي منه فصارت بينة ذي اليد بذكر التاريخ متضمنة دفع بينة الخارج على معنى انها لا تصح الا بعد اثبات التلقي من قبله وبينته على الدفع مقبولة وعلى هذا اذا كانت الدار في أيديهما فصاحب الوقت الاول أولى عندهما وعنده تكون بينهما فان أرخ أحدهما الا الآخر فعند س رح يقضي للمؤرخ لان بينته أقدم من المطلق كما لو ادعى رجلان شراء من واحد وأرخ أحدهما الا الآخر كان المؤرخ أولى وعند ح وم يقضي للخارج ولا عبرة للوقت لان بينة ذي اليد انما تقبل اذا كانت متضمنة معنى الدفع وهنا وقع الاحتمال في معنى الدفع لوقوع الشك في وجوب التلقي من جهته لجواز ان شهود الخارج لو وقتوا لكان أقدم فاذا وقع الشك في تضمنه معنى الدفع فلا تقبل مع الشك والاحتمال وان ادعى كل واحد منهما الارث من أبيه فلو كان العين في يد ثالث ولم يؤرخا أو ارخا سواء فهو بينهما نصفان لاستوائهما في الحجة وان أرخا وأحدهما أسبق فهو لأسبقهما عند ح وس رح وكان س رح يقول أولا يقضى به بينهما نصفين في الارث والملك المطلق ثم رجع الى ما قلنا وقال م رح في رواية أبي حفص كما قاله ابو حنيفة رح وقال في رواية أبي سليمان لا عبرة للتاريخ في الارث فيقضى بينهما نصفين وان سبق تاريخ أحدهما لانهما لا يدعيان الملك لانفسهما ابتداء بل لموروثيهما ثم يجرانه الى أنفسهما ولا تاريخ لملك الموروثين فصار كما لو حضر الموروثان وبرهنا على الملك المطلق حتى لو كان لملك الموروثين تاريخ يقضى لاسبقهما اقول ينبغي ان يكون حكم هذا كحكم دعوى الشراء من اثنين لان الموروثين كبائعين في تلقي الملك منهما فمن لم يعتبر التاريخ في الشراء من البائعين ينبغي ان لا يعتبر التاريخ في الارث ايضا فيرد الاشكال على من خالف فيشكل التفصي الا بالحمل على الروايتين والحاصل ان في اعتبار تاريخ التلقي من البائعين اختلاف الروايات على ما سيجيء فكذا الارث فلا فرق بينهما في الحكم فلا اشكال حينئذ قال وان أرخ احدهما الا الآخر قضى بينهما نصفين اجماعا لانهما ادعيا تلقي الملك من رجلين فلا عبرة للتاريخ وقيل يقضى للمؤرخ عند س رح ولو كان العين في أيديهما فكذا الجواب واذا كان العين في يد احدهما ولم يؤرخا او ارخا سواء يقضى للخارج وان أرخا وأحدهما أسبق فهو لاسبقهما وعند م رح للخارج لانه لا عبرة للتاريخ هنا وان أرخ أحدهما الا الآخر فهو للخارج اجماعا وقيل عند س رح للمؤرخ وان ادعيا الشراء من واحد ولم يؤرخا

(قوله فيشكل التفصي) أقول اى التخليص (قوله واذا كان العين في يد أحدهما الخ) أقول او ارخا وتاريخ الخارج اسبق وان ارخا وتاريخ ذي اليد اسبق فهو له والحاصل انه للخارج الا اذا سبق تاريخ ذي اليد كما سيأتي ووضع المسئلة في تلقي الارث من اثنين (قوله وان ادعيا الشراء من واحد الخ) أقول وسيأتي في آخر هذا الفصل لو اجتمع هبة مع قبض وصدقة مع قبض فهما كاجتماع شراءين وبه يعلم حكم دعوى الوقف مع الهبة

انه اذا كان بحيث لو ابتكر من اهله أمكنه ان يحضر مجلس الحكم ويجيب و يبيت في منزله فهذا قريب وان كان يحتاج الى أن يبيت في الطريق فهذا بعيد ومنها المضارب فينفق من مال نفسه في المصر ومن مال المضاربة في السفر فان خرج الى قرية فان كان بحيث يمكنه ان يعود الى أهله في يومه و يتعشى عندهم فان نفقته لا تكون في مال المضاربة وان كان لا يمكنه ان يعود الى أهله في اليوم يكون في مال المضاربة ذكر هذه المسئلة في شهادات المحيط وذكر في نكاح فتاوى الديناري دختر نا رسيده واجهاز ساخت ودخال صحت وهرجيزي نيام دي كردومات قبل التسليم قال لا يكون ميراثا و يكون للصغيرة ولو كانت كبيرة تحتاج الى التسليم لانها اذا كانت صغيرة ينوب قبض الاب عنها (خنثيان صغيران) قال اب احدهما لاب الآخر بمحضر من الشهود زوجت ابنتي هذه من ابنك هذا وقبل الآخر ثم ظهر ان الجارية كانت غلاما والغلام كان جارية كان النكاح جائزا وهو نظير ما اذا جعل الرجل في عقد النكاح نفسه محلا للنكاح ونظيره ايضا ما قال في الخلع اذا قال الرجل اشتريت نفسي فقالت المرأة بعت قال اكثر أهل العلم لا يقع الخلع والمختار انه يقع في الفصل الاول من نكاح فتاوى القاضي ظهير الدين رحمه الله في متفرقات

أو أرخا سواء فهو بينهما نصفان لاستوائهما في الحجة وان أرخا وأحدهما اسبق
يقضى لاسبقهما اتفاقا بخلاف مالو ادعيا الشراء من رجلين لانهما يثبتان الملك
لبائعهما ولا تاريخ لملك البائعين فتاريخ الملكه لا يعتد به وصار كانهما حضرا وبرهنا
على الملك بلا تاريخ فيكون بينهما أما هنا فقد اتفقا على ان الملك كان لهذا
الرجل وانما اختلفا في التلقي منه وهذا الرجل اثبت التلقي لنفسه في وقت لا ينازعه
فيه صاحبه فيقضى له به ثم لا يقضى به لغيره بعده الا اذا تلقى منه وهو لا يتلقى منه وان
أرخ أحدهما الا الآخر فهو للمؤرخ اتفاقا لانه اثبت شراءه لنفسه في زمان لا ينازعه فيه
غيره فيقضى له به حتى يتبين تقدم شراء غيره عليه بخلاف مالو ادعيا الشراء من رجلين
ووقت أحدهما الا الآخر فانه يقضى بينهما نصفين لان كل واحد منهما خصم عن
بائعه في اثبات الملك له وتوقيت أحدهما لا يدل على سبق ملك بائعه ولعل ملك البائع
الآخر أسبق فلهذا قضينا بينهما وهنا اتفقا على ان الملك لبائع واحد فاحتاج كل منهما
الى اثبات سبب الانتقال اليه لا الى اثبات الملك للبائع وسبب الملك في حق من وقت
شهوده أسبق فكان هو بالمدعى أحق وان كان العين في أيديهما فهو بينهما الا اذا أرخا
وأحدهما أسبق فحينئذ يقضى لاسبقهما وان كان في يد أحدهما فهو لذي اليد سواء
أرخ أو لم يؤرخ الا اذا أرخا وتاريخ الخارج أسبق فيقضى به للخارج كذا (فى) وفي (ذ)
يقضى في الملك المطلق ببينة الخارج لا ببينة ذي اليد عندنا ولم يذكرا تاريخا أو استويا
فيه ولو كان تاريخ أحدهما أسبق فهو أولى اذ التاريخ عبرة عند ح في الملك المطلق وهو
قول س رح آخرا وقول م أولا وعلى قول س رح أولا وهو قول محمد رحمه الله
آخرا لا عبرة للتاريخ في الملك المطلق فيقضى للخارج (فقط) ولو برهن الخارج
وذو اليد على النكاح مطلقا بلا تاريخ يقضى ببينة ذي اليد فلو قضى للخارج في
النكاح ببينة ثم برهن ذو اليد هل يقضى ببينته اختلف فيه المشايخ رحمهم
الله وفي مطلق الملك فيما سوى النكاح لا تقبل بينة ذي اليد على الملك بعد
ما قضى عليه وفاقا هذا لو أرخا في الملك المطلق واحدهما أسبق اما لو أرخ احدهما
فقط فعلى قول ح رح يقضى للخارج والحكم به للمؤرخ رواية عنه وهذه الرواية

واقعة الفتوى ادعى ذو يد هبة من والده وادعى آخر وقفا منه وارخ الاول لا الثاني والحكم
العمل ببينة ذي اليد المورخ تامل (قوله وان ارخ أحدهما لا الآخر فهو للمورخ اتفاقا)
أقول اي وهما خارجان والبائع واحد وسيأتي في الورقة التي تلي هذه ولو ارخ أحدهما
فذو اليد أولى اذ وقت الساكت يحتمل فلا يقتضي قبضه بالشك ولو كان المبيع في يد
بائعه ولاحد المدعيين تاريخ فالمورخ اولى اذ لا ازاحم في وقته فراجعه اذ هو قيد
فيما هنا ولكن قوله فيما يأتي وان كان العين في أيديهما وقوله بعده وان كان في يد
أحدهما شاهدان وضع ما هنا فيما اذا كان المبيع في يد ثالث و يستعرض
المصنف لنحو ما قلناه والمفروض في الكل ان البائع واحد فتامل

بينة وأقامت المرأة بينة ان الولي زوجها منه بعد البلوغ بغير رضاها فالبينة بينة الرجل وان لم يكن لها بينة فالقول قول المرأة وقيل القول قول الزوج والاول أصح والبيع على هذا القياس حتى لو باع مال ولده ووقع الاختلاف بين الابن وبين المشتري فقال المشتري كان البيع قبل البلوغ وقال الابن لا بل كان بعد البلوغ فالقول قول الابن على أصح القولين والبينة بينة المشتري وجنس هذه المسائل مذكور في متفرقات كتابنا هذا سئل شيخ الاسلام عطا بن حمزة السغدي عمن قال لآخر زوجت ابنتي فلانة من ابنك فلان بكذا وقال الآخر قبلتها لابني ولم يقل لابني فلان وله ابنان هل ينعقد النكاح قال لا والحاصل انه لو قال زوجت ابنتي من ابنك وله بنت واحدة وقال الآخر قبلت لابني وله ابن واحد صح لعدم الاشتباه ولو كان له ابنان وسمى المزوج البنت والابن وأطلق الآخر واقتصر على قوله قبلت صح أيضا أما اذا لم يقتصر على قوله قبلت بل زاد وقال قبلت لابني ولم يسم الابن في الابتداء لا يصح في فتاوى القاضي ظهير الدين رحمه الله

(في مسائل الطلاق)

شهر طلقها أخرى لأن الشهر في حقها قائم مقام الحيض قال الله تعالى واللائي يئسن من المحيض
من نسائكم إن ارتبتم فعدتهن
ثلاثة أشهر الى أن قال واللائي
لم يحضن والاقامة في حق الحيض
خاصة حتى يقدر الاستبراء
في حقها بالشهر وهو بالحيض
لا بالطهر ثم ان كان الطلاق
في أول الشهر يعتبر الشهور
بالاهلة وان كان في وسطه فبالا
يام في حق التفريق وفي حق
العدة كذلك عند أبي حنيفة
رحمه الله وعندهما يكمل
الاول بالاخير والمتوسطان
بالاهلة وهي مسئلة الاجارات
ويقع طلاق كل زوج اذا كان
بالغا عاقلا ولا يقع طلاق الصبي
والمجنون والنائم لقوله عليه
الصلاة والسلام كل طلاق جائز
الا طلاق الصبي والمجنون هذه
الجملة في الهداية وفي الذخيرة
طلاق الصبي غير واقع وكذلك
طلاق المعتوه والمجنون وقيل
في الحد الفاصل بين المعتوه
والمجنون والعاقل ان العاقل
من يستقيم كلامه وأفعاله
وغيره نادر والمجنون ضده
والمعتوه من يختلط كلامه
وأفعاله فيكون هذا غالبا وذاك
غالبا فكانا سواء وفي الحد
الفاصل بين المجنون والمعتوه
والعاقل أقوال تنظر في طلاق
الذخيرة وكذلك طلاق النائم
غير واقع واذا طلق النائم امرأته
في حالة النوم فاخبر بذلك
بعد الانتباه فقال أجزت ذلك
الطلاق لا يقع شئ ولو قال أوقعت ذلك يقع ولو قال أوقعت ما تلفظت به في حالة النوم لا يقع

اشارة الى ان التاريخ في الملك المطلق حالة الانفراد معتبر عنده ولكن الصحيح وهو
المشهور عن مذهبه انه غير معتبر (هد) في مطلق الملك لو ارخ احدهما فقط يقضى
للخارج عند ح و م وعند س رح وهو رواية عن ح رح يحكم للمؤرخ سواء
أرخ الخارج او ذو اليد فالحاصل ان الخارج مع ذي اليد لو ادعيا ملكا مطلقا فالخارج
اولى في كل الصور الا اذا برهن ذو اليد على النتاج او سبق تاريخ ذي اليد وفيه وكذلك
كل سبب للملك لا يتكرر لانه في معنى النتاج كلبد وحلب لبن ولو كان يتكرر قضى به
للخارج وهو كبناء وغرس اقول على هذا ينبغي ان يقضى للخارج في دعوى الشراء لانه
مما يتكرر ولو قال في دعوى الحمار غاب عني منذ شهر فقال المدعى عليه انى أبرهن انه
ملكي وفي يدي منذ سنة او نحوه يحكم للمدعي ولا يلتفت الى بينة المدعى عليه لان ماذكره
المدعي من التاريخ تاريخ غيبة الحمار عن يده لا تاريخ ملكه ودعواه في الملك المطلق حال
عن التاريخ فتاريخ ذي اليد وحده لا يعتبر عند ح رح في الملك المطلق كذا (ذ) وفي
(جنم) برهن الخارج انه له منذ سنتين وبرهن ذو اليد انه بيده منذ ثلاث سنين فهو
للخارج لان ذا اليد لم يبرهن على الملك وعن ح رح انه لذي اليد هذا في دعوى الخارج
مع ذي اليد ملكا مطلقا فلو ادعيا النتاج يحكم ببينة ذي اليد وكذا لو ادعى ذو اليد نتاجا
والخارج ملكا مطلقا وهذا لو لم يؤرخا فلو أرخا حكم لذي اليد أيضا الا اذا خالف سنه
لوقت ذي اليد ووافق لوقت الخارج فحينئذ يحكم للخارج ولو خالف سنه للوقتين لغت
البينتان عند عامة المشايخ ويترك في يد ذي اليد على ما كان (شحن) كذا في رواية وهو
بينهما نصفان في رواية (هد) لو أشكل سنه فهو بينهما (مث) لو أشكل سنه انما يقضى
بينهما لو كان في يد ثالث أما لو كان في يد احدهما يقضى به لذي اليد (شهد) التاريخ
في النتاج لغو على كل حال أرخاوهما سواء او أحدهما أسبق او أرخ أحدهما فقط
اذ الغرض من اثبات التاريخ اثبات زيادة الاستحقاق على خصمه لتترجح بينته واثبات
زيادة الاستحقاق لا يتصور في النتاج لانه دعوى أولية الملك أقول فان قيل هذا ينافي
ما مر في الخارج وذي اليد حيث قال اذا خالف سنه لوقت ذي اليد ووافق لوقت
الخارج يحكم للخارج فاعتبر التاريخ والا يحكم به لذي اليد وينافي أيضا مسألة
الخارجين لانهما اذا ارقتا النتاج يحكم لمن يوافق سنه تاريخه فاعتبر التاريخ والا
يحكم بينهما كما لو لم يؤرخا يقال لا منافاة لانه حكم كذلك لظهور كذب بينة أحدهما
بعدم الموافقة لا لاعتبار تاريخه فكانه لم يبرهن على النتاج الا أحدهما ولكنه
لا يخلو عن المؤاخذة فانه اعتبار في الجملة والا لما ظهر كذب الآخر لكن الغرض معلوم
فلا اشكال (شهد) برهن الخارجان على النتاج فلو لم يؤرخا او ارخا سواء او ارخ
أحدهما لا الآخر فهو بينهما لفقد المرجح ولو ارخا وأحدهما اسبق فلو وافق سنه لاحدهما

(قوله فتاريخ ذي اليد وحده لا يعتبر الخ) أقول انظر في السادس عشر تجد كلاما في
المسئلة أوسع من هذا

فهو له لظهور كذب الآخر ولو خالفهما او اشكل فهو بينهما الا انه لم يثبت الوقت فكأنهما لم يؤرخا وقيل فيما خالفهما بطلت البينتان لظهور كذبهما فلا يقضى لهما (بس) برهن على ذي اليد انه له منذ عشر سنين فنظر الحاكم في سنه فاذا هو ثلاث سنين لا تسمع دعواه لان سنه أكذب شهوده هذا اذا لم يدع الخارج على ذي اليد فعلا أما لو ادعى عليه فعلا بان ادعى ذو اليد نتاجا وادعى الخارج انه له غصبه منه ذو اليد أو أجره أو أعاره أو اودعه أي من ذي اليد فبرهنا فهو للخارج (شي) يماثل النتاج ما هو في معنى النتاج كغزل قالت هو لي غزلته وغصبته مني وقالت صاحبة اليد هو لي غزلته فبرهنتا حكم ببينة الخارجة لما مر من دعوى الفعل كذا (شي) والحاصل ان بينة ذي اليد على النتاج انما ترجح على بينة الخارج على مطلق الملك أو على النتاج اذا لم يدع الخارج عليه فعلا كرهن وغصب ونحوه أما لو ادعى الخارج فعلا مع ذلك فبينته أولى كذا (ذ) وفي (بس) دابة بيده فبرهن آخر انها له أجرها من ذي اليد أو اعارها أو رهنها منه و برهن ذو اليد انها له نتجت عنده يقضى بها لذي اليد لانه يدعي ملك النتاج والآخر يدعي نحو اعارة أو اجارة والنتاج اسبق من نحو رهن أو اعارة وهذا بخلاف ما في (ذ) وفيما برهن الخارج على نتاج فحكم له بها ثم برهن ذو اليد على نتاج يحكم له بخلاف ما لو برهن الخارج على الملك المطلق وحكم له ثم برهن ذو اليد على الملك المطلق لا تقبل (خل) بيد بكر شاة برهن زيد انها له ولدت في ملكه وحكم له بها ثم برهن عمرو انها له ولدت في ملكه يؤمر زيد باعادة البينة اذ الاولى قامت على غير عمرو فلم تكن حجة على عمرو فلو أعادها فهو أولى لانه ذو اليد وان لم يعد فهي لعمرو والمدعي فاذا قضى له ثم برهن زيد على النتاج حكم له بها اذ برهن على شئ لو برهن عليه في الابتداء كان احق به فكذا في الانتهاء أقول فعلى هذا لو برهن بكر على النتاج بعد الحكم لعمرو ينبغي أن يحكم لبكر لما مر لانه ذو اليد الاول فلو برهن بكر على النتاج بعد الحكم الثاني لزيد ينبغي ان يحكم لبكر أيضا لان زيدا خارج بالنسبة الى بكر وان كان زيد ذا يد بالنسبة الى عمرو وسيجيء تاييده في (فش) والله أعلم (ذ) لو أعاد المقضى له بالنتاج بينته حكم له وان لم يعد حتى قضى للمدعي ثم أعاد قبل يقبل و ينتقض الحكم وقيل لا

(قوله برهن الخارج على نتاج فحكم له بها ثم برهن ذو اليد على النتاج فحكم له به) أقول يستدل بهذا على جواب واقعة الفتوى ادعى ناظر وقف على ناظر وقف آخر ان الارض التي بيدك وحددها لجهة الوقف الذي انا متكلم عليه لا للوقف الذي بيدك فأقام ذو اليد البينة انها للوقف الذي هو متكلم عليه وعجز المدعي عن البينة فحكم لوقف ذي اليد ثم برهن الخارج على ذي اليد انه يقبل ويحكم بها لوقفه ووجه الاخذ ان بينة الخارج على النتاج وان كانت مثبتة له الملك ولها اعتبار وحكم بها تبطل فكيف لا تبطل بينة ذي اليد فيما ألحق بالملك المطلق وان حكم بها القاضي لان يده كافية مع عدمها اي البينة فوجودها غير ملزم ولا حاجة بها للحكم مع كونه قضاء ترك بظاهر اليد تامل

شئ وعلى هذا الصبي اذا طلق امرأته ثم قال بعدما بلغ أجزت ذلك الطلاق لا يقع ولو قال أوقعت ذلك يقع وكذلك لو ان رجلا طلق امرأة الصبي فقال الصبي بعد بلوغه أوقعت الطلاق الذي اوقعه فلان يقع ولو قال اجزت ذلك لا يقع هكذا في الفصل الثاني من طلاق الذخيرة وفي الفصل الاول من فتاوى القاضي الامام الاجل فخر الدين وفي اواخر باب التعليق من طلاق فتاوى القاضي الامام فخر الدين صبي قال ان شربت فكل امرأة أتزوجها فهي طالق فشرب وهو صبي فتزوج وهو بالغ فظن صهره ان الطلاق واقع فقال هذا البالغ أرى حرامست بر من قالوا هذا اقرار منه بالحرمة فتحرم امرأته ابتداء وقال بعضهم لا تحرم امرأته وهو الصحيح لانه ما أقر بالحرمة ابتداء وانما أقر بالسبب الذي تصادقا عليه وذلك السبب باطل ومما يتصل بهذه المسألة ما ذكر في الذخيرة اذا جرى بين الرجل والمرأة خلع غير صحيح فسأله رجل باذن جدايي كرديث فقال نعم فهذا اقرار منه بالحرمة واقراره حجة عليه وفي فتاوى القاضي الامام ظهير الدين رحمه الله تعالى سئل نجم الدين عمن خلع امرأته ثم تزوجها بعد ذلك ثم قال تو بر من حرامي بذان خلع هل تحرم عليه قال نعم لانه اخبر انها الآن عليه حرام بدلك الخلع واذا حرمت عليه باقراره يجب المسمى في هذا النكاح بالغا ما بلغ لانها لا يصدق في حقها وذكر

(خ) المقضى عليه بنتاج أو علك مطلق لو برهن على النتاج أو على التلقى من المدعى تقبل (ج) المستحق عليه لا يستحق على المستحق الا اذا ادعى الاستحقاق من جهته او النتاج (عده) ادعى ذواليد نتاجا ايضا ولم يبرهن حتى حكم بها للمدعى بالنتاج ثم برهن المدعى عليه على النتاج لا ينتقض الحكم الاول (بس) برهن ان قاضى بلدة كذا قضى له بشهادة شهود شهدوا انه له وبرهن ذواليد انه له ولد فى ملكه يقضى به لصاحب القضاء (خ) برهن الخارج ان هذه امته وولدت هذا القن فى ملكى وبرهن ذواليد على مثله يحكم بها للمدعى لانهما ادعيا فى الامة ملكا مطلقا فيقضى بها للمدعى ثم يستحق القن تبعا (فش) ادعى انه ملكه فقال ذواليد اودعنيه فلان ولم يبرهن على الايداع حتى قضى للمدعى ثم جاء المودع وبرهن على النتاج ومدعى الملك المطلق برهن على النتاج ايضا يحكم للمدعى لا للمودع اذ المدعى ذواليد وبرهن على النتاج فهو له ويده فى الحال ثابتة بالحكم والمودع لم يبرهن على انه كان لمودعه ليثبت يد السابق ليصير المودع ذا اليد بواسطة يد مودعه فلذا يقضى له حتى لو برهن المودع انى اودعته يقضى بالنتاج للمودع فظهر ان الحكم الاول للمدعى بمطلق الملك كان حكما على غير خصم ولم يكن نافذا وهذه المسئلة تدل على أن دعوى النتاج بعد دعوى مطلق الملك تصح (خل) برهن كل من الخارج وذى اليد على نتاج فى ملك بائعه حكم لذى اليد اذ كل منهما خصم عن بائعه فكأن بائعيهما حضرا وادعيا ملكا بنتاج فانه يحكم لذى اليد كذا هذا (ذ) برهن انه له ولد فى ملكه و برهن ذواليد انه له ولد فى ملك بائعه حكم به لذى اليد لانه خصم عن تلقى الملك منه ويده يد المتلقى منه فكأنه حضر وبرهن على النتاج والمدعى فى يده يحكم له به كذا هذا هذا لو ادعيا الملك بنتاج فلو ادعى الخارج وذواليد بسبب نحو شراء او ارث وشبهه فلا يخلو اما أن يدعيا تلقى الملك من جهة واحد أو من جهة اثنين فلو ادعياه من جهة واحد وبرهنا حكم به بهذا السبب لذى

(قوله ادعى ذواليد نتاجا ايضا الخ) أقول قال الشيخ زين فى بحره فى شرح قوله ولو برهن الخارج على ملك مورخ وتاريخ ذى اليد اسبق او برهن على النتاج الخ اطلق فى قوله ولو برهنا فشمل ما اذا برهن الخارج فقط على النتاج وقضى له ثم برهن ذواليد فانه يقضى له ويبطل القضاء للاول كما فى خزانة الاكمل ثم نقل (ما) عن العدة المرموز لها (عد) وأقول الظاهر ان ما فى الخزانة هو الراجح كما يشهد له الاقتصار عليه فى العمادية والبزازية وغيرهما فازدد نقلا فى المسئلة ان شئت والله تعالى أعلم (قوله فكأن بائعيهما حضر الخ) أقول دل هذا على ان بائع البائع كذلك وكذلك واهب البائع و بائع بائع البائع وان كثر وقد افتيت بذلك فى واقعة الفتوى ادعى خارج اكديشا على ذى يد انه ملكه فادعى ذواليد انه اكديشه اشتراه من فلان وفلان اتهبه من فلان وهو ابن فرس ولد فى ملكه تامل (قوله فلو ادعى الخارج وذواليد بسبب الى قوله بهذا السبب) أقول اى يحكم لذى اليد بسبب هذا السبب

فى العدة اذا قال الزوج باذن خلع الطلاق باقراره وهذا اذا لم يسبق خلع أصلا فلو سبق خلع فاسد فقال ذلك بناء على ان الخلع صحيح قال ظهير الدين المرغينانى رحمه الله تعالى لا يقع وقال نجم الدين النسفى يقع ولو أضاف الى ذلك الخلع بدان خلع لا يصح عند الكل ورأيت فى فوائد صدر الاسلام طاهر بن محمود رحمه الله ذن لفظى كفت شوى كفت اين كفراست وحرمت ميان ثابت شد باين لفظ ثم تبين ان ذلك اللفظ ليس بكفر حكى عن نجم الدين النسفى رحمه الله انها لا تحرم وفى طلاق فتاوى القاضى الامام فخر الدين امرأة قالت لزوجها من وكيل موهستم فقال هستى فقال طلقت نفسى ثلاثا فقال الزوج بالفارسية تو بر من حرام كشتى باواحدا با بودقة برقام أراد الزوج ان يراجعها قالوا يسئل من نيته ان قال عنيت به التوكيل بالطلاق ولم ينو العدد تبين بواحدة وهذا الجواب انما يصح على قول أبى يوسف ومحمد رحمهما الله أما على قول أبى حنيفة رحمه الله قالوا لا يقع شئ بناء على ان الوكيل اذا خالف أمر الموكل لا يصح عمل الوكيل وعليه الفتوى كذا ذكر هذه المسئلة فى فصل الطلاق الذى يكون من الوكيل والمرأة وفى طلاق الذخيرة اذا جعل الرجل أمر امرأته بيد صبى

اليد لولم يؤرخا أوارخا سواء فلوارخا وتاريخ أحدهما اسبق فهوأولى ولوارخ احدهما فذو اليدأولى اذوقت الساكت يحتمل فلا ينتقض قبضه بشك ولوكان المبيع في يد بائعه ولاحد المدعيين تاريخ فالمؤرخ اولى اذلا مزاحم في وقته استفتى عمن برهن انه شراه من زيد وادعى ذواليد شراءه من زيد بذلك ولم يبرهن حتى قضى به للمدعى ثم المقضى عليه برهن على الشراء من زيد هل تقبل ينبغي أن تقبل لانه لوبرهن عليه في الابتداء قبلت بينته فكذا في الانتهاء وصار كالوادعى النتاج وقدم اقول ينبغي ان يكون فيه خلاف على مامر في (ذ) و ينبغي ان لاتقبل بينته على مامر في (عده خ) قال (شى) وعماد الدين في فصوليهما ذكر في الهداية اوادعيا الملك بسبب نحو الشراء من واحد وارخ احدهما لاالآخر يقضي للمؤرخ اذا تفقا ان الملك لايتلقى الامن جهته فاذا اثبت احدهما تاريخا يحكم به حتى يتبين انه تقدمه شراء غيره ولم يذكر فيه ان المبيع في يدهما اوفي يد احدهما اوفي يد غيرهما وهذا خلاف ماذكر في (ذ) انه لوارخ احدهما لاالآخر فذوا اليد اولى اقول ذكر في الهداية قبيل مانقلاه بورقة بالتقريب مايوافق ماذكر في (ذ) ويخالف ماحملا عليه كلام الهداية والمراد بما نقلاه غير ماحملاه عليه يعرف بالتامل في الهداية وشروحها حيث قال ولولم يذكرا تاريخا ومع احدهما قبض فهواولى الى قوله وكذا لوذكر الآخر وقتا فالحاصل ان مانقلاه محمول على تفصيل مرقبله بورقة ولكنه يفهم الاطلاق من ظاهره و يمكن ان يراد به الاطلاق تعرضا للرواية الاخرى والله اعلم (بس) اجمعوا ان الخارج وذا اليد لواثبتا الشراء من واحد وارخ احدهما لاالآخر فذوالتاريخ اولى (فش) ذواليد اولى (قت) ذواليد اولى اذتاريخ الخارج في حقه مخبربه والقبض في حق ذي اليد معاين وهودليل على سبق عقده والمعاينة اقوى من الخبر الااذا ارخا وتاريخ الخارج اسبق يحكم للخارج (ت) برهنا على الشراء من واحد والمبيع في يد البائع وارخ احدهما لاالآخر فذوالتاريخ اولى ولوارخ احدهما لاالآخر لكن شهدا على معاينة القبض فالمشهودله بمعاينة القبض اولى ولوشهدا باقرار البائع بالقبض فذو التاريخ اولى هذا اذا كان المبيع في يد البائع فلوكان في يد احدهما وارخ الخارج فذو اليداولى اذله يد معاين وللآخر خبر وليس الخبر كالعيان ولو كان المبيع في يد بائعه فبرهن احدهما على الشراء وانه قبضه منذ شهر وبرهن الآخر على الشراء وانه قبضه منذ عشرة ايام فذو الوقت الاول اولى ولوكان المبيع في يد من برهن على قبضه منذ عشرة ايام ياخذه الآخر منه اذ بينته اثبتت سبق يده ولوبرهن من ليس بيده انه قبضه منذ شهر وبرهن ذواليد على قبضه بلا توقيت اوبرهن على الشراء ولم يذكر شهوده القبض فالمبيع له اذ يده في الحال يدل على سبق قبضه وقد ثبت له التاريخ ضمنا ولا يدرى انه قبل قبض الخارج اوبعده فلغت البينتان وترجح ذواليد بيده القائمة في الحال ولو كان المبيع في يد بائعه ولم يوقتا للشراء وبرهن احدهما على قبضه منذ شهر والآخر على قبضه ولم يوقت فذوالوقت اولى اذ القبض امر حادث فيحكم بحدوثه من وقت القضاء به الاان

أو مجنون يصح ولا اشكال في الصبي الذي يعقل لانه من أهل التملك وانما الاشكال في المجنون والصبي الذين لا يعقلان لانهما ليسا من أهل التمليك فينبغي ان لا يصح جعل الامر بيدهما لان جعل الامر باليد تمليك ألا ترى انه لايصح سائر التملكات منهما فكذا هذا النوع من التمليك والوجه في ذلك ان التفويض الى الصبي والمجنون ان كان لايصح باعتبار التمليك يصح باعتبار التعليق لان في التفويض تعليقا معنى كانه قال لامرأته ان قال لك هذا الصبي اوهذا المجنون انت طالق فانت طالق ولو صرح بذلك ثم قال ذلك الصبي او ذلك المجنون لها انت طالق أليس انها تطلق كذا هنا ويقتصر على المجلس لانه تعليق في ضمن التمليك يقتضي جوابا في المجلس الاترى انه لوقال لها ان قال لك هذا المجنون في هذا المجلس انت طالق فانت طالق فانه يصح ويقتصر على المجلس كذا هنا قال رحمه الله تعالى ومن هذا التعليل استخرجنا جواب مسئلة صارت واقعة الفتوى وصورتها اذا قال لامرأته وهي صغيرة امرك بيدك ونوى الطلاق فطلقت صح ووقع الطلاق لان تقدير كلامه كانه قال ان طلقت نفسك فانت طالق ولوصرح بذلك وطلقت نفسها أليس انها تطلق كذا هنا وفي فتاوى الامام فخر الدين الصغيرة المسلمة اذا كانت تحت زوج وارتد ابوها عن الاسلام لم تبن من

يظهر قدم الآخر وفي كل هذه الفصول لو وقتا الشراء ووقت احدهما اسبق فالاسبق اولى اذا الآخر صار مشتريا بالشراء صاحبه قبله فلم يجز شراؤه ولا قبضه (فش) الخارج وذو اليد لو ادعيا ارثا من واحد فذو اليد اولى كما في الشراء هذا اذا ادعى الخارج وذو اليد تلقي الملك من جهة واحد فلو ادعياه من جهة اثنين يحكم للخارج الا اذا سبق تاريخ ذي اليد بخلاف ما لو ادعياه من واحد فانه يقضى ثمة لذي اليد الا اذا سبق تاريخ الخارج وقال عماد الدين في فصوله والفرق في الهداية ولو كان تاريخ أحدهما اسبق فهو أولى كما لو حضر البائعان وبرهنا وارخا وأحدهما اسبق تاريخا والمبيع في يد أحدهما يحكم للاسبق كذا هنا اذ كل من المشتريين خصم عن بائعه أقول ذكر مسئلة الاثنين في الهداية حيث قال وان أقام كل واحد منهما بينة على الشراء من آخر ولم يصرح ثمة في صورة الاثنين بمسئلة الخارج وذي اليد صريحا والفرق المذكور ثمة غير الفرق المطلوب هنا بل ما يفهم من اطلاقه مخالف لما ذكر هنا فان صاحب الهداية أشار ثمة الى أنه لا عبرة بسبق التاريخ في صورة الاثنين بخلاف ما ههنا (كف) ولو برهنا على الشراء من اثنين وتاريخ أحدهما اسبق اختلفت روايات الكتب فما ذكر في الهداية يشير الى انه لا عبرة بسبق التاريخ وفي (بس) ما يدل على ان الاسبق اولى قال لو ادعيا الشراء كل منهما من رجل أو من واحد وارخا وأحدهما اسبق تاريخا فالاسبق اولى اقول فلا وجه لاحالة الفرق على الهداية فالفرق ما ذكر في (فش) وهو انهما لو ادعيا تلقي الملك من اثنين فكل منهما يحتاج الى اثبات الملك لبائعه وكأن البائعين حضرا والدار في يد احدهما وادعيا ملكا مطلقا وبرهنا يحكم للخارج فكذا هنا واما لو ادعيا تلقي الملك من واحد فكل منهما لا يحتاج الى اثبات ملك بائعه لثبوت ملكه بتصادقهما وانما يحتاج كل منهما الى اثبات الانتقال الى نفسه بسبب الشراء وذو اليد ببينته اثبت آكد الشراءين والحكم بالآكد اولى اذا تعذر الجمع واقول لو ادعياه من اثنين وارخ احدهما الا الآخر ينبغي ان يحكم للمؤرخ عند

(قوله ولو برهنا على الشراء من اثنين وتاريخ أحدهما أسبق اختلفت روايات الخ) أقول والعلة تجمع المسئلتين أي مسئلة الخارجين ومسئلة الخارج وذي اليد والحاصل ان صاحب الهداية اشار الى عدم اعتبار التاريخ في الثانية وصرح بعدم اعتبار التاريخ في الاولى بقوله وكأن البائعين حضرا وادعيا ملكا مطلقا وبرهنا يحكم للخارج يجري على صورة الخارج وذي اليد فتنبه وكن على بصيرة فقد خلطت مسائل الباب على كثير والله تعالى الموفق للصواب وفي التاتارخانية في نوع آخر من هذا الفصل في دعوى الخارج مع ذي اليد الملك بالسبب من جهة غيرهما وان ادعيا تلقي الملك من جهة اثنين فانه يقضى للخارج بخلاف ما اذا ادعيا التلقي من واحد ولم يورخا او ارخا على السوى او أرخ أحدهما دون الآخر حيث يقضى لذي اليد اه وهذا يوافق ما أشار اليه في الهداية تامل

الحرب بانت وان ارتد الاب ولحق بها بدار الحرب وأمها

زوجها فان لحقا بها بدار ماتت في دار الاسلام مسلمة أو مرتدة لم تبن الصغيرة من زوجها نصرانية صغيرة تحت مسلم فمجس أبوها وأمها نصرانية قد ماتت او هي حية لم تبن الصغيرة من زوجها ولو تمجس الابوان بانت من زوجها وان لم يلحقا بها بدار الحرب مسلم تزوج نصرانية صغيرة لها ابوان نصرانيان فبلغت الصغيرة وهي لا تعقل النصرانية ولا دينا من الاديان ولا تصف بانت من زوجها وكذا الصغيرة المسلمة باسلام الابوين اذا بلغت وهي لا تعرف الاسلام ولا تصف تبين من زوجها كأنها ارتدت ولهذا اختار الاتقياء والصلحاء استيصاف المرأة وهو حسن لكن ينبغي ان يكون الاستيصاف على وجه الاستفهام تيسيرا للوصف عليها وقد ذكرنا هذه المسائل في مسائل النكاح والصبي الذي يعقل يصح ارتداده ويوجب الفرقة في قول ابي حنيفة ومحمد رحمهما الله وكذا ارتداد الصبية التي تعقل اذا بلغ الصبي عاقلا وهو لا يصف الاسلام يكون مرتدا لانه لا يقتل كالمكره على الاسلام اذا اسلم ثم ارتد تصح ردته ولا يقتل صبي نصراني زوجه ابوه نصرانية فاسلمت المرأة لا يفرق القاضي بينهما حتى يعقل الصبي الاسلام فاذا عقل يعرض عليه الاسلام

فادالی فرق بینهما کمالو کان بالعاو قدذ کرناه فی مسائل

س و ح والخارج عندهما کما اختلفوا فی الملك المطلق اذالامر فی دعوی التلقی
من الاثنین یؤول الی حکم دعوی الملك المطلق کما یعرف من الفرق واقول یتراءی لی ان
الاصوب هو ان لا یعتبر سبق التاریخ فی صورة التلقی من اثنین اذ لا تاریخ لابتداء ملك
البائعین فتاریخ المشتری للملکه لا یعتد به مع تعدد البائع فصار کانهما حضرا وبرهنا
علی مطلق الملك بلا تاریخ فعلی هذا لا یلزم ان یحکم للمؤرخ علی قول ابی یوسف ایضا
فلا یرد الاعتراض السابق (ید) لو ادعیا الشراء من اثنین وارخا ملك البائعین یعتبر
بالاجماع ولو ادعی الخارج وذوالید ارثا من اثنین فالخارج اولی کما فی الشراء کذا
(فش) وفی (ید) ادعی ذوالید ارثا من ابیه وادعی الخارج مثله وبرهنا یحکم
للخارج عند الکل ولو ارخا وتاریخ احدهما اسبق حکم للاسبق عند ح وس
وعند محمد رحمه الله حکم للخارج ولو ارخا سواء فهو للخارج (ذ) الخارج وذوالید
لو ادعیا الشراء من اثنین وارخا وفی تاریخ احدهما جهالة بان برهن انه شراه من زید
منذ سنة وبرهن ذوالید انه شراه من بکر منذ سنة او اکثر ولا یحفظون الفضل حکم
للخارج وکذا لو برهن ذوالید انه شراه من بکر منذ سنة او سنتین شکوا فی الزیادة
حکم للخارج وهذا اذا ادعیا الملك بسبب فلو ادعی احدهما الملك بسبب والآخر مطلقا
بان ادعی الخارج ملکا مطلقا مؤرخا بسنة وادعی ذوالید ملکا بسبب الشراء من بکر
منذ سنتین وهو یملکه یحکم للخارج لان ذا الید خصم عن بائعه فی اثبات الملك له لیمکنه
الجر الی نفسه فکان بائعه حضر وبرهن علی مطلق الملك لنفسه والمبیع بیده اذ ید
المشتری ید بائعه فی التقدیر ولو کان کذلك یقضی للخارج کذا هنا وکذا لو برهن
الخارج علی الملك بسبب مؤرخا بسنتین وبرهن ذوالید انه ملکه مطلقا مؤرخا بثلاث
سنین فهو للخارج ایضا اذ الخارج خصم عن بائعه علی ما مر فکانه حضر وبرهن علی
مطلق الملك وبرهن ذوالید علی مطلق الملك فهو للخارج کذا هنا اقول علی ما مر فی (کف
فش) من ان الاسبق اولی فی التلقی من اثنین ینبغی ان یکون الاسبق اولی ههنا ایضا
فینبغی ان یکون فیه روایتان والله اعلم ثم لو برهن المدعی والمدعی علیه علی ما ادعیا من
هذه الوجوه وارخا الا ان احدهما ذکر تاریخا معلوما وذکر الآخر تاریخا اقدم لکن لم
یبین التاریخ بان برهن انه شراه من بکر منذ شهر وبرهن الآخر انه شراه من بکر ذلك
قبل شرائه هل یثبت السبق بهذا القدر ذکر فی (فشین) انه یثبت به السبق فانه قال
لو ادعیا الشراء من واحد وبرهن الخارج ان شراءه اسبق ولم یؤرخ ذوالید فهذا من
الخارج یکفی للسبق اقول علی هذا فما مر فی (ذ) من انه لو برهن انه شراه من زید منذ سنة
وبرهن ذوالید انه شراه من بکر منذ سنة واکثر ینبغی أن یثبت به السبق ویحکم لذی
الید علی روایة اعتبار السبق فی صورة التلقی من اثنین (فشین) فی دعوی النکاح

(قوله فی صورة التلقی من اثنین) اقول یعنی سواء کانا خارجین او احدهما خارجا
والآخر ذا یدا

النکاح هذه الجملة فی طلاق
فتاوی قاضی خان قبیل
فصل اللعان وذکر رحمه الله
فی فصل الخلع من طلاق فتاویه
واذا خلع الرجل ابنته من
زوجها وهی صغیرة فان ضمن
الاب تم الخلع بقبوله ویکون
صداقها علی الزوج ثم یرجع
الزوج علی الاب وان لم یضمن
الاب لا یجب المال لا علی
الاب ولا علی الصغیرة کمالو
کانت کبیرة وهل یقع الطلاق
ان قبلت الصغیرة یقع کمالو کان
الخلع مع الصغیرة وان قبل الاب
عقد الخلع اختلف المشایخ
فی وقوع الطلاق لاختلاف
الروایة والصحیح انه یقع لان
لسان الاب کلسانها وان کان
الخلع بین الزوج وام الصغیرة
ان اضافت الام البدل الی
مال نفسها او ضمنت یتم الخلع
کمالو کان الخلع مع الاجنبی
وان لم تضف ولم تضمن هل یقع
الطلاق کما یقع فی خلع الاب
لا روایة فیه والصحیح انه
لا یقع وان کان العاقد اجنبیا
ولم یضمن البدل هل یتوقف
الخلع قال بعضهم ان کانت
الصغیرة تعقل العقد وتعبر
یتوقف الخلع علی قبولها
وقال بعضهم لا یتوقف ولو
اختلعت الصغیرة التی تعقل
وتعبر من زوجها علی صداقها
یقع طلاق بائن ولا یسقط
الصداق ولو وکلت
الصغیرة وکیلا بالخلع وفعل الوکیل فیه روایتان روایة یصح التوکیل ویتم الخلع

قال أحدهما نكاح من پیشتر بوده است بهمین قدر بسنده باشد چون تاریخ معین ذکر نكندرا كر برهمين لفظ گواه كذا رند يحكم له بها (فظ) أن الخارج وذا اليد ادعيا الشراء من واحد ولم يؤرخا فقال أحدهما بيع من پیشتر از بيع تو بوده است و برهن على هذا فهو أولى من الآخر (فد) لا يثبت السبق بهذا القدر لا في البيع ولا في النكاح ما لم يقولوا ان عقده كان في رجب سنة كذا وعقد الآخر كان في شعبان تلك السنة ثم قال مشايخنا المتقدمون كانوا يقولون السبق يثبت بهذا القدر بلا بيان ولكنا وجدنا في بعض الشروط انه لا بد من بيان التاريخ ونحن على ذلك أقول الاصوب عندي أن يثبت السبق بهذا القدر اذ الغرض ان يظهر الامر للقاضي وهذا القدر يكفي فيه (مى) ادعى عينا أنه له شراه من زيد بتاريخ كذا فبرهن ذو اليد ان زيدا ذلك أقر قبل شرائك ان هذا العين ملك أخيه وصدقه أخوه وأنا شريته من الاخ ولم يبين تاريخ الاقرار يجوز ويكفيه قبل شرائك (ذ) عين بيد ثالث فادعاه رجلان فبرهن كل منهما انه ورثه من أبيه فلو لم يؤرخا أو أرخا سواء فهو بينهما نصفان ولو كان تاريخ أحدهما اقدم فهو لاقدمهما على قول ح رح آخرا وهو قول أبي يوسف رحمه الله آخرا وهو بينهما على قول م رح آخرا وهو قول س رح أولا أقول الأصوب عندي أن لا يعتبر التاريخ في دعوى التلقي من اثنين ما لم يؤرخ ملك من انتقل الملك من جهته لان المتلقي من جهتهما كانهما حضرا وادعيا بلا تاريخ الخ (شعى) لو ارخا الملك ورثهما يعتبر سبق التاريخ وفاقا (ذ) هذا لو أرخا ولو أرخ احدهما لا الآخر قيل هو للمؤرخ عند أبي حنيفة و س وقيل هو بينهما نصفان عند ح رح وعلى قول س رح هو للمؤرخ وعلى قول م رح هو لغير المؤرخ وقيل هو بينهما وفاقا وقال ح رح أولا هو للمؤرخ ثم رجع عنه وقال لا عبرة للتاريخ في تلقي الملك من اثنين اذا أرخ أحدهما اذ أرخ ملكه لا ملك من يتلقى من جهته فكان المتلقي من جهتهما ادعيا الملك وارخ أحدهما وثمة يقضي بينهما ويسقط اعتبار التاريخ كذا هنا هذا لو ادعيا ارثا من اثنين فلو ادعيا الشراء من اثنين والدار بيد ثالث فلو لم يؤرخا او ارخا سواء فهو بينهما ولو أرخا واحدهما اسبق فهو على ما مر من الاختلاف في الارث ولو ارخ احدهما لا الآخر فهو كما مر في الارث كذا (ذ) وفي (هد) برهن الخارجان على الشراء من اثنين وأرخ احدهما لا الآخر فهو بينهما بخلاف ما لو برهنا على الشراء من واحد فانه للمؤرخ ولو برهن الخارجان على الشراء من واحد فلو لم يؤرخا او ارخا سواء فهو بينهما ويخير كل منهما اخذ نصفه بنصف الثمن او ترك فلو قضى بينهما فابى أحدهما ليس للآخر الا نصفه الا أن يابى أحدهما قبل الحكم فللآخر اخذ كله بكل الثمن (ند) اقرار البائع لاحدهما لا يعتبر لانه شهادة على قول نفسه لو ادعى الخارجان الشراء من واحد على ثالث وبرهنا فهما سواء ولو أرخ أحدهما لا الآخر فالمؤرخ أولى (فشين) لو شهد البائع بالملك لمشتريه والعين في يد غيره بان قال هذا العين ملكه لاني بعته منه أو قال كان ملكا لي فبعته منه فلو كان المدعي ادعى الشراء منه لا يقبل لانه شهادة على قول نفسه هذا لو ادعى الخارجان ملكا بسبب فلو ادعيا ملكا مطلقا ولم يؤرخا أو ارخا سواء

فهو

بقبول الصغيرة وفي رواية اذا لم يضمن الوكيل البدل لا يقع يقبول الوكيل كما يتم الخلع الطلاق كما لو كان الخلع من الاجنبي قال وذكر الخصاف في الحيل ان الاب اذا خالع ابنته الصغيرة على صداقها ان علم الاب ان الخلع خير لها بان كانت لا تحسن العشرة مع الزوج فخالعها على صداقها على قول مالك رحمه الله يسقط الصداق عن الزوج فان قضى القاضي بذلك نفذ قضاؤه لانه قضى في موضع الاجتهاد وان خالع الاب على ابنه الصغير لا يصح لانه تعليق للطلاق بالقبول فلا يصح كما لا يصح من الصغير ولا يتوقف خلع الصغير على اجازة الاب هذه الجملة في فتاوى القاضي الامام فخر الدين ورأيت في كشف الغوامض للفقيه ابي جعفر ان الاب اذا خالع ابنته الصغيرة على قول محمد بن سلمة الطلاق واقع بقبول الاب وان لم يضمن الخلع ولا يجب الخلع عليها ولا على ابيها وذكر عنه قولا آخر ان الخلع واقع بقبول الاب والخلع عليه واجب وان لم يضمن وفي باب الخلع من المبسوط ولو طلق الصبية بمال يكون رجعيا وفي الامة يكون بائنا لان الطلاق على مال في حق الامة صحيح ولكنه مؤجل وفي حق الصبية بغير مال وذكر نجم الدين في المشارع الصبية اذا اختلعت من زوجها الكبير فان كان بلفظ الخلع فهو بائن وان كان بلفظ الطلاق فهو

فهو بينهما ولو أرخا واحدهما اقدم فهو لاقدمهما تاريخا على قول ح د ح وهو قول
ابى يوسف رح آخرا وقول م رح اولا وعلى قول س رح اولا وهو قول م رح
آخرا يقضى بينهما ولا عبرة للتاريخ وبه اخذ (ض) وفى (مى) يقضى لاسبقهما تاريخا
بلا خلاف وبه اخذ (ض) وجه عدم العبرة للتاريخ عند م رح على تلك الرواية هو ان
دعوى الملك المطلق دعوى اولية الملك من حيث الحكم كدعوى النتاج والتاريخ فى
دعوى النتاج لغو على كل حال ارخا سواء او مختلفين او لم يؤرخا او ارخ احدهما فقط
كذا (شهد) وفى (فد) ولو كان العين فى يدهما يجعل فى يد كل منهما نصفه ويجعل كل
منهما مدعيا فيما فى يد صاحبه مدعى عليه فيما فى يده فلو ارخ احدهما لا الآخر فهو
بينهما وكذلك عندهما على القول الذى لا يعتبر التاريخ فيه وعلى القول الذى
يعتبره فيه فهو للمؤرخ عند س رح ولغير المؤرخ عند م رح ادعيا عينا بيد آخر فبرهن
احدهما انه شراه من زيد وبرهن الآخر انه ارتهنه من زيد ولم يؤرخا او ارخا سواء فالشراء
اولى ولو ارخ احدهما لا الآخر فالمؤرخ اولى ولو ارخا واحدهما اقدم فهو اولى ولو كان
العين فى يد احدهما فهو اولى الا اذا سبق تاريخ الخارج فهو للخارج ولو ادعى احدهما
هبة وقبضا من زيد وادعى الآخر شراه من زيد ولم يؤرخا او ارخا سواء فالشراء اولى وكذا
فى جميع ما مر فى الرهن ولو كان العين بيدهما فهو بينهما الا ان يؤرخا واحدهما اقدم
فهو للاقدم والصدقة مع الشراء كالهبة مع الشراء ولو اجتمعت الهبتان فحكمه حكم
ما اجتمع الشراآن والحكم فيه ان المدعى لو كان بيدهما فبرهنا على الشراء من واحد ولم
يؤرخا او ارخا سواء فهو بينهما ولو ارخ احدهما لا الآخر فالمؤرخ اولى ولو ارخا واحدهما
اسبق فهو اولى ولو فى يد احدهما فهو كدعوى الخارج مع ذى اليد ادعيا الشراء من
واحد وقد مر حكمه اقول قوله فالمؤرخ اولى مخالف لما مر فى (مى) من ان العين لو كان
بيدهما فهو بينهما الا اذا أرخا واحدهما اقدم فهو لاقدمهما وخطر لى فى توجيه القولين
ان كل واحد من صاحبى اليد ذو يد فى نصفه خارج فى النصف الآخر فحكمهما حكم ذى
اليد مع الخارج وقد مر ان الخارج وذا اليد لو أرخ أحدهما لا الآخر فالمؤرخ أولى فى رواية
فيحمل عليها القول المذكور هنا وذو اليد اولى فى رواية فيحمل عليها قول الكافى
فاستقام القولان على الروايتين والله أعلم ولو اجتمع الرهن والهبة أو الصدقة فالرهن أولى
عند استواء الحجة فلو ترجح أحدهما بالتاريخ أو بسبقه أو باليد فهو له ولو اجتمع الهبة مع
القبض والصدقة مع القبض فهو كما اجتمع شراآن ولو اجتمع نكاح وهبة أو رهن وصدقة
فالنكاح اولى اقول لو اجتمع نكاح وهبة يمكن ان يعمل بالبينتين لو استويا بان تكون

(قوله والصدقة مع القبض الخ) أقول دخل فى الصدقة دعوى الوقف (قوله أقول لو
اجتمع نكاح وهبة الخ) أقول قال مولانا الشيخ محمد الغزى قد كتب شيخنا رحمه الله تعالى
فى حاشية على هذا الكتاب انه وهم لانه فهم ان المراد لو تنازعا فى أمة أحدهما ادعى انها
ملكه بالهبة وآخر انه تزوجها وليس مرادهم وانما المراد من النكاح المهر كما عبر به فى

الطلاق سواء كان العاقد
ابا أو أجنبيا واذا بلغت ترجع
بالصداق على الاب ولا ترجع
على الزوج قال شمس الائمة
السرخسى رحمه الله وقال
بعضهم ترجع على الزوج اذا
بلغت ثم الزوج يرجع على
الاب وان لم يضمن الخالع
الصداق لاشك انه لا يسقط
الصداق لانها صغيرة وهل
تقع البينونة ان قبلت الصغيرة
عقد الخلع وكانت تعقل بانه
تعبير يقع الطلاق اتفاقا وان
لم تقبل الصغيرة عقد الخلع
هل تقع البينونة ان كان
الخالع اجنبيا ولم يضمن
لا تقع البينونة بالاتفاق وهل
يتوقف على أجازتها بعد
البلوغ تكلموا فيه قال
بعضهم لا يتوقف ونص
الخصاف على هذا فى شروطه
وان كان العاقد ابا ولم يضمن
هل يقع الطلاق فيه روايتان فى
رواية يقع وفى رواية لا يقع ونص
فى حيل الاصل انه لا يقع ما لم
يضمن الاب الدرك للزوج بنظر
تمام هذا فى الذخيرة وقد
كتبت مسائل خلع الصغيرة على
الاستقصاء فى كتاب الفصول
وللخلع الصغيرة حيل منها
ضمان المهر وحيلة اخرى ان
يحيل الزوج الصداق على
الاب حتى تفرغ ذمة الزوج
منه ويجب ذلك للصغيرة على
الاب لان الاب يملك احالة الصغير والصغيرة على غير من عليه اذا كان المحتال عليه املأ

منكوحة لذا وهبة للآخر بان يهب امته المنكوحة فينبغي ان لا تبطل بينة الهبة حذرا عن تكذيب المؤمن وحملا له على الصلاح وكذا الصدقة مع النكاح وكذا الرهن مع النكاح والله اعلم وفي كل هذه الصور لو ارخا واحدهما اقدم فهو اولى ولو كان العين بيد احدهما في المسئلة المذكورة فهو اولى الا ان يؤرخا وتاريخ الخارج اسبق فهو للخارج ولو كان بيدهما فهو بينهما الا اذا سبق أحدهما تاريخا فهو له ولكن هذا في الشراء والهبة والصدقة يستقيم اذ الشيوع الطارئ لا يفسد الهبة والصدقة على ما عليه الفتوى أما في الرهن فلا يستقيم اذ الشيوع الطارئ يفسده فينبغي ان يقضى بالكل لمدعي الشراء فيما اذا اجتمع رهن وشراء لان مدعي الرهن اثبت رهنا فاسدا بالشيوع فترد بينته فصار كأن مدعي الشراء انفرد باقامة البينة وهكذا اجعل (خه) الهبة مع الشراء قال انما يصح ان يقضى بينهما لو كان المدعى مما لا يحتمل القسمة اما المحتمل فيقضى بكله لمدعي الشراء لما مر في الرهن ثم قال والصحيح في الهبة أن يقضى بينهما احتمل القسمة أولا اذ الشيوع الطارئ لا يفسد الهبة والصدقة في الصحيح ويفسد الرهن كذا (ذ) اقول النكاح من جملة الصور المذكورة فلا يستقيم فيه أيضا لانه لا يقبل القسمة فان قيل يمكن الجمع بينهما بان تكون منكوحة لذا وهبة لآخر مثلا أقول هذا ممكن ولكنه غير ما ذكروه والكلام فيما ذكروه من أن يكون المدعى بينهما بعضه لذا وبعضه للآخر وفيه هذا لو ادعيا تلقي الملك من جهة واحد بسببين مختلفين فلو ادعياه من جهة اثنين بسببين مختلفين بان ادعى أحدهما هبة والآخر شراء لو كان العين في يد ثالث أو بيدهما أو بيد احدهما فحكمه كحكم ما لو ادعيا ملكا مطلقا اذ كل منهما يثبت الملك المطلق لملكه ثم يثبت الانتقال الى نفسه فكأن المملكين ادعيا ملكا مطلقا وبرهنا ففي كل موضع ذكرنا في دعوى الملك المطلق أنه يقضى بينهما فكذا هنا كذا (ذ) وفي (بس) عين بيده برهن آخر أنه شراه من زيد وبرهن آخران بكرا وهبه فهو بينهما ولو برهن على التلقي من واحد فالشراء أولى اذ تصادقا على انه لواحد فبقي النزاع في السبق فالشراء أسبق لانه لما لم يتبين سبق أحدهما جعلا كانهما وقعا معا ولو تقارن كان

الكتاب يعني الكنز فانه قال والشراء والمهر سواء قال وكذا قال في المحيط والشراء أولى من النكاح عند محمد وعند أبي يوسف هما سواء لمحمد ان المهر صلة من وجه الخ فقد أطلق النكاح وأراد المهر ومما يدل على ما ذكرناه ان العمادي بعدما ذكر ان النكاح أولى قال ثم ان كانت العين في يد أحدهما يقضى بها بينهما نصفين الا ان يورخا وتاريخ أحدهما اسبق فيقضى له اه فكيف يتوهم عاقل ان الكلام في المنكوحة بعد قوله تكون بينهما نصفين فيما اذا كانت في أيديهما فآخر الكلام أزال اللبس واوضح كل تخمين وحدس وحكم بغلط الجامع عفا الله تعالى عنه و ينبغي انهما لو تنازعا في الامة ادعى أحدهما انها ملكه والآخر انها منكوحته وهما من رجل واحد و برهنا ولا مرجح ان يثبتاه لعدم المنافاة فتكون ملكا له منكوحة للآخر كما بحثه الجامع ولم أره صريحا اه كلام الغزي

من الحيل والغالب ان يكون الاب املأ من الزوج ولو كان المحتال عليه مثل المحيل في الملاءة ينبغي ان يصح ايضا كذا ذكره صدر الاسلام ابو اليسر في باب الخلع من المبسوط وذكر الحاكم في شروطه حيلة اخرى وهي ان يقر الاب بقبض صداقها ونفقة عدتها ثم يطلقها الزوج طلاقا بائنا قال هذا حكم يختص بالاب بخلاف سائر الاولياء لان الاب يصح اقراره بقبض صداقها و يبرأ الزوج في الظاهر ولا يعمل اقرار غيره ولو اراد ان يكتب في هذا كتابا يكتب اقرار الزوج بالطلاق البائن ويكتب اقرار الاب بقبض صداقها ونفقة عدتها كذا ذكر الحاكم في الشروط وفي فتاوى القاضي الامام ظهير الدين رحمه الله في فصل النسب الصغيرة اذا طلقت بعد الدخول بها ثم ولدت ان اقرت بانقضاء عدتها بعد ثلاثة أشهر ثم ولدت لستة أشهر فصاعدا لا يثبت النسب وان كان لاقل من ستة أشهر يثبت والطلاق البائن والرجعي سواء بخلاف الآيسة المعتدة اذا ولدت يثبت نسب ولدها في الطلاق الى سنتين اقرت بانقضاء العدة أولم تقر والفرق ان الآيسة اذا ولدت تبين انها لم تكن آيسة بل كانت من ذوات الاقراء والجواب في ذوات الاقراء ما قلنا ولا كذلك الصغيرة لانها بالولادة لا يتبين انها من ذوات الاشهر فلا يتبين ان اقرارها لم يكن صحيحا صبي في يد رجل فقيل

الشراء

الشراء أسرع نفاذا من الهبة لانها لا تصح الا بقبض والبيع يصح بدونه (هد) ادعى الشراء من رجل وادعى الآخر هبة وقبضا من غيره والثالث ارثا من أبيه والرابع صدقة وقبضا من آخر فهو بينهم أرباعا عند استواء الحجة اذ تلقوا الملك من مملكهم فكأنهم حضروا وبرهنوا على الملك المطلق (مخ) برهن كل منهما انه ارتهنه وقبضه فلو كان الرهن بيد الراهن لم يحكم به لواحد منهما قياسا فلو برهن أحدهما انه أول أو أرخا فهو لا ولهما وقتا ولو كان بيد أحدهما فهو أولى الا أن يبرهن الآخر انه أول (معرفة الخارج من ذى اليد وما يتعلق به) بعض مسائل اليد مر فى دعوى الاعيان فى أواخر فصل أنواع الدعاوى (فش) ادعى كل منهما انه فى يده فلو برهن أحدهما تقبل ويكون الآخر خارجا ولو لا بينة لهما لا يحلف واحد منهما اذ لم يثبت كون أحدهما خصما للآخر اذ يصير خصما باليد ولم تثبت يد واحد منهما ولو برهن أحدهما على اليد وحكم بيده ثم برهن على الملك لا تقبل اذ بينة ذى اليد على الملك لا تقبل (خ) ادعى كل منهما انه له وفى يده ذكر م ح فى (صل) ان على كل منهما بينة والا فاليمين اذ كل منهما مقر بتوجه الخصومة عليه لما ادعى اليد لنفسه فلو برهن أحدهما حكم له باليد ويصير مدعى عليه والآخر مدعيا ولو برهنا يجعل المدعى فى يدهما لتساويهما فى اثبات اليد وفيه دعوى الملك فى العقار لا تسمع الا على ذى اليد ودعوى اليد تقبل على غير ذى اليد لو نازعه ذلك الغير فى اليد فيجعل مدعيا لليد مقصودا ومدعيا للملك تبعا لليد (فش) ادعى دارا فقال ذو اليد كان لك بعته من أبى ومات أبى فورثته أنا منه يؤمر بتسليمه الى المدعى لانه صدقه فى الملك وكذا لو قال كان لك بعته من فلان وأنا شريته منه يؤمر بتسليمه الى المدعى الا اذا قال المدعى عليه لى بينة حاضرة فلا يؤمر بتسليمه اليه الى المجلس الثانى وفى فصل التناقض من (شى) ادعى عينا فقال ذو اليد انى شريته من هذا المدعى ينزع من يده حتى يبرهن على الشراء وهذا قياس وبه افتى (ظه) وفى الاستحسان يترك فى يده ثلاثة أيام و يكفل حتى يبرهن على الشراء (ش) اخذ عينا من يد آخر وقال انى اخذته من يده لانه كان ملكى وبرهن على ذلك تقبل لانه وان كان ذا يد بحكم الحال لكنه لما أقر بقبضه منه فقد أقر أن ذا اليد فى الحقيقة هو الخارج ولو أقر المدعى عليه انى أخذته من المدعى لانه كان ملكى فلو كذبه المدعى فى الاخذ منه لا يؤمر بالتسليم الى المدعى لانه رد اقراره ويبرهن على ذى اليد ولو صدقه يؤمر بتسليمه الى المدعى فيصير المدعى ذا يد فيحلف أو يبرهن الآخر وفيه غصب أرضا وزرعها فادعى رجل أنها لى وغصبها منى فلو برهن على غصبه واحداث يده يكون هو ذا يد والزارع خارجا ولو لم يثبت احداث يده فالزارع ذو اليد والمدعى هو الخارج (عده) بيده عقار احدث عليه الآخر يده لا يصير به ذا يد فلو

(قوله غصب أرضا وزرعها فادعى رجل انها لى الخ) أقول قال فى شرح الوقاية لصدر الشريعة فى كتاب احياء الموات وان كان يعنى لاحد صاحبى أرض ونهر غرس أو طين ملقى فى مسناة بين نهر الرجل والارض التى للآخر فصاحب الشغل هو صاحب الارض يعنى والآخر خارج

له هذا ابنك فاومأ برأسه أى نعم يثبت نسبه منه وقد ذكرناه مع أخواته فى مسائل الآباء فى متفرقات كتاب الفصول وفى باب ثبوت النسب من فتاوى رشيد الدين صبى ابن عشر سنين تزوج امرأة وجاءت بولد لا يثبت النسب لان ادنى مدة البلوغ اثنا عشرة سنة رجل تزوج امرأة وجاءت بولد فاختلفا فقال الزوج تزوجتك منذ شهر وقالت لا بل منذ سنة فالولد ثابت النسب من الزوج فان تصادقا على انه تزوجها منذ شهر لم يثبت النسب منه فان اقامت البينة على تزوجه اياها منذ سنة قبلت وهذا الجواب صحيح مستقيم فيما اذا اقام الولد البينة بعدما كبر اما اذا كان قيام البينة حال صغر الولد فقد اختلف فيه المشايخ قال بعضهم لا تقبل البينة ما لم ينصب القاضى خصما عن الصغير لان النسب حق الصغير فينصب عنه خصما لتكون البينة قائمة ممن هو خصم وقال بعضهم لا حاجة الى هذا التكليف والقاضى يسمع البينة من غير ان ينصب عنه خصما بناء على ان الشهادة على النسب تقبل حسبة بدون الدعوى وهذا فصل قد اختلف فيه المشايخ بعضهم قال تقبل وبعضهم قال لا تقبل رجل زوج ابنه وهو صغير لا يتأتى من مثله وقاع ولا احبال فجاءت بولد لا يلزمه الولد

ولا يرد ما انفق ابو الزوج عليها عن ابنه وان اقرت انها تزوجت ردت على الزوج نفقة سنة

ادعى عليه انك احدثت اليد وكان بيدي فانكر يحلف (كهم) ادعى انه له فاقر المدعى عليه انه كان بيد المدعى بغير حق قيل هو اقرار له باليد وبه يفتى وقيل ليس باقرار له باليد الآن يقر انه كان بيد المدعى بحق (ص) ادعى منقولا فاقر المدعى عليه انه بيده يقبل اقراره لا في العقار حتى يبرهن فلو انكر اليد ولم يكن للمدعى بينة يحلف (خ) انكر المدعى عليه كون العقار بيده يحلف حتى يقر فلو اقر باليد حلف على الملك فلو اقر به يؤمر بترك التعرض فلو برهن المدعى بعد اقراره باليد انه له لا تقبل بينة المدعى على الملك ما لم يبرهن انه في يد المدعى عليه فلو لم يبرهن على يد المدعى عليه وبرهن على الملك بعد اقرار المدعى عليه باليد وقضى به للمدعى لا ينفذ حكمه ما لم يبرهن او يعرف القاضي انه في يده (ط) انما يشترط الشهادة بان العقار بيد المدعى عليه لتوجه الحكم وسماع البينة اما لو انكر من الابتداء كونه بيده يحلف (طظه) لابد من معرفة القاضي كون العقار بيد المدعى عليه فيذكر المدعى انه بيده اليوم بغير حق وفرقوا بينه وبين غيره بان المدعى عليه في غير العقار ينتصب خصما اذ انه من غير امر آخر وفي العقار لا ينتصب خصما الا باعتبار يده فما لم تثبت عند القاضي يده لا يجعله خصما ولو شهدا بملكية الدار للمدعى ولم يشهدا انه بيد المدعى عليه تقبل عند م رح لا في ظاهر الرواية ولو شهدا بالدار للمدعى لا بيد المدعى عليه وشهد آخران بيد المدعى عليه يقبل كلاهما اذ الحاجة الى شهادة بيده ليصير خصما في اثبات الملك ولا فرق بين ان يثبت كلا الحكمين بشهادة فريق او فريقين ثم اذا شهدا بيده يسالهما القاضي اعن سماع شهدا بيده او عن معاينة لانهما ربما سمعا اقراره انه بيده وظنا انه يطلق لهما الشهادة وقد اشتبه على كثير من الفقهاء انه بمجرد اقراره هل يثبت يده حكما فما لم يذكرا انهما عاينا يده لا تقبل ولا يختص هذا بهذه الحادثة بل في غيرها كذلك حتى لو شهدا ببيع وتسليم تسألهما القاضي اشهدا على اقرار البائع او على معاينة البيع والتسليم والحكم يختلف فان الشهادة بالبيع والتسليم شهادة بالملك للبائع والشهادة على اقرار البائع ليست بشهادة بملك للبائع اقول الشهادة على المعاينة قد تكون في غير ملك البائع بان يبيع وكالة فلا يستقيم جعل الشهادة على معاينة البيع والتسليم شهادة بالملك للبائع على الاطلاق وبين هذا وبين الشهادة بالملك بناء على معاينة اليد والتصرف فرق بين يعرف بالتامل فلا يقاس عليه (ضك) تنازعا في اليد فاراد احدهما تحليف الآخر ينبغي ان يحلف لانه يظهر بنكوله يده في حق المأكل فيؤمر الناكل بترك التعرض الى ان يبرهن على اليد (هد) الراكب اولى باليد من المتعلق

(قوله وفي العقار لا ينتصب خصما الخ) اقول هذا اذا ادعى ملكا مطلقا اما اذا ادعى الغصب او الشراء فلا (قوله وهذه تشتبه) اقول وفي نسخة اخرى وقد اشتبه (قوله فان الشهادة بالبيع الخ) اقول في نسخة بمعاينة البيع (قوله لا تكون شهادة بالملك للبائع) اقول في نسخة ليست بشهادة بملك البائع

ابنك من زنا لم يثبت نسبه منه وان قالت هو ابنك من نكاح يثبت نسبه منهما هذه الجملة في فتاوى القاضي ظهير الدين رحمه الله تعالى وفي الهداية واذا مات الصغير عن امرأته وبها حبل فعدتها ان تضع حملها بالآية فان حدث الحمل بعد الموت فعدتها اربعة اشهر وعشر ولا يثبت نسب الولد في الوجهين لان الصبي لا ماء له فلا يتصور منه العلوق والنكاح يقام مقامه في موضع التصور وعند ابي يوسف رحمه الله عدتها الشهور وان كان الحبل حادثا فعدتها الشهور في قولهم قال ابو الحسن العدة تنقضي بحملها ظاهرا كان عند الموت او غير ظاهر والذي لا تنقضي به العدة هو الحادث وهذا صحيح قال ابو الحسن والتي عدتها الحيض اذا جاءت بعد الطلاق حملا حادثا فعدتها ان تضع حملها وان كان لاكثر من سنتين اذا علم انها حبلت بعد لزوم العدة في المحيط رجل تزوج صغيرة يجامع مثلها ولم تبلغ الحيض فدخل بها ثم طلقها تطليقة رجعية فقالت بعد شهر انا حامل ينظر ان جاءت بولد لاقل من سنتين من وقت الطلاق اولا كثر من سنتين من وقت الطلاق اولاقل من ستة اشهر من حين قالت انا حامل كان الولد من الزوج في فتاوى قاضي خان وفي فتاوى قاضي خان

بلجامه لان تصرف الراكب أظهر وكذا الراكب أولى من رديفه بخلاف راكبي السرج فان الدابة بينهما لاستوائهما فى التصرف ولابس الثوب أولى من المتعلق بكمه والجالس على البساط ليس أولى من المتعلق به فهو بينهما وكذا الثوب فى يد رجل وطرفه فى يد آخر فهو بينهما نصفان لان الزيادة من جنس الحجة فلا يوجب زيادة الاستحقاق

(الفصل التاسع فى الاشارة والنسبة والتعريف فى الدعوى والشهادة)

(فى) الاشارة فى مواضعها من أهم ما يحتاج اليه فى الدعوى قطعا للاحتمال حتى قالوا لو كتب فى المحضر حضر فلان مجلس الحكم واحضر معه فلانا فادعى هذا الذى حضر عليه لا يفتى بصحة المحضر وينبغى أن يكتب على هذا الذى احضره معه لانه بدونه يوهم انه احضره وادعى على غيره وكذا عند ذكر الخصمين فى اثناء المحضر لابد من ذكر هذا فيكتب المدعى هذا والمدعى عليه هذا وكذا لو ذكر الخصمان فى المحضر أو السجل باسمهما وأشير اليهما بان يكتب مثلا وقضيت لمحمد هذا على أحمد هذا لابد أن يذكر المدعى والمدعى عليه فيكتب وقضيت لمحمد هذا المدعى على احمد هذا المدعى عليه واذا كتب عند ذكر شهادة الشهود واشاروا الى المتداعيين هذين لا يفتى بصحته اذ الاشارة المعتبرة هى الاشارة عند الحاجة اليها ولعلهم أشاروا الى المدعى عليه عند الحاجة الى الاشارة الى المدعى وأشاروا الى المدعى عند الحاجة الى الاشارة الى المدعى عليه وذلك اشارة الى المتداعيين ولكنها غير معتبرة فلابد من بيان ذلك بابلغ الوجوه ومن هذا قالوا لو كتب فى صك الاجارة الطويلة أجر فلان من فلان ارضه بعد ما جرت المبايعة الصحيحة بينهما فى الاشجار والزراجين التى فى هذه الارض لا يفتى بصحة الصك وكذا لو كتب بين المتعاقدين مكان بينهما لا يفتى بصحة الصك لجواز ان الاشجار كانت لمستاجر باعها من المؤجر ثم استاجر الارض وعلى هذا التقدير لا تصح اجارة الارض وهذه اجارة الارض بعد ما جرت المبايعة الصحيحة فى الاشجار بينهما كما كتب فى الصورة الاولى وبعد ما جرت بين المتعاقدين كما كتب فى الصورة الثانية لانهما متعاقدان وينبغى ان يكتب أجر الارض منه بعد ما باع المؤجر الاشجار منه (طج) هذا هو الاصل فى جنس هذه المسائل فى البيع والشراء والاجارة فانه لو ذكر فى باب البيع والشراء وتقابضا تقابضا صحيحا لا يكتفى به الا بشرط البيان والتصريح ولو كتب فى المحضر احضر المدعى شهوده وسأل الاستماع اليهم فشهدوا على موافقه الدعوى وكذا لو كتب فى السجل فشهدوا على موافقة الدعوى لا يفتى بصحة المحضر والسجل وكذا لو كتب ذلك فى كتاب القاضى الى القاضى لا يقبل الكتاب وهكذا فى (ط) فانه قال لو كتب وشهدوا على وفق الدعوى لا يصح اذ الشهادة على وفق الدعوى ان يدعيه الشاهد لنفسه كما يدعيه المدعى لنفسه اقول الغرض بالوفق عرفا أن تبنى الشهادة على

الصغيرة اذا طلقت بعد الدخول ثم ولدت ان اقرت بانقضاء عدتها بثلاثة اشهر ثم ولدت لاقل من ستة اشهر يثبت نسب ولدها منه وان ولدت لاكثر من ستة اشهر لا يثبت وقد بيناه من قبل وان لم تقر وادعت انها حامل فان كان الطلاق بائنا يثبت النسب الى سنتين من وقت الطلاق وان كان رجعيا يثبت النسب الى سبع وعشرين شهرا وان لم تدع الحبل ولم تقر بانقضاء العدة قال ابو حنيفة ومحمد رحمهما الله هذا ولو اقرت بانقضاء العدة بثلاثة اشهر سواء الصغير اذا مات وترك امراة حاملا فعدتها بوضع الحمل وان حدث الحمل بعد موته فعدتها الشهور وقد مر قبل هذا واما البالغ اذا مات وترك امراة حاملا او حدث الحبل بعد موته فى العدة فعدتها بوضع الحمل وكذا المطلق والمسئلة بحالها فى طلاق فتاوى قاضى خان وذكر نجم الدين النسفى رحمه الله فى فتاويه اختلف مشايخنا رحمهم الله فى اطلاق ايجاب العدة على الصغيرة اكثر مشايخنا لا يطلقون لفظة الايجاب لانها غير مخاطبة لكن ينبغى ان يكتب فى الفتوى اذا وقع السؤال عنها عدت بابدا ثنين ثم اذا كانت المراة لا تحيض من صغر او كبر فعدتها ثلاثة اشهر وان كانت حاملا فعدتها ان تضع حملها

رجل تزوج صغيرة بنت عشر سنين وخلا بها وقال لم ادخل بها ثم فارقها قال ابو القاسم احب

الى ان تعتد ثلاثة اشهر لاحتمال الدخول فى فتاوى القاضى ظهير الدين وفى فتاوى القاضى
الامام فخر الدين رحمهما الله
صغيرة بلغت فرأت يوما دما
ثم انقطع حتى مضت ستة
اشهر ثم طلقها زوجها كان
عليها الاعتداد بثلاثة اشهر
لان الدم اذا لم يستمر ثلاثة ايام
لا يكون حيضا فبقيت من
ذوات الاشهر المعتدة الصغيرة
اذا بلغت فى خلال العدة فانها
تستقبل العدة بثلاث حيض
مبتوتة كانت او رجعية وكذا
الآيسة اذا اعتدت ببعض
الشهور ثم حاضت اوحبلت
تستقبل العدة فى الحيض
بثلاث حيض وفى الحبل بوضع
الحمل امة صغيرة طلقها زوجها
رجعيا فانها تعتد بشهرونصف
فان بلغت فى العدة وحاضت
تنقلب عدتها الى حيضتين
فان اعتقها المولى فى العدة
تصير عدتها ثلاث حيض وان
مات زوجها المطلق فى العدة
تنقلب عدتها اربعة أشهر وعشرا
المعتدة اذا كانت صغيرة كان
لها ان تخرج من البيت الا اذا
كان الطلاق رجعيا فلا تخرج
الا باذن الزوج والكتابية
بمنزلة الصغيرة فى ذلك فان
كانت المعتدة مملوكة قنة
اومكاتبة اوام ولد كان لها ان
تخرج اذا لم يبوأها المولى بيتا
فان بوأها المولى بيتا لا تخرج
الا اذا أخرجها المولى والمعتدة
عن نكاح فاسد تخرج ولا
احداد عليها كما لا يجب عليها عدة الوفاة هذه الجملة فى فتاوى قاضى خان وفى فتاوى قيل

ما ادعاه ليثبت بها المدعى به لا ما ذكر فينبغى أن يصح نحو قوله شهدوا على وفق الدعوى بناء على المتعارف لان الغرض معلوم عرفا فلا اشتباه ولا فساد قال ومن المشايخ من فرق بين كتاب القاضى والسجل وبين المحضر فافتى بصحة كتاب القاضى والسجل وبفساد المحضر لان كتاب القاضى يرد من الامصار فلو رددناه يتحرج المدعى اقول على هذا وورد المحضر من الامصار ينبغى ان يصح أيضا بعين هذه العلة قال ودليل صحة الفرق بين المحضر والسجل ما ذكر فى (ت) برهن انه وارث فلان الميت لا يحكم بوراثته ما لم يبينوا سبب الوراثة ولو اقام بينة وشهدوا ان قاضى بلد كذا اشهدنا على حكمه ان هذا وارث فلان الميت لا وارث له غيره وقالوا لا ندرى باى سبب حكم فالقاضى الثانى يجعله وارثا لان حكم القاضى محمول على الصحة وموافقة الشرع وكذا فى السجل وكتاب القاضى ولو كتب فى السجل موجزا ثبت عندى من الوجه الذى تثبت به الحوادث الشرعية والنوازل الحكمية لا يفتى بصحة السجل ما لم يبين الامر على وجهه وقيل يفتى بصحته وقالوا يكتب فى محضر الدعوى شهدوا عقيب دعوى المدعى هذا وكذا يكتب عقيب الجواب بالانكار من المدعى عليه كيلا يظن انهم شهدوا قبل الدعوى او على الخصم المقر اذ الشهادة على المقر لا تسمع الا فى مواضع معدودة (ذ) وعندى ان كل ذلك ليس بشرط (قت) لا بد ان يذكر شهد كل واحد بعد الدعوى والجواب بالانكار وبعد الاستشهاد من المدعى ليخرج عن حد الخلاف اذ الشهادة بدون طلب المدعى الشهادة لا تسمع عند الطحاوى (فش) ينبغى أن يقول المدعى فى دعواه اين مدعى حق منست وملك منست ولا يكتفى بقوله حق منست وملك من وكذا فى جانب المدعى عليه وكذا فى الشهادة وبعض المشايخ اكتفوا بقوله حق منست وملك من ولو قال حق وملك منست كفى وفاقا وكذا فى أمثاله قال المدعى ملك منست ولم يقل وحق منست

(قوله قال ومن المشايخ من فرق بين كتاب القاضى الخ) أقول قال مولانا شيخ الاسلام الغزى قلت وفى الخلاصة وهو المختار وفى الخلاصة ولا يكتفى بما يكتب فى السجلات ثبت عندى على الوجه الذى تثبت به الحوادث الشرعية وما لم يذكر على الوجه لا يفتى بصحة السجل وكذا لا يكتفى بقوله وشهد الشهود على موافقة الدعوى وذكر الامام النسفى فى نسخته حكاية شمس الائمة الحلوانى مع قاضى عنبسة ورده المحاضر والسجلات بهذا ونقل عن شمس الاسلام انه كان يقول كيف يكتفى بقوله وشهدوا على موافقة الدعوى والمدعى يقول المدعى به ملكى والشاهد يقول المدعى به ملك المدعى يكون بينهما موافقة قال والمختار فى هذا الباب ان يكتفى به فى السجلات لان السجل يرد من مصر الى آخر فيكون فى التدارك حرج أما فى المحاضر فيمكن التدارك وفى الفتاوى السراجية اذا ذكر فى السجلات الشهود شهدوا على موافقة الدعوى ولم تفسر الشهادة لم يصح الا اذا كان القاضى عالما عاملا اه أقول وهذا القول بالتفصيل ثالث الاقوال كما لا يخفى اه ما قاله الغزى

قيل يشترط ان يقول حق منست وقيل لا الا يرى انه لو انكر يحلف بالله ما هو ملكه فيكتفى به (خ) قالا نشهدان هذا وقالا بالفارسية اين آن مدعى است لا يكتفى به مالم يصرحا بالملك اذا الشئ ينسب الى الانسان بالاجارة كما ينسب اليه بالملك فلابد من التصريح بالملك لقطع الاحتمال (ش) قالا نشهد كه اين غلام آن فلا نست فهذا كقولهما ملك فلان است فللقاضي ان يحكم بالملك لانه فارسية قوله هذا له وانه للملك ولو استفسر القاضي ذلك منهم فقاله ذلك شهدا كه اين مدعى ملك اين مدعيست ولم يقولا دردست اين مدعى عليه بناحق ايست اختلف فيه المشايخ رحمهم الله والصحيح انه لو طلب المدعى الحكم بالملك تقبل هذه البينة ولو طلب التسليم لا يحكم بها مالم يقولا دردست اين بناحق است وهل يشترطان يقولا واجب است براين مدعى عليه كر دست كوتاه كند اختلفوا فيه أيضا والصحيح انه لا يشترط والاحوط أن يذكر شهد أحدهما ثم قال الآخر أشهد بمثل ماشهد صاحبي تقبل وفيه تفاصيل واقوال وتمامه فى (مق) وفى (بس) قال له يا زانى فقال آخر هو كما قلت حد الا الثانى وصفه بمثل ما وصفه الاول وهذا يدل على ان أحد الشاهدين لو شهد فقال الآخر أشهد بمثل ماشهد به هذا من أوله الى آخره يجب أن تقبل بلا ريب (عده) المدعى قرأ نسخة الدعوى فقال الشاهد اشهد بما ادعاه ذا عليه أو قال المدعى بيده بغير حق تقبل وبالفارسية لو ادعى دارا وقرأ رجل من النسخة فقال الشهود ما همچنين كواهى مى وهيم تقبل (فش) كتب شهادتهما فى نسخة وهما أميان وقرأ غير الشاهد ما فى النسخة فقالا ما همچنين كواهى مى وهيم كه دى اندرين نسخه خواند براين مدعى را براين مدعى عليه تقبل ولو قالا ما همچنين كواهى مى وهيم كه اندرين نسخه است لا يكفى هذا القدر مالم يشيرا الى المدعى والمدعى عليه أقول لو كانا مذكورين فى النسخة مع شرائط الصحة ينبغى أن يكفى ذلك القدر اذ الاشارة اليهما مذكورة فى النسخة حينئذ فقولهما ما همچنين كواهى مى وهيم كه اندرين نسخه است يتضمن الاشارة اليهما فهذا القدر يكفى قال ثم لو كانت الشهادة على الحاضر يحتاج الشاهد الى الاشارة الى ثلاثة مواضع الى الخصمين والمشهود به ولو على غائب أو ميت فسماه ونسبه الى أبيه فقط لا تقبل حتى ينسبه الى جده ولو ذكر اسمه واسم أبيه وصناعته لا يكفى الا اذا كانت صناعته صناعة يعرف بها لا محالة فحينئذ يكفى ولو ذكر اسمه واسم أبيه وقبيلته وحرفته ولم يكن فى محلته آخر بهذا الاسم وهذه الحرفة يكفى ولو كان مثله آخر لا يكفى حتى يذكر شيأ آخر يحصل به التمييز كذا (بق) وفى (شى) لو كان المدعى عليه حاضرا فلا حاجة الى ذكر نسبه لانه يشار اليه فلا حاجة الى ذكر اسمه وذكر ابيه فذكر جده أولى وأما الغائب فلابد من ذكر جده عند ح رح وهو الصحيح وكذا فى التحديد لابد من ذكر جد صاحب الحد وكذا فى تعريف المخاصمين لابد من ذكر الجد والفتوى على قول ح رح كذا فى محاضر (شى) وفى (ضط) لو ذكر

القاضي ظهير الدين رحمه الله تعالى ولا احداد على الصغيرة ولا على الكتابية ولا على التى نعتد من نكاح فاسد وتجب على الامة والمكاتبة البلوغ تارة يكون بالسن وتارة يكون بالعلامة فالعلامة فى الجارية الحيض والاحتلام والحبل وأدنى المدة تسع سنين وهو المختار والعلامة فى الغلام الاحتلام والاحبال وأدنى المدة اثنا عشر سنة واما السن اذا دخل الغلام فى التاسعة عشر وفى الجارية اذا دخلت فى السابعة عشر وفى بعض الروايات عن أبى يوسف رحمه الله انه اعتبر نبات الشعر وهو قول مالك رحمه الله تعالى وعن أبى يوسف ومحمد رحمهما الله اذا بلغ الغلام والجارية خمس عشر سنة فقد بلغا وذكر صدر الاسلام ابو اليسر رحمه الله تعالى فى باب العدة والفتوى فى زماننا يجب ان تكون على قولهما لقصر اعمار أهل زماننا فى آخر اقرار فتاوى العتابى رحمه الله ويسمع اقرار الصبى ببلوغه اذا كان ابن ثلاث عشر سنة امرأة اقرت انها مدركة ووهبت مهرها ثم قالت لم أكن مدركة فان كان قدها قد المدركات صح اقرارها وان لم يكن قدها قد المدركات لا يصح اقرارها وينبغى للقاضى ان يحتاط فى ذلك ويسالها عن سنها ويقول لها ما اذا عرفت ذلك كما قالوا فى غلام اقر بالبلوغ ان القاضى يساله عن وجهه ويحتاط فى ذلك فى فتاوى

اسمه واسم ابيه وفخذه اوصناعته ولم يذكر الجد تقبل وشرط التعريف ذكر ثلاثة اشياء فعلى هذا لوذكر لقبه واسمه واسم ابيه قيل يكفى والصحيح انه لا يكفى اقول الغرض التعريف لاتكثير الحروف فينبغى ان يكفى ذكر ما حصل به التعريف فلوكان معروفا بلقبه وجده ينبغى أن يكفى ذكر لقبه وجده قال وفى اشتراط ذكر الجد اختلاف فلوحكم بدون ذكر الجد نفذ لانه مجتهد فيه (ج) ذكر م رح فى كثير من المواضع فلان ابن فلان الفلانى ولوحصل التعريف باسمه وابيه ولقبه فلا حاجة الى الجد وان لم يحصل بذكر ابيه وجده لايكتفى به ولو كان يعرف باسم ابيه وجده لايحتاج الى اللقب ولولم يعرف الابذكر اللقب بان يشاركه فى المصر غيره فى ذلك الاسم والنسب كما فى أحمد بن محمد بن عمر فبهذا لايقع التعريف (شى) فى تعريف القن سئل السغدى عن محضر فى أوله روزبه ابن عبد الله الهندى ادعى الى آخره فاجاب انه غير صحيح اذ النسبة على هذا الوجه لايقع بها الاعلام ويجب ان يكتب انه عبد فلان أومولى فلان اذ المعتق يعرف بمولاه وان كان مولاه معتقا أيضا لابد أن يقال انه مولى فلان وان كان المولى الثالث معتقا أيضا ولم ينسب الى مولاه لاباس به اذ المولى الثالث بمنزلة الجد فى النسب فيجوز الاقتصار عليه كذا فى محاضر (شى) وفى (هد) ذكر القبيلة والفخذ كذكر الجد فى التعريف ولوقال فلان ابن فلان التميمى لم يجز حتى ينسبه الى فخذه الخاصة اذ التعريف لايتم بالنسبة الى قوم لايحصون وفيل الفراغانى نسبة عامة والاوزجندى خاصة وقيل السمرقندى والبخارى عامة والنسبة الى السكة الصغيرة خاصة والى المحلة الكبيرة عامة (طعم) المدينة والقرية والكورة ليست بسبب للتعريف ولاتقع المعرفة بالاضافة اليها أقول فيه نظر لانه قد تقع المعرفة بالاضافة الى المدينة لابالاسم والنسب بان كان يعرف الغريم بمدينته لابنسبه مثلا يعرف بالسمرقندى والحاصل ان المعتبر هو حصول المعرفة وارتفاع الالتباس باى شئ كان (جنس آخر مما يتعلق بالتعريف) (طفقط) لوأخبر شاهدان عدلان ان هذه المقرة فلانة بنت فلان تكفى هذه الشهادة على الاسم والنسب عندهما وعليه الفتوى ألا يرى انهما لوشهدا عند القاضى يقضى بشهادتهما والقضاء فوق الشهادة فتجوز الشهادة باخبارهما بالطريق الاولى فان عرفها باسمها ونسبها عدلان ينبغى للعدلين ان يشهدا الفرع على شهادتهما كما هو طريق الاشهاد على الشهادة حتى يشهدا عند القاضى على شهادتهما بالاسم والنسب ويشهدا باصل الحق اصالة فيجوز ذلك وفاقا (فش) قال اسمى واسم أبى وجدى كذا وسمع الآخر لايصير شاهدا بهذا القدر ولوأخبره اثنان حل له ان يشهد على اسمه ونسبه مطلقا ولا يقول شهدا عندى بكذا وكذا الجواب فى المواضع التى حل له الشهادة فيها بالتسامع جاء رجلان عند الصكاك وقد أقرت امرأة وقالا انا نعرفها فذلك ليس بشئ لان هذا القدر ليس بتعريف اذ التعريف انما يكون بذكر الاسم والنسب فلوقالا انها فلانة بنت فلان ابن فلان يكون تعريفا (فى فى) شهدا على امرأة باسمها ونسبها وهى حاضرة

قاضى خان وقد ذكرنا فى مسائل سئل عن قوم اصطلحوا وفيهم مراهق على شئ وأقر المراهق عند الصلح انه بالغ ثم قال بعض الورثة بعد ذلك انه لم يكن بالغا ولم يصح هذا الصلح قال القول قول الصبى بالبلوغ بشرط ان يكون ابن ثلاث عشر سنة لان أقل من ذلك نادر ونبينه ثم حكى عن القاضى محمود السمرقندى رحمه الله ان مراهقا أقر فى مجلسه بالبلوغ فى دعوى كانت له أوعليه فقال القاضى بماذا بلغت فسكت فقال لابد من البيان فقال بالاحتلام فقال القاضى وماذا رأيت بعد ما استيقظت فقال الماء فقال اى ماء فان الماء مختلف فقال المنى وما المنى فقال آب مرادن كدفوزفو زندازوى شود فقال على من احتلمت على ابن أوعلى بنت اوعلى آتان فقال على ابن واستحى الغلام فقال القاضى لابد من الاستقصاء فقد يلقن الغلام الاقرار بالبلوغ من غير حقيقة وجدت منه ومن غيران يكون له علم بحقيقته قال شيخ الاسلام وهذا من باب الاحتياط وانما يقبل قوله مع التفسير وكذا الجارية اذا أقرت بالحيض وقد كتبت مسائل ما يتعلق بمعرفة البلوغ فى متفرقات كتاب الفصول على الاستقصاء المرأة اذا جاءت بولد فنفاه الزوج ولاعن القاضى بينهما ولم يقطع النسب حتى مات الزوج فان النسب لا ينقطع بنفس اللعان

فقال

مالم يقطع القاضي النسب فاذا مات الزوج اوالمرأة فقد

نا كر النسب ولا سبيل الى قطعه بعد ذلك في دعوى المبسوط في باب دعوة الولد من النكاح الصحيح قال الفقيه أبو الليث رحمه الله ليس عن أصحابنا في هذه المسئلة رواية الا في هذا الموضع خاصة ان النسب لا ينقطع بنفى اللعان مالم يلزم القاضي الولد لامه واذا مات ولد الملاعنة وترك مالا أولم يترك ثم ادعاه الاب فانه لا يصدق لان الولد اذا مات فقد استغنى عن ثبوت النسب

(في مسائل الاعتاق) كل من ملك شخصا لايجوز نكاحه على التأبيد بسبب القرابة كالاخ والاخت والعم والخال يعتق عليه صغيرا كان المالك او كبيرا عاقلا كان او مجنونا وقال الشافعي رحمه الله لا يعتق الامن له ولاد والمسألة معروفة في عتاق فتاوى القاضي ظهير الدين رحمه الله تعالى ثم لافرق بين ان يكون الملك بسبب الشراء او بسبب الهبة او الارث اما الصغير اذا كان ماذونا له في التجارة اذا اشترى اباه اوذا رحم محرم سواه هل يصح شراؤه اختلف مشايخنا رحمهم الله تعالى فيه والصحيح انه يصح شراؤه ويعتق عليه وفي مبسوط صدر الاسلام رجل قال لامته عند الوصية اذا خدمت ابني أوابنتي هذه حتى يستغنيا

فقال القاضي للشهود هل تعرفون المدعى عليها فاذا قالوا لا تقبل شهادتهم ولو قالوا تحملنا الشهادة على امرأة اسمها كذا ولكن لاندري ان هذه المرأة هل هي تلك أم لا صحت شهادتهم على المسماة فكان على المدعى اقامة البينة ان هذه هي بخلاف الاول اذا اقروا في الاول بالجهالة فبطلت شهادتهم كذا (ط) أقول قد أقروا في الثاني بالجهالة أيضا فبهذا القدر لايحصل الفرق ويمكن الفرق بان يحمل الاول على الشهادة اصالة والثاني على الشهادة فتحمل الجهالة في الثاني لا في الاول (بق) لو اراد الرجل ان يعرف المرأة التي يريد أن يشهد عليها أولها بوكالة أو بامر من الامور ينبغي ان يدخل عليها ومعها جماعة من النساء ممن يثق بهن ذلك الرجل فيسألهن أهذه فلانة بنت فلان ابن فلان فان قلن نعم تركها أياما ثم نظر اليها بحضرة نسوة أخر فيصنع بها مثل ذلك كذلك يتردد اليها مرارا اشهرين أو ثلاثة فاذا وقع معرفتها في قلبه بقول نساء ورجال ومن أمكنه يشهد عليها كذا (ط) أقول المعتبر هو حصول المعرفة فينبغي أن تحل له الشهادة اذا حصل له المعرفة ولو في المرة الاولى وفيه تعريف الواحد يكفي كما في المزكي والمترجم والاثنان أحوط وأفتى بعضهم بان التحمل لا يصح بدون رؤية وجهها (فش) لو أخبرت امرأة انها فلانة بنت فلان لايحل للشاهد ان يشهد بعينها ونسبها الا بتعريف المرأة الواحدة والرجل الواحد لا يكفي ولو عرفها رجلان وقالا نشهد انها فلانة بنت فلان ابن فلان حل له الشهادة وفاقا لان في لفظ الشهادة من التأكيد ماليس في لفظ الخبر

(قوله لواخبرت امرأة انها فلانة بنت فلان) أقول قال مولانا شيخ الاسلام الغزي قلت وبه صرح في الفوائد الزينية وعزاه الى البزازية وفي البزازية من كتاب الشهادات وسئل ابن مقاتل عمن سمع اقرارها بصوت من وراء الحجاب وشهد عنده انها فلانة بنت فلان قال لايجوز ان يشهد على اقرارها وقال في القنية ان رأى شخصها فاقرت وشهد عنده اثنان انها فلانة بنت فلان يجوز ويكتفي برؤية الشخص ولا حاجة الى رؤية الوجه اه كلام الغزي (قوله ولو عرفها رجلان الخ) أقول قال مولانا العلامة الغزي وفي الفتاوى العتابية ويقبل في تعريفها قول أبيها وابنها وزوجها ومن من المشايخ من قال اذا كان الاشهاد لها لا يصح تعريف من لا يصلح شاهدا لها تاتارخانية قال في لسان الحكام واختار النسفي الاول يعني تعريف من لا يصلح شاهدا سواء كان الاشهاد لها او عليها وقدمه في التاتارخانية عن النسفي وفي البزازية من كتاب القضاء من بحث كتاب القاضي الى القاضي كتب الكاتب محضر امرأة واراد ذكر حليتها ترك موضع الحلية حتى يكون القاضي هو الذي يكتب الحلية اويلي الكاتب لانه ان حلاها الكاتب لابد للقاضي من أن ينظر اليها فيكون فيه نظر رجلين وفيما ذكرنا يكون نظر رجل واحد وكان اولى ويشترط رؤية وجهها في التعريف وهل تشترط شهادة الزائد على عدلين في انها فلانة بنت فلان أم لا قال الامام لابد من شهادة جماعة على انها فلانة بنت فلان فالا وشهادة عدلين تكفي وعليه الفتوى لانه أيسر اه مانقله الغزي

 فانتسبوة والوالان كان الابن والدنت كسبن تخدمهما ... تتزوج البنت ويصيب الابن

لانه يمين بالله تعالى معنى ولو كان بلفظ الخبر انما يجوز عند ح و ح لو أخبر جماعة
لا يتصور تواطئهم على الكذب وعندهما لو أخبره عدلان انها بنت فلان ابن فلان تحل
له الشهادة على النسب ويصح تعريف من لا يصلح شاهدا لها سواء كانت الشهادة لها أو
عليها وقيل لا يصح فيما لها واختار النسفي الاول لان هذا خبر لا شهادة ولذا لم يشترط
لفظ الشهادة وفي الخبر الحاجة الى من يثق به كذا (ظ) وذكر رشيد الدين وتعريف
الابن والاب والزوج يجوز اذ شهادة هؤلاء عليها معتبرة فصح التعريف أيضا لعدم
التهمة بخلاف التعديل فان التعديل شهادة والتعريف لا (جف) تعريفها ان يشهد
على معرفتها عدلان او رجل وامرأتان وهل تصح الشهادة على المرأة المتنقبة بعض
مشايخنا قالوا تصح عند التعريف وعن ابن مقاتل لو سمع اقرار امرأة من وراء الحجاب
وشهد عنده اثنان انها فلانة وذكرا نسبها لم يجز ان يشهد عليها أطلق الجواب اطلاقا
وقال (ث) لم يجز ان يشهد عليها الا اذا رأى شخصها حال اقرارها فحينئذ يجوز ان يشهد
على اقرارها بشرط رؤية شخصها لا رؤية وجهها (جص) حسرت عن وجهها وقالت أنا
فلانة بنت فلان ابن فلان وهبت لزوجي مهري فلا يحتاج الشهود الى شهادة عدلين
انها فلانة بنت فلان مادامت حية اذ يمكن للشاهد ان يشير اليها فان ماتت فحينئذ
يحتاج الشهود الى شهادة عدلين بنسبها (ط ه) جرى بينهما بيع أو عقد آخر واشهدا
عليه جماعة هل يشترط كتابة معرفة الشهود المتعاقدين بوجههما واسمهما ونسبهما
كان هلال وأبو زيد لا يكتبان ذلك وغيرهما من أصحابنا يكتبون للاحتياط قال
(ظ) وعندي ان المتعاقدين لو معروفين عند الناس لا حاجة الى كتابة ذلك ولو كانا غير
معروفين فلا بد منه لانه يحتاج الى أداء الشهادة بمحضر منه فلا بد من معرفته بوجهه
ليمكنه الشهادة عليه وعند غيبته أو موته يحتاج الى الشهادة باسمه ونسبه فلا بد من
معرفة اسمه ونسبه أقول لقائل ان يقول لزم من تقريره ان المعرفة بالوجه أو بالنسب لا بد
منها لاداء الشهادة وهو غير مطلوب ولا يلزم منه ان يشترط كتابة المعرفة وهو المطلوب
ويمكن ان يجاب بان يحمل كلامه على كتاب يعمل به بلا اعادة البينة ككتاب القاضي
فلا بد فيه من البيان بابلغ الوجوه لقطع الاحتمالات الفاسدة فيشترط ان يكتب فيه
ما يحتاج اليه لاداء الشهادة فلزم ان يشترط كتابة المعرفة في نحو كتاب القاضي وهو
المطلوب ولكن ظاهر كلامه الاطلاق فلا يخلو من الاشكال قال ولا يجوز الاعتماد
على اخبار المتعاقدين باسمهما ونسبهما لعلهما تسميا وانتسبا باسم غيرهما
و بنسبة غيرهما يريدان ان يزورا على الشهود ليخرجا المبيع من يد مالكه فلو اعتمدا
على قولهما نفذ تزويرهما وبطل املاك الناس وهذا فصل غفل عنه كثير من الناس
فانهم يسمعون لفظ الشراء والبيع والاقرار والتقابض من رجلين لا يعرفونهما ثم اذا
استشهدوا بعد موت صاحب المبيع شهدوا على ذلك الاسم والنسب ولا علم لهم بذلك
فيجب ان يحترز عن مثل ذلك حذرا من المجازفة وعن ضياع أملاك الناس وطريق علم
الشهود بالنسب ان يشهد عندهم جماعة لا يتصور تواطئهم على الكذب عند ح د ح

تخدمهما حتى يدركا لان استغناء الكبيرين والصغيرين عند

ثمن الجارية وان كانا صغيرين
ما قلنا وان كانا كبيرين
فتزوجت الابنة وبقي الابن
تخدمهما جميعا لان شرط العتق
خدمتهما حتى يستغنيا ولا
تعتق عند استغناء أحدهما
وكذا لو كانا صغيرين فادرك
أحدهما تخدمهما جميعا حتى
يدرك الآخر وان مات أحدهما
قبل ذلك بطلت الوصية لانها
كانت متعلقة بخدمتهما وقد
وقع اليأس عن ذلك في فتاوى
القاضي الامام فخر الدين
والقاضي الامام ظهير الدين
رحمهما الله ولا يجوز عتق الصبي
والمجنون والنائم لانه ابطال
للملك فلا يصح كالطلاق ولو
قال أعتقت عبدي هذا وأنا
صبي أو مجنون وعرف منه
الجنون لا يصح لانه أقر باعتاق
باطل فكان ذلك انكارا
للاعتاق وكذلك الطلاق لانه
أسنده الى حالة معهودة منافية
لصحة تصرفه فلا يعتبر ولو قال
الصبي اذا احتلمت فعبدي
حر او قال المعتوه اذا افقت فعبدي
حر فهذا كلام باطل لانه ليس
من أهل اليمين ولا من أهل
الاعتاق بخلاف ما اذا قال
الصحيح البالغ مملوكي حر ان
أفعل كذا ففعل ذلك وهو
معتوه يعتق مماليكه لانه يعتق
حكما بذلك الكلام السابق
فكان في معنى من ورث قريبه
وهو معتوه في آخر الباب الثاني
من اعتاق الاصل واذا كانت الجارية بين مسلم حر وذمي حر ومكاتب وعبد مأذون بولد

وعندهما

فادعوه جميعا فالولد يكون ولد المسلم لانهم استووا فى سبب الدعوى وهو الملك الا ان القضاء بالولد للمسلم أولى لان فيه زيادة نظر للولد وهو الاسلام والحرية وان لم يكن فيهم مسلم حر يقضى به للذمى ولا يقضى به للمكاتب ولا للعبد وان كانا مسلمين وان كان فى القضاء له نوع نظر للصغير كما فى القضاء من الذمى نوع نظر للصغير ولكن النظر فى القضاء به من الذمى أبلغ لانه يصير حرا حقيقة ثم اذا عقل يحصل الاسلام لنفسه فيحصل له النفعان جميعا ولو قضينا به للمكاتب أو العبد يحصل الاسلام حكما ولكن لا يحصل له الحرية ولا يقدر على تحصيله فقضى به للذمى الحر ولو لم يكن فيهم ذمى يقضى به للمكاتب ثم اذا صارت الجارية أم ولد لاحدهم ضمن قيمة انصباء شركائه وعقر انصبائهم وكذا الباقون يضمنون عقر انصبائهم لانهم أقروا بالوطء ويتقاصون الا ان العبد لا يؤخذ بالعقر الا بعد العتاق لانه ليس من ضمان التجارة ولا يؤخذ العبد قبل العتق الا بضمان التجارة اذا كان ماذونا له فى التجارة وهذا اذا أقر انه وطئها بالنكاح لان العبد لا يؤاخذ بالمهر الا بعد العتاق أما اذا أقر انه وطئها بسبب الشراء يضمن العقر ينظر جنس هذه المسائل فى باب أمهات الاولاد من عتاق المبسوط وفى فتاوى قاضيخان رجل استولد جارية ولده تصير أم ولد له ويغرم قيمتها ولا يغرم

وعندهما شهادة رجلين كاف كما فى سائر الحقوق أقول يحصل للقاضى العلم بالنسب بشهادة عدلين فينبغى ان يحصل للشهود أيضا بشهادة عدلين كما هو قولهما وهذا من النوادر وقال لو لحقه الحرج فى احضار جماعة شرطها ح ر ح ينبغى أن يشهد عدلان على شهادتهما عدول آخرين على النسب حتى لو احتاجوا الى اداء الشهادة شهدوا على شهادتهما على النسب وعلى ما فى الكتاب بما أشهدوا عليه اقول فيه نظر لان كثرة الفرع لا تعتبر مع كون الاصل عدلين لان حضور الفرع وان كثر كحضور الاصل فكأن العدلين شهدا فقط فلا يوجد شرط علم الشهود بالنسب عند ح ر ح حينئذ

(الفصل العاشر فى التناقض فى الدعوى وفى دعاوى الدفع وما يتصل به وفى آخره التناقض فى النسب)

(ت) التناقض يمنع الدعوى لغيره كما يمنعه لنفسه (قيح) من أقر بعين لغيره فكما لا يملك ان يدعيه لنفسه لا يملك ان يدعيه لغيره بوكالة أو بوصاية (ش) وصى أقر به له ثم ادعاه للصغير لا يسمع (عده) ابرأه عن جميع الدعاوى فادعى عليه مالا بوكالة أو بوصاية يسمع ولو ادعى عليه مالا بارث فلو مات مورثه قبل ابرائه لا تسمع دعواه وان لم يعلم هو بموت مورثه عند ابرائه (خ) ادعى دارا لنفسه ثم ادعى انه لفلان وقفه عليه تسمع كما لو ادعى لنفسه ثم ادعاه لغيره بوكالة ولو ادعى الوقف أولا ثم ادعى انه له لا تسمع كما لو ادعى لغيره ثم لنفسه (ل مصت عده) الاستعارة والاستيداع والاستيهاب من المدعى عليه او غيره وكذا الشراء والمساومة وما اشبهه من الاجارة وغيرها يمنع صاحبها من دعوى الملك لنفسه ولغيره اقول كون هذه الاشياء اقرارا بعدم الملك للمباشر فظاهر واما كونها اقرارا بالملك لذى اليد ففيه روايتان كما يأتى فى اواسط هذا الفصل والظاهر عندى ان مجرد ذلك ليس باقرار لذى اليد اذ قد يفعل ذلك مع وكيل المالك فلا يكون اقرارا بالملك لذى اليد فلا بد ان يميز بالقرائن فيجعل اقرارا فى موضع دون موضع بحسب القرائن فعلى هذا ينبغى أن تصح دعواه لغيره فى بعض المواضع لا فى بعضها فان برهن المدعى عليه على وكيل الخصومة انه سبقت منه مساومة أو استعارة او استئجار أو نحوها عزل من الوكالة لانه لو فعله عند القاضى لعزله والموكل على حقه لو شرط ان اقراره عليه لا يجوز (فد) ادعاه وكالة فبرهن ذو اليد انك استبعته منى تبطل دعواه لا دعوى موكله ولو ادعى المتولى فبرهن المدعى عليه انك استبعته منى او قرأ مده [illegible] ملك منبت لا يصح هذا الدفع لان اقرار المتولى على الوقف لا يصح أقول كما لا يصح الاقرار على الوقف

(الفصل العاشر فى التناقض فى الدعاوى الخ)

(قوله وكذا الشراء والمساومة وما أشبهه من الاجارة وغيرها) أقول كالاسترهان وهى واقعة الفتوى لانه اقرار بانه لا ملك له فيه اذ الشخص لا يرتهن ملك نفسه وكالاقتسام وهى واقعة الفتوى أيضا وانظر ما قد كتبناه على الحاشية بعد تأمل

الا يصح الاقرار على الغير فينبغي ان يبدأ بهما والصحيح عندي ان تبطل دعواه لما اذ الاقرار يصح في حقهما وان لم يصح في حق غيرهما فكانا مبطلين في دعواهما بزعمهما فلا تسمع ثم لو ادعاه بوكالة يصح لان وكيله اقر في غير مجلس القاضي (محـ) استأجر ثوبا او دابة اواستعاره ثم ادعى انه لابنه الصغير تقبل ذكر (خ) مسألة الاستعارة وقال هذا في رواية الزيادات تكون الاستعارة اقرارا بان لا ملك للمستعير ولا تكون اقرارا بالملك للمعير (شي) ونحوه يذكر ان الاقرار بان لا ملك له فيه لا يمنع دعواه لغيره نيابة (ذ) مسألة الاستعارة رويت عن أبي يوسف كذلك (شي) ادعاه لنفسه ثم لغيره بوكالة تسمع اذ لا منافاة بين الدعوتين اذ الوكيل بالخصومة قد يضيف الملك الى نفسه على معنى ان له حق المطالبة ولو ادعاه لغيره بوكالة ثم لنفسه لا تسمع لان ما هو ملكه لا يضيفه الى غيره عند الخصومة فيه فكذا [illegible] كذا لو برهن انه لفلان آخر وكله بخصومة فيه لا تسمع اذ [illegible] الخصومة [illegible] لا يضيفها [illegible] غيره فيتمكن التناقض بين الدعوتين على وجه لا يمكن التوفيق (ذ) و [illegible] الحكم كهين (بس) ولو ادعى له بوكالة ثم قال انه باع من فلان ووكلني الشرى بخصومته فبرهن تقبل و يحكم لموكله الآخر اذا وفق بين الدعوتين بتوفيق ممكن لو عاينا ذلك أجزنا [illegible] الثانية وتأويله هذا لو شهد شهوده بالملك بالشراء ما لو شهدوا بالملك المطلق فلا يقبل (د) ادعى لغيره نيابة ثم لنفسه لا تسمع الا أن يوفق بان قال كان له ثم شريته منه فبرهن على ذلك فحينئذ تقبل (بس) ادعى الفاتي [illegible] حاميه باسمه ثم برهن ان ذلك المال بعينه لفلان وهو وكلني بخصومته تقبل لما مر ان الوكيل قد يضيف الملك الى نفسه (خ) أقر الوكيل ان الدين لفلان الآخر وصدقه الثاني صح وحق القبض للاول فلو ادى الى الاول برأ (جع) عين بيد رجل يقول هو ليس لي وهناك من يدعيه يكون اقرارا بالملك للمدعي حتى لو ادعاه لنفسه لا تقبل (فقط) والحاصل ان قول ذي اليد ليس هذا لي عند وجود المنازع اقرار بالملك له في رواية لا في رواية وعند عدم المنازع لا يصح نفيه حتى لو ادعاه احد وقال ذو اليد هو لي صح دعوى ذي اليد باتفاق الروايات ولو ادعى دارا فبرهن ذو اليد ان المدعي أقر قبل دعواه انه ليس لي اوقال انه ما كان لي تبطل بينة المدعي اقول هذا الواتي بالدفع قبل الحكم اما لو اتى به بعد الحكم فيه ونحوه ينبغي ان لا يندفع المدعي على ما يأتي في اواخر هذا الفصل في (فش) من احتمال التوفيق وان الشك يمنع الحكم ولا يرفعه قال وكذا لو ادعى ان نادر برهن انه من اوقرينة تبطل دعوى المدعي وفي دعوى الدار لو قال ذو اليد ان المدعي قد اقر وقال هذا لا حق لي في الدار اوليس لي حق في الدار ولم يكن هناك احد يدعيه لا يمنعه من الدعوى بعده اقول ينبغي ان لا يفرق بين قوله انه ليس لي

(قوله اوقال انه ما كان لي) اقول ولو زاد وانه هو لفلان اوقال ابتداء هو لفلان وليس لي اوما كان لي تبطل بينة المدعي على كل حال لان العلة في الاول جهالة المقر له على قول من العلماء كما سيأتي [illegible] ومفقود بما ذكرنا بعينه بقوله هو لفلان تامل

مهرها واذا تزوج الرجل جارية واذا اراد الرجل ان يطا جاريته ولا تصير أم ولد له لو ولدت فانه يبيعها من ولده الصغير ثم يتزوجها ذكر في الباب التاسع من عتاق الاصل غلام صغير في يد انسان ولا يعبر عن نفسه فقال هذا عبدي فالقول قوله فان ادرك الغلام وقال انا حر لا يقبل قوله الا اذا اقام البينة لانه الآن صار مدعيا ابطال يده عن نفسه فيكون القول قول صاحب اليد مع اليمين وعلى الصغير البينة بخلاف ما اذا لم يكن ادعى ذو اليد في حال صغره انه عبده حتى كبر وقال انا حر الاصل وذو اليد يقول هو عبدي فالقول قول العبد لانه لم يعرف ثبوت يده عليه بل يدعي هو انه في يده وهو ينكر فيكون القول قوله مع اليمين فان كان الصغير يعبر عن نفسه حين ادعاه الذي في يده فقال انا حر فالقول قوله لان الذي يدعيه انه عبد يدعي انه في يده وهو ينكر فيكون القول قوله بخلاف الفصل الاول لانه لا قول له فيكون القول فيه قول من هو في يده من حيث الظاهر كالثوب فكذلك لو قال الغلام انا لقيط حر فانه ادعى انه حر الاصل لان اللقيط حر وفي فتاوى قاضي خان لو كان الغلام يعبر فقال المدعي الذي هو في يده هو عبدي وقال الغلام انا عبد فلان كان القول قول الذي في يده ولو لم يقل انا

عبد فلان ولكن قال أنا حر الاصل كان القول قوله وهكذا

و بين قوله ليس لي حق فيه او نحوه فينبغي ان يتحد احكما ولم يجعل كذلك فسامرو يؤيد الاتحاد ما ذكر في (خ) ان ذا اليد لو برهن ان المدعي قد كان اقر قبل هذا ان لا حق لي في الدار لا يندفع به المدعي لان قول الانسان لا حق لي فيه او ليس هذا لي ولم يكن هناك احد يدعي لا يمنعه من الدعوى بعده اقول جعل حكم قوله لا حق وقوله ليس هذا لي واحدا بخلاف ما تقدم فعلى هذا يستوي المدعي وذو اليد في انه لا يصح نفي الملك عند عدم المنازع (فش) اقر أنه لا ملك له فيه ثم ادعاه لنفسه تقبل ولو اقر انه ملك فلان ثم ادعاه لا تقبل لانه يبطل ملك الغير بخلاف الاول قال عماد الدين في فصوله في تحقيق هذا البحث وتلخيصه لو قال ذو اليد ليس هذا لي او ليس ملكي او لا حق لي فيه او ما كان لي او نحوه ولا منازع ثم ادعاه احد فقال ذو اليد هو لي فالقول له والتناقض لم يمنع لان اقراره هذا لم يثبت حقا لاحد اذ الاقرار للمجهول باطل والتناقض انما يمنع اذا تضمن ابطال حق على احد ولو كان ذو اليد منازع حين قوله ذلك فهو اقرار بالملك له في رواية لا في رواية لكن القاضي يسأل ذا اليد اهو ملك المدعي فلو اقر به امره بتسليمه اليه ولو انكر برهن المدعي فلو اقر بما ذكرناه غير ذي اليد ذكر في (شخ) ان قوله ليس لي او ما كان لي يمنعه من الدعوى بعده للتناقض وانما لم يمنع ذا اليد في ما مر لقيام اليد اقول ما ذكره في اقرار ذي اليد من ان الاقرار للمجهول باطل والتناقض انما يمنع الخ يتأتى في اقرار المدعي ايضا فينبغي ان يتحد احكامها والظاهر ان في اقرار المدعي خلافا فصح عنه ما مر في (فقط فش) فان احدهما مخالف للآخر ويلوح لي ان الخلاف واقع فيما لو اقر المدعي قبل النزاع واما لو قاله مع وجود النزاع ينبغي ان تبطل دعواه وفاقا على عكس ذي اليد يعني ان اقرار ذي اليد مع وجود المنازع خلافي ومع عدم المنازع لا يبطل دعواه وفاقا والفرق ان ذا اليد اذا اقر قبل النزاع بطل اقراره اذ اليد دليل الملك فنفي المالك ملكه عن نفسه من غير اثباته لغيره لا يجوز وانما نفى ذي اليد ملكه وفاقا لو اقر ذو اليد عند النزاع قيل انه اقرار للمدعي دلالة اقر منه النزاع وقيل انه لغو نظرا الى انه ملكه بدليل اليد والملك لا ينتفي بمجرد النفي وكذا لو اقر غير ذي اليد قبل النزاع قيل انه لغو نظرا الى جهالة المقر له ولا نزاع ليكون قرينة لتعيين المقر له وقيل هو اقرار به لذي اليد بقرينة اليد ولو اقر غير ذي اليد عند النزاع ينبغي ان ينفذ اقراره وفاقا لانه نفي عن نفسه ملك غيره ظاهرا وهذا حق ظاهر وصرف الى انه اقرار به لذي اليد وفاقا بقرينة اليد والنزاع هذا ما ورد على الخاطر الفاتر في تحقيق هذا المرام على حسب ما اقتضاه الوقت والمقام والحمد لله ملهم الصواب ومسهل الصعاب (خ) قال المدعي لا دعوى قبل زيد ولا خصومة في قبله بطل دعواه عليه الا في حادثة بعده ولو قال برئت من دعواي في هذه الدار لا يبقى له حق فيه وكذا لو قال برئت من هذا القن او خرجت من هذا القن بطل دعواه وكذا لو قال ابرأتك من هذا القن يبقى القن وديعة عنده وبرأ من ضمانه وكتب مثله في فصل الضمانات وكتب في مسائل الابراء في احكام الدين من فصل الاحكامات (ص) قال مالي في يد فلان دار ولا حق ولم ينسبه الى رستاق ولا قرية ثم ادعى ان له قبله حقا بالري

ذكر في عتاق المبسوط رجل في يده صبي يقول هو عبدي فاعتقه ثم جاء آخر وأقام البينة أنه عبده قبلت بينته ويقضى له ويبطل اعتاق الاول المسئلتان في عتاق فتاوى قاضي خان ذكر في آخر باب المدبرة من عتاق الاصل اذا أمر انسان صبيا ان يدبر عبده فدبره جاز لان الصبي من أهل التصرفات عندنا اذا كان عاقلا خلافا للشافعي رحمه الله وفي واقعات اللامشي رجل كاتب عبدا له صغيرا يعقل يجوز لانه لو اذن له في التجارة يصح حتى يصح اجابه وقبوله في التجارات فكذا اذا أذن له في قبول عقد الكتابة وان كان صغيرا لا يعقل لم يجز لانه ليس من أهل التصرف ولو أداها رجل عنه لا يعتق لان الكتابة لم تنعقد أصلا في المبسوط رجل كاتب عبده على نفسه وأولاده الصغار فهو جائز لانه أدى له بقبول العقد على نفسه وعليهم فان عجز رد في الرق وكان ذلك ردا للاولاد أيضا لكونهم تبعا له الولد الكبير لا يتبع الاب في ولاء الموالاة والصغير يتبع والولد الكبير يتبع الاب في ولاء العتاقة كالصغير وتمام هذا ينظر في باب الموالاة قبيل كتاب المكاتب من عتاق الاصل ذكر في باب مكاتبة الوصي من المبسوط الوصي يملك كتابة

عبد اليتيم لا الاب لانه تكسب وهو يملك التكسب فان كاتب ثم وهب المال لم

حنيفة ومحمد رحمهما الله خلافا
لابي يوسف رحمه الله والفرق
يعرف في هذا الباب وحاصل
الفرق ان في البيع حقوق
العقد ترجع الى العاقد وفي
الكتابة ترجع الى من وقع
له العقد فلهذا افترقا والوصي
بقبض بدل الكتابة لا يحجز
اليتيم عن القبض لا يحكم حتى
لو كبر اليتيم يكون حق
القبض له وان اقر بقبض بدل
الكتابة صدق اذا كان المال
في يده اما اذا قال كنت كاتبته
وادى الي بدل الكتابة لا يصدق
وان كاتب الوصي ثم ادرك
اليتيم ولا يرضى بالكتابة
لا يلتفت اليه ولا يجوز لاحد
الوصيين ان يكاتب عبد اليتيم
الا برضا الآخر ولا يملك الوصي
اعتاق العبد على مال ولا بيع
نفسه منه بمال وكذا الاب لانه
اضرار محض وذكر في باب ولاية
المكاتب من كتاب الولاء والصبي
ان يكاتب عبده باذن الاب أو
الوصي وليس للصبي ان يعتق
عبده على مال لا باذن الاب ولا
باذن الوصي ولا يعتبر اذنهما
وللصبي ان يقبل ولاء من يواليه
باذن ابيه او وصيه ويكون
نائبا عنهما في القبول لانهما
يملكان قبول الولاء عليه
لانهما يملكان الزام ولاء العتاقة
عليه بالكتابة فيملكان
الزامه عليه بعقد الموالاة فان
اسلم الصبي على يد رجل ووالاه لا يصح مأذونا كان او غير مأذون لانه ليس بعقد تجارة

في قرية لا تقبل بينته قال المدعى لا بينة لي ثم برهن هل تقبل فيه روايتان (مني) تقبل لو
وفق ولو قال المدعى عليه لا دفع لي ثم اتى بدفع قيل هو على هاتين الروايتين وقيل لا يصح
دفعه وفاقا اذ معناه ليس لي دعوى الدفع ومن قال لا دعوى لي قبل فلان ثم ادعى لا تسمع
كذا هنا والاول أصوب اذ الدفع يحصل بالبينة على الدفع لا بدعوى الدفع فقوله لا دفع لي
بمنزلة قوله لا دعوى لي أقول الظاهر ان قوله لا دفع لي يريد به ليس لي وجه الدفع فينبغي ان
تسمع دعواه لو كان مما يخفى والا فلا كما لو اقر انه قن ثم ادعى الحرية (فقط) لو قال لا دفع
لي ثم جاء به فقد قيل هو على خلاف فيما لو قال لا بينة لي وحلف خصمه ثم برهن تقبل
عند ح رح لا عند م رح وكذا لو قال كل بينة أتى بها فهي زور ثم أتى او قال كل شهادة
يشهد لي فلان وفلان فهي كذب ثم شهدا فعلى هذا الخلاف (خ) اقر انه له فمكث قدر
ما يمكنه الشراء منه ثم برهن على الشراء منه بلا تاريخ قبل لامكان التوفيق بان يشتريه
بعدما أقر انه له ولان البينة على العقد المبهم تفيد الملك للحال ولهذا لا يتبعه الزوائد وكذا
لو أقر انه كان له ثم برهن على شرائه منه بلا تاريخ يجاز ولو أقر انه له لا حق لي فيه فمكث
حينا ثم برهن على شرائه منه فلو شهدا انه شراه بعد اقراره قبل والا فلا وكذا لو أقر انه
كان له لا حق لي فيه ثم برهن انه شراه منه فلو شهدا بشرائه بعد اقراره جاز والا فلا
وأقول فرقوا بان قوله لا حق لي لعموم الابراء فلا يكون له حق بسبب الشراء ولا بغيره
الا اذا بين انه ملكه بعد اقراره وفيه نظر اذ يتأتى فيه ما مر من امكان التوفيق وان البينة
على المبهم الخ ويتضح الجواب للمتأمل الفطن وفيه أقر انه لا حق له قبل فلان ثم ادعى
شيئا بيده انه غصبه منه لا يصدق الا أن يبرهن على غصبه بعد اقراره اذ البراءة ثبتت
بيقين فلا يبطل حكمها الا بيقين بخلاف ما لو أقر المدعى عليه ان جميع ما في يدي من
قليل وكثير لفلان فمكث أياما فحضر فلان ليأخذ ما في يده فقال ملكت هذا بعد
اقراري صدق ليده في الحال واحتمال الصحة وتمام الفرق بين المسائل ينظر في الجامع
(شي) مروى وازني خدمت (مي) كرد بشوي داد بعده دعوى ميكند كه اين زن در نكاح
من بوده است ومن طلاق نداده ام ينبغي أن لا تسمع للتناقض (ذ) ادعى مالا بشركة
في يده ثم ادعى ذلك المال دينا عليه نسمع لا في عكسه لان مال الشركة قد يصير دينا

(قوله قال المدعى لا بينة لي ثم برهن الخ) أقول وعبارة النقول نقلا عن العمادية ولو
قال لا بينة لي واستحلف ثم أقام البينة هل تقبل فيه روايتان وفي الملتقط تقبل ان وفق
اه (قوله ويتضح الجواب الخ) أقول قد تقرر ان الابراء العام يمنع الدعوى الا بحق
حادث لان كل فرد من افراده منصوص عليه فاذا ادعى الشراء مطلقا بعد ان نص على انه
لا حق له فيه فيما مضى كان مدعيا له فيما مضى مطلقا وقد نفاه بقوله لا حق لي فيه فلا
سبيل لقبوله تأمل (قوله ادعى مالا بشركة في يده ثم ادعى ذلك المال دينا عليه الخ)
أقول وفي البزازية ادعى على زيد انه دفع اليه مالا ليدفعه الى غريمه وحلفه ثم ادعاه على
خالد وزعم ان دعواه على زيد كان ظنا لا يقبل لان الحق الواحد كما لا يستوفى من اثنين

بجحوده والدين لا يصير شركة (عبت) ادعى ملكا مطلقا ثم ادعاه في وقت آخر بسبب حادث على ذلك الرجل عند ذلك القاضي تسمع وكذا لو ادعاه مطلقا ثم بالنتاج ولو ادعى الملك بسبب ثم ادعاه على ذلك الرجل عند ذلك القاضي ملكا مطلقا لا تسمع دعواه ولا تقبل بينته (خ) ادعى ملكا بسبب ثم ادعاه مطلقا وشهدا به لا تسمع دعواه في عامة الروايات ولا تقبل بينته قال وكان جدي شمس الائمة يقول لا تقبل بينته ولكن لا تبطل دعواه حتى لو قال اردت بهذا الملك المطلق الملك بذلك السبب تسمع دعواه وتقبل بينته (ذ) ادعاه مطلقا فقال المدعى عليه في دفعه انه كان ادعاه بسبب فقال المدعي أنا ادعيه إلا ان بذلك السبب وتركت دعوى الملك المطلق تسمع دعواه ثانيا ويبطل الدفع (قظه) ادعاه بسبب ثم ادعاه مطلقا تسمع دعواه لا بينته على الملك المطلق (فش) تسمع دعواه وتقبل بينته أيضا ويحمل على المقيد السابق والفتوى على انه لا يسمع للتناقض وفيه استاجره ثم ادعاه ملكا مطلقا حتى لم يصح ثم ادعى الملك بسبب تقبل لو أرخ على تاخره (عبت) ولو ادعى النتاج ثم ادعاه بسبب على ذلك الرجل فعلى قياس ما لو ادعى النتاج وشهدوا بملك بسبب ينبغي أن لا تصح دعواه (جف) أقر بملك بشراء أو ارث ثم برهن على الملك المطلق لا تقبل (ط) أقر عند غير القاضي انه ملكي بشراء من فلان أو بارث منه ثم ادعاه عند قاض ملكا مطلقا لا تسمع دعواه لو ثبت انه قال انه ملكي بشراء من فلان (ذ) لو لم يكن له بينة وأراد تحليفه بالله تعالى ما أقررت قبل هذا انك شريته من فلان ينبغي أن يحلف قياسا على ما ذكر في (ذ) انه لو ادعى دارا فقال المدعى عليه في دفعه انك أقررت قبل هذا انك بعتها مني وأراد تحليف المدعي فله ذلك ولو برهن تقبل وتندفع دعواه وهذا لو ادعى أولا بسبب في دعوى صحيحة فلو لم تصح دعواه بسبب ثم ادعاه مطلقا فاذكر في (ذ) ادعى أولا بسبب الشراء فظهر ان الدار المدعى بها لم تكن يوم الدعوى في يد المدعى عليه حتى لم تصح الدعوى بل كان في يد غيره ثم المدعي ادعاه في مجلس آخر على ذي اليد ملكا مطلقا فقد قيل تسمع وقد قيل لا تسمع وهو الاصح اذ اقراره بالشراء لم يفسد ولو فسد دعواه هذا لو ادعى الشراء أولا ولم يذكر القبض ولو ادعى الشراء مع القبض أولا ثم ادعاه على ذلك الرجل عند ذلك القاضي ملكا مطلقا هل يسمع قيل ينبغي أن يكون فيه اختلاف المشايخ كما لو ادعى شراء مع قبض وشهدا بملك مطلق اختلف فيه المشايخ وهذا لان دعوى الشراء مع القبض دعوى مطلق الملك على قول (ض) فكأنه ادعاه أولا مطلقا عندهم فتسمع دعواه ثانيا عندهم لعدم التناقض على قولهم وسياتي تقريره هذا الاصل الخ هذا كله لو ادعى الشراء من معلوم أما لو ادعاه من مجهول بان قال شريته من رجل لا أعرفه أو قال

لا يخاصم مع اثنين بوجه واحد وفي القاعدي غاب له ثوب من المقصرة فادعاه على أحد تلاميذ القصار ثم ادعاه على آخر تسمع ولا تناقض بينهما لما ذكرنا ان الحال متى كان مما يشتبه يعفى كما حكيناه عن محمد رحمه الله تعالى في مسئلة الجارية والمنديل (قوله

بل هو تبرع وان فعل باذن ابيه الكافر لا يصح لانه لا يملك عقد الولاء عليه لانعدام الولاية ولم يذكر أنه هل يملك ذلك باذن أبيه المسلم وينبغي ان يملك هذه الجملة في باب ولاء المكاتب من كتاب الولاء. الاب يجر ولاء ابنه لنفسه والى مواليه والجد لا يجر مثل ان يكون الجد معتقا لقوم وابن ابنه معتقا لقوم آخرين لم يجر الجد ولاء ولد ابنه الى نفسه ولا الى مواليه الذين اعتقوه بل ولاء ولده لمن اعتقه وهذه من المسائل التي ليس الجد فيها كالاب وينظر في المتفرقات والله اعلم (في مسائل الايمان) ذكر القاضي فخر الدين في كتاب الطلاق في مسائل تعليق الطلاق بالتزوج رجل حلف ان لا يتزوج امرأة فتزوج صبية حنث في يمينه ولو حلف لا يكلم امرأة فكلم صبية لا يحنث وذكر رحمه الله تعالى في الباب الثاني من أيمان فتاويه ولو حلف لا يتزوج امرأة فتزوج صغيرة حنث في يمينه وعن محمد رحمه الله في رواية لا يحنث والمرأة في النكاح لا تتناول الصغيرة وذكر في هذا الباب أيضا لو حلف لا يشتري امرأة فاشترى جارية صغيرة لا يكون حانثا بخلاف ما لو حلف لا يتزوج امرأة فتزوج صغيرة كان حانثا لان النكاح لا يكون الا في المرأة فلا يفيد ذكر المرأة وكان ذكرها وعدم ذكرها سواء ولا كذلك الشراء لانه لا يختص بالمرأة فاعتبر ذكر المرأة ولو

شريته من رجل ثم ادعاه مطلقا تسمع كذا (ط) وفي (فق) ادعى دارا بهبة أو شراء من أبيه ثم ادعاه ارثا منه تسمع لامكان توفيقه بان يقول شريته وعجزت عن اثباته فورثته ظاهرا ولو ادعى أولا بارث ثم ادعى الشراء لا تقبل للتناقض وتعذر توفيقه استاجر دارا ثم برهن على المؤجر انها ملكي لان أبي شراه لاجلي في صغري تسمع ولا يمنعه هذا التناقض لما فيه من الخفاء فان الاب يستقل بالشراء للصغير ومن الصغير لنفسه والابن لا علم له به أقول فان قيل لو برهن على انه له من غير أن يوفق ينبغي أن يسمع على ما مر قبيل هذا في (ج) فيما لو أقر له ومكث ثم ادعى شراءه الى آخره من أنه يسمع لامكان التوفيق فكذا هذا يجاب بان دعوى الملك المطلق دعوى الملك من الاصل فيتحقق التناقض لو لم يوفق بخلاف دعوى الشراء فافترقا وهذا كما لو اختلعت ثم برهنت على الطلاق ثلاثا فلها أن تسترد بدل الخلع ولو كانت متناقضة لاستقلال زوجها بتطليقها بلا علمها وكذا الزوج لو قاسم أخا امرأته ميراثها وأقر الاخ انه وارثها ثم برهن انه كان طلقها ثلاثا يقبل فللاخ أن يرجع على الزوج بحصته وكذا زوجة قاسمت ورثة زوجها الميراث وقد أقروا بزوجيتها ثم برهنوا على تطليقها في صحته تقبل وكذا مكاتب ادى بدله ثم برهن على تحرير مولاه قبل الكتابة كذا (مي) وفي (ص) شرى ثوبا في جراب أو منديل فلما نشره قال هذا لي ولم أعرفه تقبل بينته (ذ) قال (ض) في هذه المسائل بخلاف ذلك وفي (ص) مسئلة تنصر قولهم قدم بلدة واستاجر دارا فقيل له هذا دار أبيك مات وتركه ميراثا لك فادعاه المستاجر وقال ما كنت أعلم به لا يسمع للتناقض أقول ينبغي أن يسمع فيه وفي أمثاله اذ التناقض انما يمنع لو لم يوفق أو لم يمكن توفيقه أما اذا وفق فينبغي أن يسمع اذ لا تناقض حينئذ حقيقة مالو أمكن توفيقه ولكن لم يوفق ففيه اختلاف المشايخ ونص في (ن) وغيره على ان الامكان يكفي حيث ذكر انه لو ادعى عليه مالا فقال ليس لك أو ما كان لك على شيء قط فبرهن المدعي وهو برهن على قضائه او ابرائه تقبل عندنا لامكان التوفيق لا عند زفر للتناقض (عده) ذكر هذه المسئلة وقال دلت على ان امكان التوفيق يكفي وشرط (خه) التوفيق في الكل ولو زاد ولا أعرفك والباقي بحاله لا تقبل في ظاهر

ينبغي الخ) أقول الظاهر انه لم يطلع فيه على نقل صريح يفيد سماعها وقد ظفرت به في البحر الرائق في باب الاستحقاق في شرح قوله لا للحرية والنسب والطلاق حيث قال وفي العيون قدم بلدة واشترى أو استاجر دارا ثم ادعاه قائلا بانه دار أبيه مات وتركها ميراثا وكان لم يعرفه وقت الاستيام لا يقبل والقبول أصح اه ذكره الغزي أقول قوله أقول الخ لا يدل على عدم اطلاعه بل هو اختيار منه لما هو الأصح وتعليل له واقول قوله واشترى يدل على انه لو قاسم فهو كذلك وهي واقعة الفتوى قاسم عمه كرما ثم اطلع على ان الجميع لوالده غرسه بيده مات وتركه له ميراثا ولم يعلم بذلك وقت القسمة وسيأتي ما هو أدل فليتامل والظاهر ان قوله قدم بلدة ليس بقيد بل لانه غالبا محل الخفاء واذا كان مقيما لا يخفى غالبا يؤيده ما قدمه من قوله شراه أبي في صغري فتامل

وذكر في النوع الاول من الفصل الثالث عشر من ايمان الذخيرة واحاله الى المنتقى اذا حلف لا يكلم امرأة فكلم صبية فقد حكى عن بعض المشايخ انه يحنث قال فكانه قاس هذه المسألة على ما اذا حلف لا يتزوج امرأة فتزوج صبية فان هناك يحنث في يمينه وذكر في الفصل الثامن من أيمان الذخيرة اذا حلف لا يجامع هذه الصبية فجامعها بعد ما صارت امرأة يحنث وذكر في هذا الفصل أيضا لو حلف لا يكلم هذا الصبي فكلمه بعد ما شاخ يحنث في يمينه ولو حلف لا يكلم صبيا فكلم شيخا لا يحنث وفي فتاوى القاضي الامام فخر الدين رحمه الله رجل قال لابنه ان تركتك تعمل مع فلان فامرأته كذا فان كان الابن بالغا لا يقدر على منعه بالفعل فنهيه بالقول يكون بارا وان كان الابن صغيرا كان شرطه المنع بالقول والفعل جميعا وذكر أيضا اذا حلف بطلاق امرأته انه لا يدع فلانا يمر على هذه القنطرة فنهيه بالقول يكون بارا لانه لا يملك المنع بالفعل وفيها أيضا اذا حلف لا يأكل من مال ابنه وبينهما تجب من خل قال عصام ان كان الابن كبيرا يقاسمه ثم يأكل نصيبه ان كان صغيرا يبيع نصيبه من غيره ثم يقاسمه أو يشتري نصيب الابن فيأكل قال القاضي

الرواية وعن أصحابنا انه يقبل ويأتي جنسه في هذا الفصل بعد أر بعة أوراق ذكر شيخ الاسلام في موضع انه اذا أمكن التوفيق بين الدعوتين يصح ولا يردوان كان المدعى لا يدعى التوفيق وذكر شيخ الاسلام أيضا في موضع آخر كل موضع يصح بالتوفيق فلا بد من دعوى التوفيق ولكن ذكر م رح في بعض المواضع دعوى التوفيق ولم يذكره في البعض قال وفي الكل يشترط وعلى هذا القسمة والشهادات والبيوع (فش) من قسم تركة بين ورثة أو قبل توليـة لوقف أو وصاية في تركة بعد العلم والتعيين بان هذا تركة أو وقف ثم ادعاه لنفسه لا يسمع ادعى دارا بيده فاجاب المدعى عليه انه ملكي ثم ادعى ان المدعى غلط في بعض حدوده لم تسمع لان جوابه اقرارانه بهذه الحدود كذا (جخ) وذكر (قع) هذا الواجاب بما مرانه ملكي اما لواجاب بقوله ليس هذا ملكك ولم يزد عليه يمكنه الدفع بعده بخطا الحد حكاه عن (ظه) انه لقن المدعى عليه الدفع بخطا الحد هذا لوادعى المدعى عليه خطا الحد اما لوادعى ان البناء أو الشجر له فلو ادعاه بعد الحكم ببينة المدعى لاشك انه لا تسمع لانه قضى عليه وبينة المقضى عليه لا تقبل سواء ادعى المدعى البناء والعرصة أو ادعى بلفظ الدار فانه ذكر في (ج) يستحق البناء والولد باستحقاق الدار والامة وكذا يستحق الشجر والثمر والزرع باستحقاق الارض ولا تقبل بينة المقضى عليه

(قوله قسم تركة بين ورثة الخ) اقول سياتى في الفصل الثامن والعشرين وفيه يعنى المنتقى دفع يعنى الوصى جميع تركة الميت الى وارثه واشهد على نفسه انه قبض منه جميع تركة والده ولم يبق من تركته قليل ولا كثير الا استوفاه ثم ادعى دارا في يد الوصى انها من تركة والدى ولم اقبضها قال اقبل بينته واقضى بها ارأيت ان قال قد استوفيت جميع ما تركه والدى من دين على الناس وقبضت كله ثم ادعى على رجل دينا لابيه ألم اقبل بينته واقضى له بالدين اه وفي البزازية لوابرأ احد الورثة الباقي ثم ادعى التركة وانكروا لا تسمع دعواه وان اقروا بالتركة امروا بالرد عليه وفيها ولو قال تركت حقي من الميراث او برئت منه أو من حصتي لا يصح وهو على حقه لان الارث جبري لا يصح تركه اه وفي الخانية في الوصايا من تصرفات الوصى اشهد اليتيم على نفسه بعد البلوغ انه قبض من الوصى جميع تركة والده ولم يبق له من تركة والده عنده من قليل ولا كثير الا قد استوفاه ثم ادعى في يد الوصى شيا وقال هو من تركة والدى واقام البينة قبلت بينته وكذا لو اقر الوارث انه قد استوفاه جميع ما ترك والده من الدين على الناس ثم ادعى لابيه دينا على رجل تسمع دعواه اه وقول قاضي خان اشهد اليتيم على نفسه انه قبض تركة والده اقول ذكر الطرسوسي في شرح فوائده المنظومة قلت انتقض قولهم ان النكرة في سياق النفي تعم لان قوله لم يبق حق نكرة في سياق النفي فعلى مقتضى القاعدة لا تصح دعواه بعد ذلك لتناقضه والمتناقض لا تسمع دعواه ولا بينته اه اقول انما اغتفر منه لانه محل الخفاء لكونه لا يحيط علمه بما ترك والده بل قد يخفى عليه ذلك فينتفى التناقض تامل

الامام فخر الدين رحمه الله وينبغي ان لا يحتاج الى هذا التكليف وله ان ياكل قدر نصيب نفسه ويكون ذلك بمنزلة القسمة واحد الشريكين في المكيل والموزون منفرد بالقسمة اذا كان اجنبيا فالاب اولى ذكر في أيمان النوازل والجامع في الفتاوى حلف لا يلبس صبيانه من غزل فلانة فنام الحالف فجاء صبيانه ودخلوا في ملاءة ان أصاب من تلك الملاءة على صبيانه ما يكون لبسا حنث وذكر بعد هذا بورقة الصبي الماذون له اذا أنكر لا يمين عليه لانه لا يحنث قال الفقيه قال علماؤنا في كتاب الاقرار الصبي الماذون له يحلف وبه ناخذ الا ترى انه يقضى بالنكول والصبي ينكل ويصح اقراره وفي كفارة اليمين اذا غداهم وعشاهم وفيهم صبي فطيم لا يجوز وعليه ان يطعم مسكينا آخر في فتاوى قاضي خان وفي أيمان الملتقط قالت امرأة اكر من اشب ابن كودك رادادم فجاءت امرأة اخرى وجعلت الصبي في المهد وامسكته ولم تمسكه الحالفة الا انها ارضعت حنثت ويجوز اعتاق العبد الصغير في كفارة اليمين والظهار ولا يجوز اعتاق العبد المجنون في اواخر الباب الاول من أيمان الاصل ذكر في باب الحلف على التزويج من أيمان مختصر الكرخي رجل قال والله لاأزوج ابنتي الصغيرة أوابني الصغير ثم أمر رجلا فزوجه اوزوجه رجل بغير امره ثم بلغه فاجاز قال هو حانث

ان البناء والشجر له بخلاف الزرع والثمر وكذا ذكر في الزرع في (ص) أقول دل ما ذكر
ان الدفع بعد الحكم لا يسمع وكذا لو ادعى قبل الحكم لا تقبل بينته لانه بينة ذي اليد مع
الخارج وهذا كله على رواية (قضه) وعلى رواية (صل) لو لم يذكر البناء في الشهادة
تسمع من المدعى عليه دعوى البناء وبينته والا فلا ادعى نصف دار ثم ادعى كله قيل
لا تسمع ولو على العكس تقبل والصواب انه تقبل في الوجهين جميعا كذا (فقظ) وفي (قش)
ادعى نصفه ثم كله قيل لا تسمع لان دعوى نصفه اقرار انه لا ملك له في كله فيصير متناقضا
بدعوى كله بخلاف عكسه وفيه ادعى ثلثه ثم ثلثيه تسمع ولو ادعى ثلثه وقال لا حق لي
فيما وراء ثلثه ثم ادعى ثلثيه لا تسمع للتناقض اقول بين ما اتى النصف والثلث
منافاة فينبغي ان يحملا على الروايتين (ز) قال المدعى عليه الدار ان نصفه وديعة بيدي
من جهة فلان الغائب قيل تبطل دعوى المدعى في كله وقيل لا بل تبطل في نصفه واليه
اشير في (ج) وفي (ح) لو لم يبرهن على الوديعة حتى برهن المدعى على كله ثم برهن
ذو اليد على ما ادعاه من ان نصفه وديعة بطلت بينة المدعى في نصفه فاذا بطلت في هذا
النصف بطلت في نصفه الآخر قال ر ح وفيه نظر اودعه نصف دار لم يقسم او نصف فن
ثم باع منه النصف الآخر فبرهن رجل ان نصفه له فبرهن ذو اليد على الشراء والوديعة
تندفع الخصومة حتى يحضر بائعه اذ المدعى لو استحق نصفه يظهر ان البائع كان شريكا
للمدعى فانصرف بيعه الى نصيبه والمشتري ليس بخصم في نصفه الآخر لانه مودع فيه
ادعى نتاجا فبرهن ذو اليد انك اقررت انك شريته من فلان فهو دفع (تشر) ادعاه
فبرهن ذو اليد انه وديعة فلا خصومة بينهما الا انه ظهر انه ليس بخصم ولو لم يبرهن على
انه وديعة فهو خصم وقال ابن ابي ليلى لا خصومة بينهما وان لم يبرهن ذو اليد وقال ابن
شبرمة لا تندفع عنه الخصومة ولو برهن وقال م ر ح لا بد ان يحيل الايداع الى رجل
معروف الاسم والنسب ويبرهن على ذلك وقال س ر ح لو كان الرجل معروفا بالحيل
لا تقبل بينته على الايداع وقال ح رح تقبل بينته على معروف ومجهول باي صفة
كان المودع لاثباته انه ليس بخصم وهذه المسئلة مخمسة لما فيها من خمسة أقوال كما مر وهي
دوارة في الكتب (عبت) برهن انه له فقال ذو اليد اودعنيه فلان او قال آجرنيه او
ارتهنته او غصبته منه او قال اخذت هذه الارض مزارعة من فلان او هذا الكرم معاملة
منه لا تندفع عنه الخصومة ما لم يبرهن ثم هذه البينة انما تقبل بشرطين احدهما مختلف
فيه والآخر متفق عليه اما الاول فعدالة ذي اليد وان لا يكون معروفا باحتيال وتزوير
فهذا شرط عند س رح خلافا لهما واما الثاني فان يدعى الايداع من معروف ويشهد
شهوده كذلك والمعرفة ثلاثة انواع معرفة بالوجه والاسم والنسب ومعرفة بالاسم
والنسب لا الوجه ومعرفة بالوجه لا الاسم والنسب فلو عرف شهوده المودع باسمه ونسبه

(قوله ما لم يبرهن الخ) اقول او يعترف بما قاله ذو اليد كما يعلم مما ياتي من قوله لو شهدوا
باقرار المدعى انه لفلان ولم يزيدوا عليه وذو اليد يقول فلان اودعنيه الخ

وكذلك تزويج عبده وامته وكذلك العتق والصدقة والهبة والطلاق والكتابة ولو حلف لا يزوج ابنته كبيرة
فامر رجلا فزوجه ثم بلغ الابن
فاجاز اوزوجه رجل فاجاز
الاب يعني ورضي الاب لم يحنث
وهذا لا يشبه الصغير وقال
هشام عن محمد رحمهما الله في
نوادره في رجل حلف بطلاق
امرأته ثلاثا ان لا يزوج ابنة له
صغيرة فزوجها رجل من اهله
او غريب والاب حاضر ذلك
الموضع حيث زوجت الا انه
ساكت ثم قال بعد ما وقعت
عقدة النكاح وهو في ذلك
المجلس قد اجزت النكاح فزعم
محمد رحمه الله تعالى انه لا يحنث
لان الذي زوج غيره واجازه و
وكذلك على امته وذكر في
باب الرجل يحلف على فعل من
من الافعال فيقع على صحيحه
وفاسده من أيمان مختصر
الكرخي اذا قال والله لا ابيعن
هذا الصبي والصبي حر قال هذا
على الفساد اذا باعه بيعا فاسدا
بر في يمينه وذكر في باب الحالف
على الخدمة من أيمان المختصر
اذا قال والله لا يخدمني خادم
لفلان وليس له نية في غلام
ولا جارية فانه يحنث في اي
ذلك خدمه لان كل واحد
منهما خادم والصغير الذي
يخدم والكبير في ذلك سواء
اذا حلف لا يضرب ولده فامر
غيره فضربه لم يحنث الاب وفي
العبد يحنث وفي المرأة قيل
بانها نظير الولد وقيل بانها نظير
العبد وينظر في الفصل الثالث والعشرين من أيمان الذخيرة اذا حلف لا يكلم صبيا او غلاما

وقالوا

وقالوا انعرفه بوجهه تقبل وتندفع الخصومة ولوقالوا نعرفه باسمه ونسبه لا بوجهه لم يذكر م وح هذا الفصل واختلاف فيه المشايخ قيل تندفع وقيل لا ولوقال أودعنيه رجل لا أعرفه وقال شهوده أودعه فلان نعرفه بوجهه واسمه ونسبه ذكر الخصاف انه لا تقبل ولا تندفع الخصومة وكذا لوقال أودعنيه فلان لرجل معروف وقال شهوده أودعه رجل لا نعرفه لا تقبل ولوقالوا اودعه رجل نعرفه بوجهه واسمه ونسبه ولكن لا نشهد به لا تندفع الخصومة ولوشهدوا ان فلانا دفعه اليه ولم يقولوا انه ملكه اوقالوا لا ندرى لمن هو تندفع الخصومة وكذا لوشهدوا اباقرار المدعى انه لفلان ولم زيدوا عليه وذو اليد يقول فلان اودعنيه لم يذكره م وح ويجب ان تندفع عنه الخصومة اذ ثبت وصوله الى ذى اليد من فلان فظهر باقرار المدعى ان خصومة المدعى كانت مع فلان وبعده لو تحول ملك الرقبة الى ذى اليد تحول الخصومة اليه والافلا أقول كذا ذكره فى فصول عماد الدين رحمه الله وذكر (شى) المسئلة كذلك غيرانه لم يذكر م وح ولم يعلله بالتعليل المذكور بل علل به مسئلة أخرى وذكر فيها انه لم يذكره م وح وهى لوشهدوا باقرار المدعى انه لفلان الآن ذا اليد لم يقل أودعنيه فلان لم يذكره م وح ويجب ان تندفع الخصومة كذا ذكره الاستروشنى وعلله بما مر من انه ثبت وصوله الى ذى اليد من فلان الخ وفى كل منهما نظر لانهما ذكرا انه ظهر باقرار المدعى ان خصومته كانت مع فلان وليس كذلك لانه ظهر بهذا الاقرار انه لا خصومة له مع فلان ايضا لانه اقربه له قال ولو اقر المدعى انه كان بيد فلان ولا ادرى دفعه الى هذا ام لا وقال ذو اليد دفعه الى فلان فلا خصومة بينهما وكذا لواقر المدعى ان رجلا دفعه اليه والمدعى لا يعرف الدافع فلا خصومة بينهما وكذا لوشهدوا باقرار المدعى انه دفعه الى ذى اليد رجل لا نعرفه فلا خصومة ولوشهدوا انه لفلان ولم يشهدوا ان فلانا أودعه اياه لا تقبل ولو برهن المدعى ان ذا اليد ادعاه لنفسه لم تقبل من ذى اليد بعده بينة الايداع أصلا هذا كله لو ادعى ملكا مطلقا اوبسبب ولكن لم يدع فعلا على ذى اليد امالو ادعى فعلا عليه بان ادعى انه له اودعه من ذى اليد وأجره أورهنه أوغصبه منه وبرهن فلو برهن ذو اليد على اقرار المدعى بايداع فلان لا يندفع المدعى لا لو برهن على ايداع فلان وقال ذو اليد انه لفلان أودعنيه وبرهن لا تندفع الخصومة واذا لم تندفع وقضى به للمدعى فلو حضر الغائب وبرهن عنه انه له يقضى له اذلم يصر مقضيا عليه اذ تبين ان الحكم كان على غير خصم (بق) ادعى انه له غصبه منه ذو اليد فاقر ذو اليد به لابنه الصغير لا تندفع عنه الخصومة واليمين لانه ادعى عليه فعلا (خ) ادعى انه له وفى يد ذى اليد غصب فبرهن ذو اليد انه وديعة فلان قيل تندفع الخصومة لانه لم يدع فعلا على ذى اليد وقيل لا تندفع وهو الصحيح (د) من انتصب خصما لرجل بدعوى الفعل عليه لو برهن على ايداع الغائب لا يسمع ولو برهن على اقرار المدعى بايداع فلان تسمع وتندفع الخصومة (فش) ادعى غصبا على ذى اليد فبرهن على الملك لا على الغصب فيصير دعوى الفعل وهو الغصب عليه من غير اقامة البينة لا يتمكن المدعى عليه من دعوى الايداع كذا (فش) يحفظ

من تسع عشرة شاب الى أربع وثلاثين ثم من أربع وثلاثين كهلا الى احدى وخمسين ثم من احدى وخمسين شيخا الى آخر عمره وفى الشرح الغلام اسم لمن لم يبلغ حد البلوغ فاذا بلغ صار شابا وفتى وتمام هذا ينظر فى آخر ايمان الذخيرة وفى ايمان الفتاوى الصغرى ذكر فى ايمان الذخيرة رجل اتهم بصبى فقال بالفارسية اكر من بادنا اوما حقا ماى كرده ام فامرأته كذا وقد كان قبله طلقت امرأته ذكره فى فصل اليمين على الافعال حلف بطلاق امرأته انه لم يلط قط ثم تذكر انه لاط فى حال صغره صغير طلقت امرأته فى المنذب فى الفتاوى فى طلاقه وفيه أيضا لو حلف لا يشترى لفلان ثوبا فامره فلان ان يشترى لابن له صغير ثوبا فاشتراه لا يحنث وكذلك لو أمره ان يشترى لعبده ثوبا فاشتراه لا يحنث وفى فتاوى الذخيرة أيضا ولو حلف ليصلين بالجماعة فام الحالف صبيا يعقل الصلاة فقد صلى بالجماعة تذكره فى المنتقى فى أيمان صاحب المحيط (فى مسائل الحدود) رجل زنا بصبية يجامع مثلها او بمجنونة يجب عليه الحد ولو وطئ جارية صغيرة بنت خمس سنين قال ابوحنيفة رحمه الله اذا سلمت أقيمت عليه الحد وفى جنايات الفتاوى الصغرى الصبى اذا زنا بصبية وازال

هذا فانه حيلة في دفع دعوى الايداع (فش) ادعى انه شراه من ذى اليد ونقد ثمنه فبرهن ذو اليد انه وديعة فلان لا تندفع لانه ادعى على ذى اليد فعلا وهو وجوب تسليم المبيع اقول فيه تسامح لان الفعل هو التسليم لا وجوبه ولكن مثله محتمل في عباراتهم وأيضا ينبغي ان يكون مرادهم بالفعل غير التسليم والا يلزم ان يكون خصما ولو برهن على نحو الوديعة في دعوى الملك المطلق لانه يدعى عليه التسليم هذا ولو ادعى الشراء بلا قبض فلو ادعى الشراء مع قبض وشهدا كذلك والمسألة بحالها هل تندفع ذكر أبو الهيثم عن القضاة الثلاثة أبي حازم وأبي سعيد البردعي وأبي طاهر الدباس ان الخصومة تندفع لان دعوى الشراء مع قبضه دعوى مطلق الملك الا يرى ان اعلامه لم يكن شرطا لصحة البينة حتى لو قال لغيره بعت منك قنا بكذا وسلمته تقبل بينته ولو كان القن مجهولا وقال غيرهم من مشايخنا لا تندفع اذ الفعل المذكور وهو الشراء بقي معتبرا فلم تصر دعوى مطلق الملك ولذا لا يحكم للمدعي بالزوائد المنفصلة ولا يرجع الباعة بعضهم على بعض ولو جعل بمنزلة دعوى مطلق الملك كان الامر بخلافه وكذا لو برهن المدعي ان ذا اليد رهنه منه أو آجره أو وهبه له أو تصدق به عليه وانه قبضه وبرهن ذو اليد ان فلانا أودعه لا تندفع عنه الخصومة وهو الصحيح والظاهر من المذهب ولو ادعى انه شراه من ذى اليد وقبضه أو ادعى ملكا مطلقا فصدقه ذو اليد ثم برهن انه وديعة فلان تندفع عنه الخصومة أقول هذا يستقيم في الملك المطلق لا في الشراء الا انه ادعى عليه فعلا لو انكره ذو اليد وبرهن عليه المدعي يؤمر ذو اليد بتسليم المبيع ولا تندفع خصومته ولو برهن على الايداع كما مر فينبغي ان يكون كذلك اذا أقر به ذو اليد بالطريق الاولى لان اقراره أظهر في حقه من البينة فلا يستقيم الا عند من يجعل الشراء مع القبض كملك مطلق قال ولو لم يبرهن يؤمر بتسليمه الى المدعي فلو حضر الغائب لا يقضى له الا بالبينة ولو بدأ وقال هو وديعة فلان ثم قال هو للمدعي تندفع لو برهن على الايداع والا فلا يؤمر بدفعه الى المدعي فلو حضر الغائب يؤمر المدعي بتسليمه الى المودع ثم يبرهن عليه المدعي لان ذا اليد بدأ بحق المودع وانما سلم الى المدعي بغيبة المودع فاذا حضر أمر بدفعه اليه ولو صدقه المدعي في الوديعة لا يتعرض له حتى يحضر الغائب كما لو ثبت ببينته وكذا لو علم القاضي به جملة (ذ) وفي (عبت) والاصل عندنا ان من أقر بعين لغائب ثم لحاضر وصدقه الحاضر في اقراره له يأخذه الحاضر فلو حضر المقر له بالوديعة وصدقه المقر في الايداع أخذ العين حتى يبرهن المدعي انه له ولو علم القاضي ان الدار لزيد فصار في يد آخر فخاصمه زيد الى هذا القاضي فبرهن ذو اليد ان فلانا أودعنيه فلا خصومة حتى يحضر الغائب (شح) لان علم القاضي كبينة ولو برهن المدعي كان الحكم هذا ولو قال ذو اليد انه للمدعي الا انه أودعني فلان تندفع الخصومة لو برهن والا فلا (فش) لا تندفع الخصومة اذا صدقه كذا (شى) أقول فعلى اطلاقه يقتضي ان لا تندفع ولو برهن على الايداع وفيه نظر (عبت) ولو علم القاضي ان فلانا غصبه من زيد وأودعه ذا اليد أخذه من يده ودفعه الى زيد بخلاف ما لو علم ايداع فلان لا غصبه من زيد ثم ان محمدا رحمه الله تعالى اعتبر علم

في ماله لانه مؤاخذ بافعاله واذنها لم يصح وان كانت بالغة بكارتها الاحد عليه وعليه المهر مستكرهة فكذلك وان كانت مطاوعة لا يجب المهر لوجهين احدهما ان رضاها معتبر في اسقاط حقها والثاني انه لو ضمن يرجع ولي الصبي عليها لكن امر صبيا بشيء ولحقه غرم يرجع وليه على الآمر فلا يفيد التضمين وفي فوائد القاضي الامام فخر الدين الصبي اذا زنى بصبية يجب المهر في ماله لانه مؤاخذ بافعاله وهذا اذا كان مهر مثلها اقل من خمسمائة اما اذا بلغ خمسمائة فانه يجب على عاقلته لانه بمنزلة الجناية وقد صار اكثر من نصف عشر الدية وانما لا يحتمل العاقلة اقل من نصف عشر الدية والصبية اذا دعت صبيا الى نفسها فاذهب عذرتها فعليه المهر والحرة اذ ادعت صبيا فزنى بها لا يضمن مهرها وان كانت امة يضمن لان أمر الامة لا يصح بعض هذه المسائل في جنايات الفتاوى الصغرى وبعضها في فوائد صاحب المحيط رجل قال لامرأته زنيت وأنت مكرهة او صغيرة لا حد للقاذف رجل ماجن سقى ابنا له صغيرا خمرا يعزر ولا يجب الحد المسئلتان في فتاوى القاضي ظهير الدين رحمه الله تعالى وفي فوائد صاحب المحيط صبي تزوج امرأة بغير اذن الولي ودخل بها فلم يجز الولي النكاح لا يجب عليه المهر لان الصبي ليس باهل الالتزام بخلاف العبد

القاضي هنا حتى قال لو علم القاضي ان فلانا غصبه من زيد يأخذه ويدفعه الى زيد وهذا رواية الاصول وروى ابن سماعة عنه ان القاضي لا يقضي بعلمه وقد مر في الفصل الاول أقول ينبغي ان يفتى به في غير كتاب القاضي لمعنى ظاهر في أكثر قضاة الزمان أصلح الله شاني وشانهم ورأيت في عيون المذاهب انه لو قال قاض عدل عالم حكمت على هذا بالرجم أو بالقطع أو بالضرب فافعله وسعك ان تفعل الا عند مالك والشافعي في قول ومحمد في رواية وبه يفتى (فش) ادعى ذو اليد وديعة ولم يمكنه اثباتها حتى حكم للمدعي نفذ حكمه ثم لو برهن على الايداع لا يقبل فلو قدم الغائب فهو على حجته ولو لم يبرهن ذو اليد على الايداع حتى صار خصما فبرهن المدعي ثم قبل الحكم برهن ذو اليد على الايداع تقبل لانه ظهر انه ليس بخصم قبل ان يتجه الحكم (ذ) ادعى ذو اليد وديعة من زيد فقال المدعي كان زيد أودعه عندك ثم ملكه منك يحلف ذو اليد بالله تعالى ما ملكه منك فلو حلف فليس بخصم والا فخصم ولو برهن المدعي ان زيدا ملكه من ذي اليد ببيع أو غيره يصير ذو اليد خصما ولو ادعى المدعى عليه وديعة ولم يبرهن فطلب المدعي يمينه ان زيدا أودعه حلفه القاضي بالله تعالى لقد أودعه وحلف على البت لا على العلم ولو على فعل الغير لان تمامه به وهو القبول ولو طلب المدعى عليه يمين المدعي يحلف على العلم لانه يمين على فعل الغير ولا يتعلق به شئ أقول الظاهر انه لا وجه لتحليف ذي اليد على الايداع فان غايته أن يصير خصما بنكوله وذلك حاصل قبل تحليفه لانه لما لم يبرهن على الايداع صار خصما حلف أو لا الا اذا حمل المذكور على أن المدعي يدعي تلقي الملك من المودع فان فيه الحلف كما سيجيء بعد اسطر فيما نقل من (ج) وأصل الاعتراض من قبيل التوارد ويؤيده ما ذكر في (فش) اذا طلب المدعي يمين ذي اليد انه وديعة ليس له ذلك لانه جعل نفسه مدعيا في أنه وديعة ولا يمين على المدعي ولو حلف لا تندفع عنه الخصومة ولو أراد ذو اليد تحليف المدعي على علم الايداع فله ذلك لان المدعي منكر للايداع فيحلف لانه لو أقر تبطل دعواه فاذا انكر يحلف (د) أوصى له بعين فادعاه فبرهن ذو اليد انه وديعة الموصي أو قال غصبته منه فلا خصومة حتى يحضر وارثه أو وصيه لاتفاقهما انه وصل اليه من الميت كما لو ادعى الشراء ممن يدعي ذو اليد الايداع منه فصار كدعوى الشراء والايداع من واحد فانه تندفع الخصومة ولو ادعاه الوارث فقال ذو اليد اودعنيه مورثك لا تندفع والفرق في (ذ) أقول الظاهر ان قوله برهن ذو اليد وقع اتفاقا لا قصدا فان مجرد قول ذي اليد انه وديعة الموصي لك ينبغي ان يكفي في دفعه من غير حاجة الى بينة ويدل عليه قياسه على الشراء فان حكمه كما قلت قال لو قال اودعنيه فلان يعني غير الموصي فهو خصم الا ان يبرهن على ما قال لانه انتصب خصما بظاهر اليد فبمجرد دعواه الوديعة لا يخرج عن الخصومة وقيل لا تندفع عنه الخصومة في هذه الصورة ولو برهن وقيس على ما اذا ادعاه انه شراه من زيد وهو يملكه

(قوله ينبغي ان يفتى به) اقول اى بانه لا يقضي بعلمه

فانه يؤاخذ بعد العتق وفي أول حدود صدر الاسلام أبي اليسر من تزوج مجنونة اوصبية فدخل بها لا يصير محصنا بذلك الدخول وكذا لو تزوج أمة الصبي او المجنون اذا تزوج امرأة بتزويج الولي ودخل بها ثم بلغ الصبي وأفاق المجنون فزنى لا يقام عليه الرجم الا أن يدخل بامرأته بعد البلوغ ثم يزني المرأة البالغة العاقلة اذا ادعت صبيا أو مجنونا الى نفسها حتى وطئها لا حد على واحد منهما عند عامة العلماء وقال زفر والشافعي رحمهما الله يجب على المرأة واجمعوا على ان الرجل البالغ العاقل اذا زنى بصبية يجامع مثلها او بمجنونة يجب الحد عليه وكذا لو زنى بنائمة يجب الحد والفرق يعرف في المبسوط واذا زنى بصغيرة لا يجامع مثلها وافضاها فان كان افضاء يستمسك البول فلا حد عليه بلا خلاف لانها ليست بمحل للوطء مطلقا ويجب الاغتسال بنفس الايلاج وعليه ثلث الدية وان كان افضاها لا يستمسك البول لا يجب الحد أيضا ويجب كل الدية وهل يجب كل المهر قال ابو حنيفة وابو يوسف رحمهما الله لا يجب وقال محمد يجب ولو وطئ الصغيرة ولم يفضها يجب الحد عليه ولو جامع صغيرة وافضاها لا يوجب حرمة المصاهرة ومن قذف هذا الذي جامع هذه الصبية بالزنا لا يجب عليه الحد لانه زنا من وجه لانه وطء حرام هذه الجملة في المبسوط ولو

بعضها يجب الحد وهذا ظاهر وهل يجب مهر المثل ينبغي ان

و برهن ذو اليد ان بكرا اودعه لا تندفع عنه الخصومة لان المدعي يدعي تلقي الملك من
الغائب ولم يدع الملك المطلق فلا تندفع فهنا يجب ان يكون كذلك كذا (ذ) أقول ينبغي
ان تندفع الخصومة في المقيس عليه لان دليل المخمسة وهو ان ذا اليد احال اليد الى غيره
اوانه اثبت ان يده ليست بيد خصومة الى آخره يدل على انه تندفع الخصومة سواء
ادعى ملكا مطلقا اوشراء من الغائب قال انه ليس بملك للمدعي عليه ثم ادعى انه وديعة
تسمع ولو قال انه في يدي ولم يزد فبرهن المدعي على انه له ثم برهن ذو اليد على الايداع
لا تسمع ولو قال اولا هو في يدي الا انه وديعة يسمع (فش) ادعى ملكا مطلقا فبرهن
ذو اليد على الوديعة اونحوها ثم ادعى المدعي ان ذا اليد غصبه منه تسمع وتندفع به بينة
ذي اليد سواء ادعى الغصب في ذلك المجلس اوفي مجلس آخر كذا في (فقط) وقال لان
دعوى الملك المطلق لا ينفي دعوى الغصب عليه (فش) ولو ادعى شراءه من زيد وقال
ذو اليد اودعنيه زيد ذلك اوغصبته اوسرقته منه تندفع الخصومة بلا بينة لاتفاقهما انه
للغير فلو قال مدعي الشراء اني شريته من المودع وامرني بقبضه منك لا تندفع الخصومة
برهن ذو اليد على الرهن فبرهن المدعي انه قال في غير مجلس القضاء انه ملكي يصير
خصما لانه سبق منه ما يمنع صحة دعوى الرهن (ج) لو ادعى شراء ممن يدعي ذو اليد
الايداع منه تندفع عنه الخصومة بلا بينة لو حلف ذو اليد على الايداع فلو نكل صار
خصما اوقال حين التحليف ما اودعنيه ولكن غصبته منه وحلف على ذلك لا يعتبر
يمينه للتناقض فيكون خصما (ذ) برهن انه ثوبي غصبه مني زيد وقال ذو اليد
أودعنيه زيد ذلك تندفع عنه الخصومة بلا بينة لاتفاقهما ان اليد لزيد وهذا بخلاف ما لو
قال انه ثوبي سرقه مني زيد وقال ذو اليد أودعنيه زيد ذلك لا تندفع الخصومة استحسانا
ادعى عينا وقال غصب مني اوأخذ فبرهن ذو اليد على وصوله من الغائب تندفع بالاجماع
أقول مر قبل هذا بورقة في (خ) انه ادعى انه له وفي يده غصب فبرهن ذو اليد على
الوديعة لا تندفع في الصحيح فلابد من الفرق أو القول بالخلاف هنا أيضا ويمكن الفرق
بانه لما جعل ثمة يده ظرفا للغصب دل على دعوى الغصب عليه بخلاف هذا ولو قال المدعي
سرق مني فكذلك عند م رح وعندهما لا تندفع ولو ادعى الشراء من زيد وقال ذو اليد
اني ابتعته من زيد أيضا فهو خصم لانه لما زعم ان يده يد ملك أقر بانه خصم وكذا لو
قال وهبني أو تصدق به علي أو ورثته عنه ولو قال ذو اليد الدار لفلان اسكنني فيها وشهدا
به أو باقرار الغائب انه اسكن ذا اليد فيه وقالا لم نر دفعه اليه ولكن علمنا أن الدار كانت
بيد هذا الذي بيده اليوم ومنذ تندفع الخصومة اذ الشهادة بالاسكان والدار بيد
الساكن شهادة بالتسليم كما أن الشهادة بالهبة والدار بيد الموهوب له يوم الهبة شهادة
بهبة وتسليم ادعى دارا انه شراه من الغائب شراء جائزا فقال ذو اليد أودعنيه ذلك
الغائب ينبغي أن تندفع بلا بينة لاتفاقهما على أن اليد للغير (فتم) الاقرار بالهبة
اقرار بهبة صحيحة لاصالة الصحة فيكون اقرار بهبة وقبض لان قبض الهبة بمنزلة
القبول والاقرار بالعقد اقرار بركني العقد والصحيح انه ليس باقرار بهبة صحيحة (فتم)

زنى بصبية يجامع مثلها ولم
لا يجب لان الحد قد وجب
وانه ينافي وجوب الضمان
وكانت واقعة الفتوى ولو
وطئ صغيرة لا يشتهى مثلها
لا يكون هذا الوطئ زنا طبعا
ولا وطئا لا حلالا ولا حراما يعني
مثل هذا الوطئ في المحل
الحلال والحرام ولهذا لم يوجب
أبو حنيفة ومحمد رحمهما الله
بذلك الوطء حرمة المصاهرة
ولكن اوجبا عقرا لانه ارش
تلك الجناية اذا لم يفضها وهذا
لان شرط وجوب الحد هو
المحل المشتهى لان الفعل
فعل اقتضاء الشهوة فلا يتفعل
الا في محل مشتهى ذكره ابو
زيد في خزانة الهدى في باب
الحدود وفي نكاح فوائد
صاحب المحيط الحد والضمان
لا يجتمعان الا في مسئلتين اذا
زنا بجارية بكر لانسان يجب
الحد ونقصان البكارة والثانية
اذا شرب خمر الذمي يجب الحد
وقيمة الخمر والله أعلم

(في مسائل السرقة)

ذكر في الاصل ولو سرق حرا
صغيرا لا يقطع لانه ليس بمال
ولو كان عليه حلي يبلغ مالا
كثيرا لا يقطع أيضا لانه تبع
للصبي فلا يجب القطع بسرقة
ما هو تابع له وان كان يعلم
ان عليه حليا بخلاف ما اذا
سرق ثوبا خلقا على جانبه
دراهم مصرورة تبلغ مالا كثيرا
بالثوب لا يساوي عشرة دراهم ان كان السارق لا يعلم بذلك لا يقطع لان قصده سرقة

اثبت وكالة عامة وحكم بها القاضى وباع عقار الموكله بيعا جائزا فادعى آخر انه شراه من الموكل وذواليد يقول شريته شراء جائزا من وكيله قيل تندفع بلا بينة لثبوت ان يده ليست يد خصومة كما مر فى الوديعة والشراء من واحد وقيل لا تندفع بلا بينة قياسا على البيع البات أقول فيه نظر لانه توهم انها تندفع بالبينة فى البيع البات وليس كذلك حتى لو ارخا وتاريخ المدعى اسبق يحكم به للمدعى كما مر فى دعوى الخارج وذى اليد قال لو ادعى انه شراه من فلان وانت غصبته منى وادعى ذواليد انى شريته من فلان ذلك بيعا جائزا وبرهن لا تندفع قال لو وقع الدعوى فى عين هالك فبرهن المدعى عليه انه كان وديعة او رهنا او مضاربة او شركة على ما مر من الوجوه لا تقبل بينته اذ الدعوى تقع فى الدين ومحله الذمة بخلاف العين اقول الدين هنا يثبت بناء على العين فينبغى ان ياخذ حكمه فى الخصومة وعدمها اقال ثم اذا قضى بقيمته للمدعى فلو حضر الغائب وصدق المدعى عليه فيما قال ففى الوديعة والرهن والاجارة والمضاربة والشركة يرجع المدعى عليه على الغائب بما ضمن فلا يرجع المستعير والغاصب والسارق وجنسه يأتى فى فصل الاستحقاق هذا لو صدقه الغائب انه وصل اليه من جهته فان كذبه الغائب فلا رجوع ما لم يبرهن على ما ادعاه من اجارة ورهن ونحوه لانه يدعى لنفسه دينا على الغائب بسبب عمل عمل له وهو ينكر (ج) ادعى قيمة عين هالك فى يده انما تندفع الخصومة باثبات الايداع من المدعى لا باثبات الايداع من غيره بخلاف العين ولو ادعى قنا على من ابق من يده فبرهن المدعى عليه على هذه الوجوه فجوابه كجواب فى الموت فلو عاد من الاباق ففى وديعة ورهن واجارة ومضاربة وشركة تعود على ملك الغائب وفى سرقة وغصب وعارية تعود على ملك من كان بيده لان الضمان يقتصر عليه (فش) برهن البائع أو المشترى ان البائع حرره قبل البيع تقبل اذ التناقض متحمل فى العتق أقول انما يتحمل التناقض بناء على الخفاء وذا يتحقق فى المشترى لا البائع لانه يستبد بالعتق فالاولى أن يحمل هذا على مذهب س و م اذ الدعوى ليست بشرط عندهما فى عتق العبد فتقبل بينة البائع حسبة وان لم تصح الدعوى للتناقض وفيه لو برهن المشترى انه حر او حرره بائعه لا تقبل فيعتق على المشترى وعند س رح تقبل (قنية) باع أمة ثم ادعى تحريرها قبل البيع لا تسمع ولو برهن تقبل بينته ولو ادعى المشترى ان البائع حررها قبل البيع تسمع دعواه وبينته أقول هذا يؤيد ما قلته آنفا وفيه سالت من زوجها طلاقا بمال ثم ادعت انه كان طلقها ثلاثا لا تسمع ولا تقبل بينتها ولو قالت

(قوله اقول هذا يؤيد الخ) أقول فرق ابن نجيم بينهما بما حاصله ان الموجود منها مجرد سؤال الطلاق وبه صارت مقرة بتقرر الزوجية فبدعواها الطلاق قبله تصير متناقضة وفى الاختلاع تريد استرجاع ما دفعت من بدل الخلع فعنى لاحياء حقها ولا يخفى ما فيه وأقول ربما يفرق بان دعواها الطلاق بعد سؤالها الطلاق أظهر فى التناقض من دعوى الطلاق بعد الاختلاع فتامل

الثوب لا سرقة الدراهم وان كان يعلم به قطع لانه اذا علم فمقصوده الدراهم بخلاف الصبى فان الصبى هو المقصود بالاخذ على كل حال لانه لو كان المقصود هو الحلى لاخذه دونه ولو سرق عبدا صغيرا ان كان عاقلا لا يقطع بلا خلاف يعنى اذا كان بحال يعبر عن نفسه ولو سرق غلاما صغيرا لا يعقل ولا يعبر عن نفسه قال ابو حنيفة ومحمد رحمهما الله يقطع وقال ابو يوسف رحمه الله لا يقطع استحسانا وفى باب الاقرار بالسرقة من المبسوط واذا أقر الرجل بالسرقة مع المجنون او الصبى او مع اخرس لا يقطع لان هذه السرقة غير موجبة للقطع فى حق هؤلاء والسرقة واحدة فلا تنعقد موجبة للقطع فى حق الآخر بخلاف الصحيح البالغ اذا زنى بصبية او مجنونة يجب الحد على الرجل لان تمام الفعل من الرجل دون المرأة والاشبه فى فعل الرجل بخلاف ما نحن فيه فان الفعل منهما جميعا ذكر فى سرقة العيون قوم سرقوا وفيهم صبى او مجنون لا قطع عليهم عند ابى حنيفة ومحمد وزفر رحمهم الله وقال أبو يوسف رحمه الله ان كان الصبى هو الذى أخرج المتاع لا قطع عليهم وان أخرجه الكبير قطع وكذلك قطاع الطريق اذا كان فيهم صبى أو مجنون أو معتوه أو اخرس درئ الحد عنهم جميعا فى قول أبى ح رحمه الله تعالى

(في مسائل السير) ذكر عن عطاء ان نجدة كتب الى ابن عباس رضى الله عنهما هل للعبد فى المغنم نصيب
وهل كن النساء يحضرن فى
الحرب مع رسول الله صلى الله
عليه وسلم ومتى يجب للصبى
سهم فى المغنم وعن سهم ذوى
القربى فكتب اليه ابن
عباس رضى الله عنهما
انه لاحق للعبد فى المغنم وانه
يرضخ له وان النساء كن يحضرن
مع رسول الله صلى الله عليه
وسلم يداوين الجرحى ويرضخ
لهن ولاحق للصبى فى المغنم
حتى يحتلم وكتب اليه فى سهم
ذوى القربى ان عمر رضى الله
عنه عرض علينا ان نزوج من
الخمس ايمانا وان نقضى به عن
مغرمنا فابينا ذلك عليه الا أن
يسلمه لنا فابى ذلك علينا وبهذا
نقول الا ان الصبى يرضخ له
كالعبد لما روى انهم كانوا يجعلون
الصبيان من جملة الجيش حتى
يبلغوا مسلم دخل دار الحرب
بامان فاشترى صبيا أو صبية
منهم واعتقه ثم استولى عليهما
المسلمون بعدما نشآ كافرين
وخرج المسلم الى دار الاسلام
فانهما يكونان فيأ للمسلمين لانه
ان نفذ عتقه فهما حران فيملكان
بالاستيلاء وان لم ينفذ عتقه
فهما للبائع غير معصومين فيملكان
بالاستيلاء واذا أسلم الحربى فى
دار الحرب ثم ظهر المسلمون
على تلك الدار وجعلوها دار
الاسلام وله أولاد صغار وكبار
فاولاده الصغار وما فى يده من
المتاع لا يكون فيأ وأولاده الكبار وزوجته وما لم يكن فى يده من متاعه يكون فيا وروى

ما علمت الطلاق لا تصدق وفيه نظر لانه مما يخفى فلا يمنع فيه التناقض ولذا لو اختلعت بمال ثم برهنت على انه طلقها ثلاثا قبل الخلع تقبل وكذا المكاتب والعبد (قظ) لو ادعى أحد المتعاقدين تحريرا على صاحبه لا تسمع لانه ليس بخصم فيه الا أن يدعى لنفسه حقا (فش) الاستشراء والاستيجار اقرار بالملك لذى اليد (ص) الاقدام على الاستشراء والاستيهاب والاستيجار اقرار بالملك فى رواية لا فى رواية وهو الصحيح (ت) الصحيح هو انه اقرار والاقدام على الاستشراء والاستيهاب والاستيداع والاستيجار اقرار بانه لا ملك له فيه باتفاق الروايات حتى لو برهن ذو اليد على ان المدعى فعل معه شيئا من ذلك تندفع دعوى المدعى ولو وفق المدعى وقال وكان ملكى لكنه قبضه منى ولم يدفعه الى فلهذا اشتريته منه لا تسمع للتناقض بين قوله ملكى وبين قوله ليس ملكى والاستشراء من غير المدعى عليه فى كونه اقرارا انه لا ملك للمدعى كالاستشراء من المدعى عليه حتى لو برهن عليه يكون دفعا يدل عليه ما مر فى اول هذا الفصل بكونه اقرارا بعدم الملك للمدعى ونحوه كالاستشراء فى كون كل منهما من غير المدعى عليه وكذا الاستيهاب اقول ينبغى ان يكون الاستيداع من غير المدعى عليه وكذا الاستيهاب ونحوه كالاستشراء فى كون كل منها اقرارا بعدم الملك للمدعى ويدل عليه ما مر فى أول هذا الفصل فى دعوى الكرم لو برهن المدعى عليه ان المدعى أجر نفسه منى ليعمل فى الكرم او اخذ الارض مزارعة او قال لى ابن خانه را بمن اجاره ده تا بكيرم او قال اين رز را بمن بباب درزى ده تندفع ويكون اقرارا بانه لا ملك للمدعى فيه (فش) اقر انه اكار فى هذه الارض ثم ادعى الملك لا تسمع الا اذا وفق ويقول كديور بودم ثم اشتريت اما دعوى الملك المطلق فلا تسمع منه (من) استاجر دارا ثم ادعاه آخر فاستاجره المستاجر منه أيضا وقال ايهما حضر اخذ الاجر فلو حضرا جميعا كان الاجر للاول ولا يكون استيجاره من الآخر اقرارا بان الدار له قال له ادفع الى هذا الدار اسكنه او قال اعطنى هذا الثوب البسه او هذا الفرس اركبه فابى ان يدفع ثم ادعاه السائل لنفسه يسمع ولو قال اسكنى هذه الدار أو اعرنى هذا ثم ادعاه لنفسه لا تسمع فقد جعل الاستعارة اقرارا بالملك للمستعار منه أقول بطلان دعواه يحتمل أن يكون يجعل الاستعارة اقرارا بانه لا ملك له فيه لا بجعلها اقرارا بانه للمستعار منه فلا

(قوله الاقدام على الاستشراء والاستيهاب والاستئجار اقرار بالملك الخ) أقول وفى الاقضية رجل ساوم رجلا بولد جارية او ثمرة نخلة او نخل فى ارض فى يد غيره ثم ادعى ان الامة أو النخلة أو الارض له تسمع ويقضى له بالامة والنخلة والارض دون الولد والثمرة والنخل كذا فى حاوى الزاهدى أقول وجهه انه لا يلزم من عدم ملك هذا عدم ملك هذا لانه يتصور ان يكون هذا الشخص وهذا الشخص تامل (قوله الصحيح هو انه اقرار الخ) أقول والحاصل ان هذه الاشياء اقرار بنفى ملكه هو باتفاق الروايات فلا تسمع دعواه لنفسه اتفاقا وفى كونها اقرارا بالملك لذى اليد اختلاف فمن يقول انه اقرار به لا تسمع دعواه لغيره ومن لا يقول به يقول تسمع دعواه له والله تعالى اعلم

يصح

يصح استدلاله ولو وضع المسالة فى بطلان دعواه لغيره لصح الاستدلال به على جعل الاستعارة اقرارا بانه للمستعار منه (ص) ساكن دار اقرانه كان يدفع الاجر الى زيد ثم قال الدار لى فالقول له ولا يكون اقرارا بانه لزيد وذكر الناطفى انه اقرار اقول الصحيح عندى انه اقرار بانه لا ملك له فيه وان لم يكن اقرارا بانه لزيد فينبغى أن تصح دعواه لغيره لا لنفسه للتناقض (فش) ادعى انه له فاراد ذو اليد ابطال دعواه فقال للمدعى بحضرة الشهود خذه وديعة الى الغد فاخذه المدعى بطل دعواه لان قبول الوديعة اقرار انه لا ملك له وقيل ينبغى أن لا تبطل دعواه لان قبول الوديعة يدل على عدم الملك دلالة وقد ادعى صريحا انه ملكه والدلالة لا تعتبر مع التصريح بخلافها (ش) مردى دردهى شرفى كرديا وكيلى كرديا مهردارى كرد ثم ادعى القرية لنفسه لا تسمع وتقلد هذه الاعمال اقرار بانه لا ملك له اقول لو استولى عليها متغلب وعجز عن مخاصمته فى وقت الغصب لخوفه فتسبب بعمل من اعمالها لضرورة دعت اليه ينبغى أن تسمع دعواه اذ القرينة تدل على انه ليس باقرار وسيجىء فى (عده) ما يعضده (ذ) دلال دلالى كرد بيع برآمد يا برينامد فادعاه الدلال لنفسه ملكا مطلقا لو قال الدلال للمشترى اشتره ولم يزد عليه تسمع دعواه ولو قال اشتر فانه ملكه لا تسمع (فش) قال له اشتر هذه الدار لك فشراه ثم ادعى القائل وقال بئس از انكه تو خريده من خريده أم صح دعواه لانه لم يقل بجوار فلان فيكون اقرارا بملك لفلان واذا لم يعين باعها يجوز أن يكون ملكه ويقول له بخرا راران يشترى دارا فقال الرجل اكر درين خانه دعوى خواهى كردا كنون كن فقال ذلك الرجل اين خانه را در دست تو دست تردادم ازان كه در دست دى لا تبطل به دعواه لجواز ان يكون معناه در دست تو دوست برادرم كه جون دعوى كنم رود تر توانم كرفتن اقول الحاصل من جملة ما مر ان المدعى لو صدر عنه ما يدل على ان المدعى ملك المدعى عليه تبطل دعواه لنفسه ولغيره للتناقض ولو صدر عنه ما يدل على عدم ملكه ولا يدل على عدم ملك المدعى عليه بطل دعواه لنفسه لا لغيره لانه اقرار بعدم ملكه لا بملك المدعى عليه ولو صدر عنه ما يحتمل الاقرار وعدمه فالترجيح بالقرائن والا فلا يكون اقرارا للشك واقول فعلى هذا لو غصب رجل عين ماله وخاف تلفه فعجز عن وصوله اليه فى ذلك الوقت الا بحيلة الاستيداع أو نحوه ففعله ثم ادعاه ووفق بما مر ينبغى ان يسمع ولو اشهد على الملك والشراء ينبغى أن تسمع بالاولى والله أعلم ويؤيده ماذكر فى (عده) استفتى (صح فصك) عمن اكره على البيع ثم ساوم المشترى هل يكون اجازة لذلك البيع فتامل اياما وقال ما وجدت فيه نصا والدلائل فيه متعارضة فان الشفيع اذا ساوم المشترى يكون تسليما للشفعة فهذا يقتضى كونه اجازة اذ المساومة تقرير لملك المساوم منه ويحتمل ان قصده الوصول الى ماله ولا طريق له سواه فهذا يقتضى عدم الاجازة فلم يجب لهذه الفتوى اقول دل هذا على أن العمل بالدليل يجوز (مى) ساومه نخلا فى ارض بيده ثم برهن على الارض يقضى له بالارض ويكون النخل لمن كانت الارض بيده برهن على عين وبرهن المدعى عليه انك بعته من فلان الغائب

من أبي يوسف رحمه الله ان داره لاتكون فيا وأولاده الصغار لايكونون فيا لانهم صاروا مسلمين تبعا له وأما متاعه الذى فى يده فلانهم لم يستولوا على نفسه لكونه مسلما فلا يكونون مستولين على ما فى يده واذا أمن الصبى قوما من أهل الحرب ان كان ماذونا له بالقتال يصح عندنا ولا يصح عند الشافعى رحمه الله كما فى سائر التصرفات وان كان محجورا وهو عاقل يصح عند محمد رحمه الله دون غيره وأمان الذمى لا يصح وأمان العبد المحجور لا يصح عند أبى حنيفة وابى يوسف رحمهما الله وعند محمد والشافعى رحمهما الله يصح وامان العبد الماذون له بالقتال يصح بلا خلاف وامان المرأة جائز وكذا امان المقعد والزمن أيضا جائز واذا ارتد الابوان ولحقا بولدهما الصغير بدار الحرب ثم استولى المسلمون فالولد فىء لانه صار مرتدا تبعا لهما والصغير المرتد يسترق وأما اذا بقيت الام فى دار الاسلام مسلمة لا يكون الولد فيا لان الولد بقى مسلما تبعا لامه وكذلك لو ماتت الام مسلمة فى دار الاسلام لم يكن الولد فيا لانها لما ماتت مسلمة بقى اسلامها حكما وكذلك لو كانت الام ذمية نصرانية وقد بقيت فى دار الاسلام لا يكون الولد فيا لان الولد وان صار مرتدا تبعا لابيه ولكن بقى ذميا تبعا لامه وكذا لو كان الاب ذميا نقض العهد لا يكون الولد فيا لانه يبقى ذميا تبعا لامه وكذا لو ارتد الابوان ولحقا بدار

أشار في (ج ث) الى أنه لا تندفع وذكر (فط) تندفع كما لو برهن على اقراره ببيعه من فلان أو على اقراره انه ملك فلان فعلى هذا ولو ادعى على ميت دينا بحضرة وارثه وعينا أو قال هذا من التركة فبرهن وارثه ان الميت باع هذا العين من فلان في حياته تندفع كذا (ذ) وذكر (شي) ادعى عينا فبرهن ذو اليد انك بعته من فلان وأنا شريته منه تندفع ولو لا بينة فله أن يحلف المدعي (مي) ادعاه ولا بينة فنكل ذو اليد فحكم به للمدعي فقال ذو اليد اني كنت شريته منه قبل الخصومة فانه يحكم له به ولا يكون نكوله اكذابا لشهود الشراء أقول فان قيل هذا يصح على قول ح د ح لا على قولهما رحمهما الله اذ النكول بذل عنده واقرار عندهما فنأخذ بالحكم فينبغي أن لا تسمع دعوى الشراء قبل الخصومة للتناقض كما لو أقر صريحا الا اذا حمل على الحكم بنكوله مرة فانه لا ينفذ في رواية ضعيفة لانهما اشرطا عرض اليمين ثلاثا في رواية عنهما فاذا لم ينفذ الحكم على هذه الرواية فكأنه برهن قبل الحكم فتسمع على هذه الرواية ويمكن المناقشة على قول ح د ح أيضا يجاب بان كون النكول اقرارا لا يخلو عن شبهة ما وهي تكفي في أن لا يكون اكذابا للسلم حملا على الصلاح في حقه (ذ) أراد رده بعيب فبرهن بائعه ان المشتري اقر أنه باعه من زيد ليس للمشتري رده كان زيد حاضرا أو غائبا فرق بينه وبينما لو برهن ان المشتري باعه من زيد وهو غائب لا يسمع وللمشتري رده عليه بعيب وقد قيل يجب أن يسمع في الثاني أيضا قياسا على مسألة صورتها ادعاه فبرهن ذو اليد انه باعه من زيد تقبل بينته ولو برهن البائع ان المشتري باعه من زيد وهو حاضر لكنهما جحدا البيع لا يرده المشتري الاول حينئذ لان جحودهما بمنزلة الاقالة لان جحود ما عدا النكاح فسخ له فلا يرد بالعيب (فش) ادعى ملكا مطلقا فقال ذو اليد اني شريته من زيد وأنت أجزت البيع لا يسمع هذا الدفع اذ الانسان قد يجيز بيع رجل فلا يكون المجيز مالكا فلا يكون هذا اقرارا بانه ملك المدعي أقول ينبغي أن يسمع لانه لو لم يكن للمدعي لا تصح دعواه ولو كان له فقد اجاز فلا تصح دعواه على التقديرين وأيضا في تعليله المذكور نظر لانه لا يفيد مدعاه فليتأمل ادعاه فقال ذو اليد شريته منك فقال المدعي اقلناه أو قال انك اقررت ما شريته فهذا دفع صحيح ادعى ملكا مطلقا وبرهن فبرهن ذو اليد انك شريته مني ثم اقلناه لا يندفع اذ كل منهما ادعى ملكا مطلقا فبينة الخارج أولى وقيل ينبغي أن تقبل بينة ذي اليد وتمامه في (د) الخارج وذو اليد ادعيا شراء من واحد فقال ذو اليد أو الخارج اني شريته بعد ما فسختما البيع الذي بينكما تندفع دعوى الآخر لو برهن لانه ينتصب خصما عن الغائب في اثبات الفسخ اذ لا يمكنه اثبات الشراء من الغائب الا بعد الفسخ واذا ثبت الفسخ صح البيع في العقار قبل قبضه وفي المنقول يشترط القبض بعد فسخه لصحة البيع كذا علل (ش) برهنا على الشراء من واحد وتاريخ الخارج اقدم فبرهن ذو اليد ان المبيع كان رهنا في تاريخك عند فلان ولم يرض بشرائك فجاز شرائي لكونه بعد فك الرهن لا يصح هذا الدفع اذ لا حق لذي اليد في ذلك الرهن اذ المرتهن لم

الحرب والولد ههنا فانه يكون للمرتدين في دار الحرب ولد ثم ولد لولدهما ولد ثم ظهر المسلمون عليهم يكون الاولاد كلهم فيأ ولا يكون ولدهما فيا ويجبر ولدهما على الاسلام ولا يجبر ولد ولدهما لان الولد يكون مرتدا بارتداد أبويه اذا كانا في دار الحرب كما يكون مسلما باسلام أبويه فيجبر على الاسلام كالابوين واما ولد الولد لا يكون مرتدا لانه لا يكون تبعا للجد في الارتداد كما لا يكون تبعا له في الاسلام لانه لو كان تبعا له لكان تابعا للجد الجد فيؤدي الى ما لا يتناهى ويكون الناس مسلمين باسلام آدم عليه السلام فاذا لم يكن تابعا للجد صار حكمه حكم سائر أهل الحرب وسائر أهل الحرب لا يجبرون على الاسلام واذا ارتد الغلام المراهق عن الاسلام صحت ردته عند أبي حنيفة ومحمد رحمهما الله وعند ابي يوسف رحمه الله لا يصح وهنا مسئلتان احداهما في الاسلام والثانية في الردة ثم اذا ارتد الصبي المراهق فاذا أدرك كافرا لا يقتل ولكن يحبس وكذا من اكره على الاسلام وهو بالغ ثم ارتد لا يقتل ولكن يحبس واما اسلام الصبي العاقل يصح عندنا بلا خلاف بين أصحابنا في أحكام الدنيا والآخرة جميعا وعند الشافعي رحمه الله تعالى لا يحكم باسلامه وجه قول أصحابنا رحمهم الله تعالى ان رسول الله صلى الله عليه

يدعي الرهن فكيف تصح دعوى الرهن كذا (ذ) اقول ما يدعى على الغائب سبب لما يدعى على الحاضر فينبغي أن تصح دعوى الرهن على ذلك الاصل كدعوى عتق الشاهد على ما مر في فصل القضاء على الغائب وحديث الاتصال بين الغائب والحاضر منظور فيه كتبت النظر في فصل القضاء على الغائب مع ان كلامي على الاصل المشهور لا على أصل الاتصال وذكر (ش) هذه المسئلة كذلك وعلل بانه لما أفريفك الرهن فقد أقر بنفاذ البيع اذ البيع كان صحيحا بين عاقديه وامتناع النفاذ لحق المرتهن فلما بطل الرهن نفذ البيع السابق في حق الكل كذا (بز) أقول هذا التعليل لا يتم عند من يجوز للمرتهن فسخ البيع وانه قال ولم يرض بشرائك وهذا اشارة الى انه فسخه أو تعرض انه فسخه فلا نفاذ بعد الفسخ واقعة الفتوى ادعى انه شراه من زيد شراء جائزا وقبضه فقال ذو اليد ان زيدا ذلك باعه من بكر بيعا جائزا قبل بيعه منك ثم باعه منك بلا اجازة بكر ثم بعده باعه من بكر ذلك بيعا صحيحا باتا وأنا شريته منه ينبغي أن يصح الدفع لان ذا اليد خصم من بائعه في اثبات الملك له لتمكنه من اثبات الشراء منه فكأنه حضر فادعى عليه المدعي فاجابه ان شرائي بالبيع الجائز كان قبل شرائك ولم يجز شراؤك لانه كان في بيعي فبعده شريته بالبيع البات وان قال لا يصح هذا الدفع فله وجه (ش) برهنا على الشراء من واحد وتاريخ ذي اليد أسبق فقال الخارج شراؤك في التاريخ السابق كان تلجئة والآخر ينكر فله تحليفه لان مؤرخ السبق لو أقر انه كان تلجئة أخذ منه العين ذو التاريخ اللاحق فاذا أنكر فله تحليفه أقول هذا الاصل لا يطرد كما في دعوى الحد والنكاح والرق ونحوها كما لو قال الكفيل المال قمار او ثمن خمر أو نحوه ليس له أن يحلف الطالب مع انه لو أقر سقط المال ونحوه كثير وأيضا ينبغي أن يكون هذا الاصل على قولهما الا على قوله اذ النكول بذل عنده فلا حلف عنده فيما لا يجوز فيه البذل وان صح الاقرار وتفسير التلجئة انا تواضعنا أن يظهر البيع عند الناس لكن لا يكون قصدنا منه البيع حقيقة (كحم) ادعى انه شراه من زيد وأرخ وبرهن ذو اليد ان زيدا ذلك أقر قبل شرائك انه ملك أخيه فلان وصدقه أخوه وأنا شريته من المقر له ولم يؤرخ الاقرار يجوز ويكفيه قبل شرائك (ذ) ادعى دارا فقال له ذو اليد اني شريته من وصيك في صغرك ولم يسم الوصي أو قال ان زيدا باعه مني باطلاق القاضي في صغرك ولم يسم القاضي هل تندفع اختلف فيه المشايخ ولو سمى الوصي والقاضي تندفع وفاقا (فش) لو برهن ذو اليد على اقرار الوصي انه باعه بوصايته قالوا لا تقبل الا أن يشهدا انه كان وصيا من جهة مورثه أو من جهة القاضي لانا لو عاينا اقراره بانه وصي لا تثبت الوصاية باقراره (قص) ادعى دارا وقال انه ملكي باعه أبي منك حال بلوغي وقال ذو اليد حال صغرك فالقول للمدعي كذا (ذ) وقال لو برهنا تقبل بينة ذي اليد لانها هي المثبتة وفيه ادعى ثمن قن فانكر خصمه الشراء فبرهن عليه المدعي فبرهن خصمه على ايفاء ثمنه لا يسمع

(قوله ادعى ثمن قن الخ) أقول يعلم به جواب حادثة الفتوى ادعى عليه كفالة بثمن بعير

وسلم دعا عليا الى الاسلام وهو ابن سبع سنين فاسلم وحسن اسلامه وكان يفتخر باسلامه في صغره ويقول سبقتكم الى الاسلام طرا غلاما ما بلغت أوان حلمي والمعنى فيه هو انه عرف الاسلام واعترف به فوجب ان يصح منه دليله ما اذا كان ابن خمس عشرة سنة ولا يلزم على الصبي الذي لا يعقل لانه لا يعرف الاسلام وينظر تمام هذا في باب أحكام المرتدين من المبسوط ذكر في باب ما أصيب من الغنيمة مما كان المشركون اصابوه واذا سبي الصبي من أهل الحرب وأخرج الى دار الاسلام دون أبويه ثم مات قبل ان يعقل الاسلام صلى عليه لانه لو لم يكن معه أبواه ولا أحدهما كان تبعا للدار فيكون مسلما بالدار فيصلى عليه وان كان معه ابواه او احدهما فمات لا يصلى عليه لانه تابع لابويه في الدين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل مولود يولد على الفطرة الا ان أبويه يهودانه وينصرانه ويمجسانه حتى يعرب عنه لسانه اما شاكرا واما كفورا أخبر أن الصبي تبع لهما ويجب الخراج في أرض الصبيان والنسوان والمجانين لان عمر رضي الله عنه وظف الخراج في جميع الارضي ويؤخذ من أرض الصبي التغلبي العشر مضاعفا وكذا من أرض المرأة التغلبية لان العشر يؤخذ من أرض الصبي المسلم في ظاهر الرواية ومن أرض المسلمة في الروايات

أجمع فكذا يؤخذ من الصبي التغلبي والمرأة التغلبية العشر مضاعفا والجزية انما توظف على الرجال ولا توظف على الصبيان والنسوان هكذا فعل رضي الله عنه واذا قال الامير من قتل قتيلا فله سلبه فقتل صبيا لم يبلغ الحلم فليس له سلبه وان قتل مريضا أوجريحا فله سلبه سواء كان يستطيع القتال أولا يستطيع لانه مباح القتل في الوجهين عن الضحاك قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا بعث سرية قال لا تقتلوا وليدا ولا نسا ولا الشيخ الكبير والوليد المولود لغة وكل آدمي مولود ولكن هذا اللفظ يستعمل بالصغار عادة وهذا الجواب في الصبيان اذا كانوا لا يصلحون للقتال ولا يقدرون على الصياح عند التقاء الصفين ولا يكونون رؤساء الجيوش فاما اذا كانوا كذلك فيقتلون وفي سير فتاوى قاضي خان الامام ظهير الدين مسلم دخل دار الحرب بامان فجاء رجل من اهل الحرب بامه أوعمته أوخالته أوأم ولده قد قهرها يبيعها من المسلم المستامن لا يشتريها منه لان الحربي اذا ملكها بالقهر فقد صارت حرة مسلم دخل في دار الحرب بامان فاشترى من احدهم ابنه أوابنته تطوعا تكلموا فيه وأكثر مشايخنا على ان البيع باطل وقال أبو الحسن الكرخي ان كانوا يرون جواز البيع فالبيع جائز والا فالبيع باطل والمختار انه لا يجوز البيع في الوجهين جميعا واذا

للتناقض أقول ينبغي أن يسمع في روايةعن س ر ح قياسا على ماذكر في مسائل شتى من (هد) وفي غيره من أنه لو أنكر البيع فبرهن عليه المشتري فوجد عيبا فاراد ردها فبرهن البائع انه برئ من كل عيب لم تقبل للتناقض اذا البراءة بلا بيع محال وقد أنكر البيع وعن س ر ح تقبل لامكان التوفيق بان باعها وكيله ولم يعلم به فكذا هنا وأقول بل ينبغي أن تقبل بينته في هذه المسئلة وفي الاولى عندنا وفاقا خلافا لزفر ر ح لانه صار مكذبا شرعا ببينة المدعي فلحق انكاره بالعدم فصار كما في الكفالة من أن رجلا لو برهن ان له على الغائب ألفا وهذا كفيل عنه بامره الخ يرجع الكفيل على الغائب ولو أنكر الكفالة أصلا لانه صار مكذبا شرعا في انكاره فلحق بالعدم ويمكن الفرق بان الحكم باداته ثمة حكم بالرجوع أيضا فلا حاجة الى اقامة البينة ثانيا على كفالته لثبوتها أولا وهنا الحكم بالشراء ليس بحكم بالبراءة والايفاء فلا بد من الدعوى فيبطلها التناقض فافترقا ويمكن أن يرد الفرق بان انكاره لما لحق بالعدم لما مر لا يتحقق التناقض لعدم انكاره البيع والشراء فينبغي أن تصح الدعوى لعدم التناقض على أصل مر (عده) انكر البيع فبرهن عليه المشتري فادعى البائع اقالة يسمع هذا الدفع ولو لم يدع الاقالة ولكن ادعى ايفاء الثمن أوالابراء اختلف فيه المتأخرون اقول هذا يؤيد ماقلت آنفا في مسئلتي انكار البائع والمشتري من أن بينة الايفاء والبراءة ينبغي أن تسمع الخ وقوله لو لم يدع الاقالة يوافق هذه المسالة وقوله ولكن ادعى ايفاء الثمن الخ لا يوافق هذه المسالة لانها وضعت في أن المالك ينكر البيع وهذا لا يلائم دعوى ايفاء الثمن وان أمكن التوفيق بتكلف بل هو أوفق بعامر من مسئلة دعوى

فانكر الكفالة فبرهن عليه المدعي فبرهن خصمه على ابرائه منها لا تسمع للتناقض وهو ظاهر تامل وفي الفصول العمادية ادعى على المشتري ثمن العبد المبيع فقال المدعى عليه ما اشتريت العبد منك قط فاقام المدعي بينة على العقد فقال المدعى عليه اني وفيت الثمن وأقام البينة لا تقبل للتناقض كذا في الذخيرة والله تعالى أعلم بالصواب (قوله ينبغي ان تقبل الخ) أقول لابن نجيم حاشية له عليه كلام ينبغي تامله (قوله ولو انكر الكفالة الخ) اقول ومثله لو ادعى عليه دينا فادعى انه احال به على فلان الغائب فانكر الحوالة فاقام عليها البينة يرجع المدعي للدين المنكر لها على فلان لانه صار مكذبا شرعا وقد لحق انكاره بالعدم وفي الخانية رجل عليه دين فجاء الطالب يتقاضى دينه فقال المطلوب قد احلتك به على فلان وفلان غائب وقت الخصومة فقال الطالب لم اقبل الحوالة كان القول قول الطالب والبينة على المطلوب وهو المحيل وان اقام المطلوب بينة على ما ادعى ذكر في الاملاء ان القاضي يقبل البينة ويؤخر الامر حتى يحضر الغائب فانه خصم مع الطالب فاذا قدم الغائب فانكر الحوالة امر المطلوب باعادة البينة في وجهه ولا يقضى عليه بتلك البينة وان لم يكن للمطلوب بينة على ذلك وطلب المطلوب يمين الطالب قبل حضور الغائب كان له ذلك فان نكل الطالب برئ المطلوب عن الدين

الثمن

الثمن وانكار المشتري الشراء (خ) ادعى شراه فقال ذواليد لم ابع أوقال لا بيع بيننا
أوقال لم يجر بيننا بيع فلما برهن المدعى على الشراء برهن ذواليد ان المدعى رد عليه
المبيع تقبل بينته و ينتقض البيع وهذا كما لوقال ليس أولم يكن له على شئ قط فلما
برهن عليه برهن هو على قضائه أوابرائه تقبل ولوقال لم يكن بيني و بينك معاملة في شئ
لا يقبل منه المخرج في الدين وقال س رح تقبل لو وفق بان قال لم يكن بيننا معاملة
الا أن شهودي سمعوا منه انه أبراني ولو انكر البيع فبرهن المدعى على الشراء فوجد
عيبا فبرهن البائع انه برئ من كل عيب لا تقبل وعن س رحمه الله انها تقبل ولوقال
لا نكاح بيني وبينك فلما برهنت على النكاح برهن هو على الخلع تقبل بينته ولوقال لم
يكن بيننا نكاح قط أوقال لم أتزوجها قط والباقي بحاله ينبغي أن يكون هذا ومسئلة
العيب سواء وثمة في ظاهر الرواية لا تقبل بينة البراءة عن العيب لان البراءة عن
العيب اقرار بالبيع فكذا الخلع يقتضي سبق النكاح فيتحقق التناقض ادعى انه قنه
فقال المدعى عليه أنا ذ ن فلان الغائب لو برهن يندفع المدعى وان لم يبرهن قبلت عليه
بينة المدعى فان حضر الغائب لا سبيل له على القن حتى يبرهن وقد مر شئ منه في فصل
القضاء على الغائب (عده) ادعى البيع مكرها فبرهن المشتري على تسليمه أوأخذ
ثمنه طوعا تندفع وكذا لو ادعى الهبة مكرها فبرهن الموهوب له على أخذ العوض طوعا
تندفع ادعى البيع مكرها فقال ذواليد انه ساومه مني بعده وانه اجازة منه للبيع هل
تندفع استفتي (فصك) عن هذه المسئلة فتردد وجوز الاحتمالين وقد كتبت قوله
قبل هذا بورقة وقدمر في (ت) ان استباعة المدعى اقرار حتى لو وفق المدعى بان
استبعته لانه كان في ملكي قبضه مني لا يسمع توفيقه (مش) وفي دعوى البيع
مكرها الا حاجة الى تعيين المكره كما لا حاجة في دعوى السعاية الى تعيين العوان وقيل
لا بد من تعيين العوان والاول أصح برهن على اقراره بشئ طوعا وبرهن المدعى عليه انه
باكراه فبينة الاكراه أولى بالقبول لانها تثبت خلاف الظاهر ادعى شراء من ذي اليد
وقال في آخر دعواه وأقر به ذواليد فقال ذواليد أقررت مكرها لا تندفع والاقرار
بالبيع مكرها لا يوجب خللا في البيع طوعا ادعى على الكفيل مالا فقال الاصيل
المال غير واجب على لاني أقررت مكرها فقد قيل لا يسمع هذا الدفع اذا المدعى لم يدع
على الاصيل وقد قيل يسمع لو كفل بامره لان ضرر الدعوى على الاصيل الا يرى أن
المبيع لو استحق من يد المشتري فبرهن البائع على المستحق انه باعه منه قبل أن يبيعه
هو من المشتري يسمع هذا من البائع ولو لم تكن الدعوى على البائع (فش) كفل
بثمن أو بمهر ثم الكفيل برهن على فساد البيع أو النكاح لا يقبل لان اقدامه
على التزام المال اقرار منه بصحة سبب وجوب المال فلا يسمع منه بعده دعوى الفساد
ولو برهن على ايفاء الاصيل أوعلى ابرائه تقبل لانه تقرير للوجوب السابق (خ) كفل
عنه بالف لرجل يدعيه فبرهن الكفيل ان الالف المدعاة ثمن خمر لا تقبل وفيه لوقال
الكفيل الالف المدعاة قمار أو ثمن خمر أو نحوه مما لا يجب لا يقبل قوله ولو برهن على

لم يجز البيع فمتى اخرجه الى دار الاسلام قال بعضهم يملكه لان
البيع وان بطل فاذا ذهب به
المشتري فذلك منه قهر فيملكه
بالقهر وقال أكثرهم يكون حرا
والصحيح ان البائع اذا كان يرى
جواز البيع يملكه مطلقا لان
المشتري اخذه قهر الما باعه
البائع قهرا فيملكه بالقهر وان كان
البائع لا يرى جوازه فالجواب
على التفصيل ان اشتراه وذهب
به كرها ملكه لانه ابتدأ قهرا
على الحربي في دار الحرب فيملكه
وان ذهب به وهو طائع لم
يملكه لانه لم يوجد القهر في دار
الحرب في فتاوى القاضي ظهير
الدين رحمه الله وذكر في النوع
السادس من سير فتاويه سئل
نجم الدين رحمه الله عن صبي
حكم باسلامه تبعا لابويه ثم
وصف له الاسلام بعد البلوغ
فقال الآن عرفت الاسلام
هل يكون هذا دليلا انه لم يكن
مسلما بعد البلوغ قال لا لانه اذا
لم يقرانه كان يعتقد خلاف
هذا تعين قوله الآن عرفته
لعرفان الاسلام بتفاصيله
اذا اسلم الرجل وله ولد ابن
صغير ابوه ميت اوحي لا يصير
ولد ابنه مسلما باسلامه والجد
ليس فيه كالاب وهي من المسائل
التي ليس الجد فيها كالاب
وينظر في المتفرقات ذكر في
متفرقات سير الذخيرة واحالة
الى العيون أهل الشرك اذا
استولوا على أهل الحرب من
اهل الكتاب فسبوا سبايا
صغارا وكبارا باتهم فالصبيان على دين أهل الكتاب بمنزلة عبيد المسلمين اذا سبوا

اقرار المكفول له به وهو يجحد لا يقبل وليس له أن يحلف الطالب ولو أقر به الطالب عند القاضي برئ الاصيل والكفيل جميعا أقول لا يقال لما برئا باقراره ينبغي أن تقبل بينة اقراره لان البينة تسمع عند صحة الدعوى وقد بطلت هنا لانه متناقض لان كمالته اقرار بصحتها ولو أداه الكفيل فاراد الرجوع على الاصيل والطالب غائب فبرهن الاصيل على ان المال كان قمارا أو ثمن ميتة أو نحوه لا تقبل ويؤمر باداته الى الكفيل ويقال له اطلب خصمك وخاصمه (عده) الدفع من غير المدعى عليه لا يصح الا اذا كان المدعى عليه أحد الورثة فبرهن الوارث الآخر ان المدعى قال انا مبطل يسمع أقول يرد على ما مر قبيل هذا باسطر في (ذ) من انه يسمع من البائع وان لم تكن الدعوى عليه فان أجيب بان البائع مدعى عليه معنى يرد بان الوارث الآخر كذلك فلا وجه لاستثنائه (عده) جعل أمر امرأته بيدها على انه لو لم يصل اليها نفقتها في وقت كذا فهي تطلق نفسها متى شاءت فمضى ذلك الوقت فارادت أن تطلق نفسها فاختلفا في وصول النفقة في ذلك الوقت فبرهنت انه اقر انه لم يصل اليها نفقتها اقبل وتندفع دعواه ولو برهنت انه اقر أنه لم يدفع اليها نفقتها لا يقبل لجواز ان وكيله دفع اليها وقيل تقبل في الوجهين لان دفع وكيله كدفعه الا يرى انه لو حلف ليقضين فلانا حقه فامر غيره فاعطاه بر ولو برهنت على طلقات ثلاث وبرهن الزوج انها أقرت بعد الطلقات الثلاث انها اعتدت وتزوجت بآخر ودخل بها وطلقها ومضت عدتها وتزوجته وهي امرأته اليوم فقد قيل هذا ليس بدفع والصحيح انه دفع صحيح برهن على نكاحها فبرهنت انه خالعها تندفع لو لم يؤقتا او وقت احدهما فقط ولو وقتا وتاريخ الخلع اسبق لا تندفع فترد بينتهما ولو ادعى نكاحها وهي تدعي اقراره بحرمتها تندفع وكذا لو ادعت نكاحه وهو يدعي الخلع فهذا دفع ولو ادعى نكاحها وادعت انها منكوحة فلان الغائب لا تندفع ومر في فصل القضاء على الغائب (كعم) لا تندفع الا ان يكون نكاح الغائب معروفا ولو ادعى نكاحها فقالت نكحت اختي قبل لا تسمع بينتها عند ح د ح ويأتي جنسه في دعوى النكاح (قش) تزوجها فشهد جماعة بحضرتها عند القاضي ان هذه المرأة منكوحة فلان الغائب لا تقبل هذه الشهادة ولا تثبت الحيلولة لعدم الخصم عن الغائب (عده) اراد تزوجها فشهدا عنده او عند القاضي ان لها زوجا فتزوجها هو لا يفرق بينهما (عده) انكر نكاحها فبرهنت فادعى الخلع تسمع اذ يحتمل انه زوجها منه ابوه وهو لا يعلم (فصط) لا تسمع اذ الزوج مناقض لانه انكر النكاح اولا فلا تسمع دعواه الخلع (قش) ادعت المهر على ورثة زوجها وادعت ورثته الخلع بعد انكار اصل النكاح لا يسمع ولو ادعت ورثته الابراء والباقي بحاله قيل تسمع وقيل لا (مق) قيل تسمع وقيل لو قالوا ابرأته عن المهر لا تسمع للتناقض ولو قالوا ابرأته عن دعوى المهر يسمع ولا تناقض وذكر (خه) مثل هذا التفصيل في انكار الدين ثم دعوى الابراء (فقظ) شهد اثنان انه مات وهذه امرأته وآخران انه طلقها قبل موته قال (بف) بينة الزوجية اولى وقال (سغد)

لا يتحولون الى الشرك بالسبي واذا سبي المسلمون صبيان أهل الحرب وهم بعد في دار الحرب فدخل اباؤهم دار الاسلام واسلموا فابناؤهم صاروا مسلمين باسلام آبائهم وان لم يخرجوا الى دار الاسلام ولو دخل حربي دار الاسلام ذميا ثم سبي ابنه لا يصير الابن مسلما بالدار ومن دخل دار الحرب بامان وسرق صبيا واخرجه الى دار الاسلام فالصبي مسلم ولو اشترى هنالك صبيا فاخرجه الى دار الاسلام فهو على دينه ولو ان حربيا دخل دارنا بامان وله عبد صغير فاسلم فالعبد كافر ما لم يسلم هذه الجملة في متفرقات سير الذخيرة صبي سبي وسبي معه أبواه أو أحدهما فمات لا يصلى عليه الا اذا كان أقر بالاسلام وهو يعقل الاسلام واذا لم يسب معه أحدهما فمات يصلى عليه اعلم ان الولد الصغير يصير تبعا للابوين أو لاحدهما في الدين فان انعدما يصير تبعا لصاحب اليد فان عدمت اليد يعتبر تبعا للدار لانه تعذر اعتباره أصلا في الدين فلا بد من اعتباره تبعا نظرا له غير أن التبعية في الابوين أقوى فاذا انعدما فعلة التبعية في حق صاحب اليد أقوى اذا ثبت هذا فاذا كان معه أحد أبويه يعتبر تبعا لهما لا للدار فيكون كافرا تبعا لهما وان لم يكن معه أحدهما يصلى عليه اذا مات لانه صار مسلما تبعا للدار عند انعدام الابوين ولو

بينة الطلاق اولى وقيل لو كانت المراة تدعى عقدين يفتى باولوية بينة الزوجية والا فباولو ية بينة الطلاق وقيل لو انكروا نكاحها اصلا لم يكن هذا دفعا لدعواها ولو لم ينكروا اصل النكاح وانما انكروا ارثها بان قالوا لم تكن زوجة له عند موته او لا ترثه بالزوجية اونحوه فهذا دفع اقول يفتى باولوية بينة الطلاق لان شهود بقاء الزوجية شهدوا باستصحاب الحال والآخر اثبت الزوال كما ذكر في (فشى) ان بينة الخلع اولى من بينة النكاح ولو ادعت النكاح في الحال لان الخلع ابدا يكون بعد النكاح ولان بينة النكاح بناء على عقد سبق باستصحاب الحال فبينة الخلع تكون مبطلة لان بينة الابراء اولى من بينة ان له عليه كذا في الحال كما ياتي بعد ورقتين في (فش) انه لو ادعى انى شريته من ابيك و برهن ذو اليد انه ملك ابيه الى موته فبينة الشراء اولى (ظ جف) بكر بالغة زوجها ابوها برضاها وقبض مهرها ومات فادعت المهر على زوجها فبرهن ان اباها قبضه بولاية الابوة تنقطع الخصومة (فش) لو قالت الورثة ان ابانا حرمها على نفسه قبل موته بسنتين فقالت ان زوجها اقر في مرض موته انى حلال عليه فهذا دفع ولو انكروا نكاحها فبرهنت عليه فقالوا ان ابانا طلقها ومضت عدتها قبل موته قال (سغد) هذا دفع وقال (بف) لا وقيل لو انكروا النكاح اصلا لا يكون دفعا والا فدفع ادعى ارثها وقال كانت في نكاحى الى يوم موتها فبرهن ورثتها انك قلت قبل هذا اكراين مرده زن من بودى ميراث بردمى قيل تندفع و يكون قوله هذا اقرارا بانها ليست امراته وقيل لا تندفع ولا يكون قوله هذا اقرارا بعدم الزوجية كما قال ان كان فلان في الدار لذهبت اليه لا يكون اقرارا ان فلانا ليس في الدار لا محالة على أن ما ذكر ثم مفهوم كلامه وظاهر المذهب عندنا ان المفهوم ليس بحجة ولو قالوا انك قلت كانت امرأتى الا انى طلقتها لا تندفع لان الزوج أثبت نكاحها بالبينة يوم الموت وما أثبته الورثة لا ينافى ذلك لجواز انه طلقها ثم تزوجها (ط) برهن انه تزوجها في غرة شهر كذا وبرهنت انه أقر بعد هذا التاريخ بثلاثة أشهر انها حرام عليه وليست بامرأته فهذا دفع صحيح حتى يحلف انه لم يرد به الطلاق فلو نكل يندفع (ذ) ادعى انها أمته وغصبها منه ذو اليد فبرهن ذو اليد انها كانت أمة فلان وقد حررها وانا تزوجتها فهو دفع (ذفش) ادعى دينا فبرهن مديونه انى أحلتك به على فلان يقبل لانه ادعى تاخير

(قوله وظاهر المذهب عندنا ان المفهوم ليس بحجة الخ) اقول قال العلامة الغزى قلت مراد المص ان المفهوم في كلام الناس ليس بحجة في ظاهر الرواية وقد صرح بمثله العمادى في فصوله وفي الفوائد الزينبية لا يجوز الاحتجاج بالمفهوم في كلام الناس في ظاهر المذهب كالادلة وما ذكره محمد في السير الكبير من جواز الاحتجاج به فهو خلاف الظاهر من المذهب كما في الدعوى من الظهيرية واما مفهوم الرواية فحجة كما في غاية البيان من الحج اه كلام الغزى (قوله ادعى دينا فبرهن الخ) اقول اطلق ذلك فافاد انه لا فرق في البرهان بين ان يكون بعد السكوت او الانكار وهل له بعده أن يتبع

وقع في يد المسلم من الجند في دار الحرب وحده ومات يصلي عليه لانه مسلم تبعا لصاحب اليد عند انعدام الابوين ويستوى فيما قلنا اذا كان الصبي عاقلا أو غير عاقل لانه قبل البلوغ تبع لابويه في الدين ما لم يصف الاسلام وقوله في الكتاب وهو يعقل الاسلام يدل على أن الصبي العاقل اذا اسلم يصح وهذا مذهبنا وقوله وهو يعقل الاسلام يعنى صفة الاسلام وهذا يدل على أن من يقول لا اله الا الله لا يكون مسلما حتى يعلم صفة الايمان وكذا اذا اشترى جارية واستوصفها الاسلام فلم تعلم لا تكون مؤمنة وصفة الايمان ما ذكر في حديث جبريل عليه السلام ان تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر والبعث بعد الموت والقدر خيره وشره من الله هكذا ذكر الكشاف هذه الجملة في باب حمل الجنائز من الجامع الصغير اه

(في مسائل الكراهية)

الصبي أو المعتوه اذا أخبر بنجاسة الماء لا تثبت النجاسة بقوله لانه لقلة عقله قد يكذب فلا يترجح صدقه على كذبه ولهذا لم يقبل خبر الصبي والمعتوه في الاحكام فان أحدا من الصبيان والمعتوهين لم يرو عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثا ولكن مع هذا ينبغي ان ينظر ويحكم فيه رأيه فان وقع عنده انه صادق لا يتوضا وان وقع انه كاذب يتوضا

المطالبة واسقاطها عن نفسه ولا يمكنه اثباته الا بان يصير خصما عن المحال عليه ولولا بينة له على الحوالة فله أن يحلف المدعى على الحاصل بالله بان ما يدعيه حق عليه فلو ادعى مالا على كفيل فبرهن الكفيل ان الاصيل احالك به على فلان وانه قبل ينبغي أن يقبل قياسا على هذه المسئلة وقياسا على ما لو برهن ان الاصيل أداه (ش) المدعى عليه ادعى ايفاء ثم قال بفلان حواله كردم داد رسانيدة است قيل لا يسمع للتناقض إذ الحوالة غير الايفاء وقيل يسمع لان ايفاء المحال عليه ايفاء المحيل الا يرى انه لو حلف ليقضينه حقه فاحاله وأخذه من المحال عليه بر وكذا لو حلف لا يعطيه حقه فاعطاه من احاله عليه حنث ولو ادعى الايفاء ثم قال فلان كس تبود ادبا امر من يقبل ولا تناقض كما في مسئلة الامر باليد وقد مرت (خ) ادعى خمسة دنانير فقال خصمه أوفيتكها فشهدا انه دفع اليه خمسة دنانير الا انا لا ندرى من أى مال دفعها من هذا الدين أو من آخر تقبل ويبرأ (شى) هو الصحيح وقيل لا يقبل (خ) برهن على مال ثم قال انى استوفيت من هذا المال كذا وقال بالفارسية جندبني يافته بودم بطلت بينته أقول ولو ظهر من البينة ان المال عليه الآن أو بعد مدة الاستيفاء بطلت بينته للاكذاب والا فينبغي ان لا تبطل بينته لامكان التوفيق ويؤيده ما في (فش) انه برهن على مال وبرهن خصمه على ايفاء بعضه لا تبطل دعواه فيما سواه لانهم شهدوا عيانا ولم يعرفوا ايفاء شئ من الدين فحل لهم الشهادة وصار كما لو ادعى الفا وشهدا بخمسمائة فقال المدعى كان لى عليه الف فاوفى خمسمائة تقبل بينته وتكذيب المدعى شهوده يرتفع بتوفيق المدعى (خ) برهن على ثلاثمائة درهم وحكم له ثم اقر ان عليه مائة

المحال عليه ومقتضى قوله يصير خصما عن المحال عليه ان له ذلك ولا يضر انكاره لانه صار مكذبا شرعا بالبينة فلحق انكاره بالعدم كما في مسئلة الكفيل المتقدم ذكرها وهو ظاهر فتامل وذكر في الخانية وكثير من الكتب أنه أى فلان الغائب اذا أنكر الحوالة أمر المطلوب باعادة البينة في وجهه ولا يقضى عليه بتلك البينة وقد كتبنا في الحاشية قبل هذه الورقة بورقة عبارة الخانية باسرها فراجعه ان شئت (قوله كما لو ادعى الفا وشهدا بخمسمائة) أقول ادعى على رجل بخمسمائة فشهد له الشهود بالف وقال الطالب انما لى عليه خمسمائة وقد كانت ألفا فقبضت منه خمسمائة موصل الكلام أم لم يصل فشهادتهما بخمسمائة جائزة ولو قال لم يكن لى الا خمسمائة بطلت شهادتهما خانية وفي الظهيرية فان كان دينا فشهدوا باقل مما أدعاه المدعى نحو ما اذا ادعى ألفا وخمسمائة فشهدوا بخمسمائة يقضى بخمسمائة من غير توفيق وان ادعى الفا فشهد أحدهما بالف والآخر بخمسمائة لا يقضى بشئ في قول أبي حنيفة لان عنده اتفاق الشاهدين في المشهود به لفظا شرط ولم يوجد بخلاف ما تقدم لان ثم اتفق الشاهدان على خمسمائة والموافقة بين الدعوى والشهادة لفظا ليست بشرط فتقبل شهادتهما على خمسمائة

وهذا اذا كانا يعقلان اما اذا كانا لا يعقلان لا يلتفت الى قولهما في استحسان المبسوط صبي عاقل في يده شئ يبيعه لا ينبغي لغيره ان يشتريه منه ما لم يساله عنه لماذا تبيعه لان الصبي لا يملك البيع الا باذن الولى فان قال أذن لى أبي يحكم فيه رأيه على كل حال فان وقع عنده انه صادق اشتراه منه والا فلا وهذا في البيع اما في الهبة اذا كان يهب ذلك المال فان قال هو لابى اذن لى في الهبة يقبل منه اذا وقع عنده انه صادق وان قال هو لى أذن لى أبي بالهبة لا يجوز له ان يقبله لانه لا يملك ذلك باذن الاب وفي القدورى ويجوز ان يقبل في الهدية والاذن قول العبد والجارية والصبي وفي الهداية ولو كان المخبر بنجاسة الماء ذميا لا يقبل قوله كالصبي والمعتوه ولا يجب التحرى ولكن يستحب بخلاف الفاسق لان خبر الفاسق يستوى فيه الصدق والكذب فيجب فيه التحرى طلبا للترجيح اما الكذب في خبر الكافر فظاهر وقد ذكرنا بعض مسائل أخبار الصبي في أول هذا المجموع وفي استحسان المبسوط واذا مات الرجل بين النساء وليس فيهن زوجته لا يباح لهن ان يغسلنه كما في حالة الحياة فان كانت فيهن جارية صغيرة لا تشتهي يعلمنها الغسل حتى تغسله لان الصغيرة التي لا تشتهي يباح لها ان تمس جميع اعضاء الرجل الاجنبي في حال حياته

درهم لهذا المدعى عليه قال (صف) تسقط عنه المائتان وقال غيره من المشايخ لم تسقطا (فن) ادعى عليه اربعة اشياء سماها فانكر فحلف ثم قال المدعى كنت اخذت الاثنين من الاربعة وبرهن على الاثنين تقبل (فش) ادعى الايفاء وشهدا بهذا اللفظ اين مدعى عليه راجزاين مقدار دادنى نيست لاتقبل لانه فى الحقيقة شهادة على النفى ادعى دينا فاقر ثم قال أوفيته لو كان كلا القولين فى مجلس واحد لاتقبل للتناقض ولو تفرقا عن هذا المجلس ثم قال اوفيته وبرهن على الايفاء بعد ما اقر تقبل لعدم التناقض ولو ادعى الايفاء قبل اقراره لا يقبل (فقظ) ادعى الفا فقال خصمه

(قوله ادعى دينا فاقر ثم قال أوفيته لو كان كلا القولين الخ) أقول أطلقه فشمل ما اذا طال الفصل أو لم يطل والعلة تقتضى أنه ولو كان متصلا فتامله مع ما يأتى قريبا من قوله ولو ادعى الايفاء أو الابراء وأنكر الخ اللهم الا أن يقال لما تقرر فى كتاب الاقرار أن الاشتباه شرط صحة الاتصال وهذا بمعناه استغنى عن التصريح به فى الفرع الثانى يدل على ذلك قوله فى الاول ثم قال أوفيته يعنى أنه فصل بينهما ومعنى قوله ولو ادعى الايفاء أى موصولا مع الاقرار ويدل على ذلك ما فى التاتارخانية نقلا عن اليتيمة ولو أن المدعى عليه قال للمدعى حين ادعى عليه صدقت قد كان لك على ألف درهم لكنى قد قضيتكها أمس وقال المدعى ما قضيتنى شيا فدفع الالف اليه أو صالح على خمسمائة ثم شهد الشهود للمدعى عليه انه دفع اليه الالف بالامس كان له أن يرجع عليه بما اعطاه والصلح باطل وفيها أيضا نقلا عن الظهيرية ولو أن رجلا ادعى مالا على رجل فانكر فصالحه على شئ ثم ان المدعى عليه أقام البينة على القضاء أو الابراء لا تقبل ولا يبطل الصلح ويكون الصلح فداء عن اليمين التى كانت عليه وان كان المدعى عليه قبل الصلح ادعى القضاء أو الابراء يبطل وفيها عنها قبله اذا ادعى المديون القضاء وأنكر رب الدين ذلك وحلف ثم ان المديون صالح رب الدين عن ذلك على شئ ثم أقام البينة انه كان قد قضاه الدين هل تسمع بينته اختلف المشايخ رحمهم الله تعالى وذكر فى كتاب الصلح مسائل تدل على القبول وصورتها رجل استعار من آخر دابة وهلكت الدابة تحت يد المستعير وانكر رب الدابة الاعارة وصالحه المستعير على مال جاز فان أقام المستعير بعد ذلك البينة على العارية وقال انها نفقت قبلت بينته ولو أراد استحلاف المعير فله ذلك وعندى أن الجواب فى مسئلة الدين على التفصيل ان صالحه عن الدين لا يقبل منه دعوى انقضاء لمكان التناقض تامل (قوله ثم قال أوفيته) أقول تقييده لانه لو قال أوفاه عنى فلان متبرعا ولم أعلم وبرئت بسبب ذلك يقبل مطلقا لانه مكان الخفاء فالتناقض فيه مما يعفى يعلم هذا مما تقدم أوائل الفصل من أن القبول فى مثله أصح فليتامل (قوله وبرهن على الايفاء بعد ما أقر) أقول الظرف متعلق بالايفاء لا ببرهن فتفطن (قوله ولو ادعى الخ) أقول عبارة العمادية التى هى أصله ادعى دينا فاقر به وادعى الايفاء أو الابراء فانكر فصالحه ثم برهن عليه يقبل لان الصلح هنا ليس لافتداء اليمين اه وهو مما يدل على ما بحثنا فتامل

فكذلك بعد وفاته ولو كان الميت صغيرا لا يشتهى فلا باس للنسوان ان يغسلنه كما فى حال الحياة لانه لا حرمة لعورته ولا لسائر بدنه وكذا اذا ماتت المرأة بين الرجال لا يباح لواحد منهم أن يغسلها وان كان فيهم صغير لا يشتهى يعلمونه الغسل حتى يغسل لما بينا لان له أن يمس جميع أعضائها حالة الحياة فكذا بعد الوفاة وفى كراهية الهداية الصغيرة اذا كانت لا تشتهى يباح مسها والنظر اليها لانعدام خوف الفتنة ويكره ان يلبس الذكور من الصبيان الذهب والحرير لان التحريم لما ثبت فى حق الذكور فكما لا يباح اللبس لا يباح الالباس وصار نظير الخمر لما حرم شربها حرم سقيها اقصى وقت الختان اثناعشرة سنة وأول وقته قال ابو حنيفة رضى الله عنه لا علم لى به ولم يرو عن ابى يوسف ومحمد فيه شئ واختلف المشايخ فيه قال بعضهم اول وقته اذا بلغ سبع سنين وقال بعضهم تسع سنين وبعضهم عشر سنين وبعضهم لم يوقتوا وقتا وقالوا ان كان الصبى بحال يطيق الم الختان يختن والافلا وانه من جملة السنن وفى العيون غلام ختن فلم تقطع الجلدة كلها فان قطع أكثر من النصف يكون ختانا وان كان نصفا ودونه لا يكون ختانا وفى صلاة النوازل صبى لم يختتن ولا يمكن ان يمد جلده الا بتشديد وحشفته ظاهرة اذا رآه انسان ظنه مختونا ينظر اليه الثقاة وأهل البصر من الحجامين فان قالوا هو على

أديته في سوق سمرقند وعجز عن البينة ثم قال اديته في قرية كذا وبرهن يقبل اذا التوفيق ممكن وهذا يدل على ان امكان التوفيق يكفي من غير دعوى التوفيق (مق) ادعى اداء دينه بسمرقند ثم برهن على ادائه ببخارى كان تناقضا الا اذا وفق (فش) صالح عن دعوى دين ثم برهن على الايفاء او الابراء لو صالح عن انكار لا تسمع بينته لان هذا الصلح افتداء عن اليمين فلا ينقض وكذا لو أقر بدين ولم يدع الايفاء أو الابراء وصالح ثم ادعى الايفاء أو الابراء لا تقبل ولو ادعى الايفاء أو الابراء وانكر فلم يقدر فصالحه ثم برهن على الابراء أو الايفاء يقبل لعدم التناقض وهذا الصلح لم يقع فداء عن اليمين اذ لا يمين على المدعى عليه في هذا الوجه فيبطل الصلح (صه) ادعى مالا فصالح ثم ظهر ان لا شئ عليه بطل الصلح (فقظ) ادعى دارا فانكر ذو اليد فصالحه على ألف على أن يسلم الدار لذي اليد ثم برهن ذو اليد على صلح قبل هذا الصلح أمضيت الصلح الاول وأبطلت الثاني كذا (مي) وقال كل صلح بعد صلح فالثاني باطل ولو شراه ثم شراه بطل الاول ونفذ الثاني ولو صالح ثم اشترى اجزت الشراء وابطلت الصلح أقول في الصلح الذي هو بمعنى البيع ينبغي أن يبطل الاول لا الثاني كما في الشراء بخلاف الصلح عن نحو دعوى الرق وأصله أن الشراء الثاني فسخ للاول اقتضاء والعتق لا يقبل الفسخ فافترقا ويعرف بهذا مسائل كثيرة والله أعلم (ذ) انكر دينا فاعطاه بحكم بينة او صالح ثم برهن ان المدعى اقر قبل الصلح او الحكم انه لم يكن له عليه شئ بطل الصلح والحكم ولو لم ينقض القاضي عليه حتى برهن بطل المال عنه ولا يقضى عليه بشئ (فقظ) ادعى ثوبا فانكر فصالح ثم برهن ان المدعى اقر قبل الصلح انه ليس لي لا يقبل ونفذ الصلح والقضاء لافتداء يمينه ولو برهن انه اقر بعد الصلح ان الثوب لم يكن له بطل الصلح لان المدعى باقراره هذا زعم انه اخذ بدل الصلح بغير حق بخلاف اقراره قبل الصلح لجواز ان يملكه بعد اقراره قبل الصلح اقول فعلى هذا ينبغي ان لا يبطل الصلح والحكم فيما مر في (ذ) من مسألة الدين اذا اقر قبلهما وايضا ينبغي ان تقبل بينة اقرار المدعى قبل الصلح فيبطل الصلح وان جاز ان يملك الثوب بعد اقراره قبل الصلح لما سيجيء بعد اسطر فيما ذكر (ش) ان الاصل ان الموجب والمسقط اذا تعارضا يؤخر المسقط واوردت على مسئلة (شي) في الدين نظرا

(قوله ولو شراه ثم شراه الخ) أقول أطلقه المصنف وقيده في القنية بان يكون الثاني أكثر ثمنا من الاول أو أقل أو بجنس آخر والا لا وفي الفوائد الزينية كل عقد اعيد وجدد فان الثاني باطل فالصلح بعد الصلح باطل والنكاح بعد النكاح كذلك والحوالة بعد الحوالة كما في التنقيح الا في مسائل الشراء بعد الشراء صحيح قال أطلقه في جامع الفصولين وقيده في القنية بان يكون الثاني أكثر ثمنا من الاول أو أقل أو بجنس آخر والا فلا الثانية الكفالة بعد الكفالة صحيحة لزيادة التغريم بخلاف الحوالة فانها نقل فلا يجتمعان كما في التنقيح وأما الاجارة بعد الاجارة من المستأجر الاول فالثانية فسخ للاولى كما في البزازية كذا ذكره العلامة الغزي

خلاف ما يمكن الاختتان فلا يشد عليه ويترك وكذا الشيخ الضعيف من اهل المجوس اذا اسلم وقال اهل البصر انه لا يطيق الختان يترك وفي فوائد الرستغني اختتن الصبي ثم طالت جلدته ان صارت بحال تستر حشفته تقطع والا فلا ولا بأس بالخضاب للجارية الكبيرة والصغيرة واما الصبي فلا ينبغي ان يخضب يده ولا رجله كالرجل في استحسان الذخيرة اختلاف المشايخ في التسليم على الصبيان قال بعضهم لا يسلم عليهم وهو قول الحسن وقال بعضهم التسليم عليهم افضل وهو قول شريح وقال الفقيه ابو الليث نصر ابن محمد السمرقندي رضي الله عنه وبه ناخذ وقد روي عن انس بن مالك رضي الله عنه انه قال كنت مع الصبيان اذ جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم وسلم علينا وفي هبة فتاوى القاضي ظهير الدين رحمه الله اذا اهدى الصغير شيأ من الماكولات روي عن محمد رحمه الله انه يباح لوالديه وشبه ذلك بضيافة المأذون واكثر مشايخ بخارى على انه لا يباح وفي كراهية التجنيس اذا اهدى الفواكه الى الصبي الصغير يحل للاب والام الاكل اذا اريد بذلك بر الاب والام لكن اهدى الى الصغير استصغارا للهدية ثم لجواز الذي يلعب به الصبيان يوم العيد يؤكل لما روي عن ابن عمر رضي الله عنهما انه كان يشتري الجوز لصبيانه يوم الفطر

في

في اوائل هذا الفصل في (ذ) حيث قال كما يصح الدفع الى دونه برهن انه اقر قبل الحكم انه ليس له عليه شئ الخ ظهر بما قررناه ان في قبول بينة مثل هذا الاقرار قولين ولكل منهما وجه قال فان كان القاضي علم ان المدعى اقر قبل الصلح ان الثوب ليس له يبطل الصلح وعلم القاضي باقراره قبل الصلح كاقراره بعد الصلح اقول البينة كعاشية القاضي اذا الاصل ان الثابت ببيان كثابت بعيان كما ذكر في اوائل الفصل العشرين فينبغي ان يكون علمه بالبينة كعلمه بنفسه في الحكم والاحتمال المذكور وهو ان تملكه بعد اقراره قبل الصلح يتحقق في علم القاضي باقراره أيضا فينبغي أن يتحد احكما (ذ) برهن ان المدعى اقر باستيفاء دينه فقد قيل لا تسمع مر في مسائل شرائط صحة الدعوى ادعى عشرة دنانير فقال خصمه تو اقرار كرده كه برا جز دو دينار خواستني نيست لا تندفع اذ المطالبة ليست من لوازم الدين فان مؤجله دين ولا مطالبة في الحال وذكر (ش) وبرهن المدعى عليه كه تو كفتة كه مرا از ابن مال جز پنج دينار نمي بايد او برهن كه كرمرا از وين جز پنج دينار نيست يسمع ولو ادعى مالا أو عينا فبرهن خصمه انك أقررت ان لا دعوى ولا خصومة لي عليك تسمع ويدفع دعواه وان احتمل ان يدعى عليه بسبب بعد اقراره لكن الاصل ان الموجب والمسقط اذا تعارضا يؤخر المسقط اذ السقوط يكون بعد الوجوب سواء اتصل الحكم بالاول أو لم يتصل أقول فان قيل لا يشكل باقراره قبل الصلح لان الصلح قرينة تأخر الموجب ثمة يجاب بان الصلح عن الانكار لا يدل على وجود الموجب فضلا عن تأخره فالاولى ان يحمل على الروايتين على ما قررناه (خ) قال ابرأني المدعى عن هذه الدعوى يسئل المدعى ألك بينة على المال فلو برهن يحلف المدعى على البراءة وان لم يبرهن يحلف المدعى عليه أولا على دعواه المال فلو حلف المدعى عليه ترك ولو نكل يحلف المدعى على البراءة ودعوى البرأة اقرار بالمال عند المتأخرين لا عند مشايخنا المتقدمين وهو الاصح قال (طه) ينبغي ان يحلف المدعى أولا على البراءة لانه يدعى عليه بطلان دعواه وربما ينكل فتنقطع الخصومة (ذ) ادعى شيئا فبرهن خصمه انك ابرأتني عن الدعاوى كلها في سنة كذا تسمع ادعى مالا فاقر لكنه برهن على سبب لا يصلح للوجوب كقمار وشراء ميتة تندفع الخصومة ولو لا بينة للمدعى يحلف المدعى عليه قال (مج) هذا قولهما وعند أبي حنيفة رحمه الله تعالى يلزمه المال ولا يصدق في انه ثمن ميتة ونحوه ولو برهن انه ثمن خمر لا يقبل عند ح رح اذ المسلم قد يلزمه ثمن خمر عنده بان يوكل ذميا بشرائها وعندهما تندفع الدعوى ولو لا بينة له فحكمه ما مر في نحو القمار (نى) ادعى مائة دينار وبرهن خصمه كه تو اقرار كرده كه من باين مدعى عليه اسم ارمام صد دينار في ولكن بروخط كرستم صح هذا الدفع ومثله ادعى عشرين دينارا فقال خصمه تو من اكنذم مرداده ولكن بروخط كرفتي از من واين بيست دينار بدان سبب دعوى مي كن وبرهن على اقرار المدعى بذلك صح الدفع وهذا اذا صار البر دينا عليه بان لم يبق في يده اما لو كان باقيا في يده حتى اخذ منه خطا بالمال يصح ويكون بيعا للبر من القابض بذلك المال الا يرى انه ذكر في (ظ) له على آخر بر او فلوس وشرى ما عليه بدراهم أو

يلعبون به ويأكل منه وهكذا فعل علي رضي الله عنه بجواريه

وهذا اذا لم يكن على سبيل المقامرة فاما اذا كان فهذا الصنع حرام الاب اذا احتاج الى تناول مال ولده فهذا على وجهين اما ان كان في المصر واحتاج لفقره أو كان في المفازة واحتاج لعدم الطعام معه وله مال ففي الوجه الاول أكل بغير شئ وفي الوجه الثاني اكل بالقيمة وقد ذكرنا في مسائل النفقات من هذا الكتاب في كتاب النكاح وفي واقعات الناطفي ولا باس بثقب اذن الطفل من البنات لانهم كانوا يفعلون ذلك زمن النبي صلى الله عليه وسلم من غير انكار رجل كنى ابنه الصغير بابي بكر وغيره كره ذلك بعض المشايخ لانه ليس لهذا الابن ابن اسمه بكر فيكون هو أباه والصحيح انه لا باس به فان الناس يريدون به التفاؤل انه سيصير ابا في ثاني الحال لا التحقيق للحال لا باس بكي الصبيان اذا كان لداء اصاب الصبيان لانه مداواة ودفع المصحف الى الصبيان هل يكره ذكرناه في مسائل الطهارات في بيوع فوائد صاحب المحيط الاب او الام اذا أمر ولده الصغير لينقل الماء من الحوض الى منزل ابيه ودفع اليه الكوز فنقل قال بعضهم الماء الذي في الكوز يصير ملكا للصبي حتى لا يحل للاب شربه الا عند الحاجة لان الاستخدام في الاعيان المباحة باطل وقال بعضهم ان كان الكوز ملكا

بدنانير وتفرقا قبل نقد الثمن بطل العقد وهذ نصل يجب حفظه والناس عنه غافلون فان عادتهم ان من له على آخر برا وشعيرا ونحوه يأخذ من عليه عند غلاء السعر خطا ذهب أو فضة ثمن ذلك ويسمونه كندم رابها كردوهو ناسد للتفرق عن دين بدين (فش) أقر بمال لرجل وكتب في الكتاب اقرارا صحيحا ثم ادعى انه دفع الى الدراهم وأمرني بالاقرار بالذهب وادعى الذهب بناء على هذا لا يسمع دعواه هذا لانه رجوع سئل (شين) عمن أقر لآخر بكر براقرارا مطلقا ثم ادعى فساد اقراره وفساد الخط لفساد السلم والمقر له يدعى مطلق البر بناء على مطلق الاقرار هل يسمع دعوى المدعى عليه اجاب لا والله أعلم ادعى انى دفعت اليك عشرة دراهم قرضا فقال نعم دفعت الى ولكن أمرتني ان أدفعها الى فلان ودفعتها اليه برهن وهذا دفع صحيح (ذ) ادعى قيمة أمة مستهلكة فبرهن خصمه ان الامة حية رأيناها في بلدة كذا لا يكون دفعا ولو جاء بالامة حية كان دفعا ادعى انه أخذ منه مالا كذا وكذا ووصفه بما يعرف به فبرهن خصمه ان المدعى أقران هذا المال المفسر أخذه منه فلان الآخر لا تندفع اذ لا منافاة بينهما لجواز ان فلانا أخذه ثم رده عليه ثم أخذه المدعى عليه ادعى قدرا من البر انه أخذه من زرعى الذى كان لى فى أرض كذا ولم يثبت دعواه حتى ادعى هذا البر على هذا الوجه على آخر ينبغى ان تسمع اذ لا منافاة لجواز انه أخذ البر من زرعه فلان ثم أخذه منه فلان الآخر ادعى قدرا من دهن ووصفه وقال خصمه أعطيت المدعى عوضا عن هذا الدهن كذا درهما لا تندفع ما لم يبين سبب وجوب الدهن لانه لو كان سلما لم يجز أخذ العوض وكذا لو كان مبيعا لانه يصير بيع النقلى قبل قبضه فلا بد من البيان انكر فبرهن المدعى انك استمهلتنى منذ عشرة أيام وقال خصمه ابرأتنى منذ عشرين يوما لا تصح دعوى الابراء لتاخر تاريخ الاستمهال عن تاريخ الابراء (فقظ) برهن انه أبرأنى عن هذه الدعوى ثم ادعى المدعى ثانيا انه أقر لى بالمال بعد ابرائى فلو قال المدعى عليه أبرأنى وقبلت الابراء وقال صدقته فيه لا يصح هذا

(قوله ادعى انه أخذ منه مالا كذا وكذا الخ) أقول قال العلامة الغزى قلت وفى البزازيه ادعى على زيد انه دفع له مالا ليدفعه الى غريمه وحلفه ثم ادعاه على خالد وزعم أن دعواه على زيد كان ظنا لا يقبل لان الحق الواحد كما لا يستوفى من اثنين لا يخاصم مع اثنين بوجه واحد اه كذا قاله الغزى أقول وفرع البزازى غير هذا الفرع وهذا ظاهر ونقله هنا بقوله قلت ربما يفهم أنهما فرع واحد اختلف النقل فيه وليس كذلك فتنبه (قوله ينبغى ان تسمع اذ لا منافاة الخ) أقول هكذا ذكره العمادى والظاهر انه بطريق البحث اه قاله الغزى أقول الظاهر انه استبعد الحكم عما نقله عن البزازية ولم يتنبه لما صدره البزازى فى فرعه بقوله ادعى على زيد انه دفع له مالا ليدفعه الى غريمه وحلفه ولما صدره العمادى بقوله ادعى قدرا من البر انه اخذه الخ ولقول البزازى وزعم أن دعواه على زيد كان ظنا فانه يمنع التوفيق الذى ذكر فى فرع العمادى تأمل

يكون محرزا للمستاجر كذا هذا وذكر فى الحاوى اذا ملا الصبى الكوز من ماء الحوض ثم أهريق ذلك الكوز فى الحوض لا يحل لاحد ان يشرب الماء من ذلك الحوض حسنات الصغير قبل ان يجرى عليه القلم للصبى لا لابويه لقوله تعالى وان ليس للانسان الا ما سعى وهذا قول عامة مشايخنا وقال بعضهم الانسان ينتفع بعلم ولده بعد موته لما روى عن أنس بن مالك انه قال من جملة ما ينتفع به المرء بعد موته ان يترك ولدا علمه القرآن والعلم فيكون لوالده أجر ذلك من غير ان ينقص من أجر الولد شئ ذكر فى باب دعوى الاب والوصى من فتاوى رشيد الدين صبى يحصل المال ويدفع الى أمه والام تنفق على الصبى وتأكل معه قليلا نحو لقمة أو لقمتين من غير زيادة لا يكره وان كانت الام عاجزة والصبى يقدر على الكسب مقدار ما يكفى له وللام فلها حق فى مال الصبى فتأكل ولو لم تكن الام محتاجة الى ما لها ولكن خلطت مالها بمال الولد واشترت الطعام وأكلت مع الصغير ان أكلت ما زاد على حصتها لا يجوز لانها اكلت مال اليتيم فى آداب الملتقط الغلام اذا بلغ مبلغ الرجال ولم يكن صبيحا فحكمه حكم الرجال وان كان صبيحا فحكمه حكم النساء قال السيد الامام أبو القاسم رحمه الله تعالى يعنى

الدفع يعني دعوى الاقرار ولو لم يقبله يصح الدفع لاحتمال الرد والابراء يرتد بالرد فيه في المال عليه بخلاف قبوله اذ لا يرتد بالرد بعد قبوله سئل (شين) عمن ادعى مالا فبرهن خصمه انك أقررت بالابراء فبرهن المدعي انك أقررت بهذا المال بعد اقراري بالبراءة هل تندفع دعوى المدعى عليه اجاب لا ولو برهن انك أقررت به بعد دعواك اقراري بالبراءة يقبل والفرق انه لما قال بعد اقراري بالبراءة صار مقرا في هذه الحالة فكان دعواه اقراره بالمال سابقا على اقراره بالبراءة وفي الاقرارات يعتبر الاخر بخلاف ما لو قال بعد دعواك اقراري بالبراءة لانه لا يقتضي الاقرار بها ونظيرها ادعى دارا ارثا عن أبيه فبرهن خصمه ان أباك أقر انه ملكي فبرهن المدعي ان خصمه بعد اقرار أبي له أقر انه ملك أبي هل تندفع ينبغي ان يكون على تفصيل مر اقول في قوله مقر في هذه الحالة الى قوله يعتبر الاخير نظر لان دعوى اقراره بالمال انما يعتبر سابقا على اقراره بالبراءة لو لم تكن قرينة تدل على التاخر وهنا قرينة وهي قوله بعد اقراري الخ لانه ينبئ ان اقراره بالمال متاخر ويؤيده ما مر في (فقط) من مسألة الابراء فالاوجه لما ذكر فالاولى ان يفرق بانه لما أقر بالبراءة ثبت سقوط المال من ذمته فاقرار المدعى عليه بعده بهذا المال لغو وكذب فلا يعتبر (فقط) أنكر الوديعة فبرهن المدعي على ايداعه فادعى خصمه الهلاك أو الرد ولو قال في انكاره ليس لك علي شئ يسمع هذا الدفع لامكان التوفيق ولو قال لم يودع أصلا لا يسمع لعدم الامكان (ذ) ادعى انه أخذه منه بغير حق وهلك عنده وبرهن خصمه اني أخذته بحق لانه ملكي يندفع المدعي لانه يدعي الضمان فدفعته البينة ولو باقيا في يده فبرهنا على ما ادعيا تقبل بينة الآخر أيضا لتصادقهما انه كان بيد المدعي فيكون المدعي ذا يد حقيقة والآخر خارجا فبينته اولى (خ فش) ادعى أنه اخذ منه هذه الدراهم بغير حق فبرهن خصمه انه أخذها بحق تقبل بينة المدعي لانه خارج وكذا لو برهنا بعد هلاكها على ما ذكر تقبل بينة المدعي ولو برهن اني اخذتها بحق لاني بعت منه كذا وقد اخذت ثمنه تندفع الخصومة لانه اثبت المبايعة اقول المسئلة الاولى تخالف رواية (ذ) وجعل المدعي ثمه ذا يد وهنا خارجا والصواب عندي ما ذكره (ذ) لما مر من تصادقهما والعبرة للمعنى لا للصورة وقد مر في معرفة الخارج وذي اليد في (فش) ما يوافق (ذ) والله اعلم (عن ذ) الوكيل بقبض المال لو برهن على وكالته وحكم بها

(قوله الوكيل بقبض المال لو برهن الخ) قلت نص عبارة القنية في باب الدفع ادعى عليه شيا انه اشتراه من ابيه منذ عشر سنين والاب ميت للحال وأقام ذو اليد بينة انه مات منذ عشرين سنة تسمع وقال عمر الحافظ لا تسمع قال رحمه الله تعالى والصواب جواب الحافظ فينبغي أن يحفظ فانه كان يحفظ ان زمان الموت لا يدخل تحت القضاء وهي في ط في الشهادات والدعوى والله تعالى اعلم ونقلها صاحب الفوائد في بحره هكذا قال وهي مما يستثنى من قولهم يوم الموت لا يدخل تحت القضاء على قول البعض اه ذكره الغزي واقول اذا كان الموت مستفيضا علم به كل كبير وصغير وكل عالم وجاهل لا يقضي

لايحل النظر اليه عن شهوة فاما الخلوة والنظر اليه لا عن شهوة

لا باس به ولهذا لم يؤمر بالنقاب رد السلام من فروض الكفاية فاذا سلم على قوم فرد السلام بعضهم فان كان الذي حصل الرد منهم مكلفين يسقط عن الباقين قياسا على سائر فروض الكفاية واما اذا حصل الرد من الصبيان ان كان الصبي لا يعقل لا شك انه لا يسقط الرد عن الباقين وان كان هذا الصبي ممن يعقل الجواب هل يسقط عن الباقين اختلاف المشايخ فيه قال بعضهم يسقط ومنهم من قال لا يسقط وتمام هذا ينظر في كتاب الكسب لشيخ الاسلام أبي بكر رحمه الله في بيان فروض الكفاية وقد كتبت فروض الكفاية في موضع على حدة والله أعلم

(في مسائل اللقيط)

اللقيط اسم للولد الذي يوجد على قارعة الطريق او في المفازة او على باب المسجد لا يعرف ابوه ولا امه والملتقط الآخذ سمي به باعتبار ماله انه يلقط ورفع اللقيط افضل من تركه بخلاف اللقطة فان تركها أفضل من رفعها فان غلب على ظنه ضياع اللقيط فواجب عليه رفعه ثم اللقيط حر ونفقته من بيت المال والملتقط متبرع في الانفاق عليه لعدم الولاية الا ان يامره القاضي فيكون دينا عليه لعموم الولاية واذا ابى الملتقط ان ينفق على اللقيط وسال القاضي ان يقبله منه واقام البينة انه لقيط قبضه القاضي ووضعه على يد

ثم المطلوب ادعى ان الطالب مات قبل دعواه وليس له حق القبض يصح الدفع (فش) المدعى عليه جاء بخط البراءة فقال المدعى كنت صبيا وقت الابراء فالقول له لانه اسنده الى حالة معهودة منافية للضمان (ذ) ادعى وصية وانكرها الوارث فبرهن الموصى له فادعى الوارث الرجوع قيل لا تسمع وقيل تسمع وهو الاصح لانه مما يخفى لعل الموصى اوصى ثم رجع ولم يعلم بها وارثه فانكر فاذا اخبر ادعى الرجوع والتناقض لا يضر فى مثله ولو برهن على جحود الموصى الوصية تقبل على رواية كون الجحود رجوعا لا على رواية انه ليس برجوع ولو برهن على اقرار المدعى ان شهوده فسقة او على اقراره انه استاجرهم او على اقرارهم انهم لم يحضروا فى مجلس كان هذا الامر فيه يكون مبطلا لشهود المدعى (عده) برهن ان المدعى قال انا مبطل فى الدعوى او شهودى كذبة او ليس لى عليه شئ صح الدفع ولو قال انا ابرهن ان المدعى قال بدروغ كواهان ارم لا يسمع ذلك منه دعوى الدفع من المدعى عليه ليس بتعديل للشهود حتى لو طعن فى الشاهد او فى الدعوى يصح وفى دعوى العقار لو انكر المدعى عليه مرة او مرتين ثم قال الارض التى بيدى ليست بهذه الحدود لا يصح هذا الدفع (خ) برهن انه له فبرهن خصمه ان شهوده ادعوه تبطل بينة المدعى (مش) ادعى دارا انى شريته من ابيك وبرهن ذو اليد انه ملك ابيه الى يوم موته ومات وتركه ميراثا لا تقبل بينته لانهم شهدوا باستصحاب الحال والمدعى اثبت الزوال ادعاه ميراثا عن ابيه فقال ذو اليد كان ملكا لفلان الآخر وباعه منى لا يسمع لان الدار لو كان بيد بائعه وبرهن انه ملكى لا تندفع دعوى المدعى فكذا من يتلقى الملك منه ادعى ارثا فبرهن المدعى عليه ان مورثه اقر ان المدعى ليس له او هو ملك المدعى عليه او على اقرار الوارث قبل موت مورثه او بعده انه لم يكن لابيه او على اقراره ان اباه مات والدار ليست له كان كله دفعا ولو شهدوا ان الوارث اقر انه ليس لابيه كان دفعا الا لو شهدوا ان الوارث اقر انه ليس لابيه لانه وهبه لى او باعه منى فى صحته ثم لو برهن المدعى عليه ان مورث المدعى اقر انه ملكى فهذا دفع ولو لم يقل وانا اقر انه ليس لابيه وقيل لو لم يقله لا يكون دفعا والاول اصح لصحة الاقرار بدون تصديق المقر له لكنه يبطل بتكذيبه ادعاه ارثا عن ابيه فبرهن خصمه ان اباك باعه من فلان فى صحته وانا شريته من فلان قيل لا يصح هذا الدفع لاحتمال

القاصى بما يندفع به وليس ذلك الا للتيقن بكذب المدعى بما يخالفه فتامل وارجع الى التتارخانية من كتاب الشهادة فى الفصل الثامن عشر وفى الفوائد الزينية يوم الموت لا يدخل تحت القضاء ويوم القتل يدخل كذا فى البزازية والولوالجية والفصول وعليها فروع الا فى الولوالجية فان يوم القتل لا يدخل وهى مسئلة الزوجة التى معها ولد فانه تقبل بينتها بتاريخ مناقض لما قضى القاضى به من يوم القتل وفى القنية من باب الدفع فى الدعوى ذكر مسئلة الصواب فيها ان يوم الموت يدخل تحت القضاء فارجع اليها ان شئت وذكر فى مسائل خزانة الاكمل فى الدعوى فى ترجمة الموت فلتراجع

ان يكون ذلك دينا على اللقيط ثم ان الذى التقطه سال رجل وامره ان ينفق عليه على القاضى ان يرده عليه فالقاضى بالخيار ان شاء رده عليه وان شاء لم يرده عليه وكذلك القاضى فى الفرع الاول ان شاء قبضه منه وان شاء لم يقبضه فان لم يقبضه القاضى منه يامره بالانفاق عليه ليكون دينا على اللقيط ولم يذكر فى الكتاب انه اذا امره القاضى ان ينفق عليه ولم يقل على ان يكون ذلك دينا عليه ما حكمه قال بعضهم يصير دينا على اللقيط من غير شرط الرجوع وقال بعضهم اذا امره ان ينفق عليه فانفق يكون متطوعا الا اذا انفق عليه على ان يكون ذلك دينا عليه فان التقطه رجل لم يكن لغيره ان ياخذه منه لانه ثبت له حق الحفظ بسبق يده فاذا جاء آخر وانتزعه منه فانه يدفع الى الاول فان ادعى مدع انه ابنه فالقول قوله يعنى اذا لم يدع الملتقط نسبه ثم قيل ان دعواه يصح فى حق نفسه دون ابطال حق الملتقط وقيل ينبنى عليه بطلان يده وادا كبر اللقيط فادعاه رجل فذلك اليه لانه صار فى يد نفسه وان ادعاه اثنان ووصف احدهما علامة فى جسده فهو اولى به ولو سبقت دعوة احدهما فهو ابنه ولو وجد مع اللقيط مال فوضعه القاضى على يدى رجل او على يدى الملتقط وقال انفق عليه سنة فهو جائز وهو مصدق

التوفيق

التوفيق وقيل يصح وهو الاصح ادعى دينا بكفالة أو ادعاه وارث المدعي فبرهن خصمه ان الاصيل اداه اليك أو الى مورثك أو برهن أن مورثه اخرجني من الكفالة أو برهن انك اخرجتني منها بعد موت ابنك يندفع المدعى ادعى دينا بارث فبرهن خصمه ان اباك أحال به فلانا ودفعته اليه وصدقه فلان تندفع لان المحتال يصير وكيلا بقبض الدين والوكيل بقبض الدين أو العين اذا اقر بالقبض يصح على الموكل ويبرأ الغريم ادعى ارثا عن أبيه فبرهن خصمه ان أباك أقر أن هذا وديعة فلان بيد ذي اليد يندفع المدعى الا اذا وفق الوارث وقال كان في يدك وديعة لفلان لكن شراه أبي من فلان وبقي في ملكه الى موته يقبل أقول على ما مر قبيل هذا في قوله برهن خصمه أن أباك باعه الخ ينبغي أن يكون هنا خلاف أيضا عملا باحتمال التوفيق كما عمل ثمة وان لم يوفق بل ينبغي أن لا يقبل التوفيق فيصح الدفع كما لو ادعى هو وابوه الشراء ممن يدعي ذو اليد الايداع منه (من) اثبت بنوة العم بذكر الاسامي الى الجد فبرهن خصمه انه أقر انه فلان ابن فلان آخر يندفع المدعى وكذا يندفع لو برهن انه ادعى على آخر انه ابن عمه وذكر اسم ابيه وجده وحكم بنسبه من ذلك الرجل ولو برهن ان أبا الميت فلان غير ما اثبته المدعى لا يندفع المدعى اذ البينتان للاثبات لا للنفي ولانه ليس بخصم في اثبات اسم الجد فلا يقبل على الاثبات ولا على النفي أقول ينبغي أن يكون فيه تفصيل على ما سيجيء في (جف) من مسئلة بنوة عم الميت الخ ولو يقال انها تقبل في الدفع لا في اثبات النسب فله وجه يؤيده ما ذكر في (فش) أيضا انه لو برهن انه ابن عم فلان الآخر تقبل في حق الدفع لا في النسب كعاقلة برهنوا ان القاتل فلان لا ولينا يقبل في دفع الدية عنهم لا في ثبوت القتل من فلان دعوى كردكه برادرزاده فلان ميتم وارث كفت كه تو كفته نبيره عمويئم ينبغي ان لا يكون تناقضا كذا قيل لامكان التوفيق بان كانت بنت عم الميت امرأة أخي الميت فالولد ولد ولد عم الميت وابن أخيه اقول قد ثبت ان امكان التوفيق

(قوله كعاقلة برهنوا ان القاتل فلان لا ولينا تقبل في دفع الدية الخ) اقول وفي التتارخانية وفي نوادر هشام قال سمعت محمدا رحمه الله تعالى يقول اذا وجد قتيل في محلة و يدعي اولياؤه عليهم واقام اهل المحلة بينة انه قتله فلان من غير محلتهم او جاء جريحا حتى سقط في محلتهم ومات قال يبرؤن عن الدية فان ادعى اولياء الدم القتل على رجل بعينه واقاموا البينة على ذلك واقام المدعى عليه البينة ان فلانا قتله رجل آخر قال لا اقبل هذه البينة هذا كله اذا وجد القتيل وبه اثر القتل نحو الجرح والضرب اما اذا وجد ميتا وليس به اثر القتل كالجرح وغيره لا شيء فيه اه اقول ومثل المحلة القرية تامل (قوله دعوى كردكه الخ) اقول معناه ادعى ان الميت ابن اخيه وارثه له فاجاب المدعى عليه بقوله انت قلت انه ولد ولد عمك هل يكون تناقضا قال ينبغي ان لا يكون تناقضا الخ فقوله نبيرة عم اي ولد ولد عم وقوله اولا برادرزاده ابن الاخ فاذا كانت بنت عم الميت امرأة أخي الميت فولده منها ولد اخيه وولد ولد عمه

في نفقات مثله وما اشترى له من ذلك من طعام او كسوة فهو جائز عليه وهنا احكام ثلاثة احدها ان المال الذي وجد مع اللقيط يكون له والثاني ان نفقته تكون من ذلك المال والثالث ان المنفق اذا قال انفقت عليه كذا فهو مصدق في نفقة مثله لانه امين والقول قول الامين وليس هذا كما اذا انفق عليه من مال نفسه ليرجع عليه ثم قال انفقت عليه كذا وكذا فانه لا يصدق الا ببينة لانه اراد ايجاب الضمان على اللقيط وهنا اراد نفي الضمان فافترقا ولو ادعى الملتقط ان اللقيط عبده ان لم يقر بانه لقيط فالقول قوله لان الصغير لا يد له فهو وسائر الاموال سواء فان كان في يده فهو ملكه ظاهرا فيكون القول قوله فاما اذا اقر انه لقيط لا يصح دعواه لانه يثبت حريته ظاهرا ولو بلغ اللقيط واقر انه عبد فلان ان لم يجر عليه حكم الاحرار من قبول شهادته او ضرب قاذفه ونحو ذلك يصح اقراره وان جرى عليه من احكام الاحرار شيء لا يصح وان ادعت امرأة اللقيط انه ابنها لا تصدق الا بالبينة وليس هذا كالرجل لان المرأة ادعت النسب على غيرها واقرارها على غيرها لا يجوز لان النسب الى الآباء واما الرجل فقد اقر على نفسه فكان القول قوله وذكر عن ابي نصر محمد بن سلام انه احتج في هذه المسئلة فقال لان المرأة لا تملك الفصل

والرجل هذا ليس منى فانه لا ينقطع النسب فيما بينهما باللعان ولو قال الرجل مثل ذلك ينقطع نسبه باللعان وحكى ان اميرا بسمرقند يقال له اسحق بن احمد كانت له مناظرة فى داره فاحتج واحد بهذه المسالة فى هذه النكتة فاعجبه فقال لمن هذه النكتة فقيل له قالها ابو نصر محمد بن سلام فبعث اليه باربعة آلاف درهم وليس على الذى التقط اللقيط ورباه عقل ولا ميراث لانه لم يصر وليا بالتربية والالتقاط فهو وسائر الناس سواء واللقيط اذا ادرك فهو فى شهادته وجنايته والجناية عليه وحدوده كالحر المسلم لانه حر ويحد قاذف اللقيط فى نفسه ولا يحد قاذف امه ثم اللقيط اذا وجد فى مصر من امصار المسلمين يحكم باسلامه سواء كان الواجد مسلما او ذميا ولو وجد فى بيعة او كنيسة او قرية من قرى اهل الذمة يحكم بكونه ذميا سواء كان الواجد مسلما او كافرا هذا فى رواية وفى رواية اخرى اعتبر الواجد دون المكان وقال ان كان الواجد مسلما يحكم بكونه مسلما فى أى مكان وجد وان كان الواجد كافرا يحكم بكونه كافرا فى أى مكان وجد ثم فى كل موضع حكمنا بكونه مسلما يجرى عليه أحكام الاسلام حتى لو مات قبل ان يعقل يصلى عليه وفى كل موضع

قيل يكفى وقيل لا يكفى واكتفى به فى بعض المواضع لا فى بعضها ويحتمل ان يكون ذلك بناء على القولين والاصوب عندى ان التناقض ان كان ظاهرا كسلب وايجاب والتوفيق خفيا ينبغى أن لا يكفى امكان التوفيق والا ينبغى أن يكفى الامكان ويعضده ما مر فى أوائل هذا الفصل من (خه) حيث قال أقر انه له فمكث الخ والله أعلم (جمع) برهن على أنه ابن عم الميت وذكر النسب فبرهن خصمه أن جد الميت فلان غير ما بينه المدعى لو لم يقض بالاول لا يقضى بشئ للتعارض ولو قضى بالاول لا يقضى بالثانى كما لو برهن على تطليق امرأته يوم النحر بكوفة فى هذه السنة وتحريرفنه بمكة يوم النحر فى هذه السنة أقول لو برهن بعد الحكم از قاضيا آخر حكم قبله بما ذكر خصمه من النسب ينبغى ان يبطل الحكم الثانى اسبق الاول قال ولو برهن انه ابن عمه لابيه وامه فبرهن الدافع انه ابن عمه لامه لا لابيه قبل الحكم بالاول يندفع وكذا لو برهن أن الميت اقر أنه ابن عمى لامى لا لابى (من) ادعاه ارثا عن جده ابى امه فقال انا محمد واسم أمى حرة وأبوها زيد بن بكر بن سعد فبرهن الدافع انه زعم قبل هذا انه ابن عائشة بنت على بن الحسن قيل يندفع كمن ادعى عينا ارثا عن أبيه ثم ادعاه ارثا عن امه واختاره (سغدسر) وقيل لا يندفع وبه أفتى (حزطه) وقال (ضد) هو الصواب عندنا وعلل عماد الدين فى فصوله بان بينته لو قبلت اما ان تقبل على اثبات اسم جد المدعى وانه ليس بخصم فيه أو لنفى ما ادعاه من الارث وهى على النفى لا تقبل (شى) فصار كما لو ادعى انه اقرضه ألف درهم فى يوم كذا فى مكان كذا فبرهن خصمه انه كان فى ذلك اليوم فى مكان آخر غير ذلك المكان فانه لا يقبل فكذا هذا أقول برهن على ان المدعى زعم كذا والمدعى هو خصم فى اثبات زعمه فتقبل البينة على زعمه لا على اثبات اسم جده فى نفس الامر وقد مر مثله فى مسئلة النسب قبيل هذا من (فش) فلا اشكال لانه ادعى أن زعمه كذا ولم يدع ان اسم جده كذا وبينهما فرق ولئن سلم فقد مر جواز مثله قبيله فى (جف) حيث قال فبرهن خصمه أن جد الميت فلان غير ما بينه الخ فكذا هذا وأورد الاسروشنى رحمه الله هذا التعليل فى مسئلة أخرى

(قوله يندفع كمن ادعى عينا ارثا عن ابيه ثم ادعاه ارثا عن امه الخ) اقول لا يخفى عن ذى فهم ما بينهما من الفرق اذ كونه ورثه عن ابيه ينافى كونه ورثه عن امه بخلاف الغلط فى الاسم او تعدد الاسم فى مسمى واحد ولانه بزعمه قبله انه ابن عائشة بنت على ابن الحسن لم يخرج به عن كونه ادعاه ارثا عن جده ابى امه فتامل (قوله وقال ضد هو الصواب عندنا) اقول يدل على ان القول الاول على خلافه (قوله برهن على ان المدعى زعم كذا والمدعى هو خصم فى اثبات زعمه الخ) اقول لا تصح الخصومة فى مثله وهو اثبات زعمه فالبينة انما هى لاثبات اسم جده وليس بخصم فيه فلم يقبل بخلاف ما مر فى (فش) لانه انما برهن على انه ابن عم فلان آخر وهو خصم فيه لتحويل ارثه عنه اه كذا لابن نجيم

لا في هذه المسئلة فلا يرد عليه الشق الاول عما قلت وتلك المسئلة هذه ادعى دينا لابيه الميت على ابن القاسم بن محمد فقال خصمه والد القاسم احمد لا يندفع المدعى على ما اختاره (مز) لما مر من التعليل باب البينة لو قبلت اما ان تقبل الخ فيجاب عنه بالشق الثاني لا الاول عما قلت لانه ادعى انه اسم جده احمد ولم يدع انه زعم كذا والاصوب عندي ان البينة تقبل في الدفع لا في اثبات النسب على الغائب كاقامة القن والمرأة بينة على العتق والطلاق على وكيل النقل ويؤيده ما ذكر في (مي) امرأة محتاجة خاصمت عمه ليفرض لها القاضي النفقة عليه فبرهن العم على رجل انه اخوها وهو اولى بالنفقة عليها وانكرت المرأة ذلك فالقاضي يبرئ العم من النفقة ويقول للاخ انفق عليها فرضتها على الاخ بخلاف ما اذا اثبت النسب من رجل لا اقبل البينة من الرجل ان الاخ ابرأه (فش) ادعى على رجل هو محمد بن علي بن عبد الله ثم ظهر ان اسم جده احمد بن عبد الله لا تبطل الدعوى لجواز ان يكون لجده اسمان اقول فعلى هذا يدفع ما مر في (جف) قبله بصفحة تقريبا حيث قال برهن على انه ابن عم الميت الخ ينبغي ان تبطل الدعوى مطلقا والحاصل ينبغي ان تحدا حكما فظهر ان فيه اختلافا فقال وهذا اذا ادعى على غائب بالاسم والنسب ولو ادعى على حاضر فالغلط في اسمه لا يمنع صحة الدعوى اقول هذا يشير الى ان الغلط في اسم الغائب يمنع لان مثل هذا التقرير يقتضي ان يكون حكم الغائب مخالفا لحكم الحاضر والا فلا يبقى لهذا الكلام وجه فدل ان فيه اختلافا والله اعلم (ب) ادعى ارثا وقال لا وارث له غيري ثم ادعى ان معي وارثا آخر تسمع دعواه الارث اذ التناقض على نفسه لا يمنع صحة الدعوى لانه ادعى اولا كل المال لنفسه ثم ادعى بعضه فقد ادعى انقص من الاول فتسمع (فش) ادعى ارثا قال لا وارث له غيري فادعى خصمه ان للميت اخا وقد قلت لا وارث له غيري اتى (مز) ان المدعى لو اقر به يندفع اقول على ما مر قبيله في (فت) من ان التناقض على نفسه لا يمنع صحة الدعوى الخ ينبغي ان لا يندفع هنا ايضا قال اما لو اراد المدعى عليه اثباته عليه لا يسمع وفي كتاب الجنايات انه يسمع كذا (ذ) والمذكور في كتاب الجنايات ان البينة يجوز ان تقبل على شئ في حق

(قوله ادعى دينا لابيه الميت الخ) اقول ان في هذه المسئلة ومسئلة العاقلة يريد ان دفع الوجوب عنهما فقبل بخلاف ما تقدم فانه ليس المقصود منه دفع وجوب عن الدافع فلم يقبل كذا ذكره ابن نجيم (قوله اقول فعلى هذا يدفع ما مر في جف قبله بصفحة تقريبا الخ) اقول بينهما فرق لان في مسئلة (جف) يخرج عن ان يكون ابن عم وهنا لم يخرج عن كونه مدعى عليه كذا قاله ابن نجيم (قوله اقول هذا يشير الى ان الغلط في اسم الغائب يمنع الخ) اقول ان بين الغائب والحاضر فرقا فان في الغائب لا تبطل الدعوى اذا وفق بان لجده اسمين وفي الحاضر لا يحتاج الى التوفيق كذا قاله ايضا الشيخ زين ابن نجيم

يحكم بكونه كافرا يقضي بجميع احكام الكفار في حقه حتى لو مات قبل ان يعقل لا يصلى عليه ولو وجد في موضع فيه مسلمون وكفار يحكم بكونه مسلما استحسانا ولا يجوز تزويج الملتقط لانعدام سبب الولاية من القرابة والملك والسلطنة ولا يجوز تصرفه في مال اللقيط اعتبارا بالام ويجوز ان يقبض له الهبة لانه نفع محض ولهذا يملكه الصغير بنفسه اذا كان عاقلا وتملكه الام ووصيها ويسلمه في صناعة ويؤاجره وهذه رواية القدوري في مختصره وذكر في كراهية الجامع الصغير لا يجوز ان يؤاجره وهو الاصح وذكر في كراهية الهداية ومن كان في يده لقيط لا اب له فانه يجوز قبضه الهبة والصدقة والله اعلم واصل هذا ان التصرف على الصغار انواع ثلاثة نوع هو من باب الولاية لا يملكه الا من هو ولي كالانكاح والشراء والبيع لاموال القنية لان الولي هو الذي قام مقامه بانابة الشرع دفعا لحاجته ونوع آخر ما كان من ضرورة حال الصغار وهو شراء ما لا بد للصغير منه وبيعه واجارة الصغار وذلك جائز ممن يعوله وينفق عليه كالاخ والعم والملتقط اذا كان في حجرهم واذا ملك هؤلاء هذا النوع فالولي اولى به الا انه لا يشترط في حق الولي ان يكون الصبي في حجره ونوع ثالث ما هو نفع محض كقبول الهبة والصدقة والقبض فهذا يملكه

الملتقط والام ومن يعوله من الاخ والعم والصبي بنفسه اذا كان يعقل لانه اذا كان نفعا فاللائق بالحكمة فتح باب الاصابة نظرا للصبي فيملك بالعقل والولاية والحجر وصار بمنزلة الانفاق قال ولا يجوز للملتقط ان يؤاجره و يجوز للام ان تؤاجر ابنها اذا كان في حجرها ولا يجوز للعم لان الام تملك اتلاف منافعه في استخدامه فاولى ان تملك اتلافها بعوض ولا كذلك الملتقط والعم ويأتي شئ منه في مسائل الاجارات ان شاء الله تعالى وفي النوازل الملتقط اذا امر ختان الصبي فهلك يضمن لانه ليس له هذه الولاية والله اعلم

(في مسائل الاباق)

اذا كان العبد الآبق ملك الصبي فرده رجل من مسيرة ثلاثة ايام فصاعدا يجب الجعل في مال الصبي لان المنفعة حصلت له فصار كما اذا عمل له احد باجر ويعطيه الاب اوالوصى من ماله والوصى اذا جاء بالعبد الآبق لليتيم فلا جعل له لان الرد عليه وكذلك الذى يعول اليتيم لان الرد عليه ايضا وكذلك لورد السلطان عبد الصبي والبالغ لا يجب الجعل لانه فعل ما هو واجب عليه والابن اذا رد ابقاء لابيه لا يستحق الجعل والاب اذا كان هو الراد يستحق الجعل اذا كان الابن كبيرا شوش المسئلة في الكتب وهذا هو الصحيح لان خدمة الاب واجبة على الابن ورد العبد الآبق من جملة الخدمة فيكون واجبا على الابن فلا يستحق الجعل واما الاب فلا يجب

ابطال حجة الخصم لا في حق ثبوت ذلك الشئ كعاقلة برهنوا على ورثة القتيل ان قاتله فلان وفيه ادعى دارا ارثا عن ابيه فقال خصمه لم يكن لابيك فيه حق ثم ادعى انه شراه من اب المدعى او ادعى ان اباه اقر به له يسمع لانه لم يكن لابيه بعد ما شراه ولو قال لم يكن لابيك قط اولم يكن لابيك فيه حق قط لا تسمع دعواه الشراء للتناقض و يسمع دعواه اقرار ابيه له لعدم التناقض (فش) ادعت انه تزوجني في رجب سنة كذا وتدعى المهر في تركته فبرهن ورثته ان مورثنا مات في صفر تلك السنة لا تقبل لانهم يثبتون الموت والموت لا يدخل تحت الحكم ويثبت النكاح والمهر في تركته ادعى انه قتل اباه يوم كذا فبرهن خصمه ان اباه كان ميتا في ذلك اليوم لا تقبل بينة موته ادعيا دارا ارثا من ابيهما مات ولا وارث له غيرهما ثم ظهر له وارث آخر صح دعواهما في حصتهما اذ لا حق لهما في الزيادة (فش) ادعى اربعة دارا ارثا عن ابيهم وبرهنوا ثم ظهر ان احدهم ليس بابن للميت وانما كان ابن ابنه وتصادقوا على ذلك تبطل بينتهم ودعواهم ثم البنون الثلاثة لو أقاموا بينة غير الاولى على انهم ورثوا الدار عن ابيهم ولا وارث غير هؤلاء الثلاثة تقبل دعواهم وبينتهم (فش) ادعاه ارثا من اخيه فقال خصمه انى شريته من ابن

(قوله كعاقلة الخ) اقول عبارة قاضي خان و ذكر مسئلة ثم قال وهذه من جنس المسائل التى تقبل الشهادة فيها الدفع الخصومة عن نفسه وان كان مثبتا حقا لغيره ومنها اذا وجد القتيل في محلة فادعى اهل المحلة انه قتله رجل آخر من محلة اخرى واقاموا البينة من غير المحلة التى وجد فيها القتيل على ذلك الرجل بالقتل ذكر في الاصل ان البينة مقبولة فان ادعى اولياء القتيل على ذلك الرجل اخذوه بالدية وان ابرؤه لم يكن للاولياء عليه ولا على اهل المحلة شئ جوزت هذه البينة وان أثبتوا الدية لغيرهم اه أقول قوله هبتها كعاقلة عام وقول قاضي خان فادعى أهل المحلة خاص ولا يخفى وجوب التخصيص فانه اذا ثبت القتل الخطأ على القاتل بالبينة ووجبت الدية على العاقلة لا تقبل بينتهم ان القاتل فلان غيره لمصادمة بينتهم لبينة الاولياء مع اشتمال بينتهم على النفي الصريح بكونه لم يقتل وانما قتل فلان غيره بخلافه في مسئلة المحلة ونحوها فان الحكم الثابت فيها مخالف للقياس اذ لا يلزم من الوجود في المحلة كون القاتل من أهلها بل يجوز ان يكون من غيرهم بخلاف ما اذا ثبت القتل الخطأ على شخص مباشرة وحده بالبينة فانه ينافي ثبوته على غيره وحده مباشرة تامل ذلك (قوله كعاقلة الخ) قلت و يؤخذ من هذا جواب حادثة الفتوى وهي ان قتيلا وجد في محلة فادعى وليه القتل عليهم فاقاموا البينة ان زيدا من بلد كذا أقر بقتله هل تندفع عنهم القسامة والقاضي يدفعه عنهم الظاهر نعم والله تعالى أعلم كذا للعلامة الغزى (قوله ادعى أنه قتل أباه الخ) أقول ذكر في البحر في جنس هذه المسئلة قيدا حسنا وهو عدم شهرة موته أما لو اشتهر موته بين الناس كسلطان مثلا اشتهر موته سنة خمس عشرة فادعى وليه على رجل انه قتله منذ خمس وعشرين سنة فانه يندفع فراجعه وتامل

اخيك

اخيك لان اخاك ترك ابنا فليس لك الارث هل يسمع هذا الدفع فعلى قياس ما لو برهن
ان له وارثا آخر ينبغي ان يكون على الاختلاف ولو قيل يسمع هنا وفاقا فله وجه فتأمل
(ذ) برهن انه مات وترك هذا ميراثا لامي وماتت امي وتركته لي وحكم له وبرهن خصمه
ان امك التي تدعي ارثها ماتت قبل فلان الذي تدعي انه مات اولا قيل تندفع وقيل لا
لان زمان الموت لا يدخل تحت الحكم فلا تثبت بينة خصمه موت فلانة قبل موت فلان
اقول على هذا فيما مر في (فش) من مسئلة التزوج في رجب الخ ينبغي ان يكون فيه
خلاف وكذا فيما يليها من مسئلة دعوى قتل ابيه يوم كذا الخ ينبغي ان يكون فيه
خلاف لو برهن خصمه ان اباه كان ميتا قبل ذلك اليوم (فش) ادعاه ارثا عن ابيه فقال
خصمه شريته من ابيك في تاريخ كذا فقال المدعي ان ابي مات قبل هذا التاريخ بسنة
ينبغي ان لا يسمع قول المدعي لان يوم الموت لا يدخل تحت الحكم اقول ينبغي ان
يكون فيه وفي امثاله خلاف على ما مر في (ذ) ادعاه ارثا عن أبيه وبرهن فبرهن
خصمه ان اباك اقر انه ملكي يسمع الدفع فلو برهن المدعي انك اقررت انه ملك أبي يسمع
ايضا وقد تعارض الدفعان فتقبل بينة الارث بلا تعارض فلو ارخ المدعى عليه اقرار
المورث ولم يؤرخ المدعي اقرار المدعى عليه تقبل بينة المدعي ولو قال المستقرض
اقررت بالمال ولكن ما اخذته يحلف المقرض انه ما اقر هازلا اذ الاقرار هازلا لا يوجب
المال وهو يدعي انه اقر هازلا والمقرض ينكر فيحلف جاء بخط فيه اقرار بمال فقال المقر
اقررت به كاذبا وطلبت منه الخط فقال لي موكلي بيار تا خط تبودهم وشهدا ان المدعي
قال هكذا لا تندفع ما لم يشهدا ان المدعي أقر كه اين خط در دست من باطل است ادعى
مالا بسبب فانكر فاخرج خط اقراره فقال من اقرار كرده ام لكن ورز نكرفته
أم لا يسمع لانه انكار بعد الاقرار (شجع) انكر مالا فقال المدعي انه كتب لي به خطا
فانكر المدعى عليه ان يكون خطه فامر ان يكتب فكتب فكان بين الخطين مشابهة
تدل على ان كاتبهما واحد لا يحكم عليه لانه لا يكون أعلى حالا مما لو قال هذا خطي وانا
كتبته ولكن ليس علي هذا المال وثمة القول قوله ولا شيء عليه كذا (جف) ثم قال

(قوله وبرهن خصمه ان أمك التي تدعي ارثها ماتت قبل فلان الذي تدعي انه مات ولا
الخ) أقول وفي الخامس عشر من كتاب البزازية من الدعوى ولو برهن المطلوب ان فلانة
ماتت قبل فلان يعني مورثها صح الدفع وفيه نظر لما تقرر أن زمان الموت لا يدخل
تحت القضاء قيل النزاع لم يقع في الموت المجرد فصار كالورثة تنازعوا في تقدم موت
المورث من المورث الآخر قبله أو بعده كابن الابن مع الابن اذا تنازع في تقدم موت أبيه
قبل الجد أو بعده اه (قوله فقال لي موكلي الخ) أقول الذي يظهر ان معنى ذلك آتيك
به او الخط لا يلزمك أو نحو ذلك من الالفاظ التي ليست بصريحة بخلو ذمة المدعى عليه
من المال كقوله ليس لي عليه شيء والخط بالاقرار باطل او ليس لي عليه شيء ونحو ذلك
من الالفاظ تامل

على مخدمه الابن فيستحق به الجعل و ينظر تمام هذا في كتاب الاباق من مبسوط صدر الاسلام
واذا رد امة آبقة مع ابنها ان
كان صغيرا رضيعا لا يستحق الا
جعلا واحدا لانه لم يرد الا شخصا
واحدا وان كان غلاما قارب
الحلم أبق مع امه يستحق جعلين
لانه رد شخصين رجل أبق له عبد
فوهبه لابنه الصغير يجوز اذا كان
الابن في عياله لانه لا يحتاج الى
التسليم فان حق القبض فيما
وهبه لابنه الصغير للاب وقبضه
قائم لان القبض لا يبطل بالاباق
مادام الآبق في دار الاسلام
واعلامه بمنزلة القبض بخلاف
ما اذا باع من ابنه الصغير فانه
لا يجوز لان قبض الاب لا ينوب
عن قبض البيع لان قبض
البيع قبض ضمان وقبض
الاب قبض أمانة فان العبد اذا
هلك بعد التسليم يتقرر على
المشتري الثمن ولو هلك قبله
لا يتقرر الثمن وقبض الامانة
دون قبض الضمان فلا ينوب
ذلك عن قبض الضمان وتمام
هذا ينظر في كتاب الاباق من
شرح صدر الاسلام ابي اليسر
والله اعلم

*(في مسائل الغصب والضمان
وفي وديعة الملتقط)*

الصبي المغصوب اذا وقع في
الماء وغرق يضمن الغاصب
بخلاف صبي الوديعة وفي
غصب العدة ولو غصب عبدا
صغيرا فالتحى لا يغرم النقصان
وفي فتاوى ابي بكر محمد بن
الفضل رحمه الله لو غصب من صبي شيئا ثم رده عليه ان كان الصبي من أهل الحفظ صح والا

(شر) وذكر م رح في كتاب الطلاق انه لو كتب الطلاق على الرسم في مثله وقال لم انو به
الطلاق لا يصدق فكذا الاقرار وتاويل ما نقول ان لو كتب لا على الرسم (ذ) كما يصح
الدفع يصح دفع الدفع وكذا يصح دفع دفع الدفع وما زاد عليه يصح وهو المختار وكما يصح
الدفع قبل اقامة البينة يصح بعدها وكما يصح الدفع قبل الحكم يصح بعد الحكم حتى
لو برهن على مال وحكم له ثم برهن خصمه ان المدعي اقر قبل الحكم انه ليس له عليه شئ
يبطل الحكم اقول ينبغي ان لا يبطل الحكم لو امكن التوفيق بحدوثه بعد اقراره على
ما سياتي في (فش) حيث قال لم يبطل الحكم الجائز بشك ودليل صحة هذا ان القضاة
يكتبون في سجلاتهم بعد ذكر الحكم وترك كل ذي حق ودفع على حجته ودفعه لو اتى به
يوما من الدهر وان لم يسمع الدفع بعد الحكم لغت كتابة هذا (فقط) متقدمو مشايخنا
جوزوا دفع الدفع وبعض متاخريهم على ان الدفع يصح لا دفع الدفع وقيل دفع الدفع
يصح ما لم يظهر احتيال وتلبيس (مش) حكم له بمال ثم رفعا الى قاض آخر وجاء المدعى
عليه عند هذا القاضي بالدفع يسمع ويبطل حكم الاول وفيه لو اتى بالدفع بعد الحكم في
بعض المواضع لا تقبل لجواز ان يبرهن بعد الحكم ان المدعي اقر قبل الدعوى انه لا حق
له في الدار فانه لا يبطل الحكم لجواز التوفيق بان شراه بخيار فلم يملكه في ذلك الزمان ثم
مضت مدة الخيار وقت الحكم فملكه فلما احتمل هذا لم يبطل الحكم الجائز بشك ولو برهن
قبل الحكم تقبل ولا يحكم اذ الشك يمنع الحكم ولا يدفعه ادعى البراءة واستمهل يومين فلم
يات بالدفع وحكم عليه ثم برهن فالمختار انه تقبل ويبطل الحكم (ذ) لو قال المدعى عليه
لي دفع يمهله القاضي الى المجلس الثاني (قضه) لا يمهله على وجه يبطل به حق المدعي
وانما يمهله ثلاثة ايام وما اشبه ذلك (فش) لو قال لي دفع ولم يبين وجهه لا يلتفت اليه
ويحكم عليه ولو بين وجه الدفع لكن قال بينتي غائبة عن البلدة فكذا الجواب وكذا لو
بين دفعا فاسدا فالجواب كذلك ولو كان الدفع صحيحا وقال بينتي حاضرة في المصر يمهله الى
المجلس الثاني وفيه لو ادعى ايفاء دين فان قال بينتي في البلدة يمهله الى مجلس آخر وهو
اليوم الثاني فان لم يبرهن يحكم عليه (ذ) لو ادعى براءة من دين وقال لي بينة في المصر
يؤجله ثلاثة ايام (شي) ادعى عينا فقال ذو اليد شريته من هذا المدعي ينزع من يده
قياسا حتى يبرهن على الشراء وبه افتى (ظه) ويترك في يده ثلاثة ايام استحسانا ويكفل
وعليه المديون اذا ادعى الايفاء يؤمر بالاداء ثم يؤمر باثبات الايفاء (غر) لو ثبت عليه
حق فقال لي حجة فلو لم يفسر لا يقبل ولو فسر وهو مما يقطع به يساله عن البينة لو قال نعم
يساله عن الحضرة لو قال نعم يؤجله يومين او ثلاثة (فقط) لو ادعى النكاح فدفعه دعوى
طلاق او اقرار به او اقرار بحرمة المصاهرة او برضاع او ادعى رجوعا في هبة فدفعه دعوى
التعويض او الزيادة المتصلة او انه ذو رحم محرم من الواهب ادعى شراء دار من فلان
فدفعه بان يدعي ذو اليد شراه من فلان ذلك برهن انه شراه من فلان يوم كذا سنة كذا
فبرهن ذو اليد ان فلانا ذلك اقر قبل تاريخ شرائك او قبل شرائك بسنة انه ملك اخيه
فلان وصدقه اخوه او انا شريته من اخيه المقر له اتفقت اجوبة المفتين على صحة هذا

الدفع

ملا ويكون بمنزلة ما اذا وقع السرج عن ظهر الدابة للغير ثم اعاده الى ظهر الدابة لا يصح وان
كان الغاصب استهلك الغصب
حتى ضمن القيمة فدفع القيمة الى
الصبي ان كان الصبي ماذونا له
في التجارة صح وبرئ من ضمانه
وان لم يكن ماذونا له لا يبرأ الا ان
دفع القيمة يتضمن معنى التمليك
وهكذا ذكر المسئلة في عامة
الفتاوى وذكر ابو زيد في
مسالة النكاح بغير ولي من
كتاب الاسرار ان الصبي اذا
استوفى دينه لا يصح ولو غصب
من عبد محجور شيا ثم رده عليه
برئ من ضمانه في بيوع الجامع
في الفتاوى وفي فوائد صاحب
المحيط رجل امر صبيا باستهلاك
مال انسان يضمن الصبي ثم
يرجع على الآمر وفي جنايات
فتاوى قاضي خان قبيل فصل
اتلاف الجنين ولو امر صبيا بشئ
فلحقه غرم كان لولي الصبي ان
يرجع على الآمر وفي فوائده جاء
صبي الى فصاد وقال افصدني
ففصده فصدا معتادا فمات من
ذلك السبب تجب ديته على عاقلة
الفصاد وكذا العبد تجب قيمته
على عاقلة الفصاد وفي كتاب
الفوائد صبي اخذ حاجة انسان
ولم يحولها من مكانها ثم ارسلها
حتى ضاعت قال القاضي
الامام فخر الدين يضمن وبه
افتى وقال صاحب المحيط لا
يضمن ما لم يحولها فما قاله القاضي
الامام فخر الدين قول ابي
يوسف رحمه الله وما قاله صاحب
المحيط قول محمد رحمه الله تعالى وفي فوائد شيخ الاسلام برهان الدين رحمه الله نار سبده استور

الدفع ثم استغنوا بعده ان المدعى لو طلب من ذي اليد بيان وقت ذلك الاقرار انه متى
كان وفي أي شهر كان هل يكلف عليه اتفقت أجوبتهم أيضا انه لا يكلف لانه بين مدة
بقدر الحاجة حيث قال قبل شرائك أو قبل تاريخه ادعى دابة ملكا مطلقا أو بالنتاج
وبرهن فدفعه ان يدعي ذو اليد نتاجها ادعاه مطلقا فقال ذو اليد ان المدعي أقر ان ذا اليد
شراه من فلان وانه أقر بانه لا ملك له فيه هل يندفع في (خ) مسالة تدل على انه لا يندفع
وهي ادعاه فقال ذو اليد أودعنيه فلان وقال المدعي ما أودعه فلان ولكنه وهبه أو باعه
منك يحلف ذو اليد انه لم يهبه ولم يبعه منك بعد ايداعه فان نكل فهو خصم للمدعي وهذا
دل على ان المدعي لو أقر ان المدعى عليه مشرى المدعي من فلان لم يكن اقرارا منه بانه
لا ملك له فيه (فش) ادعى دارا ارثا له ولاخيه فقال المدعى عليه انك أقررت ان أخي
باعه منك وسلم وهذا اقرار انه ملك الاخ فلا يصح منك دعوى الارث قيل لا تندفع لانه لم
يقر ان اخي باع بيعا جائزا لكن أقر بالبيع فقط ومن أقر أن فلانا باعه ثم ادعى انه ملكه
يسمع الا اذا أقر انه باع بيعا جائزا فحينئذ لا تسمع دعواه بعده وقيل لو قال باع والدار في يده
وقت البيع او قال باع وسلم فهذا يكفي لانه مما يدل على الملك (فقط) برهن انه له فدفعه
دعوى ايداع أو رهن أو اجارة فاذا برهن تندفع لانه احال اليد الى غيره فلو أراد المدعي
دفعه يدعي عليه فعل الغصب ويبرهن عليه فتندفع دعوى ذي اليد ولو ادعى ارثا
بعصوبة فدفعه ان يدعي ذو اليد اقرار المدعي انه من ذوي الارحام ولكن هذا الدفع انما
يصح اذا كان قبل الحكم بالعصوبة لا لو كان بعده ولو طلبت المرأة التفريق بعد مضي
الاجل بسبب العنة فالدفع دعوى اقرارها بوصوله اليها أو دعوى اختيارها المقام معه
ولو ادعى الشركة وتسليم رأس المال فدفعه ان يدعي القسمة وتسليم رأس المال اليه قال
أنا وارث فلان لا يصح ما لم يعين جهة ارثه ولو قال أنا لست بوارث له ثم ادعى ارثه وبين
الجهة يصح اذ التناقض في النسب لا يمنع صحة دعواه ولو قال ليس هذا الولد مني ثم قال هو
مني يصح لانه بالاقرار بانه ابني تعلق حق المقر وحق المقر له أما حق المقر له فانه يثبت
نسبه من رجل معين حتى ينتفي كونه من الزنا فاذا قال ليس هذا الولد مني لا يملك ابطال
حق الولد فاذا عاد الى التصديق يصح اقول هذا يستقيم فيما أقر أولا بانه ابني ثم نفاه وهي
المسالة الثانية ولا يستقيم فيما نفى أولا ثم أقر وكلامنا فيه ولم يستقم فيه اذ لم يبطل بالنفي
حق الولد لعدم حقه لانه لم يقر بنسبه حينئذ فالاولى ان يعلل بان التناقض لا يمنع في مثله
قال ولو قال هذا الولد مني ثم قال ليس بولدي لا يصح النفي لان النسب اذا ثبت لا ينتفي
بنفيه وهذا اذا صدقه الابن اما بعد تصديقه فلا يثبت النسب لانه اقرار على الغير بانه
جزئي لكن اذا لم يصدقه الابن ثم صدقه تثبت البنوة لان اقرار الاب لم يبطل بعدم
تصديق الابن ولو أنكر الاب اقراره فبرهن الابن انه أقر انه ابنه يقبل والاقرار بانه ابني
مقبول لانه اقرار على نفسه بانه جزؤه اما الاقرار بانه أخوه فلا يقبل لانه اقرار على الغير
ولو ادعى ان أبي فلان وصدقه فلان وثبت نسبه ثم ادعى اني ابن فلان آخر لا يسمع لانه
يتضمن ابطال حق المقر له الاول وكذا لو قال ان أبي فلان ولم يصدقه فلان ثم ادعى اني

یکی را براند استوری دیگر در میان این استور را هلاک
کرد هل يضمن الصبي قال نعم
يضمن وفي فوائد الفقيه أبي
جعفر رحمه الله لو وضع سكينا
في يد صبي فقتل نفسه لا يضمن
ولو عثر به حتى مات يضمن وفي
فوائد أبي حفص الكبير رحمه
الله صبي قائم على سطح أو حائط
صاح به رجل ففزع الصبي
فوقع ومات يغرم الصائح ديته
وذلك على عاقلته وكذلك لو
كان على الطريق فمرت دابة
فصاح بها رجل فوطئته الدابة
يضمن الصائح ديته وهو على
عاقلته وهكذا المسئلة في مجموع
النوازل ويأتي بعد هذا شئ منه
بخلافه وفي فوائد أبي حفص
أيضا صبي بال على السطح فخرج
البول من الميزاب وأصاب ثوب
رجل فافسده يغرم الصبي في ماله
فان لم يكن له مال يكون دينا
عليه يؤخذ به اذا أيسر وفي
النوازل ولو رمى صبي سهما
فاصاب عين امرأة لا ضمان على
والده وانما يجب في ماله وان لم
يكن له مال فنظرة الى ميسرة
قال وانما أوجب في ماله لانه
لا يرى للعجم عاقلة ويقول العاقلة
للعرب لانهم لا يتناصرون وفي
العيون لو أدخل صبيا أو نائما
أو مغمى عليه في داره فسقط
البيت قال محمد رحمه الله يضمن
في الصبي والمغمى عليه ولا
يضمن في النائم وفي مسائل
الضمان من فتاوى الديناري
رب دين بحد مديون را بركه
تيم من بيار و بچه خود را بودی این بچه را گرگ خورد قال دیت بروی و بر عاقلة وی لازم

ابن فلان آخر لم يصح اقراره الثاني اذ ثبت للاول حق التصديق فلو صححنا اقراره الثاني يفضي الى ابطال حق التصديق للآخر وانه لم يجز وصار كمن ادعى انه مولى فلان ولم يصدقه فلان ثم ادعى انه مولى فلان آخر فانه لم يجز لما مر من ابطال الحق كذا هنا أقول ذكر في (هد) وغيره انه لو قال هو ابن فلان ثم قال هو ابني لم يكن ابنه أبدا وان جحد المقر له اذ النسب المقر به لا يحتمل النقض وهذا عند ح رحمه الله وقالا هو ابن المقر لو جحد المقر له لان الاقرار بالنسب يحتمل النقض الا يرى ان الاكراه لا يبطل ما لا يحتمل النقض مع انه يبطل الاقرار بما لا يحتمل النقض فعرف ان الاقرار به يحتمل النقض فيرتد برده فأقول فعلى هذا لو قال ان أبي فلان وكذبه فلان ثم ادعى اني ابن فلان آخر ينبغي ان يكون على خلاف مر (فش) له أب معروف فقال أنا ابن فلان آخر لا يسمع لانه لا يقدر على تحويل النسب ولو جهل نسبه فبرهن اني ابنه تقبل فلو برهن المقر له انك ابن فلان الآخر تقبل في دفع بينة الابن لا في اثبات نسبه من فلان لانه لا خصم عنه اما بطلان بينة الابن فلانه ببينة المقر له ثبت لفلان حق التصديق ولو صدق فلان ثبت نسبه منه ولو ادعى ارثا وقال من برادر لزام مادري ويدري وبرهن ان أباك أقر باني ابنه تقبل ويثبت استحقاق الارث لان اقرار الاب اذا ثبت يثبت النسب وفيه ادعى اني أخوه لابيه وأمه وشهدا ولم يذكر اسم الام أو اسم الجد لا تقبل لانه لا يحصل التعريف وقيل تقبل لانه ذكر محمد رحمه الله من ادعى انه أخوه لابيه وأمه وبرهن تقبل ولم يشترط ذكر الجد وقال (شخ) يشترط ذكر الجد في دعوى بنوة العم ليحصل التعريف ولا يشترط ذكر الجد وغيره في دعوى الاخوة وفيه ادعى بنوة العم ولم يذكر الجد لا يصح لانه لا يحصل العلم للقاضي بدون ذكر الجد ولو ادعى ارثه بانه ابن أخيه فبرهن فالقاضي يسال شهوده بجرمي دانيد كه وى وارث است فقالوا سمعنا من المورث يقول انه وارثي لا تقبل هذه الشهادة اذ لا يثبت ارثه باقرار الميت لحمل النسب على الغير لكن لو أقر انه وارثي وله ابن فمات ثم مات المقر ولا وارث له فكل المال للمقر له بحكم الوصية لان قوله ذلك وصية حتى لو قال هو قريبي ومات المقر وترك امرأة فلها الربع والباقي للمقر له أقر رجل له ابن ان فلانا أخي لا يعتبر اقراره في حق اثبات النسب فلو مات ابنه ثم مات المقر فجميع ماله للمقر له لرضاه بان يأخذ هو ماله فصار كوصى له بجميع المال وليس شرط صرف المال الى المقر له ان يكون اقراره في حال عدم الوارث ولكن في اى حالة أقر ومات ولم يبق له وارث يكون ذلك للمقر له ولو كان المقر له معروف النسب فقال المقر هو ابن أخي او ابن عمي ومات ولا وارث له فكذا الجواب لما مر من رضاه فيصير في معنى الوصية وذكر بعض مسائل التناقض كتبت في فصل النكاح (هد) أقر بنسب مجهول يولد مثله لمثله او بوالدين او زوج او مولى او اقرت بهم غير الولد صح للحاجة الاصلية ولا يحتمل النسب

(قوله ادعى بنوة العم ولم يذكر الجد) أقول قد تقدم في اواخر الفصل السادس ما يتعلق بشيء من ذلك فراجعه

سود والله أعلم وفي غريب فاما الغرق والقتل والحرق اذا قتله قاتل يضمن وقد مر شيء منه في أول الفصل ولو غصب مكاتبا صغيرا أو كبيرا لا يضمن وفي باب غصب المدبر والعبد والجناية في ذلك من جنايات الجامع الصغير رجل غصب صبيا فمات في يده بحمى أو فجاءة لا شيء عليه وان مات من صاعقة أو نهشة حية فعلى عاقلة الغاصب ديته وقال زفر رحمه الله تعالى لا يجب وهو قول الشافعي رحمه الله تعالى هما قاسا على ما اذا مات بحمى أو فجاءة ولنا انه تسبب بقتله لان هذه الاسباب يحترز عنها عادة والولي يحفظ الصبي من هذه الافات فكان الغاصب بازالة اليد الحافظة والتقريب من هذه الاسباب والنقل الى المسبعة ومكان الصواعق سببا للهلاك وهو متعد في هذا التسبب فيضمن بخلاف ما اذا مات بحمى أو فجاءة لان المنية لا مدفع لها تدركه في كل مكان حتى قالوا لو نقله الى موضع يغلب فيه الحمى والامراض يكون ضامنا وان غرق في ماء أو احترق أو سقط من سطح أو ما أشبه ذلك فهي من الصواعق وذكر السيد الامام أبو القاسم رحمه الله في كتاب الخلاص لو بعث غلاما صغيرا بغير اذن أهله الى حاجة فارتقى فوق بيت مع الصبيان ووقع ومات يضمن وفي ديات الواقعات في باب ما يوجب الدية

على

على الغير (كفا) وفي الحليب انما يثبت نسبه لو جهل في مولده والا فلا (فخ) وقيل انما يثبت لو اتحدا نوعا والا لو اختلفا ككون المولى تركيا وعبده هنديا (هد) ولابد من ان لا يقر بنسبه من الغير والا فهو على تفصيل مر ولو تنازعا في انه مجهول النسب لم أجد فيه رواية فاقول ينبغي ان يكون القول للمقر له لانه ينكران يكون له أب غير المقر ويحتمل ان يكون القول لمن ينكر نسبه من المولى لان الظاهر ان للعبد نسبا معروفا في مولده كما يشير اليه في كتاب العتق من الكافي ونحوه والله أعلم (هد) ولابد من تصديقهم لانهم بايدى أنفسهم اذا الكلام فيمن يعبر عن نفسه فيتوقف نفاذ الاقرار على تصديقهم وصح اقرارها بولد لو صدقها زوجها اذ الحق له أو شهدت قابلة لان شهادتها تقبل في الولادة ولو لم تكن منكوحة ولا معتدة يثبت بمجرد اقرارها اذ لا الزام على أحد وقيل لا الا بحجة وصح تصديقهم بعد موت المقر لبقاء العلاقة ولو أقر بنكاح رجل فماتت فصدقها بطل عند أبي حنيفة لزوال النكاح بالكلية وجوزاه اذ الموت لا يبطل الاقرار كما لو أقر الرجل بنكاح امرأة فماتت فصدقته المرأة وقيل الاصح ان الخلاف فيما لو أقر الرجل بنكاح ولهما ان النكاح باق في الجملة وله انه قائم بهما فيبطل بموت أحدهما كذا كتبنا في تاليفنا المسمى بلطائف الاشارات

(الفصل الحادي عشر في الاختلاف بين الدعوى والشهادة وفي اختلاف الشاهدين وما يتعلق به)

(ط) لو ادعاه بسبب كشراء وارث ونحوه وبرهن على مطلق الملك لا تقبل وهذا لو ادعى الشراء من معروف بان يقول شريته من فلان ابن فلان الفلاني اما لو ادعاه من مجهول بان يقول شريته من محمد او من أحمد فبرهن على الملك المطلق يقبل لانه أكثر ما فيه انه أقر بالملك لبائعه وهو لم يجز لانه أقر بمجهول وهو باطل وكانه لم يذكر الشراء وهناك تقبل البينة على الملك المطلق كذا هنا وكذا ذكر في (فش) وقال قيل لا تقبل في المجهول أيضا لانهم شهدوا باكثر مما يدعيه أولانه لما ادعى الشراء أقر انه ملكه بسبب لا مطلقا فلا تقبل ولو ادعى ملكا مطلقا وشهدا بملك بسبب تقبل كشهادتهما باقل مما ادعاه اذ شهدا بملك حادث فينبغي هنا للقاضي ان يسال المدعى أتدعى الملك بهذا السبب الذي شهدا به أو بسبب آخر فلو قال أدعيه بهذا السبب تقبل البينة ويحكم له بالملك بهذا السبب ولو ذكر سببا آخر او قال لا ادعيه بهذا السبب لا تقبل شهادتهما ولو ادعى شراء مع قبض وشهدا بملك مطلق اختلف فيه على حسب ما مر في فصل التناقض فقيل تقبل

(الفصل الحادي عشر في الاختلاف بين الدعوى والشهادة وفي اختلاف الشاهدين وما يتعلق به)

(قوله لو ادعاه بسبب كشراء أو ارث ونحوه وبرهن الخ) اقول وفي الفصل التاسع والثلاثين ادعى فعل نفسه وبرهن على فعل وكيله فراجعه ان رمته

والكفارة وفي املاء الحسن في رجل صاح بصبي وهو فوق حائط فوقع فمات قال أبو حنيفة وأبو يوسف وزفر والشافعي رحمهم الله لا شئ عليه وفي نوادر ابن رستم صبي على حائط فصاح به رجل فقال لا تقع فوقع لا يضمن ولو قال قع فوقع يضمن وفي ديات العيون ولو جذب صبيا من يد أبيه والاب يمسكه حتى مات قال محمد وقال أبو حنيفة رحمهما الله دية الصبي على الذي جذبه ويرث أبوه فان جذبه الرجل وجذبه أبوه حتى مات فالدية عليهما جميعا ولا يرث أبوه منه وفي ديات النوازل والجامع والفتاوى عن نصير في صبي مات في الماء أو سقط من سطح فمات قال أما ابن سبع سنين أو نحوه فانه يحفظ نفسه وان كان لا يعقل فمات في شئ من ذلك فعلى الوالدين الكفارة وان كان في حجر أحدهما فالكفارة على الذي في حجره خاصة وعن أبي بكر الاسكاف في الوالدين اذا لم يتعاهدا الصبي حتى سقط أو وقع في نار قال لا ارى على الوالدين شيا وقال أبو نصر عليهما الكفارة وقال أبو القاسم عليهما الاستغفار والتوبة قال الفقيه وبه ناخذ وقال نصير اذا وضعت الام الصبي بين يدى الاب والولد يقبل ثدي غيرها فلم يجعل الاب للصبي ظئرا حتى مات من الجوع فالاب آثم وعليه عتق رقبة والتوبة وان كان الصبي لم يقبل ثدي غيرها وهو يعلم بذلك فالاثم على الام وعليها

لان دعوى الشراء مع قبض دعوى ملك مطلق الا يرى انه لا يشترط لصحة هذه الدعوى
اعلامه حتى ان من قال لغيره بعت منك قنا بكذا وسلمته صح دعواه ولو كان القن مجهولا
وقيل لا تقبل لان دعوى الشراء معتبر في نفسه هذا الا يرى انه لا يحكم له بالزوائد كذا
(ط) وفي (فش) ادعاه مطلقا وشهدا بسبب ثم شهدا بمطلق ترد شهادتهما بمطلق لانهما
لما شهدا بسبب حمل دعوى المطلق على السبب فلا تقبل شهادتهما بالمطلق بعده ولو
شهدا بمطلق ثم بسبب تقبل شهادتهما لانهما شهدا ببعض ما شهدا به أولا فتقبل ولو
ادعى نتاجا فشهدا بمطلق تقبل لا في عكسه لان دعوى المطلق دعوى أولية الملك على
سبيل الاحتمال وشهادة النتاج شهادة أولية الملك على التيقن فقد شهدا بأكثر مما
ادعاه فترد وهذه المسألة تدل على انه لو ادعى نتاجا ثم مطلقا تقبل لا لو ادعى مطلقا ثم
نتاجا (ط) ادعى نتاجا وشهدا بسبب ترد (فش) لو ادعى مطلقا وشهد أحدهما بمطلق
والآخر بسبب تقبل بخلاف عكسه ويحكم بملك حادث فلا يكون له الزوائد (خ) لا تقبل
الشهادة (فش) فلو شهد أحدهما ان فلانا باع منه وشهد الآخر ان فلانا أقر بالبيع
منه تقبل لان لفظ الانشاء والاخبار فيه واحد القاضي لو سال الشهود قبل الدعوى
عن لون الدابة فقالوا كذا ثم عند الدعوى شهدا بخلاف ذلك اللون تقبل لانه سال عما
لا يكلف الشاهد بيانه فاستوى ذكره وتركه ويخرج منه مسائل كثيرة وفيه لو ادعى
ملكا مؤرخا وشهدا بمطلق بلا تاريخ لا تقبل ولو شهد أحدهما بملك مؤرخ والآخر بمطلق
الملك فلو ادعى ملكا مؤرخا ترد الشهادة ولو ادعى المطلق تقبل ويقضى بملك مؤرخ ولو
ادعى شراء مؤرخا أو قبضا مؤرخا وشهدا بلا تاريخ أو على العكس مر في فصل الخارج
وذي اليد (ط) ادعى انه له وقبضه ذو اليد بغير حق وأرخ وشهدا بقبض مطلق لا تقبل

(قوله القاضي لو سال الشهود قبل الدعوى عن لون الدابة الخ) أقول وفي البزازية بعد
ما ذكر ماهنا والتناقض فيما لا يحتاج اليه لا يضر اصله في الجامع الصغير اختلفا في لون
الدابة في دعوى سرقة تقبل عنده لانه كالسكوت عن ذكر اللون وفي الغصب لو اختلفا في
لون الدابة يمنع اجماعا وفي الخانية شاهدان شهدا على رجل انه غصب منه ثوبا واختلفا
في لونه لا تقبل شهادتهما وانما لا تقبل لا لان بيان اللون شرط لقبول الشهادة على الغصب
بل لانهما اذا اختلفا في اللون يختلف المغصوب فانما شهد كل واحد منهما على ثوب آخر اه
وفيها بعده في دعوى استهلاك الدواب قال الفقيه أبو بكر البلخي وحينئذ ينبغي ان يذكرا
الذكور والاناث فان لم يذكرا ذلك أخاف أن تبطل الشهادة ولا يقضى بشيء وان بينوا
ذلك جازت شهادتهم ولا يحتاج الى بيان اللون لان المنافع تختلف بالذكورة والانوثة
لا باللون اه هذا وقوله انه سال عن ما لا يكلف فاستوى ذكره الخ يفيد جواب حادثة
الفتوى شهدا على شريك في فرس انه باع وسلم حصته لاجنبي وهلكت عنده بعد دعوى
المدعي ذلك فسالهما القاضي عن لون الدابة واسم المشتري فقالا لا ندري انه لا ترد
شهادتهما بذلك تامل

عتق رقبة هذه الجملة في ديات
صبيان في مكتب في زمان البرد
قال المعلم لواحد خذ هذه
القوطة وسد بها هذه الكوة
ففعل فضاعت لا يضمن المعلم
ولا السادو في جنايات الفتاوى
الصغرى قال لصبي محجور
اصعد هذه الشجرة وانفض لي
ثمارها فصعد وسقط تجب الدية
على عاقلته اذا مات وكذا لو أمره
بحمل شيء أو كسر حطب من
غير اذن وليه فتلف الصبي ولو لم
يقل له انفض لي ثمارها ولكن
قال اصعد هذه الشجرة أو قال
له اصعد وانفض لنفسك فسقط
ومات اختلف المشايخ رحمهم
الله في وجوب الضمان والمختار
في المسئلتين الضمان ذكر في
النوازل رجل مر في قرية بوقد
من قصب وقد أوقد الصبيان
نارا في السكة فالقوا شيأ منها
في القصب فأخذته فدخل
الحمار تحت سطح فوقه حطب
فارتفعت النار الى الحطب
فاخذته فالقوا ذلك الحطب من
السطح فاحترق الحمار فان
كان الحطب الذي ألقي على
الحمار توقد مع القصب فلملقي
النار وملقي الحطب يضمنان
جميعا لان الحمار احترق بفعلهما
وهكذا ذكر المسألة في غصب
التجنيس ذكر الفقيه أبو الليث
في فتاويه قصار وضع الثوب
على الحبل في الحانوت
وأقعد ابن اخيه للحفظ وغاب
القصار فدخل ابن اخيه الحانوت الاسفل فسرق من الطراز الثوب قالوا ان كان الحانوت الاسفل بحال

لان

لان الشهادة بقبض مطلق بلا تاريخ تحمل على الحال والمدعى يدعى الفعل فى الماضى والفعل فى الماضى غير الفعل فى الحال كما لو ادعى قتله منذ شهر وشهدا بقتله فى الحال وكذا لو ادعى قبضا مطلقا وشهدا بقبض مؤرخ لا تقبل لما مر الا اذا وفق وقال أردت بالمطلق قبضا من ذلك الوقت فتقبل وقيل تقبل فيه بلا توفيق لان المطلق أكثر وأقوى من المؤرخ فشهدا باقل مما ادعاه ولو ادعى انه له منذ سنة وشهدا انه له منذ عشر سنين لا تقبل وفى عكسه تقبل لانهما شهدا باقل مما ادعاه ولو ادعى شراءه بتاريخ وشهدا به بلا تاريخ أو عكس قيل تقبل وقيل لا (فش) ادعى قبضه بغير حق وشهدا به تقبل ويحمل القبض على القبض قبل الحال كما مر سواء كان فى الدعوى أو الشهادة فلو أرخ المدعى لا الشاهد أو عكس ترد شهادته لاختلاف الوقت فى الفعل كما مر بخلاف البيع فانه قول والاختلاف فى القول لا يمنع وفيه ادعاه ارثا من أبيه وبرهن على ملك مورثه فشهد أحدهما بمطلق والآخر بسبب يحكم لمورثه بملك بسبب ويحمل مطلق الشاهد الآخر على المقيد ادعى شراءه أول أمس فشهدا بشرائه فى الامس تقبل ومثله فى النكاح لا تقبل لان البيع قول يعاد ويكرر ويأتى فى فصل النكاح أقول مر فى أوائل فصل التناقض فى لواحق المسائل المخمسة فى (فش) ان الشراء فعل ويظهر التوفيق بينهما بادنى تامل وفيه ادعى نكاحا بلا تاريخ وشهدا بمؤرخ لا تقبل وفى عكسه تقبل أقول على قياس ما مر فى القبض من حمله على الحالى ينبغى ان لا تقبل فى عكسه أيضا لما مر ثمة من الماضى والحال (عبت) تحمل الشهادة على ملك بسبب وارادا ان يشهدا بمطلق لم يذكر هذا الفصل فى الكتب واختلف فيه المشايخ والاصح انه لا يسعه ذلك ادعى دينا بسبب قرض او نحوه وشهدا بدين مطلق قيل تقبل وقيل لا كما فى عين ادعاه بسبب وشهدا بمطلق (خ) والصحيح انها تقبل أقول الفرق بين العين والدين ان العين تحتمل الزوائد فى الجملة وحكم المطلق ان يستحق بزوائده والملك بالسبب بخلافه فيصير المدعى بالسبب مكذبا الشهود بالملك المطلق بخلاف الدين فانه لا يحتمل الزوائد فلا اكذاب (خ) ولو ادعى دينا ولم يبين السبب فشهدا بالسبب تقبل (ط) ادعى ألفا وقال خمسمائة منه ثمن قن شراه منى وخمسمائة ثمنه ثمن متاع شراه منى وشهدا بخمسمائة مطلقا تقبل فى خمسمائة وذكر السبب ليس بشرط وهذا نص على انه فى دعوى الدين بسبب لو شهدا به مطلقا تقبل ولا يشترط ذكره وبه أفتى (ظه) ولو ادعى انها منكوحته ولم يدع التزوج وشهدا انه تزوجها او ادعى انه تزوجها وشهدا انها منكوحته تقبل اذ النكاح سبب متعين لصيرورة المرأة زوجة فاستوى ذكره وتركه ولو ادعى ملكا فى الحال وشهدا انه كان ملكه تقبل لانها تثبت الملك فى الماضى وما ثبت فى زمان يحكم ببقائه ما لم يوجد المزيل أقول هذا عمل بالاستصحاب وهو عمل بالظاهر والظاهر يصلح للدفع لا للاستحقاق كما هو مقرر فى محله وكلامنا فى الاستحقاق فينبغى ان لا تقبل شهادته فيه ولكن فيه حرج فينبغى ان تقبل دفعا للحرج (قنية) لو ادعى على آخر دينا على مورثه فشهدا انه كان له على الميت دين لا تقبل حتى يشهدا انه مات وهو عليه وفيه لو شهدا على

كان الحانوت الاسفل بحال لودخله انسان يغيب عن عينه الموضع الذى كان فيه الثوب ينظران كان الصبى الذى اقعده القصار وضعه الى القصار ابوه او امه او وصيه او لم يكن له احد من هؤلاء ولكن القصار ضمه الى نفسه فالضمان على الصبى لانه ضيع بترك الحفظ الواجب عليه ولا ضمان على القصار لان له ان يحفظ الثوب بيد ذلك الصبى ولا يضمن القصار بترك الثياب عند الصبى قال القاضى الامام فخر الدين رحمه الله تعالى فى فتاويه وهذا الجواب انما يستقيم اذا كان الصبى ماذونا له لان الصبى الماذون له يؤاخذ بضمان تضييع الوديعة اما اذا كان محجورا فانه لا يؤاخذ باستهلاك الوديعة وتضييعها كما ودل سارقا على الوديعة او رأى انسانا يأخذ الوديعة وهو يقدر على منعه فلم يمنعه لا يضمن اذا كان محجورا فان كان هذا الصبى ماذونا له كان الضمان على الصبى ولا يجب على القصار وان لم يكن الصبى منضما من جهة ما ذكرنا ولم يكن فى عيال القصار ولا تلميذا له ولا اجيرا الا ان القصار أخذ بيده واقعده حافظا للحانوت فالضمان على القصار لانه لما استحفظ من ليس فى

عياله بصير مستهلكا وان كان الصبى بحيث يراه مع دخوله فى ذلك الموضع فان كان الصبى

اقراره بدين فقال المشهود عليه أتشهدان ان هذا القدر على الآن فقالا لا ندرى أهو عليك الآن أم لا لا تقبل شهادتهما (مش) لو شهدا انه كان ملكه فكانما شهدا انه ملكه في الحال ولا يجوز للقاضي ان يقول أمروره ملك وفي وانيد على هذا الوادعى دينا وشهدا انه كان له عليه كذا وقالا اوراين قدر زردزمة اين بود ينبغي ان تقبل كما في العين وفي (ط) مايدل على قبولها فانه قال لو أقر بدين عند رجلين ثم شهد عدلان عند الشاهدين انه قضى دينه فشاهدا اقراره يشهدان أنه كان عليه ولا يشهدان انه عليه وفيه وكذا لو شهد أحدهما انه ملكه والآخر انه كان ملكه تقبل شهادتهما لاتفاقهما انه له في الحال معنى لما مر وكذا الشهادة على النكاح والاقرار به فانه ذكر في (قس) ادعت نكاحه فشهد أحدهما انها امرأته والآخر انها كانت امرأته تقبل وكذا لو شهد أحدهما انه أقر انها امرأته والآخر انه أقر انها كانت امرأته لان الشهادة باقراره بنكاح كان شهادة باقراره بنكاح حالى لان ما ثبت يبقى قال فعلى هذا لو ادعى ملكا مطلقا وشهدا انه ورثه من أبيه ولم يتعرضا للملك في الحال او شهدا انه شراه من فلان ولم يتعرضا للملك في الحال بان لم يقولا هو ملكه في الحال تقبل ولكن ينبغي للقاضي ان يسال شهوده هل تعلمون انه خرج من ملكه وكذا لو ادعى انها امرأتي او منكوحتي وشهدا انه كان تزوجها ولم يتعرضا للحال تقبل وهذا الذى ذكرنا اذا شهدا على ملك في الماضي اما لو شهدا بيد في الماضي بان ادعى دارا بيد رجل فشهدا انه كان بيد المدعي لا تقبل ولا يقضى بشئ للمدعي في ظاهر الرواية لانهما شهدا بيده في الماضي وقد عرف الخروج من يده بيقين بخلاف ما لو شهدا بملك في الماضي وعن س رح انه تقبل ولو شهدا باقرار المدعى عليه انه كان بيد المدعي تقبل ولو ادعى ملكا في الماضي وشهدا به في الحال بان قال كان هذا ملكي وشهدا انه له قيل تقبل وقيل لا وهو الاصح وكذا لو ادعى انه كان له وشهدا انه كان له لا تقبل لان اسناد المدعي يدل على نفي الملك في الحال اذ لا فائدة للمدعي في الاسناد مع قيام ملكه في الحال بخلاف الشاهدين لو أسندا ملكه الى الماضي لان اسنادهما لا يدل على النفي في الحال اذ لهم فائدة سوى النفي في الحال وهي ان يشهدا بما عاينا من ملكه بيقين ولا يشهدا ببقاء الملك في الحال لانهما لا يعرفان بقاءه الا بالاستصحاب والشاهد قد يحترز عن الشهادة بما ثبت باستصحاب الحال لعدم تيقنه بخلاف المالك لانه كما يعلم ثبوت ملكه يقينا يعلم بقاءه يقينا ادعى مائة قفيز بر بسبب سلم صحيح وشهدا ان المدعى عليه أقر ان له عليه مائة قفيز بر ولم يزيدا قيل تقبل لانه اختلاف في سبب الدين وانه لا يمنع قبول الشهادة وقيل لا تقبل وهو الاصح لانهما لم يذكرا اقراره بسبب السلم والاختلاف في سبب الدين انما لا يمنع قبولها لو لم يختلف الدين باختلاف السبب ودين السلم مع دين آخر يختلفان اذ الاستبدال قبل القبض لم يجز في السلم وجاز في دين البر بلا سلم فلم يشهدا بدين يدعيه فلا تقبل بخلاف ما لو ادعى بسبب القرض وشهدا انه أقر ولم يذكرا سبب القرض تقبل (مح) لو ادعى دينا وشهدا باقراره

(قوله لو ادعى دينا وشهدا باقراره الخ) اقول اى بان قالا نشهد بانه اقر له بكذا ولم يقولا دينا

منضما اليه فلا ضمان على الصبي فلانه لم يترك الحفظ لما كان الموضع الذى دخل فيه بحيث يرى الثوب وبعض مسائل وجوب الضمان للصبي وعليه يأتى في مسائل الجنايات ذكر في غصب المنتقى رجل غصب صبيا حرا فقتله في يده رجل خطأ قال فلاولياء الصبي ان يتبعوا عاقلة أيهما شاؤا فان اتبعوا عاقلة الغاصب رجعوا على عاقلة القاتل وان قتل الصبي نفسه فديته على عاقلة الغاصب ولا يرجعون بها على عاقلة الصبي ولو قتله رجل عمدا كان اولياء الصبي بالخيار ان شاؤا قتلوا القاتل وان شاؤا اتبعوا عاقلة الغاصب بديته وترجع عاقلة الغاصب بها في مال القاتل ولو ان الصبي قتل في يد الغاصب رجلا ثم رده على ابيه ضمن عاقلته دية قتله لم يكن لهم ان يرجعوا بها على الغاصب قال وكان ينبغي ان لا يضمن الغاصب شيأ مما وصفنا في الصبي الحر ولكنا تركنا القياس فيه في كل شئ أتى على نفسه أو على شئ من بدنه بوجه من الوجوه ما خلا الموت أو أمر ينزل به من السماء ليس من افعال الناس رجل أمر صبيا أن يقتل نفسه فقتل فالدية على عاقلة الآمر وكذا لو أمر عبدا أن يقتل نفسه صبي مأذون له أمر صبيا ان يخرق ثوبا ففعل يضمن الذى خرق ويرجع به على الذى أمره هذه الجملة في غصب المنتقى وفي جنايات الفتاوى الصغرى

بالمال

بالمال تقبل وتكون اقامة البينة على اقراره كاقامة البينة على السبب (شى) أفتى (شين) بانه لاتقبل (ط) ادعى دينا وشهد أحدهما بالمال والآخر باقراره بالمال تقبل وكذا (عده) أيضا (خ) تقبل عند س رح (فش) مثل هذه الشهادة لاتقبل فى العين لان حكم المطلق ان يستحق بزوائده والملك بالاقرار بخلافه أقول الفرق بين العين والدين ان الدين لايحتمل الزوائد فلا يلزم اختلاف المشهود به بخلاف العين (فش) ادعى قرضا وشهدا باقراره بالمال تقبل بلا بيان السبب (بس) ولوشهد احدهما بالقرض والآخر باقراره بالقرض تقبل (فش) ادعى درهما قرضا وشهدا بهذا اللفظ له داد نيست لا يثبت القرض اذ القرض كما هو دادنيست فكذا الوديعة دادنيست وقيل يثبت القرض لانه دادنيست أيضا أقول فيه نظر ولوقال دادنيست بسبب القرض تقبل ولوادعى قرضا وشهدا ان المدعى دفع اليه كذا ولم يقولا قبض المدعى عليه يثبت قبضه كشهادة ببيع شهادة بشراء فالقول قول ذى اليد انى قبضته أمانة فلابد من بينته على القرض ولوادعى الاداء وشهد أحدهما انه أداه والآخر ان الدائن أقر بقبضه لاتقبل لان أحدهما شهد بالفعل والآخر شهد بالقول (ط) شهد أحدهما انه اقرضه والآخر انه اقرضه ثم قضاه يثبت القرض لا القضاء (مى) شهدا بالف فقال أحدهما قضاه منه خمسمائة يثبت الالف لا القضاء الا ان يشهد معه آخر وينبغى لمن علم ذلك أن لا يشهدا بالالف حتى يقر المدعى انه قبض خمسمائة (فقط) الشهادة بعقد تام بالفعل كرهن وهبة وصدقة يبطلها الاختلاف فى زمان ومكان الا عندم رح وفى البيع والاجارة والصلح والخلع لا يبطلها الاختلاف فى زمان ومكان وكذا لوشهد احدهما بعقد والآخر باقرار به لا يضر وكذا القرض ولو كان تمامه بقبض ولوشهد احدهما باقراره اليوم بالف والآخر باقراره امس بالالف تقبل (ص) لواختلف الشاهدان فى زمان او مكان اوانشاء او اقرار بان شهد احدهما على انشاء والآخر على اقرار فان كان هذا الاختلاف فى الفعل حقيقة وحكما يعنى فى تصرف فعلى كجناية وغصب أو فى قول ملحق بالفعل كنكاح لتضمنه فعلا وهو احضار الشهود يمنع قبول الشهادة وان كان الاختلاف فى قول محض كبيع وطلاق واقرار وابراء وتحرير أو فى فعل ملحق بالقول وهو القرض لا يمنع القبول وان كان القرض لا يتم الا بفعل وهو التسليم لان ذلك محمول على قول المقرض أقرضتك فصار كطلاق وتحرير وبيع ولوشهدا برهن واختلفا فى زمانه أو مكانه

(قوله كاقامة البينة على السبب) اقول فيحمل على الدين (قوله وشهد احدهما بالمال) اقول اى بان له كذا (قوله والآخر باقراره بالمال يقبل وكذا عده) أقول فبالاولى لوشهدا باقراره بالمال لان فيه اختلاف الشاهدين ومع هذا اقبل فكيف مع اتفاقهما وهو ترجيح لما فى فج تامل (قوله او فى فعل ملحق بالقول وهو القرض الخ) اقول ومثله فى الثانية وسياتى عن صه ان القرض ملحق بالفعل فقد اختلف فيه والظاهر ترجيح مافى ص وخ تامل

رجل غصب صبيا حرا فغاب عن يده فحبس الغاصب حتى يجيء به أو يعلم أنه قد مات وفى غصب المنتقى رجل جاء الى امرأة رجل او ابنته وهى صغيرة فخدعها واخرجها من منزل أبيها أو زوجها قال احبسه ابدا حتى ياتى بها أو اعلم أنها قد ماتت وفى غصب فتاوى قاضى القضاة فخر الدين رجل بعث غلاما صغيرا فى حاجة له بغير اذن أهل الغلام فرأى الغلام غلمانا يلعبون فانتهى اليهم وارتقى سطح بيت فوقع ومات ضمن الذى بعثه فى حاجته لانه صار غاصبا بالاستعمال سئل شيخ الاسلام الامام أبو الفضل الكرمانى رحمه الله عن رجل قال لصبى اذهب الى هذا الحوض وائت لى بماء فذهب فغرق قال على المرسل الدية على عاقلته قال لانه لا يكون ادنى حالا مما ذكر فى المضاربة لو دفع الى صبى مالا مضاربة وهو غير ماذون له فذهب ليتصرف فهلك فى الطريق تجب الدية على عاقلة رب المال والله أعلم بالصواب

(فى مسائل الوديعة)

ذكر فى جنايات الجامع الصغير فى باب غصب المدبر والعبد والجناية فى ذلك صبى محجور عليه وهو يعقل أودع عبدا فقتله كان على عاقلته القيمة وان أودع طعاما فأكله لا يضمن * وقال أبو يوسف والشافعى رحمهما الله يضمن وعلى هذا الخلاف اذا اقرضه شيا وسلمه اليه أو باع منه شيا

وهما يشهدان على معاينة القبض تقبل وكذا شراء وهبة وصدقة لان القبض قد يكون غير مرة ولو شهدا باقرار واهب او متصدق أو راهن بالقبض تقبل (صه) الاختلاف لا يخلو عن وجوه ثلاثة اما في زمان أو مكان أو انشاء أو اقرار وكل منها لا يخلو عن أربعة أوجه اما في الفعل او في القول أو في فعل ملحق بالقول أو في عكسه أما الفعل كغصب فيمنع قبول الشهادة في الوجوه الثلاثة وأما القول المحض كبيع ورهن فلا يمنع قبولها مطلقا وأما الفعل الملحق بالقول وهو القرض فلا يمنع وأما عكسه كنكاح فيمنع (صك) وألحق القرض بالفعل فان قوله أقرضتك قول والتسليم فعل بعده يتم به القرض فالحق به حكمه وأما النكاح فقول يلحق بالفعل وهو احضار الشهود لانه لابد من الشهود لعقد النكاح فحضور الشهود فعل يقع بعده النكاح فالحق بفعل الاحضار بالعكس (جف) شهدا برهن ولم يعلما قدر الدين لم يجز (صق) شهدا ببيع أو اجارة أو طلاق أو عتق على مال واختلفا في قدر البدل لا تقبل الا في النكاح تقبل ويرجع في المهر الى مهر المثل وقالا لا تقبل في النكاح أيضا (مى) ادعى تزوجها وشهد أحدهما بنكاحها بالف والآخر بنكاحها بالفين والزوج يدعى ألفا وألفين او يقول لم أسم شيأ صح النكاح في قول ح وس رح استحسانا ادعى بيعا وشهدا انه أقر بالبيع واختلفا في زمان ومكان تقبل (بس) ادعى شراء وشهد احدهما به والآخر انه أقر به تقبل لان لفظ الشراء يصلح للاقرار وللابتداء فقد اتفقا على أمر واحد (ص) سكت شاهدا البيع عن بيان الوقت والمكان فسألهما القاضي فقالا لا نعلم ذلك تقبل شهادتهما الا تهمة مالم يكلفا حفظ ذلك (ج) ليس الاختلاف بين الشاهدين كاختلاف بين الدعوى والشهادة لان شهادة كل منهما ينبغي ان تطابق الاخرى في اللفظ الذى لا يوجب خللا في المعنى أما المطابقة بين الدعوى والشهادة فينبغي أن تكون في المعنى خاصة ولا عبرة للفظ حتى لو ادعى الغصب وشهد أحدهما بالغصب والآخر انه اقر به لا تقبل ولو شهدا انه اقر بالغصب تقبل (لط) شهد بنحو بيع والآخر باقراره به تقبل لانه قول فلا يرد الا اذا كانت صيغة الانشاء بخلاف صيغة الاخبار كقذف شهد به وآخر باقراره ولو شهد بنحو غصب وآخر باقراره ترد لانه فعل (بس) البائع لو انكر عيبه عنده فشهدا انه شراه وبه هذا العيب وشهد آخر انه اقر به لم يجز لانهما شهدا بامرين مختلفين اقول على ما مر من ان احدهما لو شهد بنحو بيع وآخر باقراره به تقبل ينبغي ان تقبل هنا ايضا قال كذا (خ) وقال وهذا كما لو ادعى عينا انه له فشهد انه ملكه وآخر ان ذا اليد اقر بانه ملكه لا تقبل (فقظ) ادعى رهنا فشهد بمعاينة القبض وشهد آخر ان الراهن اقر بقبض المرتهن لا تقبل اذ الرهن في هذا كغصب (فش) ادعى بيعا بشرط الوفاء فانكر ذو اليد فشهدا انه

(قوله شهدا ببيع او اجارة او طلاق الخ) اقول وفي البزازية وفي الاقضية شهدا على البيع بلا بيان الثمن ان شهدا على قبض الثمن تقبل وكذا لو بين احدهما وسكت الآخر اه

وسلمه اليه فاستهلكه وهذا اذا كان عاقلا فان لم يكن لا يضمن في قولهم هكذا ذكر القاضي الامام فخر الدين رحمه الله في شرحه للجامع الصغير وذكر شيخ الاسلام برهان الدين رحمه الله في هذا الباب أيضا من جنايات الهداية هذه المسألة وقال قال محمد رحمه الله في أصل الجامع الصغير صبي قد عقل وفي الجامع الكبير وضع المسألة في صبي ابن اثنى عشرة سنة وهذا يدل على ان غير العاقل يضمن بالاتفاق لان التسليط غير معتبر وفعله معتبر فما ذكره في الهداية في غير العاقل يخالف ما ذكر الامام فخر الدين رحمه الله تعالى وفي مختلف الرواية وضع المسألة في مطلق المال غير مقيد بالطعام ذكر شيخ الاسلام علي الاسبيجابي رحمه الله في المبسوط والاختلاف في الصبي الذي يعقل اما الذي لا يعقل فلا ضمان عليه بالاجماع وفي وديعة شرح الطحاوي من اودع عند صبي مالا فهلك في يده فلا ضمان عليه بالاجماع وان استهلك الصبي فانه ينظر ان كان ماذونا له في التجارة ضمن بالاجماع وان كان محجورا عليه ولكن قبل الوديعة باذن وليه ضمن بالاجماع وان قبل بغير اذن وليه فلا ضمان عليه عند ابي حنيفة ومحمد رحمهما الله لا في الحال ولا بعد الادراك وقال ابو يوسف رحمه الله يضمن المال واجمعوا على انه لو استهلك مال الغير من غير

باع بشرط الوفاء وآخر انه اقر المشتري انه شرى بشرط الوفاء تقبل لان في البيع لفظ الانشاء ولفظ الاقرار واحد ادعى مال اجارة فسخت بموت المؤجر وشهدا باقرار المؤجر بقبض الاجرة تقبل وان لم يذكرا عقد الاجارة ولو شهدا حدهما ان المدعى بيد المدعى عليه والآخر انه اقرانه بيده لا تقبل ادعى الوديعة وشهدا ان المودع اقر بالايداع تقبل كما في الغصب وكذا العارية ولو شهد بايداعه وآخر انه اقر بايداعه فعلى قياس القرض ينبغي ان تقبل وعلى قياس الغصب ينبغي ان لا تقبل (ص) ادعى نكاحا وشهدا باقرارها بنكاح تقبل كما في الغصب ولو شهد احدهما بنكاح والآخر باقرار به لا تقبل كغصب (قش) ادعت مهرا بعد طلاق وادعى الزوج انها وهبته وبرهن فشهد احدهما بهبة والآخر ببراءة تقبل لثبوت الموافقة لان هبة الدين حكمها السقوط وكذا حكم البراءة وقيل لا تقبل لاختلاف المشهود به اذ الابراء اسقاط والهبة تمليك فان رب الدين لو وهبه الكفيل يرجع على الاصيل لا لو ابرأه وكذا المديون اذا قضى دينه ثم وهبه منه يرجع لا لو ابرأه فثبت ان حكمهما مختلف (ط) ادعى قنا وبرهن على اقرار ذي اليد انه له تقبل اعتبارا للاقرار الثابت بالبينة بالثابت عيانا وكذا لو شهدا ان ذا اليد اقر بالقن له وآخر انه اقر بان المدعى اودعه قبلت شهادتهما ولو شهدا انه اقر به له وآخر انه أقر بان المدعى دفعه اليه لا تقبل وكذا لو شهدا انه اقر بان المدعى دفعه اليه لا تقبل ولم يجعل الاقرار بالدفع اقرارا بالملك للدافع وجعل الاقرار بالايداع اقرارا بالملك للمودع وتمامه في (ط) ولو شهدا ان ذا اليد اقر به له وآخر انه اقر بشرائه من المدعى وقال المدعى اقر ذو اليد بما قال الشاهدان الا اني لم ابعه منه تقبل بينته لاتفاقهما في المقصود وهو اقراره ان القن للمدعى دون اثبات الشراء وشرط لقبول هذه الشهادة ان يقول المدعى ان ذا اليد اقر بالامرين جميعا الا اني لم ابعه منه حتى لو قال المدعى ان ذا اليد اقر باحد الامرين لا الآخر لا تقبل هذه الشهادة لانه كذب احد شاهديه ولو شهد انه اقر به له وآخر انه اقر بانه استأجره من المدعى او ارتهنه منه او غصبه منه تقبل وهذا كله اذا قال المدعى اقر ذو اليد بما قال الشاهدان الا اني لم ابعه ولم أؤجره ولم ارهنه ولم يغصبه مني ولم اودعه الى آخر ما ذكرنا كيلا يصير مكذبا لاحد شاهديه ادعت طلاقا وشهدا به او شهد احدهما به والآخر باقراره به تقبل ادعت خلعا وشهدا باقرار الزوج به تقبل (ص) شهدا ان قيمة المغصوب كذا وشهد الآخر ان غاصبه اقر به لا تقبل (ط) ادعى انه سلم ثوبا الى صباغ فجحده فشهد بدفعه اليه ليصبغه احمر وشهد الآخر بدفعه اليه ليصبغه اصفر

(قوله ادعى نكاحا وشهدا باقرارها بنكاح الخ) اقول وقد قدم في البيع ان لفظ الانشاء فيه ولفظ الاقرار واحد وانه قول محض وان النكاح قول ملحق بالفعل فظهر الفرق (قوله او شهد احدهما به والآخر باقراره به لا تقبل) اقول ومن باب اولى اذا شهدا باقراره به لان اختلاف الشاهدين ليس كالاختلاف بين الدعوى والشهادة لعدم اشتراط المطابقة بين الدعوى والشهادة لفظا كما تقدم

وان جنى عليه فما دون النفس كان ارشه في مال الصبي في قولهم جميعا ولو اودع عند صبي محجور عليه مالا فبلغ الصبي واستهلك يضمن وكذا لو اودع عند صبي محجور عليهما الا واذن له الولي فاستهلك بعد الاذن يضمن بالاتفاق ذكره الحاكم الشهيد في عمدة الادلة في مسألة ايداع الصبي وذكر في الهداية وعلى هذا الخلاف الاقراض والاعارة وفي مجالس القاضي أبي جعفر الاشتروشني رحمه الله اقراض الصبي المأذون له واستقراضه جائز وهو كالبالغ في هذا وان كان محجورا فانه لا يصح اقراضه ولا استقراضه فان اقرضه انسان فادام عينه باقيا كان لصاحب المال ان يسترده عندهم جميعا فاما اذا انفقه او اتلفه فلا ضمان عليه عندهما خلافا لابي يوسف فان عنده اذا انفقه أو اتلفه كان له ان يرجع عليه بضمان ذلك وان هلك المال القرض في يده بنفسه لا ضمان عليه بلا خلاف بينهم ومسئلة استقراض السفيه المحجور عليه والعبد المحجور عليه كتبت في مسائل الحجر من هذا الكتاب وفي ناسيس النظائر في الفقه وعلى هذا الخلاف اذا باع من صبي محجور عليه شيا وسلمه اليه واستهلكه الصبي لا ضمان عليه عند أبي حنيفة ومحمد رحمهما الله وعند أبي يوسف رحمه الله يضمن وعلى هذا الخلاف الايداع عند صبي

لا تقبل لاختلاف المشهود به وكذا لو جحد رب الثوب فادعاه الصباغ ولو شهد انه أقر ان له عليه الفا وشهد آخر انه اودعه الفا تقبل هذا لو ادعى عليه الفا دينا مطلقا ولم يتعرض للسبب اما لو ادعى احد السببين فقد كذب احد شاهديه ولو لم يشهدا باقراره ولكن شهد احدهما ان له عليه الفا قرضا والآخر ان له عنده الفا وديعة لا تقبل شهدا بسرقة بقرة واختلفا في لونها تقبل عند ح رح لا عندهما وأجمعوا ان هذا الاختلاف في الغصب يمنع قبول الشهادة وكذا لو اختلفا في الذكورة والانوثة لا تقبل اجماعا (فش) ادعى الاتلاف وشهدا بقبضه تقبل ولو ادعى انه قبض مني كذا درهما بغير حق وشهدا انه قبضه بجهة الربا تقبل ولو ادعى الغصب وشهدا بقبضه بجهة الربا لا تقبل اذ الغصب قبض بلا اذن والقبض بجهة الربا قبض باذن ولو ادعى انه غصبه منه وشهدا انه ملك المدعي وفي يده بغير حق لا تقبل لا على الملك لانهما لم يقولا غصبه منه ولا على الغصب لانهما شهدا انه بيده بغير حق ويجوز ان يكون بيده بغير حق ولا من جهة المدعي بان غصبه من غير المدعي لا منه أقول هكذا علل في الفصولين وفيه نظر والاقرب ان يذكر تعليل الملك في الغصب وتعليل الغصب في الملك وفيه نظر أيضا لان قولهما انه ملك المدعي قرينة على انه بيده من جهة المدعي فالاولى ان يعلل بان المدعي فعل الغصب ولم يبرهن عليه فبرهن لا على المدعى فلم يقبل للاختلاف وهذا غاية ما تيسر أن يقال هنا وفيه نظر ايضا لان هذا الاختلاف ينبغي ان لا يمنع قبول الشهادة لانهما شهدا باقل مما ادعى لان في دعوى الغصب منه دعوى انه بيده بغير حق معنى مع زيادة دعوى الفعل فينبغي أن تقبل مع ان عدم القبول في امثاله يفضي الى الحرج والتضييق وتضييع كثير من الحقوق وامرنا بيسر لا بعسر والحرج مدفوع شرعا ولما ظهر بالبينة للقاضي انه له وبيده بغير حق وهو يطلبه ينبغي ان يحكم له به الا ان ياتي الخصم بدفع صحيح قال ادعى انه قبض من مالي كذا قبضا موجبا للرد وشهدا انه قبضه ولم يشهدا انه قبضه قبضا موجبا للرد تقبل في اصل القبض فيجب رده ولو شهدا انه اقر بقبضه ينبغي ان تقبل قياسا على الغصب ادعى عشرة اقفزة بر وشهدا انه قال اين مدعى ده قفيز كندم بدين صفت برمن فرستاده است لا يثبت قبض المدعى عليه لجواز انه ارسل اليه ولم يقبض فلا يكون هذا شهادة على القبض ادعى انه اهلك اقمشتي كذا وعليه قيمتها وشهدا انه باع وسلم لعلا ان تقبل لانه اهلاك ولو ذكرا بيعا الا تسليما لا تكون شهادة باهلاك ادعى الشراء وشهد احدهما ببيع وشهد الآخر كه بايع أزوى مه تمنش طلب كرد تقبل لان طلب الثمن اقرار منه بالبيع ادعى دينارا وشهدا انه دفع اليه دينارا لا تقبل اذ القبض لو ثبت بناء على دعواه يثبت الايداع والقبض بجهة الوديعة لا يوجب

(قوله لا تقبل اذ القبض لو ثبت الخ) اقول قال العلامة الغزي ينبغي ان يقبل لانه مع الجحود صارت مضمونة على القابض فطابقت الشهادة الدعوى والله اعلم اه

محجور عليه الا انه لا يضمن في الحال عندهما ويضمن بعد العتق وعند أبي يوسف رحمه الله تعالى يضمن في الحال وذكر شيخ الاسلام أبو بكر في شرح الاصل في ايداع الصبي المحجور عليه اجمعوا انه لو ترك الحفظ لا يضمن بان دل سارقا على الوديعة ولو باع من عبد محجور عليه طعاما فاستهلكه لا يضمن في الحال ويضمن بعد العتاق والايداع عند عبد صغير كالايداع عند حر صغير في الحكم والايداع عند العبد المدبر وأم الولد كالايداع عند عبد محجور عليه والعبد المحجور عليه والصبي المحجور عليه اذا قبلا الوديعة باذن الولي والمولى واستهلكاها يضمنان في الحال بالاجماع هذه الجملة في وديعة شرح شيخ الاسلام أبي بكر وذكر أيضا اذا استهلك الوديعة في عيال المودع لا يضمن المودع ويضمن المستهلك صغيرا كان او كبيرا او عبدا محجورا عليه وذكر في وديعة الفتاوى الصغرى الصبي الذي في عيال المودع اذا استهلك الوديعة او خلطها يضمن وهي من اشكالات ايداع الصبي وفي باب وديعة الصبي والعبد المحجور عليه من الجامع الكبير صبي ابن اثنى عشرة سنة يعقل البيع والشراء محجور عليه أودعه رجل الف درهم فادرك ومات ولم يدر ما حال الوديعة وله مال كثير فلا ضمان عليه في ماله الا ان يشهد الشهود انه أدرك وهي في يده فحينئذ تصير الوديعة دينا في ماله اذا لم يدر ما صنعت والمعتوه كالصبي وان كان

الضمان (بس) ادعى قتله وشهدبه وآخرانه اقربه ترد اذ الاقرار يتكرر لا القتل ولو ادعى قضاء دينه وشهد انه اقر باستيفائه تقبل ولو شهد احدهما بالاداء والآخر باقراره به ترد كما في الغصب كذا (خ) وفي (ط) ادعى شراءه منه فشهد ابشرائه من وكيله ترد وكذا لو شهدا ان فلانا باع وهذا المدعى عليه اجاز بيعه ولو ادعى سرابجة وشهدا بلفظ البيت قيل ترد وقيل تقبل وهو الاظهر والاشبه بعرفنا اذ البيت والدار في عرفنا واحد يقال خانه فلان كما يقال سراى فلان (شى) ادعى سرابجة وشهد بلفظ خانه لا تقبل اذ المدعى سرابجة وشهد ابخانة وبينهما مغايرة وهذا اصح فيما اذا وقع الدعوى والشهادة بالعربية أما لو وقعتا بالفارسية تسمعان لان اسم خانه بالفارسية ينطلق على سرابجة بخلاف العربية كذا في محاضر (شى) وفي (ص ل) شهد احد شاهدى الوكالة انه وكله بخصومة مع فلان في دار سماه وشهد الآخر انه وكله بخصومة فيه وفي شئ آخر تقبل في دار اجتمعا عليه اذ الوكالة تقبل التخصيص وفيما اتفق عليه الشاهدان تثبت الوكالة لا فيما تفرد به احدهما فلو ادعى وكالة معينة فشهدبها والآخر بوكالة عامة ينبغي ان تثبت المعينة ولو شهدا بوكالة وزاد احدهما انه عزل تقبل في الوكالة لا في العزل ولو شهد احدهما انه وكله بطلاقها وحدها وشهد الآخر انه وكله بطلاقها وطلاق فلانة الاخرى فهو وكيل في طلاق التي اتفقا عليها (ص) ادعى كفالة فشهدا باقراره بها او شهد احدهما بها والآخر باقراره بها تقبل (شحى) ولو شهد احدهما بكفالة والآخر بحوالة تقبل في الكفالة لانها اقل وهذان اللفظان جعلا كلفظة واحدة الا يرى ان الكفالة بشرط براءة الاصيل حوالة والحوالة بشرط ان لا يبرأ كفالة (ط) شهد احدهما بكفالة بهذا اللفظ كذا هي ميدهم فلان جنين كفت كه اكر فلان سرماه وا مال فلان ندهد من ضمان كردم مر اين مال را وشهد الآخر كه فلان جنين كفت كه قراين مال را ضمان كردم ازفلان مرفلان را تا سرماه ترد لان احدهما شهد بضمان منجز والآخر بضمان معلق وبينهما مغايرة (فش) ادعت ارضا وشهد احدهما انه ملكها لان زوجها دفعها اليها عوضا عن الدستيمان وشهد

(قوله ادعى قتله الخ) اقول فلو اتفقا على الشهادة بالاقرار تقبل كما هو ظاهر وقد صرح به في التاتارخانية عن المحيط قال بعد ان رمز المحيط وصور المسئلة واذا شهد احدهما على اقراره انه قتله عمدا بالسيف وشهد الآخر على اقراره انه قتله عمدا بالسكين فقال ولي القتيل انه اقر بما قالا ولكنه والله ما قتله الا بالسيف او قال صدقا جميعا ولكنه والله ما قتله الا بالرمح فهذا كله سواء و يقتص من القاتل اه فتدبره هذا وقد صرح ايضا في شرح الغزي بالمسئلة فقال بعد ما ذكر المسئلة التي هنا بخلاف ما اذا شهدا بالاقرار به حيث تقبل اه (قوله ولو شهد احدهما بالاداء والآخر باقراره به الخ) اقول قال في القنية بعلامة بز اقام شاهدين بلفظ مختلف فلم يسمع القاضي ثم اعاد اشهادتهما بلفظ موافق تقبل والله سبحانه وتعالى اعلم

الصبي ماذونا له في التجارة والمسألة بحالها يضمن وان لم يشهد الشهود انه ادركه وهي في يده وكذا الحكم في المعتوه الماذون له وينظر في وديعة الذخيرة ولو ان عبدا محجورا عليه اودعه رجل مالا ثم اعتقه المولى ثم مات ولم يتبين الوديعة فالوديعة دين في ماله وان مات وهو عبد فلا شئ على مولاه الا ان تعرف الوديعة بعينها فيردها على صاحبها وان اذن له المولى في التجارة بعد ما استودع ثم مات فلا ضمان الا ان يشهد الشهود انها كانت في يده بعد الاذن فاذا شهد الشهود بذلك ثم مات وترك مالا فالوديعة في ذلك المال وفي وديعة واقعات الناطفي اذا اودع عبدا محجورا عليه مالا ثم اذن له المولى ثم مات العبد وترك مالا وعليه دون ان كانت الوديعة رآها في يده الآذن فهو اسوة الغرماء والا فلا شئ له وكذا لو اودع صبيا محجورا عليه مالا ثم ادرك واذن له ابوه في التجارة ثم مات فكذلك ذكر في باب ما يكون فيه المولى خصما من عبده وما لا يكون من متفرقات ابواب الجامع اذا كان للعبد وديعة عند رجل او غصب منه الف درهم او مائة درهم قرض او دين من ثمن مبيع فاقر الذي عنده المال انه الذي دفع اليه المال عند هذا الرجل وصدقه المولى فان القاضي لا يامر الذي قبله المال بدفع المال الى المولى عينا كان او دينا لان العبد هو الخصم فيما في يده هذا اذا اقران المال وصل اليه من جهة

الآخر انها تملكه لان زوجها اقرانه ملكها تقبل لان كل بائع مقر بالملك لمشتريه فكانهما شهدا انه اقرانه ملكها وقيل ترد لانه لما شهد احدهما انه دفعه عوضا شهد بالعقد وشهد الآخر باقراره بالملك فاختلف المشهود به امالو شهد احدهما ان زوجها دفعه عوضا والآخر باقراره انه دفعه عوضا تقبل لاتفاقهما كما لو شهد احدهما بالبيع والآخر باقراره به ادعى عقارا فشهد احدهما بان هذا العقار ملكه والآخر بان هذه الضيعة ملكه لا تقبل اذ العقار اسم للعرصة المبنية والضيعة اسم للعرصة لا غير فكانه ادعى عقارا وشهدا ببستان فانها ترد ولو ذكر الحدود كما كانت لكن لما كان العقار غير البستان ترد وقيل تقبل في المسئلة الاولى لانه يجوز اطلاق اسم الضيعة على العقار ادعى ان مولاي اعتقني وشهدا انه حر ترد لانه يدعي حرية عارضة وشهدا بحرية مطلقة فيصرف الى حرية الاصل وهي زائدة على ما ادعاه وقيل تقبل لانهما لما شهدا انه حر شهدا بنفس الحرية اقول فيه نظر لانه لا يندفع به ما مر من دليل الرد قال والامة لو ادعت ان فلانا اعتقني وشهدا انها حرة تقبل اذ الدعوى ليس شرطا هنا اقول فعلى هذا ينبغي ان يكون الخلاف المذكور في القن على قول ح رح اما على قولهما فينبغي ان تقبل في القن في رواية واحدة كما في الامة اذ الدعوى ليس بشرط في القن ايضا عندهما كامة ولو ادعى حرية الاصل وشهدا ان فلانا حرره قبل ترد وقيل تقبل لانهما شهدا باقل مما ادعاه ادعى انك قبضت من مالي جملا بغير حق وذكر قيمته وشيته وشهدا ان هذا الذي هو ذو اليد قبض جملا من فلان غير المدعي تقبل حتى يجبر على الاحضار لانه ادعى انك قبضت من مالي ولم يقل قبضت مني فاضافة الشهود قبضه من غير المدعي لا يكون تناقضا شهدا بتزويج الاب لا بقبول من اليه القبول تقبل اذ النكاح معاوضة فتكون الشهادة بالايجاب شهادة بالقبول وكذا لو شهد احدهما كه اين مجوست اين زن را وشهد الآخر كه اين بازن خودرا باين داد تقبل وكذا لو شهد احدهما انه باعه منه وشهد الآخران هذا اشتراه منه وتكون الشهادة بالشراء شهادة بالبيع

(الفصل الثاني عشر فيما تسمع فيه الشهادة بلا دعوى وفي الشهادة بالتسامع وفيه الشهادة على النفي)

الشهادة بعتق الامة وبالطلاق تقبل حسبة بلا دعوى ولا يشترط حضور المرأة والامة ولكن يشترط حضور الزوج والمولى (طح) تحضر المرأة ليشير اليها الشهود (ذ) لو اخبرهما عدل ان زوجها مات او طلقها ثلاثا فلها التزوج ولو اخبرها فاسق تحرت وفي اخبار العدل بموته انما يعتمد على خبره لو قال عاينته ميتا او شهدت جنازته لا لو قال اخبرني مخبر به ويأتي تمامه ولو شهدا عندها بطلاقها والزوج حاضر ليس لها ذلك ولكن لا تمكن زوجها وكذا لو سمعت انه طلقها وانكر زوجها وحلف فردها عليه القاضي لم يسعها المقام معه

(الفصل الثاني عشر فيما تسمع فيه الشهادة بلا دعوى وفي الشهادة بالتسامع وفيه الشهادة على النفي)

وكذلك لو أقر بكونه ملكا له بان قال هذا مالك غصبته منك عبدك ودفعه الى عبده ولم يقر يكون ذلك ملكا للمقر له وصدقه بذلك صاحب المال لا يجبره القاضي على التسليم الى المقر له لانه أقر انه ماله لكنهما تصادقا على انه وصل اليه من جهة الغائب فقد تصادقا على انه ليس بخصم كما اذا ادعى عينا في يد انسان فادعى ان فلانا أودعه أو غصبه من فلان وصدقه في ذلك لا ينتصب خصما كذا هنا وذكر في المبسوط عبد أودع عند انسان وديعة وغاب فليس لمولاه ان يأخذه سواء كان العبد ماذونا له أو محجورا عليه لان العبد آدمي له يد حكمية فلا يكون لمولاه أن يأخذ من المودع ما لم يحضر العبد وذكر في وديعة الذخيرة وهذا اذا لم يعلم المولى ان الوديعة كسب العبد أما اذا علم انها كسب العبد فللمولى حق الاخذ وكذا اذا علم المولى انها ماله كان له ان يأخذها وفي وديعة العدة أمة اشترت سوارين من ذهب بمال اكتسبته من بيت المولى وأودعت رجلا فهلكت ضمن المودع لانها مال المولى وفي باب الدعوى والشهادة في العبد المأذون له من فتاوى رشيد الدين رحمه الله تعالى عبد دفع مال المولى الى رجل بخفاء المالك يسترده منه وقد أقر المولى ان عبدي دفع اليك ليس له أن يأخذ منه ولو دفع اليه ذلك الرجل لا يجوز لان يد العبد معتبرة والواجب على الآخذ الرد على

وينبغي

وينبغي ان تفتدي بما لها او تهرب و اذا هربت فلها التزوج بآخر ديانة لا قضاء (فن) نعي اليها زوجها فتزوجت ثم أخبرها آخر أن زوجها حي فلو صدقت المخبر الاول لا يمكنها تصديق المخبر الثاني ولا يبطل نكاح الثاني ويسعها المقام معه وقيل لو كان المخبر الاول عدلا وأكبر رأيها صدقه لا يفرق بينها وبين الثاني (عن) لو أخبرها واحد بموت زوجها أو بردته او بتطليقها حل لها التزوج ولو سمع من هذا الرجل آخر حل له ان يشهد لانه من باب الدين فيثبت بخبر الواحد بخلاف النكاح والنسب (ص) والاخبار عند ولي المرأة كالاخبار عندها (بن) لو أخبرها به عدل أو كان غير عدل فاتاها بكتاب من زوجها بطلاق ولا تدري انه كتابه ام لا الا ان أكبر رأيها انه حق فلا باس بالتزوج (مح) لو أخبر الحاكم بتكلم رجل في عتق قنه بكلام لا يصدق في القضاء انه لم يرد به عتقه او بابانة امرأته وهو يعرف ذلك الرجل أولا يعرفه قال م رح لو اخبره به عدلان ينبغي أن يجتهد فيه و يطلبه أشد الطلب حتى ينظر في أمره ولو أخبره واحد عدل واكبر رأيه صدقه فالاولى ان يطلبه وان لم يطلبه رجوت أن يكون في سعة ولو اخبره من لا يدري صدقه ولا كذبه فليس عليه طلبه (ط) ولو شهدا انه ابان امرأته فلانة فقالت لم يطلقني وقال الزوج ليس اسمها فلانة وشهدا ان اسمها فلانة فالقاضي يفرق بينهما و بما ثله عتق الامة فلو شهدا انه حررها وان اسمها كذا وقالت لم يحررني فالقاضي يحكم بعتقها والشهادة بحرمة المصاهرة والايلاء والظهار بدون الدعوى تقبل بشرط حضور المشهود عليه وقيل لا تقبل بدون الدعوى في الايلاء والظهار والشهادة بالوقف بدون الدعوى قيل ترد وقيل تقبل لان الوقف حق الله تعالى وهو التصدق بالغلة فلا يشترط فيه الدعوى كطلاق وعتق امة والشهادة بعتق القن لا تقبل عند ح رح بدون دعواه خلافا لهما (قش) ان خلاف ح في الشهادة بالعتق الحاصل من جهة مولاه أما لو شهدا انه حر الاصل تقبل بلا دعواه وفاقا اذ الشهادة بحرية الاصل شهادة بحرية أمه والشهادة بحرية أمه شهادة بحرمة الفرج وهي حق الله تعالى فتقبل حسبة كما في الطلاق والعتاق للامة (شجع) الصحيح ان دعوى القن شرط عند ح رح في حرية الاصل أيضا والتناقض لا يمنع صحة الدعوى والشهادة لا في حرية الاصل ولا في العتق العارض (ط) لا يحلف على عتق القن حسبة بدون الدعوى وفاقا وفي عتق الامة والطلاق بدون الدعوى قيل يحلف وقيل لا وفيتامل عند الفتوى وشهادة هلال رمضان بدون الدعوى تقبل عندهما وينبغي أن تشترط الدعوى عند ح رح وقيل يشترط لفظ الشهادة وقيل لا وفي شهادة الفطر والاضحى يعتبر لفظ الشهادة كذا (فقط) وفي (قش) شهادة هلال رمضان تقبل بلا دعوى بخلاف عيد الفطر وفي هلال الاضحى اختلف المشايخ لانه اجتمع فيه حق الله تعالى وحق العبد فقاسه بعضهم على رمضان و بعضهم على هلال الفطر (عده) في هلال رمضان لا يشترط الدعوى ولفظ الشهادة كسائر الاخبارات وفي هلال الفطر ينبغي ان تشترط الدعوى ولفظة الشهادة كعتق القن والوقف عنده (فصط) ينبغي أن لا تشترط الدعوى في هلال رمضان كعتق الامة والطلاق عند الكل وعتق

من قبض منه وان أنكر دفع العبد اليه وادعى المولى انه ملكي فان أقام البينة انه ملكي يقبض منه الا اذا أقام المدعى عليه بينة ان عبدك دفع الي فحينئذ يندفع دعوى المالك عنه مندة بكى مال دنكرى غصب كرد وبخواجه خود داد ونبده غائب شد خدا و يومال برخواجه نبده دعوى مى كندكه نبده تومال من بكر صه است وتبو داده تو من ده وخواجه مقراست كه ملك مدعى ليت وبنده من بمن اده لسيت تسمع الدعوى وان كان العبد غائبا بخلاف ما اذا توافقا على ان المال وصل اليه من جهة عبد المدعى لانه ثم توافقا انه مودع من جهة الغائب اما هنا المولى يزعم ان المال أخذ من عبد نفسه والمولى فيما ياخذه من عبده لا يتصور ان يكون مودعا أو غاصبا بل يكون أخذا على جهة التملك فانتصب خصما كما اذا قال ذو اليد هذا المال مالك اشتريته من فلان ولو قال ذو اليد هذا المال أودعني عبدي فلان ولا ادري اهو لك اولا وصدقه المدعي ان عبده اودعه اياه واقام المدعي بينة انه ماله يقضى له ويدفع المال اليه لما ان ما ياخذه المولى من عبده يكون على وجه التملك فانتصب خصما الاب والوصي والقاضي يملكون ايداع مال الصغير ينظر في وديعة الفتاوى الصغرى وفي النوازل امرأة اودعت صبية من بنات ستة فاشتغلت بشيء فوقعت

القن عندهما وعلى قول ح رح ينبغي أن يشترط كما في عتق القن وهل يشترط حكم الحاكم لثبوت الرمضانية لم يذكر هذا في الكتاب وينبغي أن لا يشترط حكمه بل يكفي ان يامر الناس بالصوم وبالخروج الى المصلى للعيد (فصل ط) لم تجز الشهادة بالتسامع والشهرة على الاملاك وأسبابها كبيع وهبة وصدقة وتجوز الشهادة بتسامع وشهرة في أشياء منها النسب حتى لو سمع من الناس ان هذا فلان ابن فلان الفلاني وسعه ان يشهد به ولو لم يعاين الولادة على فراشه وطريق معرفة النسب ان يسمعه من جماعة لا يتصور تواطئهم على الكذب عند ح رح وعندهما لو أخبره به عدلان يكفي وقد مر في فصل الاشارة ان الفتوى على قولهما ومنها النكاح حتى لو رأى رجلا يدخل على امرأة وسمع من الناس انها زوجته وسعه ان يشهد انها زوجته وان لم يعاين العقد (مش) شهدا بنكاح فسألهما القاضي هل حضرتما في العقد فقالا لا فشهادتهما تقبل لانه يحل لهما الشهادة بالنكاح بتسامع أو بناء على انهما رأياهما يسكنان في موضع وقيل لا تقبل لانهما لما قالا لم نعاين العقد تبين للقاضي انهما شهدا بتسامع ولو شهدا وقالا سمعنا لا تقبل فكذا هذا (فقط) شهدا بنسب أو نكاح وقالا سمعناه من قوم لا يتصور اجتماعهم على الكذب لا تقبل وقيل تقبل وفي (عده) اشارة الى أن القبول أصح على ما ياتي ومنها القضاء حتى لو رأى رجلا قضى لرجل بحق من الحقوق وسمع من الناس انه قاضي هذه البلدة وسعه ان يشهد ان قاضي بلد كذا قضى لفلان بكذا وان لم يعاين تقليد الامام اياه ومنها الموت لو سمع من الناس انه مات أو رآهم صنعوا به ما يصنع بالموتى وسعه ان يشهد بموته وان لم يعاينه وعن م رح اذا أخبرك واحد عدل بالموت يسعك ان تشهد به وأما في النسب فلا يسعك أن تشهد به حتى يشهد عندك عدلان وهذا عندهما وعلى قول ح رح على ما يقع في القلب كذا روى عن ح رح انه لا يحل ان يشهد بالنسب حتى يسمع من العامة والجواب في النكاح والقضاء كجواب في النسب وفرقوا جميعا بين هذه الثلاثة وبين الموت فاكتفوا بخبر الواحد في الموت دون هذه الثلاثة والفرق ان الموت قد يتفق في موضع لا يكون فيه الا واحد فلو قلنا بانه لا تسمع الشهادة باخباره ضاعت الحقوق بخلاف الثلاثة لان الغالب فيها أن تكون بين الجماعة أقول الغالب ان الموت يكون بين الجماعة أيضا وأقول هذا التعليل يدل على أن لا تبطل الشفعة لو لم يشهد على طلب المواثبة فانه قد يتفق انه يسمع البيع في موضع لا يكون فيه من يشهده فلو بطلت الشفعة بدون هذا الاشهاد ضاعت الحقوق ولزم الحرج (فقط) والصحيح ان الموت كنكاح وغيره لا يكتفى فيه بشهادة الواحد ومن المشايخ من قال لا فرق بين الموت وبين الثلاثة وانما اختلف الجواب لاختلاف الموضع وموضوع مسئلة الموت انه اخبره واحد عدل ولم يذكر العدل في الثلاثة فلو كان المخبر عدلا في الثلاثة ايضا حل له أن يشهد ثم في الثلاثة اذا

(قوله وقد مر في فصل الاشارة) أقول أي الفصل التاسع في أواخره

الصبية في الماء لاضمان عليها فرق بين هذا وبين الغصب والفرق ان الوديعة امانة فلا يضمن بالهلاك ولا كذلك الغصب المودع اذا وضع الوديعة على يد ابنه الصغير لا يضمن هو لو هلك اذا كان يعقل ويضبط الحفظ ولا يشترط ان يكون في عياله والحاصل ان في المرأة والولد الصغير لا يشترط المساكنة والنفقة حتى انه لو دفع الوديعة الى ابنه الصغير الذي ليس في عياله لا يضمن لان تدبيره الى الاب وان لم يكن في عياله لكن يشترط ان يكون الصغير قادرا على الحفظ وكذلك لو دفع الى امرأته وهي تسكن في محلة أخرى ولا ينفق عليها فلا ضمان عليه لو هلك كذا في المحيط وكذا لو بعث الوديعة على يد ابنه الصغير لا يضمن وان لم يكن في عياله وان كان الابن مدركا ان كان في عياله لا يضمن القاضي اذا قبض أموال اليتامى أو اودع ومات مجهلا ياتي في مسائل أدب القاضي ان شاء الله تعالى والله اعلم

(في مسائل العارية)

ذكر في النوازل ليس لوالد الصغير ان يعير متاع ولده الصغير فرق بينه وبين المأذون له فان له ان يعير والفرق ان اعارة المأذون له من توابع التجارة فاما اعارة الاب مال الصغير فليس من توابع التجارة في مال الصغير في عارية التجنيس وذكر في باب المعراة من بيوع شرح الطحاوي ان الاب والصبي يملك ان يعير

تثبت الشهرة عندهما بخبر عدلين بجب الاخبار بلفظ الشهادة كذا (خد) وبه
خذ (ص ش) وفى الموت لما تثبت الشهرة بخبر الواحد بالاجماع لايجب فيه لفظ
الشهادة بل يكتفى بمجرد الاخبار (عده) ولايجب ان يتلفظ المخبر بالموت بلفظ
الشهادة عند من يشهد اما الذى يشهد عند القاضى فيتلفظ بلفظ الشهاد وفى الثلاثة
التى شرط فيها عدلان ينبغى ان يشهد فيها عدلان عنده بلفظ الشهادة حتى تجوز له
الشهادة بالتسامع (ط) لو شهدا بموته فان اطلاقها تقبل ويحمل على سبب يطلق لهما
الشهادة وهو الشهرة او المعاينة ولو قالا سمعنا من الناس ولم نعاين موته فلو لم يكن موته
مشهورا لاتقبل وفاقا ولو مشهورا قيل تقبل وقيل لا والشهرة لاتثبت بقولهما سمعنا من
الناس اذ السماع قد يكون من واحد غير عدل او من جماعة غير عدول (فقط) الشهرة
الشرعية ان يشهد عنده عدلان او رجل وامرأتان بلفظ الشهادة من غير استشهاد
ويقع فى قلبه ان الامر كذلك (ط) لو قالا نشهد ان فلانا مات اخبرنا به من شهد موته
ممن يوثق به قيل تقبل فى الاصح كذا (عده) وقيل لاتقبل كمن راى عينا بيده
يتصرف فيه تصرف الملاك حل له الشهادة بملك لذى اليد ولو شهدا عند القاضى انه
ملكه لانا رايناه بيده يتصرف فيه تصرف الملاك لاتقبل كذا هذا. فدعثرنا
على روايه انه يجوزان تقبل (مى) لو قالا نشهد انه مات بافريقية ولم ناتها تقبل
قال وكذا لو قالا دفناه او شهدنا جنازته تقبل لانه لايدفن ولايوضع على الجنازة الا الميت
فكانت شهادة بموته وهنا مسئلة عجيبة لارواية لها وهى انه لو لم يعاين الموت الا واحد
ولو شهد عند القاضى لايقضى به وحده قالوا يخبر به عدلا مثله فاذا سمع منه حل له ان
يشهد بموته ويشهدان معا فيقضى ولو جاء خبر موت رجل من ارض اخرى وصنع اهله
ما يصنع على الميت لم يسع احدا ان يشهد بموته الا من شهد موته او سمعه ممن شهد موته
لان مثل هذا الخبر قد يكون كذبا وعند بعد المسافة يغلب ذلك فلا يعتمد عليه حتى يخبره
ثقة عن معاينة الجملة فى (ط) وفى (سك) انما يعتمد على مخبره لو لم يكن متهما فيه بان لم
يكن من ورثته ولا موصى له والا فلا يعتمد على خبره لانه يجر به نفعا الى نفسه فيكون

(قوله لو قالا نشهد أن فلانا مات أخبرنا به الخ) أقول قال شيخ الاسلام الغزى وفى البزازية
ولو شهدا بموته وقالا أخبرنا بذلك من نثق به فالاصح انه تقبل الشهادة وكذا ذكر
الخصاف أيضا وفيه اختلاف المشايخ رضى الله تعالى عنهم وكذا لو قالا شهدنا دفنه أو
جنازته والموت كالقتل اه قلت وفى البحر الرائق قال وفى البزازية قالا والموت كالقتل
ولعله والقتل كالموت كما فى خلاصة المفتيين والخزانة وظاهره أن الشهادة على القتل
بالتسامع جائزة وهو باطلاقه مشكل لترتب القصاص عليها وفيها شبهة ولا يثبت بها
ما يندرئ بالشبهة ولم أر من أوضحه الى الآن وقد ظهر لى ان التشبيه انما هو فى خاص
وهو جواز اعتداد المرأة اذا أخبرت بقتله كموته للتزوج وان كان السياق يخالفه وكذا
تعارض المخبرين عندها بقتله وحياته اه كلام الغزى

مال اليتيم وفى متفرقات عارية الذخيرة للاب ان يعير ولده وهل له ان يعير مال ولده اختلف المشايخ فيه فقال
بعضهم له ذلك وعامتهم على
انه ليس له ذلك فى اول وكالة
شمس الائمة الحلوانى رحمه
الله تعالى وفى فوائد صاحب
المحيط ذكر شمس الائمة فى
كتاب الوكالة للاب ان يعير
ولده الصغير وليس له ان يعير
ماله قال وتاويل هذا اذا كان
ذلك فى تعليم الحرفة بان دفعه
الى استاذ ليعلمه الحرفة ويخدم
استاذه اما اذا كان بخلاف
ذلك لايجوز وفى عارية الفتاوى
الصغرى صبى استعار من صبى
شيئا كالقدوم والفاس ونحوه
فاعطاه والمستعار لغير الدافع
فهلك فى يد الصبى ان كان
الدافع ماذونا له لاشئ على
المستعير انما يجب الضمان
على الدافع لانه اذا كان ماذونا
له صح الدفع منه فكان الهلاك
حاصلا بتسليطه ولو كان ذلك
الشئ للاول لايضمن الثانى
ايضا لما قلنا وان كان الصبى
الدافع محجورا عليه يضمن هو
بالدفع و يضمن الثانى بالاخذ
ايضا لان الاول غاصب والثانى
غاصب الغاصب ذكر فى
العدة ولو استعار الوصى دابة
من رجل ليعمل بها من اعمال
اليتيم فجاوز الحد الذى ذكره
حتى صار غاصبا وعطبت
الدابة فالضمان فى مال اليتيم
ورايت فى آخر باب مكاتبة
الوصى من عيار صدر الاسلام
ابى اليسر رحمه الله تعالى فى اثناء المسئلة ان بعض اصحابنا قالوا ان الوصى لو اخذ دابة انسان فاستعملها

منهما كفاسق (طمم) شهد بموته رجل او امراة عدلة يسعه ان يشهد بموته (فش) تجوز الشهادة بالتسامع اذا سمع من المحدود في القذف اومن نسوان اوعبيد لو كانوا اصدقاء ظاهرا ولا حاجة لجواز الشهادة عند التسامع الى ان يسمع ممن هو اهل للشهادة ولو سمع من الصبيان لم يجز له ان يشهد لانه لا يعتمد على قولهم وهذا في حق صبي كلامه لا يعتبر اما لو كان الصبي مميزا فيجوز له ان يشهد اذا اخبره مثل هذا الصبي وفيه انما تجوز الشهادة بموته بسماع لو كان الرجل معروفا مشهورا بان كان عالما اومن العمال اما لو كان تاجرا اومن هو مثله لا تجوز الشهادة به الا بعيان كذا ذكره (ش) ولا يظفر بهذه الرواية في غير فتاواه وفيه ولو شهد رجل بموته وآخر بحياته فالمراة تاخذ بقول من كان عدلا منهما أيهما كان ولو كانا عدلين تاخذ بقول من يخبر بموته لانه يثبت العارض (ط) شهادة الدخول بسماع تقبل لانه يتعلق به احكام معروفة من نسب ومهر وعدة واحصان بخلاف الزنا حيث لم تجز الشهادة به بسماع لان الزنا فاحشة والشهادة بالمهر بسماع تقبل فانه ذكر في (مى) عن م رح قوم خرجوا من بيت رجل فاخبروا من في الخارج ان فلانة زوجت على كذا من المهر وسع للخارجين ان يشهدوا ان المهر كذا او كذا ولو قالوا سمعنا من الذين شهدوه يقولون ان المهر كذا لا تقبل (ند) عن م رح ان الشهادة بالمهر بسماع لم تجز والشهادة بالوقف وبشرائطه هل تحل بشهرة وسماع لا رواية لهذا واختلف فيه المشايخ قيل تحل وقيل لا وقيل تحل على أصل الوقف لا على شرائطه وهو الاصح اذ يشتهر اصله لا شرائطه ولو شهدا بالوقف وصرحا بالتسامع تقبل والشهادة بعتق لا تحل عندنا بشهرة وسماع خلافا للشافعي والشهادة بولاء لا تحل بشهرة عند ح رح مالم يعاين تحرير مولاه وهو قول س رح الاول وعلى قوله الاخير تحل وقول م رح مضطرب (مح) العتق كالولاء اختلافا (سك) شهادة الردة بسماع لا تقبل وشهادة الملك بسماع لم تجز عندنا الا في فصل واحد ذكر في (بق) وفي (ط) شهدا ان أباه مات وتركه ميراثا له الا انهما لم يدركا الميت لا تقبل لانهما شهدا بملك للميت بسماع فلم تجز *(فصل في الشهادة على النفي)* الشهادة لو قامت على الاثبات وفيها نفي بان يقول هذا غلامه نتج عنده أو هذه دابته نتجت عنده ولم تزل ملكا له هل تقبل اختلف فيه المشايخ والاصح قبولها كذا (فو) وفي (ص) شهدا انه اقرضه يوم كذا أو وضع شيئا في مكان كذا فبرهن المدعى عليه انه لم يكن في ذلك اليوم في مكان ذكره الاولان وكان في مكان كذا لا تقبل لانها قامت على النفي لان قولهما كان في مكان كذا نفي معنى ولو كان اثباتا صورة اذ الغرض نفي ما قامت عليه البينة الاولى (سك) شهدا عليه انا سمعناه يقول المسيح ابن الله ولم يقل قول النصارى فبانت امرأته وهو يقول وصلت بقولي قول النصارى تقبل البينة وتقع الفرقة ولو قالا سمعناه يقول المسيح ابن الله ولم نسمع منه غيره ترد الشهادة ولا تقع الفرقة ولو شهدا بالخلع أو طلاق بلا استثناء بان قالا نشهد انه خالع بلا استثناء أو خالع ولم يستثن لا يقبل قول الزوج وتطلق ولو قالا لم نسمع منه غير كلمة الخلع والطلاق كان القول للزوج ولا يفرق بينهما الا

في حاجة اليتيم فماتت الدابة يضمن اليتيم دون الوصي ولا يكاد يصح هذا لان الغاصب هو الوصي دون اليتيم حقيقة وحكما فلا يجب ان يضمن اليتيم كما في الغاصب وفي متفرقات عارية الذخيرة استعار رجل من غيره شيئا فدفع ولده الصغير المحجور عليه ذلك الشئ الى غيره عارية فضاع ضمن الصبي الدافع وكذلك المدفوع اليه لان الاول غاصب وكذا الثاني وفي فتاوى أبي بكر محمد ابن الفضل رحمه الله رجل استعار ذهبا وقلده صبيا فسرق فهذا على وجهين اما ان يكون الصبي يضبط حفظ ما عليه أو لا يضبط ففي الوجه الاول لا يضمن لانه لم يضيع وفي الوجه الثاني يضمن لانه ضيع ومن استعار دابة فردها مع عبده او أجيره لم يضمن والمراد بالاجير ان يكون مسانهة أو مشاهرة لان للمودع ان يحفظ بيد من في عياله فكذا للمستعير لان العين امانة بخلاف ما اذا كان الاجير مياومة لانه ليس في عياله وكذا اذا ردها مع عبد رب الدابة أو أجيره لان المالك راض به وقيل هذا في العبد الذي يقوم على الدواب وقيل فيه وفي غيره وهو الاصح وان ردها مع اجنبي ضمن في آخر عارية الهداية ولو رد العارية على يد ابنه الصغير ان كان قادرا على الحفظ لا يضمن وان لم يكن ضمن وان كان كبيرا ان كان في عياله لا يضمن وان لم يكن يضمن كما في الوديعة والله أعلم بالصواب

(في مسائل الهبة) واذا أراد الرجل ان يفضل بعض أولاده في الهبة في حالة

ان

أن يظهر منه مايدل على صحة الخلع من قبض البـدل أوغيره فحينئذ يكون القول قولها وهذه المسئلة مما تقبل فيه الشهادة على النفي (فت) لوامن الامام أهل مدينة فاختلطوا باهل مدينة أخرى وقالوا كنا جميعا فشهد شهود من غيرهم انهم لم يكونوا وقت الامان فيها تقبل الشهادة (جخ) قال قنى حر لولم اج العام فقال حججت فشهدا انه ضحى العام بكوفة لم يعتق وقال م رح يعتق وذكر (ص) قول س رح مع ح رح ولم يذكر م رح قول س فيها وقيل هذه المسئله بناء على مسئلة اشتراط الدعوى فى شهادة عتق القن أقول فعلى هذا لو وضعت المسئلة فى الامـة ينبغى أن تعتق وفاقا اذ دعواها العتق لا تشترط (بس) الشرط يجوز اثباته ببينة ولو كان نفيا كما لوقال لقنـه ان لم أدخـل الدار اليوم فانت حر فبرهن القن انه لم يدخله يعتق قيل فعلى هذا لو جعل أمرها بيدها ان ضربها بغـير جناية ثم ضربها وقال ضربتها بجناية وبرهنت انه ضربها بغير جناية ينبغى أن تقبل بينتها وان قامت بينة على النفى لقيامها على الشرط كما سيجىء فى مسائل الامر باليد (ص) حلف ان لم تجئ صهرتى فى هذه الليلة فامرأتى كذا فشهدا انه حلف كذا ولم يجئه صهرته فى تلك الليلة وطلقت امرأته تقبل لانها على النفى صورة وعلى اثبات الطلاق حقيقة والعبرة للمقاصد لا للصورة كما لوشهدا انه أسلم واستثنى وشهد آخران انه اسلم ولم يستثن تقبل بينة اثبات الاسلام ولو فيها نفى اذ غرضها اثبات اسـلامه (فش) ادعى انها امرأته فقالت انى مطلقة ثلاثا لانه قال اكر فلان ردز بكذرد واين فـاشاءت بتو نيايم فانت طالق ثلاثا ومضى ذلك اليوم ولم يأت بها وبرهنت على ذلك تندفع الخصومة ولو برهن المسلم اليه ان السلم فاسد لانه لم يذكر الاجل تقبل لان (شخ) قال تقبل على الشرط ولو كان نفيا (صل) الوارث لو كان يحجب بغيره كجد وجدة وأخ وأخت لا يعطى شيأ مالم يبرهن على جميع الورثة أو يشهدا انهما لا يعلمان وارثا غيره لان ارث الاخ والاخت تعلق بشرط الكلالة وهى من ليس له والد ولا ولد فالم يثبت هذا الشرط بنص من الشهود لا يرث ولو قالا لا وارث له غيره يقبل عندنا لا عند ابن أبى ليلى لانهما جازفا اذ لا طريق لهما الى معرفة نفى الولد وانما العرف فان مراد الناس به لا نعلم له وارثا غيره وهذه شهادة على النفى قبلت لما مر من أنها تقبـل على الشرط ولو نفيا وهـذا كذلك لقيامها على شرط الارث ولو كان الوارث من لا يحجب باحـد فلوشهدا انه وارثه ولم يقولا لا وارث له غـيره أولا نعلم يتلوم القاضى زمانا رجاء أن يحضر وارث آخر فان لم يحضر يقضى له بجميع الارث ولا يتوثق ولا يكفل عند ح فى المسئلتين يعنى فيما قالا لا وارث له غيره وفيما قالا لا نعلمه هو الاصح من مذهبه وعندهما يكفل فى المسئلتين ومدة التلوم مفوضة الى رأى القاضى وقيل حول وقيل شهر وهذا عند س رح وأما احد الزوجين لو أثبت الوراثة ببينة ولم يثبت انه لا وارث له غيره فعند ح و م يحكم لهما باكثر النصيبين بعد التلوم للزوج النصف وللزوجة الربع وعند س رح يحكم لهما باقل النصيبين له الربع ولها الثمن (ط) لوشرط على الظئر الارضاع بنفسها فارضعته بلبن شاة فلا أجر لها ولو اختلفا فالقول لها مع يمينها استحسانا ولو برهن أهل الصبي على

الصحة روى عن أبي حنيفة رحمه الله انه لا باس به اذا كان التفضيل بسبب زيادة فضل له فى الدين فان كانا سواء يكره هكذا ذكر فى بعض المواضع وعن أبى يوسف رحمه الله تعالى انه لا باس به اذا لم يرد الاضرار بالآخر وذكر فى بعض المواضع ان كان التفضيل بسبب زيادة بره فلا باس بذلك وان كانا فى البر سواء لا ينبغى له ان يفعل ذلك وان كان فى ولده فاسق لا ينبغى له ان يعطيه اكثر من قوته كيلا يصير معينا له على المعصية وفى العيون واذا كان له ابن وبنت اراد ان يبرهما فالافضل ان يجعل للذكر مثل حظ الانثيين عند محمد رحمه الله تعالى وعند أبى يوسف رحمه الله يجعل بينهما سواء وهو المختار لان الآثار وردت به وان وهب ماله للابن كله جاز فى القضاء وهو آثم نص عليه محمد رحمه الله وقد صح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فى مثل هذه الصورة اتق الله قال محمد رحمه الله فى الاصل كل شئ وهبه لابنه الصغير واشهد عليه وذلك الشئ معلوم فى نفسه فهو جائز والقبض منه ان يعلم ما وهبه له ويشهد عليه والاشهاد ليس بشرط لازم فان الهبة تتم بالاعلام لكن ذكر الاشهاد على وجه الاحتياط تحرزا عن جحود باقى الورثة بعد موته واذا أرسل عبده فى حاجة ثم وهبه لابنه الصغير صحت الهبة ولو لم يرجع العبد حتى مات الوالد فالعبد للولد ولا يصير ميراثا عن الوالد وكذلك لو وهب عبدا آبقا له

ما ادعوا فلا اجر لهما وتاويل المسئلة أن يشهدا انها أرضعته بلبن شاة لا بلبن نفسها أما لو اكتفيا بقولهما ما أرضعته بلبن نفسه الا تقبل شهادتهما لقيامها على النفي مقصودا بخلاف الاول لان النفي ثمة دخل في ضمن الاثبات ولو برهنا فبينة الظئر أولى

(الفصل الثالث عشر في دعوى الوقف والشهادة عليه)

(ط) القضاء بالوقفية قيل يكون قضاء على الناس كافة حتى لو برهن المتولي على وقفية أرض وحكم بها على ذي اليد ثم ادعى آخر انها ملكه لا تسمع دعواه فجعل كقضاء بحرية الاصل وقيل لا حتى لو ادعى آخر انه ملكه يسمع فجعل كقضاء بالملك (فش) الدعوى في الوقف على المتولي تجوز اما القاضي لو امر رجلا بان يؤجر دار الوقف مشاهرة فهو ليس بخصم لانه وكيل القاضي بالاستغلال وليس بمأذون في الخصومة فلم تجز خصومته الا اذا أذنه القاضي بخصومة والمأذون في الاستغلال ليس بمتول والمتولي من يلي التصرف في الوقف وكذا لم تجز الدعوى على اكار الوقف وغير الوقف وكذا على غلة دار الوقف وغير الوقف اذا ثبت انه اكار أو غلة دار ان ومتول ذو اليد ولو برهن على الوقف فبرهن الخارج على الملك يحكم بالملك للخارج فلو برهن المتولي بعده على الوقف لا يسمع لان المتولي صار مقضيا عليه مع من يدعي تلقي الوقف من جهته وعند س ر ح تقبل بينة ذي اليد على الوقف ولا تقبل بينة الخارج على الملك كمن ادعى قنا وقال ذو اليد هو ملكي وحررته فانه يقضي ببينة ذي اليد وفاقا وبقولهما يفتى وفيه ادعى ملكا في دار بيد متول يقول وقفه زيد على مسجد كذا وحكم به للمدعي فلو ادعى متول آخر على هذا المدعي انه وقف على مسجد كذا من جهة بكر تقبل اذ المقضي عليه هو زيد

(الفصل الثالث عشر في دعوى الوقف والشهادة عليه)

(قوله وقيل لا حتى الخ) أقول هو الصحيح المفتى به صرح به في الفواكه البدرية (قوله وليس بمأذون في الخصومة) أقول أي في دعوى الدار (قوله والمأذون في الاستغلال ليس بمتول الخ) أقول فيه علم ان الجابي على الوقف ليس بخصم لمدعيه أما من ادعى من المستغلين الايفاء فهو خصم كالوكيل بقبض الدين أقول وسيذكر في الفصل الرابع والثلاثين في أحكام الوكلاء وكله بقبض دين فبرهن على الايفاء يقبل وليس الدين كعين في قول أبي حنيفة رحمه الله تعالى وعندهما يوقف في الكل الدين والعين سواء ثم رمز بعد اسطر وقال وكيل اجارة الدار وقبض الغلة ادعى بعض السكان انه عجل الاجرة لموكله وبرهن يوقف ولا يحكم بقبض اجر حتى يحضر الغائب أقول ما في عر يوافق قولهما ورواية الحسن عنه لا قول ابي حنيفة المشهور اذ وكيل قبض الغلة وكيل بقبض الدين وقولهما أيضا رواية الحسن عن أبي حنيفة تامل (قوله اكار أو غلة داران) أقول أي مستحق غلة الوقف لفظ فارسي (قوله ولو برهن المتولي) أقول أي الذي تولى بعده (قوله وبقولهما يفتى) أقول أي بقول أبي حنيفة ومحمد رحمهما الله تعالى

من ابنه الصغير فما دام مرددا في دار الاسلام وتجوز الهبة ويصير الاب قابضا لابنه بنفسه
الهبة ذكر المسألة في الجامع بخلاف ما اذا باع عبدا آبقا من ابنه الصغير حيث لا يجوز وقد ذكرنا الفرق بينهما في مسائل الاباق من هذا الكتاب وفي المنتقى عن ابي يوسف رحمه الله لو تصدق بعبد آبق على ابنه الصغير لا يجوز وروى المعلى عن ابي يوسف انه يجوز فحصل عن أبي يوسف في المسألة روايتان واذا كان العبد في يد رجل وديعة ووهبه صاحبه من ابنه الصغير يجوز ويجعل الاب قابضا لابنه بيد مودعه ولو وهب عبدا في يد رجل آخر بغصب او رهن او بشراء فاسد او بسبب البيع بشرط الخيار للمشتري لا يجوز ولا يصير الاب قابضا لابنه الصغير بقبض هؤلاء وفي فتاوى ابي الليث رحمه الله تعالى رجل وهب دارا لابنه الصغير والدار مشغولة بمتاع الواهب جاز وروى عن ابي حنيفة رحمه الله ان الواهب اذا كان في الدار وكان فيها متاع الواهب لا يجوز وفي المنتقى عن محمد رحمه الله رجل وهب دارا لابنه الصغير وفيها ساكن باجر قال لا يجوز ولو كان بغير اجر او كان الساكن هو الواهب جاز لان يد الساكن نائبة عن الموهوب بصفة اللزوم فيمنع القبض فيمنع تمام الهبة بخلاف ما اذا كان بغير اجر وبخلاف ما اذا كان الساكن هو الواهب لان الشرط قبضه ويده على الدار

الواقف لا مطلق الواقف (فقظ) ارض بيده وارض أخرى بيد آخر فادعى رجل ان هاتين الارضين وقف عليه وقفهما جده على أولاده واحفاده أبدا ما تناسلوا واحد الرجلين غائب وبرهن المدعى على الحاضر لو شهدا انهما ملك الواقف وقفهما جميعا وقفا واحدا وذكرا شرط الواقف حكم على الحاضر بكون الارضين وقفا اذ الحاضر هنا يصير خصما عن الغائب فصار كاحد الورثة ولو شهدا انه وقف وقفين متفرقين يقضى بوقفية ما في يد الحاضر فقط قال ر ح وفي المسئلة نوع اشكال أقول فقد ذكر في الاصل وينبغي أن يحكم بوقفية ما في يد الحاضر في الوجهين جميعا لانه الحقه باحد الورثة واحد الورثة انما يصير خصما عن البقية اذا كان العين بيده حتى لو ادعى عينا من التركة على وارث ليس العين بيده لا تسمع وفي مسئلتنا احدى الارضين بيد الغائب فكيف يقضى بوقفيتهما على الحاضر والمسئلة في (فتث) بنى مسجدا او اتخذ أرضه مقبرة او بنى خانا فادعاه رجل والباني غائب فقضى على بعض اهل المسجد فقد قضى على جميع اهل المسجد واما الخان فلا حتى يحضر بانيه لانه لا بد للخان من ان يوكل احدا يقوم باموره كذا (ند) وفي (جس) ادعى كرما فاقر ذو اليد انه وقف الكرم بشرائطه ولا بينة للمدعى فله تحليفه ليأخذ القيمة لو نكل لا ليأخذ الكرم (ذ) ادعى دارا فقال ذو اليد انه وقف على الفقراء وأبا قيهم صح اقراره ويكون وقفا ولو أراد المدعى تحليفه ليأخذ الدار لو نكل لا يحلفه وفاقا اذ العين صار مستهلكا بصيرورته وقفا ولو أراد تحليفه ليأخذ القيمة فعلى قياس قول ح و س لا يحلفه بعد اقراره بالوقف لانهما لا يضمنان قيمة العقار وعلى قياس قول م ر ح يحلفه وان نكل يأخذ منه قيمته ويفتى بقول م ر ح كيلا يحتال بهذه الحيلة لدفع اليمين عن نفسه وعلى هذا لو أقر بالدار لابنه الصغير فقد ذكر في مسائل الاستحلاف وقفه في صحته فمات فادعى آخر انه له وأقر به ورثته لا يبطل الوقف وضمنوا قيمته من تركة الميت ولو أنكروا فله تحليفهم لاخذ القيمة اما لو أراد تحليفهم ليأخذ الوقف فلا يمين له عليهم كذا (جس فقظ) وقف على فقراء استولى عليه ظالم لا يمكن أخذه منه فادعى الموقوف عليهم على واحد منهم انه باعه من هذا الظالم وسلمه وهو ينكر فلهم تحليفه لانهم ادعوا عليه معنى لو أقر به لزمه فاذا أنكر يحلف فاذا نكل قضى عليه

(قوله أرض بيده وأرض اخرى بيد آخر الى قوله لا بد للخان من أن يوكل أحدا يقوم باموره) أقول اعلم أن هذا الحكم الذي هو تعدى القضاء الى الغائب منسوب الى الفقيه أبي جعفر كما صرح به في الاسعاف وقد ذكر انه مشكل وقد أشار البزازي وصاحب الذخيرة والمؤلف الى ضعفه ومخالفته للقواعد أيضا ان يدهما فقد احتملت أن تكون بالميراث وأن تكون بالشراء وقد صرح المؤلف في الفصل الرابع ان أحد المالكين بالشراء لا ينتصب خصما عن الآخر في الشئ الواحد حتى يقضى على الحاضر بالنصف فقط فكيف بالشيئين اعني الضيعتين فتعين تضعيف ما قاله الفقيه أبو جعفر وان يكون المذهب خلافه فليحفظ ذكره الشيخ زين ابن نجيم

تقرر قبضه وعن ابي يوسف رحمه الله برواية بن سماعة لو وهب لابنه الصغير دارا وهو ساكن فيها يعني الواهب لا يجوز كما هو رواية عن أبي حنيفة رحمه الله وعنه أيضا رجل تصدق بارض وقد زرعها على ولده الصغير جاز وان كان الزرع لغير الاب باجارة لا يجوز وروى الحسن ابن زياد عن ابي حنيفة رحمهما الله في رجل تصدق بداره على ابنه الصغير وله فيها متاع وهو ساكنها او كان فيها ساكن بغير اجر ولم يفرغها جازت الصدقة وان كانت في يد رجل باجارة لم تجز الصدقة وقيل جوابه في الصدقة فيما اذا كان فيها ساكن باجر او بغير اجر يوافق جوابه في الهبة وجوابه في الصدقة فيما اذا كان هو الساكن او كان فيها متاعه يخالف جوابه في الهبة فقد روينا عن ابي حنيفة رحمه الله في الهبة انه اذا كان الواهب في الدار او كان فيها متاع الواهب ان الهبة لا تجوز وسئل الفقيه ابو جعفر عن امراة وهبت مهرها الذي لها على زوجها لابنه الصغير وقبل الاب قال انا في هذه المسالة واقف ويحتمل الجواز كمن كان عنده عبد رجل وديعة فابق العبد ووهبه مولاه لابن المودع فانه يجوز وسئل مرة اخرى عن هذه المسئلة فقال لا يجوز قال الفقيه ابو الليث وبه ناخذ وفي فوائد شيخ الاسلام برهان الدين امراة باعت كرما من زوجها واحالت بالثمن لابنها الصغير بطريق الانعام والصلة فمات الابن يكون الثمن كله للمراة ولا

بقيمته وكذا لو برهنوا اذ الفتوى فى غصب عقار الوقف بالضمان نظرا للوقف كما ان الفتوى فى غصب منافع الوقف بالضمان نظرا للوقف فيشترى بقيمته عقارا آخر فيكون على سبيل الوقف الاول لانه بدل الاول كذا (جس) وهذا يدل على ان دعوى الوقف من الموقوف عليه يصح (فقظ) أرض بيده زعم انها ملكه فبرهن قوم انه وقفه عليهم حكم بالوقف فيؤخذ منه وهذا صريح ان دعوى الموقوف عليه يصح (فش) ادعى الموقوف عليه انه وقف عليه لو ادعاه باذن القاضى يصح وفاقا و بغير اذنه ففيه روايتان والاصح انه لا يصح لان له حقا فى الغلة لا غير فلا يكون خصما فى شئ آخر ولو كان الموقوف عليه جماعة فادعى أحدهم انه وقف بغير اذن القاضى لا يصح رواية واحدة وفيه ان مستحق غلة الوقف لا يملك دعوى غلة الوقف وانما يملكه المتولى ولو كان الوقف على رجل معين قيل يجوز ان يكون هذا المتولى بغير اطلاق القاضى اذ الحق لا يعدوه ويفتى بانه لا يصح لان حقه أخذ الغلة لا التصرف فى الوقف ولو غصب الوقف أحد ليس لاحد من الموقوف عليهم خصومة بلا اذن القاضى (عده) لا تسمع الدعوى من الموقوف عليه (فو) تسمع وبالاول يفتى والموقوف عليهم لم يملكوا اجارة الوقف وقال (جر) لو كان الاجر كله للموقوف عليه بان كان الوقف لا يسترم وغيره لا يشاركه فى الغلة فحينئذ يجوز وهذا فى الدور والحوانيت وأما الاراضى فلو شرط الواقف تقديم العشر والخراج وسائر المؤن فليس للموقوف عليه ان يؤجرها ولو لم يشترطه يجب ان يجوز ويكون الخراج والمؤنة عليه وهو نظير ما روى عن أبى يوسف رحمه الله انه لو كان الموقوف عليه متعددا فقاسموا وأخذ كل منهم أرضا فزرعه بنفسه قال س رحمه الله ان كانت الارض عشرية جاز مهايأتهم ولو كانت خراجية لم يجز كذا (فقظ) وفى (فش) ادعى انه وقف فانكر ذو اليد فصالحه على مال لم يجز اذ الصلح كبيع وليس للمتولى بيعه واستبداله ولو دفع المتولى شيأ الى ذى اليد وأخذ الدار للوقف يجوز لو لم يكن له بينة على اثبات الوقف والموقوف عليه لو فعل ذلك لم يجز لانه ليس بخصم والفضولى لو فعل ذلك يجوز اذ الموقوف عليه فعله ليأخذ الدار اما الفضولى فلو فعله من ماله لاستخلاص الوقف فيدفع ماله ولا يأخذ الدار (بس) شرى دارا فاتخذه مسجدا ثم ادعى رجل فصالحه بانى المسجد او رجل ممن بين أظهرهم المسجد فهو يجوز ادعى دارا فحكم له بها ثم ادعى المتولى ان العرصة وقف وبرهن فلو كان المدعى ادعى الدار ببنائه لا تقبل بينة المتولى والا فالعرصة وقف والبناء للمدعى لانه استحقت العرصة لا البناء فلا يبطل فيه ملك المدعى بلا حجة (فص) ادعى

(قوله ادعى أنه وقف فانكر ذو اليد فصالحه الخ) أقول فى التاتارخانية نقلا عن الفتاوى العتابية ولو شهدوا على بقعة متصلة بالمسجد انها منه وشهد آخرون انها من الطريق فالمسجد أولى لانه أخص ويجعل ذلك مسجدا اه وقد افتيت اخذا من هذه لو شهدوا على بقعة متصلة بالطريق انها منه وشهد آخرون أنها وقف على كذا فالوقف أولى لانه أخص وتجعل وقفا على الجهة المذكورة والله تعالى أعلم

الاب وهبت هذا الشئ لابنى الصغير جازت الهبة من غير

يكون ميراثا عن الابن ولو قال قبول ولو اتخذ لولده الصغير ثيابا ثم اراد ان يدفع الى ولد آخر ليس له ذلك الا ان يبين وقت الاتخاذ انها عارية له لان المعتبر فى الباب التعارف وفى العرف يراد به البر والصلة لكن الاعارة تحتمله فاذا بين صح والا فلا وكذلك لو اتخذ لتلميذه ثيابا ثم ابق فاراد ان يدفع الى غيره ولو اراد الاحتياط بين انها عارية حتى لو أبق أمكنه الدفع الى تلميذ آخر كتبت هذه الجملة من الذخيرة البرهانية ويأتى شئ منها فى الاجارات وفى هبة الملتقط لو وهب دارا لابنه الصغير ثم اشترى بها دارا أخرى فالثانية لابنه الصغير أيضا ولو دفع الى ابنه مالا فتصرف فيه الابن يكون للاب الا اذا دلت دلالة التمليك ولو غرس كرما وقال اغرس هذا الكرم باسم ابنى الصغير فلان لا يكون هبة ولو قال جعلته باسم ابنى فلان فهذا هبة وان لم يرد الهبة يصدق ولو قال جعلته لابنى فهذا لا شك انه هبة هذه الجملة فى الملتقط وفى اول هبة الذخيرة سئل نجم الدين النسفى رحمه الله عن من قال اين زمين بنام فلان در زنك نارسيده خوذ كردم فاجاب انه لا يصير لابنه بهذا القدر ثم قال وجدت فى الزيادات عن محمد رحمه الله تعالى انه لو كان لرجل ابن صغير او كبير معتوه وللابن مال ورثه من امه او جعله له ابوه فقال قول

ضيعة

ضيعة انها ملكه باصلها و بنائها و قضى له ثم اقر أن أصلها وقف والبناء ملكه بطل الحكم والدعوى قال (صط) ينبغي ان يساله القاضي انها وقف من جهتك وقفتها بعدما حكم لك أو وقف من جهة غيرك لو قال من جهتي لم يبطل الحكم ولو قال من جهة غيري يبطل ادعى انها ملكي ورثتها من ابي ثم ادعى ان أبي وقفها على لا تسمع للتناقض وكذا لو ادعى الوقف أولا ثم ادعى ارثه لا تقبل الا اذا وفق وقال وقف أبي لكن لم يلزم عند (ح) رحمه الله فمات أبي فحينئذ تقبل كذا (فش) وفيه ادعاها لنفسه ثم ادعى انها وقف لا تسمع والصحيح من الجواب انه لو ادعى الوقف بسبب التولية يسمع لامكان التوفيق اذ في العادة يضاف اليه باعتبار التصرف والخصومة فلا تناقض كوكيل ادعى لنفسه ثم لغيره تقبل باعها ثم ادعى اني كنت وقفتها أو قال وقف على لا تسمع وليس له تحليف المشتري اما لو برهن تقبل كما لو شهد بحرية الامة تقبل بلا دعوى ادعى المشتري على بائعه ان المبيع وقف تقبل في الاصح وينتقض البيع ولو لم يقل البائع انها وقف على ذكر في (فن) انه لا تصح هذه الدعوى أصلا أقول على ما مر انه لو برهن تقبل كما في حرية الامة ينبغي ان تقبل هنا أيضا لو برهن أقول اعلم تقبل في هذه الصورة لان المدعي ليس بمتول ولا مستحق للوقف فهو أجنبي بالنسبة الى دعوى الوقف بخلاف ما لو كان متوليا أو مستحقا فيه وما ذكره هو وجه للاصح لانه لا يتوقف سماع البينة على صحة الدعوى في الوقف وفيه خلاف معروف يتامل بمامر قريبا قال والمتولي لو ادعى صح ولو لم يكن ثمة متوليا ينصب القاضي متوليا ويثبت الوقفية ويسترد الثمن كذا (عده) وفي (فقظ) باعها فادعى انه وقفها قيل لا يحلف خصمه اذ التحليف يعتمد عند صحة الدعوى ولم تصح للتناقض ولو برهن قيل ترد للتناقض وقيل تقبل اذ التناقض يمنع صحة الدعوى والدعوى ليس بشرط لبينة الوقف اذ الوقف حق الله تعالى وهو التصدق بالغلة فلا تجب فيه الدعوى كبينة الطلاق وعتق الامة الا انه لو كان الموقوف عليه مخصوصا ولم يدع لا يعطى من الغلة شيئا و يصرف جميع

(قوله ادعى المشتري على بائعه الخ) أقول قال في التاتارخانية ناقلا عن التجنيس ادعى مشتري ارض على بائعه ان هذه الارض وقف وقد بعتها مني ايها البائع بغير حق قال ليس له هذه المخاصمة انما ذاك للمتولي فان لم يكن هناك متول فالقاضي ينصب متوليا فيخاصم ويثبت الوقفية فاذا ثبتت الوقفية ظهر بطلان البيع فيسترد المشتري الثمن من بائعه وفيها ايضا ناقلا عن النسفية سئل عمن اشترى من آخر ارضا وقبضها ثم ادعى على البائع ان هذه الارض وقف على كذا وقد بعت ما ليس لك بيعه وقبضت الثمن مني بغير حق فعليك أن ترد الثمن علي هل له المخاصمة وهل له ان يحلفه بالله تعالى ما تعلم ان الارض التي بعتها مني ارض وقف كذا وليس عليك رد الثمن علي قال لا ولا تصح الخصومة الا للمتولي والوجه في ذلك ان يخاصم المتولي في ذلك وان لم يكن لها متول ينصب القاضي رجلا يخاصم فاذا ثبت الوقف ظهر بطلان البيع فيسترد المشتري الثمن المؤدى الى البائع

محمد رحمه الله جعله له ابوه يدل على ان هذه اللفظة صالحة للتمليك وان من قال لابنه اين مال ترا كردم او قال بنام تو كردم اوان تو كردم او كلام يجري مجراه انه تمليك من الابن وفي المنتقى رجل وهب او تصدق بدار على ابنين له احدهما صغير والآخر كبير قال ان قبض الكبير جازت الهبة والصدقة لهما جميعا وفي هبة الجامع في الفتوى اذا وهب داره من ابنين له احدهما صغير والآخر كبير قال محمد ابن سلمة رحمه الله الهبة فاسدة قال الفقيه ولا اشكال ان عند ابي حنيفة رحمه الله لا يجوز كما لو كانا كبيرين وعندهما لا يجوز هنا بخلاف ما لو وهب من كبيرين وسلم اليهما وذكر في التجنيس انه لا يجوز عند الكل وفي فوائد بعض الائمة رجل دفع خمسة دنانير الى أم بنته الصغيرة وقال اجعلي لها جهازا ثم اراد الاب ان يرجع وأخذ تلك الدنانير أفتى صاحب المحيط انه ليس له ذلك لانه هبة لصغيرة وقال غيره من الفقهاء له ذلك لانه توكيل كما لو قال اشتري جهازا قال صاحب كتاب الاحكام في الفقه كتبت الى ظهير الدين المرغيناني في رجل له أرض مزروعة ببذره في يد مزارع وهبها رب الارض من ولده الصغير مع حصته من الزرع هل تصح وهل يفترق الحال بين ما اذا رضي المزارع بالهبة وبين ما اذا لم يرض قال لا تصح الهبة وفي هبة فتاوى الديناري بهذا اللفظ

الغلة الى الفقراء اذا البينة قبلت لحق الفقراء فلا يظهر حكمها الا في حقهم وقيل ينبغي ان يفصل الجواب لو كان الوقف على قوم باعيانهم لا تقبل البينة بلا دعوى وفاقا ولو على مسجد أو على فقراء تقبل عندهما الا عند ح رحمه الله وذكر (بس) هذا التفصيل وقال هكذا فصل الامام الفضل وهو المختار (فش) قال بعضهم لم يجز بيع الوقف لو مسجلا محكوما والا يصح باع ثم ادعى انها كانت ملك فلان تسمع ولو باع قنا ثم ادعى انه كان حرا لا تسمع فبعضهم قاس مسئلة الوقف على هذا ولو باع أمة ثم ادعى انه حررها قبل ان باعها تسمع ولو شهدا على بائعها بحريرها قبل بيعها تعتق ويبطل البيع لا لو عبدا ما لم يدع العبد ولو حرر قنا شراه ثم ادعى تحرير بائعه قبل بيعه وطلبه ثمنه تسمع لانه دعوى الدين حقيقة لانه يدعى ان بيع الحر لم يجز فما قبضه دين عليه لا ثمن (ن) برهن من باعه انه وقفه قبل البيع تقبل و يبطل البيع وليس للمشتري حبس المبيع بثمنه ولولا بينة له فالقول للمشتري وفيه لو برهن المشتري انه كان وقفا على كذا لا يقبل لانه ساع في نقض ما تم من جهته ولانه ليس بخصم في دعوى الوقفية عن الموقوف عليه واقول فهو ليس بخصم في اثبات الوقف لانه ليس بمتول ولا مستحق وساع في نقض ما تم به وكونه مما لا يخفى لا مدخل له هنا اذ العلة ليس التناقض حتى يحتاج للتوفيق بذلك ولا يخفى ان هذا على الاختلاف السابق اقول الوقف فعل غير المشتري وهو مستقل به فهو مما يخفى فينبغي ان تقبل كما في طلاق وعتاق وقوله ليس بخصم الخ لا يصح لان المشتري بيد الثمن فهو خصم تسمع دعواه كما في التحرير برهن المتولي على المشتري ان الدار وقف كذا فاراد المشتري ان يرجع بثمنه على بائعه فقال بائعه كان كذلك لكن لما مات الواقف رفع ورثته الامر الى القاضي فحكم ببطلان الوقف فوقع الدار في نصيبي من الارث وبرهن فينبغي ان يصح ويندفع به دعوى الوقف ويبقى في يد المشتري متول ادعى انه وقف على كذا ولم يذكر الواقف قيل تسمع وقيل لا ما لم يذكر الواقف عند ح وم رحمهما الله اذ الوقف عندهما حبس أصل الملك على ملك الواقف فلا بد من ذكره لئلا يكون اثباتا للمجهول (فقط) الشهادة بالوقف بلا بيان واقف تقبل

(قوله باع ثم ادعى انها كانت ملك فلان تسمع) اقول في التاتارخانية ادعى رجل انه باع دارا بعد ما وقف اختلف المشايخ فيه والاصح انها لا تسمع دعواه كما لو ادعى انه باعه وهو لغيره فتامل فانه مخالف لما هنا ثم راجعت نسخة صحيحة فرايتها تسمع فالحقتها حرف النفي والله الموفق (قوله واقول فهو ليس بخصم الى قوله على الاختلاف السابق) اقول هي حاشية محلها بعد قوله الآتي كما في التحرير (قوله فحكم ببطلان الوقف الخ) اقول وفي البزازية من الدعوى في المتفرقات ادعى عليه وقف ضيعة وبرهن وقال المدعى عليه هو لم يسلم الى المتولي وقد حكم ببطلان هذا الوقف فلان ابن فلان الحاكم وبرهن لا يصح الدفع لان بينة المدعي اثبتت صحة الوقف بالتسليم وغيره لاقتضائه وجود الشرائط و بينة المدعى عليه تنفيه وقوله قضى بالبطلان لا يتم ولا بد من ذكر كيفية الوقف لانه ربما يكون موصى به ولم يذكره في المحضر اه

مردى زوخو يشن به سرسرخود دم راين مرد مرد حكم ابن مسلمه حه باشد أجاب أكر راين دادن ردر سبيل هبه بود باشد رز ملك بسر بسر نؤد ولا شئ للووثه وشرط فاسد وهذا الشرط لا يبطل الهبة وفي هبة فتاوى القاضي ظهير الدين اذا وهب للصغير هبة ففوض الاب أو الوصي الواهب من مال الصغير لا يجوز لانه تبرع فاذا بطل التعويض كان الواهب على رجوعه وفي فتاوى رشيد الدين زوج أم الصغير زرع في أرض الصغير لاجل الصغير يكون هبة ويصير الصغير قابضا لاتصال البذر بملكه وهو الارض وكذا الزروع أجنبي في أرض الصغير لاجله فاذا أقام الوصي بينة على انه زرع لاجله باقراره انه زرعه لاجله كان للوصي ان يأخذ ذلك رجل وهب عبدا صغيرا فشب أي صار شابا وصار عبدا طويلا لا يرجع فيه لان الزيادة في البدن تمنع الرجوع وان كانت تنقص القيمة وفي فتاوى القاضي ظهير الدين وفيها أيضا تركات على عبد دين وهو صغير فوهب صاحب العبد العبد للصغير فقبل الوصي وقبض يسقط الدين فان رجع الواهب بعد ذلك يعود الدين وفيها أيضا صبي له على مملوك وصيه دين وهب الوصي المملوك للصبي جاز وبطل دينه فلو أراد الوصي ان يرجع في هبته روى هشام

عن محمد انه ليس له ذلك وفي هبة العيون هشام عن محمد

(فش) لا تقبل (عده) ينبغي ان تقبل لو كان قديما ولو ذكرا لواقف لا المصرف تقبل لو قديما ويصرف الى الفقراء وقف مشهور قديم لا يعرف واقفه استولى عليه ظالم فادعى المتولي انه وقف على كذا مشهور وشهدا كذلك فالمختار انه يجوز اذا الشهادة على أصل الوقف بالشهرة تجوز في المختار ولو كان الوقف على قوم باعيانهم واما على الشرائط فلا هو المختار كذا (فو) وفي (فش) تقبل الشهادة على الشهادة في الوقف وكذا شهادة الرجال مع النساء وكذا الشهادة بسماع ولو صرحا به اذ الشاهد ربما يكون سنه عشرين سنة وتاريخ الوقف مائة سنة فيتيقن القاضي انه شهد بسماع فاذا لا فرق بين سكوت وافصاح بخلاف سائر ما تجوز فيه الشهادة بسماع فانهما لو صرحا انهما شهدا بسماع لا تقبل ولو شهد بوقف على نفسه أو على أحد من أولاده وان سفلوا أو على آبائه وان علوا لا تقبل وكذا لو شهد به على نفسه وعلى أجنبي لا تقبل لا في حقه ولا في حق الاجنبي ولو شهد أحدهما انه وقفه على زيد وشهد الآخر انه وقفه على عمرو تقبل وتصرف غلته الى الفقراء لانهما اتفقا على انه وقف ولو شهدا انه وقف على فقراء جيرانه وهما من جيرانه الفقراء تقبل اذ الجواز ليس بامر لازم وكذا لو شهدا انه وقف على فقراء مسجده وهما من فقرائه تقبل وكذا لو شهد أهل مدرسة بوقف المدرسة تقبل ولو وقف رجل كراسة على مسجد لقراءة القرآن أو على أهل المسجد وشهد أهل ذلك المسجد على وقف الكراسة فهذه نظير شهادة أهل المدرسة على وقف تلك المدرسة وشهادة أهل المحلة على وقف تلك المحلة والمشايخ فصلوا فيها فقالوا أهل المدرسة لو كانوا ياخذون الوظائف من ذلك الوقف لا تقبل شهادتهم وان كانوا لا ياخذون تقبل وكذا في أهل المحلة وكذا الشهادة على وقف مكتب وللشاهد صبي فيه لا تقبل وقيل في هذه المسائل كلها تقبل وهو الصحيح لان كون الفقيه في المدرسة وكون الرجل في المحلة ليس بلازم بل ينتقل وشهادة أهل المسجد تقبل لانهم لم يجروا الانفسهم بهذه الشهادة نفعا شهدا انه وقف أرضه ولم يحدها ولكنا نعرف حدودها قال هلال لا تقبل قال ابو زيد تاويله انهما اقتصرا على قولهما نعرف حدودها ولم يبيناها اما لو بيناها تقبل ولو شهدا انه وقف حصته من هذا الدار او الارض وجهلا حصته لم يجز البيع ولا تقبل عند ح وم رحمهما الله على قياس مسئلة البيع وهي ما لو باع حصته من الارض ولم يعلم المشتري حصته لم يجز البيع عندهما خلافا لابي يوسف (عبث) وقف نصفه او نحوه مشاعا جاز (عند) س رحمه الله ولو قال وقفت حصتي ولم يسمها قال أستحسن ان أجيزه لو ثبت الواقف على اقراره بالوقف والا فلا ولو شهدا عليه بالوقف وبقدر حصته منه وسمياه تقبل ويحكم

(قوله لا تقبل الخ) اقول وهو الصحيح كما في البزازية وعبارتها شهدوا انه وقف ولم يبينوا الواقف تقبل قال الامام ظهير الدين هذا اذا كان الوقف قديما وقيل لا بد من بيان الواقف على كل حال وهو الصحيح انتهى (قوله فاذا لا فرق بين سكوت وافصاح الخ) اقول ينبغي ان يكون خاصا بما هو قديم لان العلة في ذلك

رحمهما الله في صبي له على مملوك وصيه دين فوهب الوصي المملوك للصبي جاز وبطل دينه فان أراد الوصي ان يرجع في هبته فله ذلك ثم قال بعد ذلك ليس له ذلك لان المملوك قد زاد خيرا حين سقط عنه الدين وينظر في الجامع في الفتوى وفي هبة التجنيس وذكر في مختصر القدوري واذا وهب الاب لابنه الصغير هبة ملكها الابن بالعقد وذكر في الذخيرة قال محمد رحمه الله في الاصل وقبض الاب والجد الهبة على الصغير جائز سواء كان الصغير في عيالهما أو لم يكن فاما غير الاب والجد نحو الاخ والعم وسائر القرابات القياس ان لا يملكوا قبض الهبة على الصغير وان كان الصغير في عيالهم وكذا أوصياء هؤلاء لا يملكون القبض اذا لم يكن الصغير في عيالهم استحسانا ويملكون استحسانا اذا كان الصغير في عيالهم وكذلك الاجنبي الذي يعول اليتيم وليس لليتيم أحد سواه جاز له قبض الهبة عليه استحسانا ويستوي في هذه المسائل التي ذكرنا اذا كان الصبي يعقل القبض أو لا يعقل وهذا كله اذا كان الاب ميتا أو حيا ولكن غاب غيبة منقطعة فاما اذا كان حيا حاضرا والصبي في عيال هؤلاء الذين ذكرناهم هل يصح قبض هؤلاء الهبة على الصغير لم يذكر هذا

بالوقف ولو شهدا باقراره ولم يعرفا حصته أجبره القاضي بان يسمى حصته فالقول قوله فيما سماه ويحكم بوقفيته ولو مات الواقف فوارثه يقوم مقامه فما أقر به لزمه الى ان تثبت الزيادة عند القاضي فيحكم بما يثبت عنده منه ولو شهدا انه أقر انه وقف جميع حصته وهو الثلث فاذا هو أكثر يصير جميع حصته وقفا الاترى ان أصحابنا قالوا لو قال أوصيت له بثلث مالي وهو الف فاذا هو أكثر فله الثلث كله بالغا ما بلغ والاترى انه لو قال أوصيت له بحصتي من هذا الدار وهي الثلث فاذا هي النصف فله نصفه فكذا الوقف كذا (ذ) وقال البيع فيه يخالف الوصية حتى لو قال له بع جميع نصيبي من هذا الدار وهو الثلث فاذا هو نصفه فالبيع على الثلث (جف) باع خمسة اسهم من عشرين سهما التي هي نصيبه من هذا الدار فاذا نصيبه سبعة أسهم فخمسة اسهم للمشتري والسهمان للبائع ولو نقص من خمسة أسهم فالمشتري بالخيار ان شاء أخذ بحصته من الثمن أو ترك ولو بيده ضيعة وادعى آخر انها وقف وأحضر صكا فيه خطوط العدول والقضاة الماضين وطلب الحكم به ليس للقاضي ان يقضي بالصك لانه انما يحكم بالحجة وهي البينة او الاقرار لا الصك اذ الخط مما يزور وكذا لو كان على باب الحانوت لوح مضروب ينطق بوقفية الحانوت لم يجز للقاضي ان يقضي بوقفيته به (فسد) غصب وقفا فانتقص فما أخذ بنقصه يصرف الى مرمته لا الى أهل الوقف لانه بدل الرقبة وحقهم في الغلة لا في الرقبة ولو زاد غاصبه فيه شيئا فلو كان مما ليس بمال ولا له حكم المال يؤخذ منه بلا شئ ولو كان مالا قائما كغرس وبناء أمر بقلعه الا اذا أضر بالوقف فيضمن القيم أو القاضي قيمته من غلة الوقف ان كانت والا يؤجر الوقف ويعطى من أجرته كذا (فص) وفي (جس) بنى المستأجر فيه فزاد غيره في الغلة ليأخذه فلو أجره مشاهرة فاذا جاء رأس الشهر فللمتولي فسخ الاجارة لانها في المشاهرة تنعقد عند رأس كل شهر ثم بعد الفسخ يؤمر الباني برفع بنائه لو لم يضر ولو أضر ليس له رفعه لانه وان كان ملكه ليس له ان يضر بالوقف ثم ان كان رفعه يضر بالوقف فان رضي المستأجر ان يأخذ المتولي بناءه للوقف بقيمته منزوعا أو مبنيا أيهما كان أقل فللقيم ان يأخذه باقل القيمتين لاجل الوقف

(قوله فللقيم أن يأخذه) اقول هل له ذلك جبرا ام برضى الباني قال في البحر في الاجارة لكن لا يتملكها المؤجر جبرا على المستأجر الا اذا كانت الارض تنقص بالقلع واما اذا كانت لا تنقص فلابد من رضائه اه فصريح قوله لا يتملكها المؤجر جبرا الا اذا كانت الارض تنقص الجبر عند النقص وقد قال في الفصل الرابع والثلاثين في هذه المسئلة ولو اصطلحوا على ان يجعل ذلك للوقف بثمن لا يجاوز اقل القيمتين منزوعا او مبنيا فيه صح انتهى وربما يفهم ظاهره اشتراط الرضى اذ الصلح لا يكون الا عن تراض فاما أن يفرق بينه وبين الملك فانهم صرحوا في باب الاجارة اذا أضر القلع يتملك البناء والغرس جبرا على المستأجر اذا انقضت مدة الاجارة ولا وجه له في هذه المسئلة واما أن يحمل على الوقوع الاتفاقي وهو ظاهر في قوله ولو اصطلحوا الا في قوله هنا ولو لم يرض لا يجبر بل صريح في

أحد سواه جاز له قبض الهبة عليه وهذا الشرط يقتضي أن لا يصح قبض هؤلاء اذا كان الاب حاضرا وذكر في الجد أيضا انه لا يملك القبض على الصغير اذا كان الاب حيا ولم يفصل بين ما اذا كان الصغير في عياله أو لم يكن فظاهر ما أطلقه يقتضي ان لا يصح وذكر في الام اذا وهبت له عبدا واشهدت على ذلك وابوه ميت جاز قبضها وهذا الشرط يقتضي ان لا يصح وفي هبة كتاب الاحكام وأحاله الى الجامع في الفتاوى صبي في حجر عمه ووهب له هبة قبضها العم وله وصي الاب لا يصح وذكر في الصغيرة التي يجامع مثلها وهي في عيال الزوج انه ان قبضت هي او قبض الزوج جاز وهذا الاطلاق يقتضي ان صح القبض من الزوج حال حضرة الاب فمن المشايخ من سوى بين الزوج والاب والجد والام والاخ الذي يعول الصغير وقالوا يصح القبض من هؤلاء على الصغير وان كان الاب حاضرا وما ذكر من الشروط وقع اتفاقا في الكتب واليه مال فخر الاسلام علي البزدوي رحمه الله تعالى ومنهم من فرق بين الزوج وغيره وقال يصح قبض الهبة من الزوج عليها بحال حضرة الاب ولا يصح قبض غيره حال حضرة الاب

ولو

ولولم يرض لايجبر اذا التمليك بغير رضاه لم يجز فيؤجره من غيره ويبقى البناء الى ان يتخلص ملكه ولايمنع البناء صحة الاجارة من غيره اذلابد للباني على ذلك البناء حتى لايملك رفعه وفيه حانوت وقف عمارته لآخر أبى صاحب العمارة ان يؤجره باجر مثله فلو كانت العمارة لورفعت يستاجر باكثر مما استاجره كلف رفع العمارة ويؤجر من غيره اذ النقصان عن أجر المثل لم يجز الاعن ضرورة ولو كانت لورفعت لايستاجر باكثر يترك بيده (ن) سئل النسفى عن أرض وقف فيه بناء مملوك وكان صاحب السكنى قد استاجر الارض باجر مثله يومئذ فتبدل المتولى بعد زمان وزاد اجر مثله فابى مالك البناء الا بالاجرة الاولى والمتولى الجديد لا يرضى الا باجرة المثل الآن هل للمتولى ذلك قال نعم (ذ) استاجر أرض وقف ثلاث سنين باجرة هى أجر مثلها حتى جازت الاجارة فرخصت أجرتها لاتنفسخ ولوغلت لاتنفسخ فى رواية لان اجر المثل يعتبر وقت العقد وتفسخ فى رواية ويجدد العقد والى وقت الفسخ لزمه

معارضته فيحمل على اختلاف الروايتين وقد فهمناه سابقا وفى قوله فى الاشباه والنظائر وفى بعض الكتب للناظر تملكه فقد أطلق فى قوله بتمليكه باقل القيمتين فشمل الرضا وعدمه ولواشترط الرضى لما كان مختصا بهذا اذ كل شئ يقول يملك بالرضى ضر ولم يضر فما فائدة تقييده بصورة الضرر فلو كان كذلك كان قيدهم بلا ضرر باطلا قال فى البحر وفى القنية من الوقف بنى فى الدار المسبلة بغير اذن القيم ونزع البناء يضر بالوقف يجبر القيم على دفع قيمته للبانى اه ومثله فى الحاوى الزاهدى لصاحب القنية وهو صريح فى الجبر وعدم اشتراط الرضى فافهم والله تعالى أعلم وفى التاتارخانية نقلا عن الذخيرة استاجر ارضا موقوفة وبنى فيها حانوتا وسكنها فاراد غيره أن يزيد فى الغلة فيخرج من بالحانوت ينظران كان اجره مشاهرة فاذا جاء رأس الشهر كان للقيم فسخ الاجارة فبعد ذلك ينظر ان كان رفع البناء لايضر بالوقف رفعه ان شاء وان كان رفع البناء يضر بالوقف ليس له ان يرفعه دفعا للضرر عن الوقف فبعد ذلك المسئلة على وجهين ان كان المستاجر يرضى ان يتملك القيم بناءه للوقف بقيمته مبنيا أو منزوعا ايهما كان أقل يملك القيم ذلك وان كان لايرضى لايملك وهذا اذا كان البناء بغير أمر المتولى فأما اذا كان بامر المتولى كان البناء للوقف ويرجع البانى على المتولى بما انفق وفى الخانية وان كان رفع البناء يضر بالارض وابى المتولى ان يدفع اليه القيمة ويتملك البناء لايجبر المتولى بل يتربص صاحب البناء الى ان يتخلص ماله فياخذه وفى الولوالجية وان لم يرض به المستاجر لايتملك القيم لانه تملك بغير رضى المالك فلا يجوز فيبقى الى ان يخلص ماله (قوله ولولم يرض لايجبر الخ) اقول فى الاشباه والنظائر وان لم يكن يعنى البانى متوليا فان كان يعنى البناء باذن المتولى ليرجع فهو وقف والافان بنى للوقف فوقف وان لنفسه اواطلق رفعه لولم يضر فان اضر فهو المضيع لماله فليتربص الى خلاصه وفى بعض الكتب للناظر تملكه باقل القيمتين للوقف منزوعا وغير منزوع بمال الوقف اه

وان كان الصغير فى عياله واليه ذهب شمس الائمة السرخسى رحمه الله تعالى ثم شرط فى قبض الزوج على زوجته الصغيرة اذا كانت بحال يجامع مثلها فمن أصحابنا من قال اذا كانت بحال يجامع مثلها الا يصح قبض الزوج عليها والصحيح انه اذا كان يعولها وهى لايجامع مثلها جاز قبضه عليها والصغيرة اذا لم يبن الزوج بها لايجوز قبض الزوج عليها ولكن يقبض الولى عليها وفسر الولى فى شرح الطحاوى فقال الولى أبوه اووصى أبيه ثم جده ثم وصى جده ثم وصى وصيه ثم القاضى ومن نصبه القاضى ويجوز قبض الاب الهبة عليها وان كانت فى عيال الزوج وان كان الصغير قد قبض الهبة بنفسه جاز قبضه استحسانا اذا كان يعقل وهو قول علمائنا الثلاثة رحمهم الله تعالى وقبول الهبة من الصبى صحيح اذا تمحضت الهبة منفعة فى حق الصغير أما اذا كان فيها ضرر للصبى لايصح حتى انه اذا وهب رجل لصبى عبدا اعمى او يرى مافى داره وقبل ان كان يشترى ذلك منه بشئ فانه يصح قبوله ولا يرده وان كان لايشترى منه وتلزمه مؤنة النقل ونفقة العبد فانه يرد ذلك ورد الهبة من الصبى الذى يعبر عن نفسه صحيح وكذا قبولها فى آخر لقيط خواهر زاده هذه الجملة فى الذخيرة وفى هبة الفتاوى الصغرى

المسمى الاول ثم فيما بعده لو رضي المستاجر الاول بالزيادة فهو أولى من غيره ولو لم يمكن فسخ العقد بان كان فيها زرع فالى وقت زيادته لزم المسمى الاول وبعد الزيادة يجب أجر مثلها وزيادة الاجرة تعتبر لو ازدادت عند الكل حتى لو ازداد احد تعنتا لا تعتبر هذه الزيادة (جمع) لو اجره باجر مثله ثم زاد أجر مثله لا يفسخ ولو اجره باقل وجب الاول فلو زاد آخر فللمتولي ان يخرج الاول الا ان يستاجره الاول باجر مثله بنى المستاجر باذن المتولي فلما مضت المدة زاد آخر في الاجرة للمستقبل فرضي صاحب السكنى بالزيادة فهو أولى (فو) المتولي لو أسكن رجلا دار الوقف بلا أجر قيل لا شيء على الساكن وعامة المتاخرين على ان عليه أجر المثل سواء اعدت الدار للغلة أولا صيانة للوقف عن الظلمة وقطعا للاطماع الفاسدة وبه يفتى وكذا لو سكن دار الوقف بلا اذن الواقف والقيم يلزمه أجر المثل بالغا ما بلغ وكذا قالوا في وقف رهن حتى لم يجز لو سكنه المرتهن يجب أجر مثله وكذا قالوا في متول باع وقفا فسكنه المشتري ثم عزل المتولي وولي غيره فادعى الثاني على المشتري فساد البيع لزم المشتري أجر المثل سواء أعد للغلة أولا (مق) والاليق بمذهب اصحابنا أن لا يلزم الاجر في الرهن والبيع ولو أعد للغلة أجره القيم باقل من أجر مثله قدر ما لا يتغابن فيه حتى لم يجز فسكنه المستاجر لزمه أجر مثله بالغا ما بلغ على ما اختاره المتاخرون وكذا لو آجره اجارة فاسدة (لط) لم نضمنه منافع الغصب اى في ظاهر الرواية ويفتى بضمان في الوقف ومال اليتيم والمعد للغلة يعني يجب أجر المثل خ غصب وقفا فاجره يجب المسمى على المستاجر ويرد الغاصب (فظو) المتولي لو آجر بدون أجر مثله يلزمه تمامه وكذا الاب لو آجر منزل الصغير بدون اجر مثله يلزمه تمام أجر مثله اذ ليس

(قوله أجره القيم باقل الخ) أقول أي بما لا يتغابن الناس في مثله كما في البحر وهو معنى ماهنا (قوله لزمه أجر مثله الخ) أقول يعني لزم المستاجر هكذا نبه عليه فخر المتاخرين قاسم في فتاواه وغيره في غير هذا ذكره الغزي (قوله يلزمه تمام اجر مثله الخ) اقول اى يلزم المستاجر لا المتولي كما نبه عليه شيخنا في بحره وصرح به غيره ذكره الغزي وقال أيضا ثمت قال مولانا في بحره واعلم ان اجارة الوقف لا تجوز الا باجر المثل او اكثر فلو أجر الناظر بدون اجر المثل لا تصح الاجارة ويلزم المستاجر تمام أجر المثل قال وقد وقع في الخلاصة عبارة اوهمت أن الناظر يضمن تمام أجر المثل فقال متولي الوقف أجر بدون أجر المثل يلزمه تمام أجر المثل اه وقد رده الشيخ قاسم في فتاواه بان الضمير يرجع الى المستاجر ويدل عليه ما ذكره في تلخيص الفتاوى الكبرى وعبارته متولي ارض الوقف أجرها بغير أجر المثل يلزم مستاجرها تمام أجر المثل عند بعض علمائنا وعليه الفتوى اه وقال في الذخيرة واذا أجر القيم دارا باقل من أجر المثل قدر ما لا يتغابن الناس حتى لم تجز الاجارة لو تسلمها المستاجر كان عليه أجر المثل بالغا ما بلغ على ما اختاره المتاخرون اه وقد أفصح في مجمع الفتاوى عن ذلك حيث قال وفي كتاب الفضلي رحمه الله تعالى وصي أو متول أجر منزل اليتيم أو منزل الوقف بدون أجر المثل يلزم المستاجر أجر المثل أم يصير غاصبا بالسكنى

عياله هل يجوز اختلاف المشايخ فيه والفتوى على انه يجوز والام والاخ والعم والاجنبي ومن في مثل حالهم لا يملكون القبض اذا لم يكن في عيالهم ورأيت في المختلفات القديمة ومن وهب ليتيم شيئا فالوصي بالخيار ان شاء قبل وان شاء لم يقبل ذكر في فتاوى سمرقندي بان رجل قدم من السفر وجاء بهدايا الى منزل عبده وقال له اقسم هذه الاشياء بين أولادك وبين امرأتك وبين نفسك ان كان المهدي فانما يرجع في البيان اليه وان لم يكن فما يصلح للنساء خاصة فهو للنساء وما يصلح للصغار من النساء فهو لهن وما يصلح للصغار من الرجال فهو لهم وما يصلح للرجال خاصة فهو لهم وما يصلح للرجل والمرأة جميعا ينظر فيه الى المهدي ان كان من أقارب الرجل او من معارفه فله وان كان من أقارب المرأة او من معارفها فلها فاذا التعويل على العرف والعادة ولو اتخذ وليمة للختان فاهدى الناس هدايا ووضعوا بين يدي الولد فهذا على وجهين اما ان يقول هذا للولد أو لم يقل والجواب في الوجهين واحد ان كانت الهدية تصلح للصبيان مثل ثياب الصبيان أو شيء يستعمله الصبيان فالهدية للصبي اعتبارا للعرف والعادة وان كانت الهدية تصلح للابوين

ولاتصلح للصبي كالدراهم والدنانير ومتاع البيت ينظر فان كان من اقرباء الاب أو معارفه فهو للاب وان كان من اقرباء الام أو معارفها فهو للام والحاصل ان التعويل فى مثل هذا على العرف والعادة حتى لو وجد سبب أو وجه يستدل به على غير ما قلنا يعتمد على ذلك وكذلك لو اتخذ وليمة لزفاف ابنته الى بيت زوجها فاهدى أقرباء الزوج او اقرباء المرأة وهذا كله اذا لم يقل المهدى أهديت للاب او للام فى المسالة الاولى للزوج وللمرأة فى المسالة الثانية وتعذر الرجوع الى قول المهدى اما اذا لم يتعذر فالقول قول المهدى فى الباب الاول من الواقعات فلو اهدى للصغير شئ من الماكولات هل يباح لوالديه ان يا كلا منه روى عن محمد رحمه الله انه يباح وأكثر مشايخ بخارى على انه لا يباح وفى كراهية فتاوى سمرقند بان اذا اهدى الفواكه الى الصبى الصغير يحل للاب والام الاكل اذا اريد بذلك بر الوالدين لكن اهدى للصغير استصغار الهدية واذا احتاج الاب الى مال ولده فان كان فى المصر واحتاج لفقره اكل بغير شئ وان كان فى المفازة واحتاج لانعدام الطعام معه وله مال أكل بالقيمة وقد ذكرنا المسئلتين فى مسائل الكراهية من هذا المجموع وفى هبة الملتقط صبى أهدى وقال انى أرسل اليك بهذه الهدية يحل له التناول الا ان يقع فى قلبه انه كاذب وفى باب العوض من

لكل منهما ولاية الحط (فصط) شرى بيتا وسكنه ثم ظهر انه وقف اوللصغير يجب أجر مثله سئل بعض المفتيين زرع فى وقف بلا اذن المتولى بدين دارنده سزا غلة واجب شود باغلة زمين خيانكه معهود است دران موضع سهيك باچهاريك قال نكا كنندكه وقف را كدام بهتر است شرا غلة باغلة زمين برداشتن آن طلب كينند وقال بعضهم ينبغى ان يجب الثلث اوالربع على عرف ذلك الموضع (من) متولى الوقف لوشرى بمال الوقف دارا للوقف اختلف فيه المشايخ قيل يلتحق بالوقف فلا يجوز بيعه وقيل يجوز بيعه وهو الاصح لان فى صحة الوقف والشرائط التى يلزم بها الوقف كلاما كثيرا ولم توجد هنا (طجم) لواراد المتولى ان يشترى ضيعة بغلة الوقف لتكون موقوفة على وجه الوقف الاول فقد وقعت ولم يوجد فيه رواية فقيل يجيزه القاضى ثم اتفقوا على انه لم يجز ويضمن المتولى لوفعله لانه يجوز على الوقف شراء ما يكون فيه عمارة الوقف وزيادة لغلته واما ما يكون وقفا على ذلك الوجه فهو وقف آخر لا من مصالح الوقف الاول الا يرى ان غلته تصرف الى عمارة نفسه وما فضل يصرف الى عمارة الوقف الاول (قنية) اجتمع من مال المسجد شئ فقيل ليس للقيم ان يشترى به دارا للوقف ولو فعل ووقف يكون وقفه ويضمن وقيل يجوز استحسانا وبه افتى محمد بن سلمة رحمه الله (ص) لو خرب الوقف يجوز تحويل نقضه الى مكان آخر (سك) استبدال الوقف باطل الا فى رواية عن س رح

فلا يلزمه أجر السكنى ذكر ههنا انه يجب على أصول علمائنا ان يصير غاصبا ولا يلزمه الاجر قال وذكر الخصاف رحمه الله تعالى فى كتابه ان المستاجر لا يكون غاصبا ويلزمه أجر المثل وجعل حكمه حكم الاجارة الفاسدة فقيل له اتفتى بما ذكره الخصاف رحمه الله تعالى قال نعم وذكر بعد هذا انه يلزم المستاجر المثل وذكر قبل هذا اذا أجر منزلا لابنه الصغير بدون أجر المثل روى الخصاف رحمه الله تعالى عن أصحابنا انه يلزم المستاجر أجر المثل والله تعالى أعلم وانما أكثرنا فى تحرير هذه المسئلة لما رأينا من افتاء بعض علماء زماننا بوجوب أجر المثل على المتولى ظنا منه أن الضمير فى قوله يلزمه يعود اليه والله تعالى اعلم (قوله استبدال الوقف باطل الخ) أقول مسئلة وهى أن الواقف اذا شرط انه لا يباع هذا الوقف ولا يستبدل به كما هو المتعارف فى كتب الاوقاف فهل يجوز للقاضى ان يستبدل اذا رأى المصلحة فى الاستبدال أم لا قال الطرسوسى فى انفع الوسائل أما تخريجها على ما نقلناه عن هلال فظاهر بل بالطريق الاولى ان لا يجوز أن يستبدل به بعد ذلك لان هلالا قال لا يجوز الاستبدال الا اذا شرطه الواقف واذا لم يشرطه فلا يجوز فينبغى بالطريق الاولى اذا نص على أن لا يستبدل به ان لا يجوز الاستبدال وعلى ما نقلناه عن بعض المشايخ وهو رواية عن أبى يوسف فالظاهر أنه يجوز الاستبدال للقاضى اذا كان فيه مصلحة للوقف وان كان الواقف نص على ان لا يستبدل به وذلك لان أبا يوسف رحمه الله تعالى علل فى جواز الاستبدال بعلة تصلح ان يخرج الجواب هنا عليها وهى أن الضرورة قد تدعو الى الاستبدال لان الاراضى ربما لا تخرج من الغلة

وقيل يجوز استبداله ما لم يكن مسجلا (خ) يجوز لو جوزه الواقف (فصط) قيم الوقف لو باع

ما يفضل عن مؤنها وكلفها فيؤدى الى انه لا يصل شئ الى الموقوف عليهم هذه عبارة الاصحاب لابي يوسف فالواقف اذا شرط في الوقف أن لا يستبدل بالوقف حتى رأى الحاكم المصلحة للوقف في الاستبدال فاجتمع معنا نص الواقف ورأى الحاكم والمخالفة بينهما ظاهرة فترجح الاصل وهو رأى الحاكم وتمامه ينظر ثمة والله تعالى اعلم وقد اختلف كلام قاضي خان في موضع جوزه للقاضي بلا شرط الواقف حيث رأى المصلحة فيه وفي موضع منع منه ولو صارت الارض بحال لا ينتفع بها والمعتمد انه يجوز للقاضي بشرطان يخرج عن الانتفاع بالكلية وان لا يكون هناك ريع للوقف يعمر به وان لا يكون البيع بغبن فاحش وشرط في الاسعاف أن يكون المستبدل قاضي الجنة المفسر بذي العلم والعمل لئلا يحصل التطرق الى ابطال أوقاف المسلمين كما هو الغالب في زماننا اه قال شيخنا في بحره بعد نقله لما ذكرناه و ينبغي ان يزاد شرط آخر في زماننا وهو ان يستبدل بعقار لا بالدراهم والدنانير فانا قد شاهدنا النظار يأكلونها وقل ان يشترى بها بدل ثم قال شيخنا فان قلت كيف زدت هذا الشرط والمنقول السابق عن قاضي خان يرده قلت لما في السراجية سئل عن مسئلة استبدال الوقف ما صورته وهل هو على قول أبي حنيفة وأصحابه أجاب الاستبدال اذا تعين بان كان الموقوف لا ينتفع به وكان ثم من يرغب فيه ويعطى بدله أرضا او دارا لها ريع يعود نفعه على جهة الوقف فالاستبدال في هذه الصورة قول أبي يوسف ومحمد وان كان للوقف ريع ولكن يرغب شخص في استبداله ان أعطى مكانه بدلا أكثر ريعا منه في صقع أحسن من صقع الوقف جاز عند القاضي أبي يوسف والعمل عليه والا لا يجوز اه فقد عين العقار للبدل فدل على منع الاستبدال بالدراهم والدنانير وفي القنية مبادلة دار الوقف بدار أخرى انما تجوز اذا كانت في محلة واحدة او تكون المحلة المملوكة خيرا من المحلة الموقوفة وعلى عكسه لا يجوز وان كانت المملوكة أكثر مساحة وقيمة وأجرة لاحتمال خرابها في أدون المحلتين لدناءتها وقلة الرغبات فيها اه كذا ذكره الغزي وعلل باحتمال الخراب احترازا عن البلدين الذين لا يحتملان الخراب فانه جائز كما هو نص هلال وغيره والصقع الناحية والناحية الجانب كما في القاموس وهو يعم البلدين والمحلتين ولا يخفى ان المراد بقولهم أحسن وخير اى قلة ورغبة ولا عبرة بالافضلية معهما في بلدين وفي محلتين لا يحتملان الخراب وبهذا يندفع التدافع في كلامهم فان هلالا والخصاف وغالب أصحاب الاوقاف صرحوا بجوازه في أي بلد شاء فوجب المصير الى ان الشرط ان يكون أنفع من حيث الغلة ودوام المنفعة لانهما المقصودان للواقف لا الافضلية وبهذا يتبين جهل من منع استبدال عقار القدس بعقار لد أو الرملة لعدم فهمه معنى الخيرية والاحسنية تامل (قوله يجوز لو جوزه الواقف الخ) أقول وفي البحر الرائق لمولانا زين ابن نجيم وأجمعوا انه اذا شرط الاستبدال لنفسه في أصل الوقف ان الشرط والوقف

هبة صدر الاسلام أبي اليسر الموهوب له فلكل واحد منهما ان يرجع فيما ملك وفي متفرقات هبة الذخيرة الاب اذا وهب عبدا لابنه الصغير ثم مات العبد ثم استحق العبد رجل وضمن الاب فالاب لا يرجع على كل حال وان ضمن الابن بعد البلوغ ان جعل الابن نفسه لا يرجع بالضمن على الاب وان لم يجعل يرجع صبي او معتوه وهب له أخوه فقبض له أبوه او وصيه جاز وعتق بخلاف الشراء في بيوع الذخيرة ويأتي بعد هذا في مسائل البيوع ان شاء الله تعالى فلو وهب لابنه الكبير فلا بد من القبض ولابنه الصغير صح فيكون الاب قابضا له بكونه في يده وكذا لو كان عبد مودع أو مستعير أو نحو ذلك ويد أمينه كيده ولو كان عبد غاصب أو مرتهن أو مشترى شراء فاسد لم يجز لانه ليس في يده مذكور في الخصائل وفي الكافي وكل شئ وهبه لابنه الصغير وأشهد عليه وذلك الشئ معلوم فهو جائز والقبض معه ان يعلم ما وهبه له ويشهد عليه والاشهاد ليس بشرط لازم فان الهبة تتم بالاعلام لكن ذكر الاشهاد احتياطا تحرزا عن جحود باقي الورثة بعد موته والله أعلم

(في مسائل البيوع)

الصبي المحجور عليه الذي يعقل البيع والشراء يتوقف بيعه وشراؤه على اجازة والده او وصيه او القاضي وكذا المعتوه

الوقف

الوقف بامر القاضي ورأيه جاز كذا روى عن س رح (عده) الواقف لو افتقر الى الوقف يرفع الى القاضي حتى يفسخ الوقف لو لم يكن مسجلا وسئل (مح) عن وقف تعذر استغلاله هل للمتولي أن يبيعه ويشتري بثمنه آخر مكانه قال نعم قيل له لو لم يتعطل ولكن يوجد بثمنه ما هو خير منه قال لا يبيعه وقيل لم يجز بيع الوقف تعطل أولا وكذا لم يجز الاستبدال به (مى) عن م رح لو تعطل فللقاضي ان يبيعه ويشتري بثمنه غيره وليس ذلك الا للقاضي (ذ) لو ضعف أرض الوقف عن الاستغلال ويوجد بثمنه أرض هو أكثر ريعا منه فللقيم أن يبيعه ويشتري بثمنه أرضا هو أكثر ريعا منه (عده) شرط أن يستبدل بارض أخرى اذا شاء أو شرط أن يبيعه ويشتري بثمنه ما يكون وقفا مكانه جاز الشرط عند س وعند م جاز الوقف وبطل الشرط ولو لم يشترط الاستبدال بثمنه ما يصير وقفا مكانه قال س جاز الوقف وبطل الشرط وقال م رح بطلا (محح) عن م في مسجد عتيق لا يعرف من بناه لاهل المحلة بيعه وصرف ثمنه في مسجد آخر (ج) اذا لم يشترط الاستبدال أشار في السير الى انه لا يملك الاستبدال الا القاضي اذا رأى المصلحة ولو شرط الاستبدال ولم يذكر أرضا ولا دارا فباع الارض الاولى كان له ان يستبدلها بجنس العقارات ما شاء من دار او أرض وكذا اذا لم يقيد الاستبدال في بلد كان له ان يستبدلها باي بلد شاء (ت) اجمع العلماء على جواز بيع بناء المسجد وحصره اذا استغنى عنه (فقط) بيع بناء الوقف جائز بعد الهدم لا قبله وكذا الشجر المثمر الموقوف جاز بيعه بعد القطع لا قبله ولو كان الشجر غير مثمر جاز بيعه قبل القطع وبعده باع ما وقفه فكتب القاضي شهادته على صك البيع لم يكن ذلك حكما بصحة البيع (طظه) وقف على فقراء فاحتاج بعض قرابته ورفع الامر الى القاضي فاعطاهم منه لم يكن حكما ولكنه بمنزلة الفتوى فله أن يرجع في المستقبل بان يعطي غيرهم من الفقراء جميع الغلة واما لو قال حكمت ان لا يعطي غير قرابته قيل نفذ حكمه وقيل لا ولو وقف على اولاده فاستحقاق الغلة يعتبر يوم الوقف او يوم حدوث الغلة فعلى قول عامة المشايخ يعتبر يوم حدوث الغلة فالموجود من ولده يوم الوقف ومن ولد بعده سواء في الاستحقاق اذا كان موجودا يوم حدوث الغلة وكذا الوقف على فقراء قرابته فمن كان فقيرا يوم

صحيحان ويملك الاستبدال اما بدون الشرط أشار انه لا يملك الاستبدال الا القاضي اذا رأى المصلحة في ذلك ولو شرط ان يبيعها ويشتري بثمنها أرضا أخرى ولم يزد صح استحسانا وصارت الثانية وقفا بشرائط الاولى ولا يحتاج الى اية افها اه (قوله فللقاضي ان يبيعه الخ) أقول واذا أطلق القاضي بيع الوقف غير المسجل يعني المحكوم بلزومه لوارث الواقف فباع صح لان ذلك يكون حكما ببطلان الوقف فيجوز بيعه ولو أطلق القاضي البيع لغيره اي لغير الوارث لا اي لا يصح بيعه لان الوقف اذا بطل عاد الى ملك وارث الواقف وبيع مال الغير لا يجوز بغير طريق شرعي هكذا ذكره في مجمع الفتاوى اه كذا في منح الغفار شرح تنوير الابصار

والصبي المحجور عليه اذا بلغ سفيها يتوقف بيعه وشراؤه على اجازة الوصي أو القاضي في فصل البيع الموقوف من فتاوى قاضي خان وفي باب المصراة من بيوع شرح الطحاوي الصبي المحجور عليه اذا باع ماله أو اشترى أو تزوج امرأة أو زوج أمته او كاتب عبده او عقد عقدا يجوز عليه لو فعله وليه في حالة الصغر فاذا فعله الصبي بنفسه توقف على اجازة وليه في حال صغره ولو بلغ الصبي قبل ان يجيزه الولي فاجازه بنفسه جاز ولا يجوز بنفس البلوغ والادراك من غير اجازة بعده وكذلك الصبي لو وكل وكيلا بعقد من العقود ففعل الوكيل قبل الادراك أو بعده توقف على اجازته الا التوكيل بالشراء فانه ينفذ على الوكيل ولا يتوقف الا اذا أجاز ذلك التوكيل بعد البلوغ ثم اشترى الوكيل بعد ذلك يكون الشراء له دون الوكيل فتكون اجازته الوكالة بعد الادراك بمنزلة التوكيل ابتداء ولو أن الصبي طلق امرأته أو خالعها او اعتق عبده على مال او بغير مال أو وهب ماله او تصدق به او زوج عبده امرأة او باع ماله بمحاباة فاحشة او اشترى شيئا باكثر من قيمته قدر ما لا يتغابن الناس في مثله او غير ذلك من العقود مما لو فعله وليه في حال صغره لا يجوز عليه فهذه العقود كلها باطلة لا تتوقف وان اجازها الصبي بعد البلوغ لا تجوز

حدوث الغلة يعطى له ولو استغنى بعده او كان غنيا قبله (فش) وقف على اولاده واولاد اولاده هل يدخل فيه اولاد البنات فيه روايتان و يفتى بانهم لا يدخلون كذا فى آخر محاضر (شى) وفى (عده) امام المسجد رفع الغلة وذهب قبل مضى السنة لا يسترد منه غلة بعض السنة والعبرة لوقت الحصاد فان كان الامام وقت الحصاد يؤم فى المسجد يستحق فصار كجزية وموت قاض فى خلال السنة (فص) امام المسجد يصرف اليه غلة الوقف وقت الادراك فاخذ الامام غلته وقت الادراك فذهب لا يسترد منه حصة ما بقى من السنة كما فى قاض اخذ رزقه فمات و يحل للامام اكل الحصة لو فقيرا وكذا الحكم فى طلبة العلم فى المدارس (فصط) وقف لامام ومؤذن فلم يستوفيا حتى ماتا فانه يسقط لانه فى معنى الصلة وكذا القاضى وقيل لا يسقط لانه كاجرة ولو للامام وقف فى يد المستاجر فلم ياخذ الاجرة حتى مات ينظر لو آجره المتولى يسقط لا لو آجره الامام (ذ)

(قوله وقف على أولاده وأولاد أولاده هل يدخل فيه أولاد البنات الخ) أقول قال شيخ الاسلام الغزى قلت وفى أنفع الوسائل اعتمد على عدم دخول أولاد البنات فى الوقف على الاولاد والآل والعقب والنسل والجنس حيث قال

آل وأهل وأولاد كذا عقب * نسل وجنس كذا ذرية حصروا

فلا دخول لاولاد البنات فقل * فيما ذكرت فقد تم الذى ذكروا

ثم قال ورأيت بعض الناس يقول انه اذا قال على أولادى وأولاد أولادى واولاد أولاد أولادى ان اولاد البنات يدخلون حينئذ من غير ان يقول فى المسئلة روايتان وليس الامر كذلك فان تعليل أصحابنا يرد ذلك ولو ذكر عشر بطون على ظاهر الرواية فان تعليل ظاهر الرواية فيما نقلناه عن المحيط هو انه جعل العلة المانعة من دخولهم كونهم منسوبين الى آبائهم دون أمهاتهم فعلى هذا لو ذكر خمسة بطون او اكثر لا يدخلون على ظاهر الرواية قلت وفى وصايا الفتاوى الصغرى وذكر شمس الائمة وخواهر زاده ان ولد البنت لا يدخل فى الوصية وكذا فى الوقف فى ظاهر الرواية وفى رواية الخصاف عن محمد يدخل لكن الرواية منصوصة فى الوقف فيران الوصايا والوقف واحد والفتوى على ظاهر الرواية وعصام والقدورى لا يدخل ولد البنت وذكر الخصاف عن محمد عن ابى حنيفة انه يدخل وفى فتاوى ابى الليث فى الوقف لا يدخل وعليه الفتوى اه وفى الولوالجية والتجنيس والمضمرات الفتوى على ظاهر الرواية من عدم الدخول فى الوقف والوصية وبه كان يفتى شيخنا صاحب البحر الرائق والله تعالى اعلم وفى الولوالجية رجل وقف ضيعة على اولاده واولاد أولاده ابدا ما تناسلوا وله اولاد قسم بينهم بالسوية لا يفضل الذكور على الاناث لانه اوجب الحق لهم على السواء واولاد البنات هل يدخلون فى ذلك ذكر الخصاف انهم يدخلون وذكر فى ظاهر الرواية انهم لا يدخلون وكذا لو كان مكان الوقف وصية والفتوى على ظاهر الرواية واولاد البنات ليسوا باولاد أولاده لانهم ينسبون الى الاب لا الى الام اه والله تعالى اعلم اه كلام الغزى

العقد فلا تتوقف على الاجازة الا اذا كان لفظ اجازته بعقد

لان هذه العقود لا مجيز لها حالة الادراك مما يصلح لابتداء العقد فيصح على جهة الانشاء لا على جهة الاجازة نحو ان يقول بعد البلوغ أوقعت ذلك الطلاق او العتاق فيقع لانه يصلح للابتداء وينظر تمام هذا فى باب المصراة من بيوع شرح الطحاوى ذكر فى آخر الفصل السادس عشر من بيوع الذخيرة الصبى المأذون له اذا اشترى قريبه صح وعتق عليه والاب والوصى اذا اشترى قريب الصبى أو المعتوه لا يجوز على الصبى والمعتوه وينفذ على الاب والوصى وان اشترى للمعتوه أمة كان استولدها بالنكاح تلزم الاب قياسا وفى الاستحسان يجوز على المعتوه والاصح هو الاول انه لا يجوز هذا صبى او معتوه وهب له اخوه فقبض له ابوه او وصيه جاز وعتق عليه بخلاف الشراء فان وهب له نصفه أستحسن ايضا ان اجيزه واعتقه عليه لكن لا يضمن الصبى بل يسعى العبد فى نصيب الشريك واجناسه فى الثلث الاخير من وكالة المنتقى و فى متفرقات بيوع الذخيرة صبى باع أو اشترى وقال أنا بالغ ثم قال بعد ذلك لم اكن بالغا فان قال فى وقت يبلغ مثله فى ذلك الوقت لم يلتفت الى جحوده ولا يوقت له وقت ووقته اثنا عشر سنة كذا ذكره فى الباب الاول من بيوع الواقعات وهاهنا دقيقة

مات

مات الواقف ثم مات القيم فلواوصى الواقف الى غيره فوصيه بمنزلته ولولم يوص الى غيره فولاية نصب القيم الى القاضى ولايجعل القيم من الاجانب مادام يوجد من ولد الواقف واهل بيته من يصلح لذلك ولواقام القيم غيره مقام نفسه فى صحته لم يجز الا اذا فوض اليه على سبيل العموم وفى محل آخر وللقاضى عزل قيم نصبه الواقف لوخيرا للوقف وذكر (ش) القاضى لايملك نصب وصى وقيم مع بقاء وصى الميت وقيمه الا عند ظهور الخيانة منهما (ص) اذامات المتولى والواقف حى فنصب القيم الى الواقف لاالى القاضى فلوكان الواقف ميتا فوصيه اولى من القاضى فلولم يوص الى احد فالراى الى القاضى كذا (قط) وقال وذكر م رح فى السير انه الى القاضى (ذ) الواقف اذاشرط الولاية لرجل كانت الولاية للواقف ايضا وله عزل من شرط ولايته ونصب غيره (فنم) وقف وجعل له متوليا اوشرط كون المتولى من اولاده واولاد اولاده هل للقاضى ان يولى غيره وهل يصير متوليا لوفعله اجاب لا (فصط) اذامات الواقف بطل ولاية القيم الا اذاجعله قيما فى حياته و بعدمماته فحينئذ يصير وصيا وعند م رح التسليم الى القيم شرط لصحة الوقف فلا يكون القيم كوكيل فلا ينعزل بموته الوقف على معلومين يحصى عددهم لونصبوا متوليا بلا اذن القاضى لم يجز وهو المختار وما انفق هذا المتولى فى الوقف لايضمن لانه لما آجر الوقف وانه ليس بمتول صار غاصبا فتكون الغلة له فلا يضمن كذا (فش) وهذا على ظاهر الرواية والفتوى على ان منافع الوقف تضمن فى الغصب كما مر (فقط) المختار ان اهل المسجد اذا نصبوا متوليا بلا امر القاضى اونصب ارباب الوقف بلا امر القاضى لم يجز (عده) قيل الاولى ان يرفع الامر الى القاضى وقال المتاخرون الاولى ان لايرفعوا والاصح انه لم يجز نصبهم المتولى ولابد من القضاء ولايشترط حضرة الموقوف عليهم بخلاف نصب الوصى حيث يشترط حضرة الصبى استفتى انه هيأ موضعا لبناء مدرسة وقبل ان يبنى وقف على هذه المدرسة قرى بشرائط وجعل آخره للفقراء وحكم قاض بصحته قيل لايصح هذا الوقف لانه وقف قبل وجود الموقوف عليه وقيل يصح وهو الصحيح فانه ذكر فى (ن) وقف أرضه على أولاد فلان وجعل آخره للفقراء وليس لفلان أولاد جاز الوقف وتكون الغلة للفقراء فان حدث لفلان أولاد يصرف مايحدث من الغلة الى أولاد فلان فكذا هنا بالطريق الاولى وتصرف الغلة الى الفقراء فاذا بنى المدرسة يصرف اليها فى المستقبل و بيان الاولوية ان بعض المدرسة بل ماهو اصل فيها موجود وقت الايقاف وهو الموضع بخلاف مسئلة الوقف على الاولاد (عده) جعل شيا من المسجد طريقا اومن الطريق مسجدا جاز وأرض الوقف لوكان بجنب المسجد يجوز ان

قوله وهذا على ظاهر الرواية والفتوى) أقول وبظاهر الرواية افتى المصنف والد الشيخ خير الدين والعلامة شيخ الاسلام الشيخ محمد الغزى اعنى بان اولاد البنات لايدخلون فى الوقف على الاولاد فى الرواية المعتمدة كما وقفت عليه فى فتاوى الوالد ورأيته بخط الغزى رحمهما الله تعالى (قوله جعل شيا من المسجد طريقا اومن الطريق مسجدا جاز) اقول

اخرى وهى أن يشترط بعد بلوغها اثنا عشرة سنة أن لا يكون بحال لايختلج مثله ذكر هذه الدقيقة فى قسمة فتاوى الفضلى ومايتعلق بمعرفة البلوغ ذكرناه فى مسائل الطلاق من هذا الكتاب ذكر فى الملتقط امرأة اشترت ضيعة لولدها الصغير من مالها لايجوز استحسانا على الصبى وليس لها أن تمتنع من دفع الضيعة اليه وذكر فى الذخيرة والتجنيس امرأة اشترت ضيعة لولدها الصغير من مالها وقع الشراء للام لانها لاتملك الشراء للولد وتكون الضيعة للولد لانها تصير واهبة والام تملك ذلك و يقع قبضها عنه امرأة جاءت بالف درهم الى رجل وقالت اشتر بهذه الالف هذه الدار لابنى الصغير هذا وأبو الصغير حى فاشترى الرجل الدار وأجاز والد الصغير ذلك فالدار للمشترى والاجازة باطلة ذكرها فى المنتقى قال فى الذخيرة تاويل هذه المسالة اذا اضاف ذلك الرجل العقد الى نفسه وفى فتاوى قاضى خان فى فصل البيع الموقوف رجل باع ثوبا لغيره بغير امره من ابن صغير ماذون لنفسه اومن عبد ماذون له فى التجارة وعليه دين اولادين عليه ثم اخبر رب الثوب انه باع ثوبه بكذا ولم يبين ممن باعه فاجاز المالك قال محمد رحمه الله لايجوز ذلك الا فى عبده الذى عليه دين لان الفضولى

يزيد منها فى المسجد باذن القاضى و كذا من الدور والحوانيت ولو كان ملك رجل وضاق المسجد على أهله تؤخذ أرضه بقيمته كرها وصح عن عمر رضى الله عنه و كثير من الصحابة رضى الله عنهم انهم أخذوا أرضين بكره من أصحابها وزادوا فى المسجد الحرام (قد) مسجد جامع واسع جعل المتولى بعضه حانوتا للمسجد لم يجز (ط) لولم يكن للمسجد أوقاف واحتاج المسجد الى العمارة لاباس بان يؤجر جانب من المسجد وذ كر (ش) لو جعل الطريق مسجدا يجوز لا لوجعل المسجد طريقا لانه يجوز الصلاة فى الطريق فجاز جعله مسجدا ولا يجوز المرور فى المسجد فلم يجز جعله طريقا ولم يجز جعل المسجد مقبرة (فصط) القاضى لو أذن لقوم ان يجعلوا أرضا من الكورة فى مسجدهم ويزيدوا فيه او يتخذوا حوانيت موقوفة على مسجدهم لوفتحت الكورة عنوة ولا يضر بالمارة يجوز أمره لا لوفتحت صلحا لان أرض الكورة تبقى (كعم) المسجد الذى يتخذ فى جانب من الطريق لا يكون له حكم المسجد بل هو طريق بدليل انه لودفع حائطه عاد طريقا كما كان قبله (فعز) وقفه على انه بالخيار بطل الوقف ولو جعل أرضه مسجدا على انه بالخيار جاز المسجد و بطل الشرط (نصط) قال فى صحته وهبت عشرين دينارا المسجد كذا لا يكون وصية ولو قاله المريض لم يكن وصية أيضا ولو سلم الى المتولى لو كان فى صحته يكون تمليكا من جميع المال ولو فى مرضه لوكان يخرج من الثلث فكذلك والا فحكمه كوصية (حو) اوصى بعمارة مسجد كذا او مرمته جاز قال وقفت دارى على مسجد كذا ولم يزد عليه وسلم صك الشراء الى المتولى ثم استاجر الدار من المتولى فلو سلم الصك بدون الدار بطل الوقف لعدم شرطه وهو التسليم الى المتولى عند م و ح ولو سلم الدار اليه صح وافتى (ضط) على قول س رح انه يصح بلا تسليم فان قال لم اشترط التابيد ولم اجعل آخره للفقراء يكون تمليكا للمسجد فيتم بالقبض واثبات الملك على هذا الوجه

قال العلامة الغزى قلت وان جعل شئ من الطريق مسجدا صح كعكسه قال شارحه الزيلعى معناه اذا بنى قوم مسجدا واحتاجوا الى مكان ليتسع فادخلوا شيأ من الطريق فى المسجد وكان ذلك لا يضر باصحاب الطريق جاز وكذا اذا ضاق المسجد على الناس وبجنبه ارض لرجل تؤخذ ارضه بالقيمة كرها لما روى عن الصحابة رضى الله تعالى عنهم لما ضاق المسجد الحرام اخذوا ارضين بكره من اصحابها بالقيمة وزادوا فى المسجد الحرام وقوله كعكسه اى كما جاز عكسه وهو ما اذا جعل فى المسجد ممرا لتعارف اهل الامصار فى الجوامع وجاز لكل احد أن يمر فيه حتى الكافر الا الجنب والحائض والنفساء لما عرف فى موضعه وليس لهم ان يدخلوا فيه الدواب اه وهذا يوافق ما نقله المصنف عن العدة انتهى كلام الغزى (قوله ولو سلم الى المتولى لو كان فى صحته الخ) أقول وفى الخلاصة رجل فى يده أرض أقر فى صحته انها وقف صدقة موقوفة ولم يزد على ذلك جاز اقراره وهى وقف وقوله هذه الارض وقف اقرار بالوقف وقوله أرضى هذه صدقة موقوفة ابتداء وقف تراعى شرائط الوقف فيه كذا فى الخلاصة

لو كان وكيلا بالبيع لايجوز ضيعة لولدها الصغير بمالها على ان لاترجع بالثمن على الولد جاز استحسانا وتكون مشترية لنفسها ثم تصير هبة منها للصغير امراة قالت لزوجها و بينهما ولد صغير اشتريت منك دارك هذه لابننا بكذا فقال الاب بعتها جاز لان الاب لما قبل البيع فقد اجاز شراها للصغير فيجوز ولو كانت الدار مشتركة بين الاب والاجنبى فقالت المراة لهما اشتريت هذه الدار منكما لابنى بماله فقالا بعنا جاز لان الاب لما جوز شراءها جملة الدار فقد اذن لها فى شرا جملة الدار امراة باعت متاع زوجها بعد موته فزعمت انها وصية ولزوجها اولاد صغار ثم قالت المراة بعد مدة لم أكن وصية قال الشيخ الامام أبو بكر محمد بن الفضل رحمه الله لا تصدق المرأة على المشترى وبيعها موقوف الى بلوغ الصغار فان صدقوها بعد البلوغ انها كانت وصية جاز بيعها وان كذبوها بطل البيع فان كان المشترى غرس فى الارض المشتراة لا يرجع المشترى على المرأة هذا اذا ادعت المرأة انها لم تكن وصية وقت البيع فان ادعى صبى غير بالغ ان اباه باعت ولم تكن وصيه وقت البيع يسمع دعوى الصبى اذا كان ماذونا له فى التجارة أوفى الخصومة ممن له ولاية الخصومة كالقاضى

يصح فان المتولى لو اشترى من غلة الوقف دارا للمسجد يصح وكذا من اعطى دراهم فى عمارة المسجد أو فى مصباحه يصح بطريق الهبة وان لم يصح بطريق الوقف (خ) اوصى فى صحته بداره على مصالح مسجد كذا من دهن وحصير وعمارة تكون وصية برقبته لا بغلته حتى لو باعه المتولى بامر القاضى جاز كذا قال بعض المتاخرين قال ولفظة الوصية كناية عن الوقف وقال (صط) ينبغى ان تكون وصية بغلته فلا يكون للقاضى ولاية بيع الدار وسئل (صط) عمن أوصى بشئ لعمارة المسجد فى أى شئ يصرف قال عمارته فى بنيانه دون تزيينه قيل له ما حكم المنارة قال ذلك من بناء المسجد فيجوز ان يبنى به المنارة وقال لو قال وقفت عشرين دينارا على مسجد كذا لم يجز لانه منقول ووقفه لم يجز الا فى المتعارف استحسانا كسلاح وقدوم وفاس ونحوه واقعة قال اكرم أجزيك دينارا است سبيل كردم وله عشرة دنانير فلو نوى الصدقة يتصدق بدنانير ولو لم ينو فلا شئ عليه (فو) قال أرضى هذه للسبيل ولم يزد عليه فلو كان هذا الرجل من قوم هذا اللفظ فى متعارفهم وقف فهو وقف والا ينظر لو أراد به الوقف فهو وقف ولو أراد به الصدقة فهو صدقة يتصدق بعينه او بقيمته

(الفصل الرابع عشر فيمن كتب شهادته فى صك ثم ادعاه لنفسه او شهد به لغير الاول وفيه بيان تناقض الشاهد فى شهادته وغلطه ورجوعه)

ذكر م ر ح فى (جخ) شراه فشهد رجل على ذلك وختم فهو ليس بتسليم بر يد به انه اذا شهد بالشراء انى كتبت الشهادة فى صك الشراء وختم على الصك ثم ادعاه صح دعواه ولم تكن كتابة الشهادة اقرارا بانه للبائع وهذا لان الانسان يبيع مال غيره كمال نفسه فلم تكن شهادته ببيعه اقرارا بانه للبائع والشهادة بالبيع لا تدل على صحته ونفاذه لان له ان يقول انما كتبت شهادتى لارى ان فى هذا العقد ضررا أم لا اذ العقد ورد على ملكى

(قوله عمن أوصى بشئ لعمارة المسجد الخ) أقول وقف مالا لبناء القناطر واصلاح الشوارع أو لبناء السقاية او لجص القبور او لشراء الاكفان للفقراء من المسلمين لا يصح بخلاف الوقف للمساجد لجريان العادة بالثانى دون الاول كما فى البزازية (قوله لو قال وقفت عشرين دينارا الخ) أقول اذا وقف الدراهم أو الدنانير او الطعام او ما يكال او ما يوزن يجوز ويدفع النقد وثمن غير النقد كالمكيل والموزون بعد البيع مضاربة أو بضاعة ويصرف الربح الحاصل الى ما وقف عليه ولو وقف كذا من الحنطة على ان يقرض ممن لا بذر له ثم يؤخذ منه وقت الادراك ثم يقرض كذلك أبدا على هذا الوجه من الذين لا بذر لهم يجوز وقف ثورا على أهل قرية للانزاء على بقرهم لا يجوز ولو جعل فرسه فى الجهاد وفى السبيل على ان يمسكه ما دام حيا صح كذا فى البزازية

(الفصل الرابع عشر فيمن كتب شهادته فى صك ثم ادعاه لنفسه او شهد به لغير الاول وفيه بيان تناقض الشاهد فى شهادته وغلطه ورجوعه)

والوصى ونحوهما فان عجز عن استرداد الضيعة ضمن المرأة قدر ما باع على الرواية التى تضمن الغاصب العقار بالبيع والتسليم امراة باعت مال ولدها الصغير بغير أمر القاضى ولم تكن وصية اختلفوا فى ذلك قال بعضهم للولد ان يبطل البيع وقال بعضهم ليس له ذلك قبل البلوغ هذه الجملة فى بيوع فتاوى قاضى خان وذكر صاحب المحيط فى بيوع الزيادات فى باب بيع الوالد والوصى الاب اذا باع عقارا لصغير من اجنبى بمثل القيمة او بغبن يسير فالمسألة على ثلاثة اوجه اما ان يكون الاب محمودا عند الناس او مستور الحال او كان فاسدا ففى الوجه الاول والثانى يجوز حتى لو كبر الابن لم يكن له ان ينقض لان للاب شفقة كاملة ولم يعارض هذا المعنى معنى آخر فكان هذا البيع نظرا فيجوز ولكنه يطلب الثمن من والده فان قال الاب ضاع الثمن او انفقت عليك وذلك نفقة مثلك فى تلك المدة يقبل قوله هذا الفرع من فتاوى قاضى خان وفى الوجه الثالث وهو ما اذا كان الاب فاسدا ان باع العقار لا يجوز حتى لو كبر الابن له ان ينقض وهو المختار الا اذا كان خيرا للصغير بان باع بضعف قيمته وان باع ما سوى العقار من المنقولات فكذلك الجواب الا اذا كان مفسدا ففى جواز بيعه روايتان فى رواية يجوز ويؤخذ الثمن منه ويوضع على يدى عدل

فان كان فيه ضرر رددته والا أجزته ولما امكنه هذا التوفيق لم يكن متناقضا قالوا والذكر
ما يوجب صحته او نفاذه بان كتب باع وهو يملكه او باعه بيعا باتا وهو كتب شهد
بذلك تبطل دعواه وشهادته لغيره الا اذا كتب الشهادة على اقراره بما به فحينئذ
لا تبطل دعواه كذا (شجج) ولو شهد بالبيع عند القاضي ثم ادعاه لا تسمع دعواه قضى
بشهادته او لم يقض فعلى هذا فرق بينما كتب الشهادة في الصك و بين ما شهد عند
القاضي وتفسير الختم ان الشاهد اذا كتب اسمه في الصك جعل اسمه تحت رصاص
مكتوبا ووضع عليه نقش خاتمه حذرا من التزوير وهذا العرف كان في زمانهم ولم يبق
في زماننا (مش) أحد الورثة لو باع كرما من التركة قبل القسمة فكتب اخ من الورثة
شهد بذلك او شهد بما فيه فهو اقرار بانه للبائع فلو قال بعده لم اجز البيع أو لم اعرف انه
اقرار بانه للبائع اختلف فيه المشايخ كما حرر او طلق او ابرأ بالعربية وهو لم يعرف لغة
العرب قيل يصح مطلقا وقيل لا مطلقا وقيل يصح في تصرف يستوى فيه الجد والهزل
ولا يعتبر قوله لم اعرف معناه ولا يصح في تصرف لا يستويان فيه كبيع فان بيع الهازل
لا يصح والهازل من يتلفظ بعقد لا يقصد حكمه او يتلفظ بكلمة لا يعرف معناها فلو
قال بعته و يقول لم اقصد به الملك فصدقه المشترى لا يثبت الملك لاتفاقهما على عدم
التمليك اذ التمليك انما يوجد بتراض ولم يوجد قال واذ كتب في صك البيع شهد بذلك
انما كان اقرارا بانه لا ملك له لان معناه كراه شدبر ان يعنى بما في الصك والمكتوب في
الصك باع ما هو يملكه وباع بيعا صحيحا جائزا وانما يصير شاهدا على ملك البائع والبيع
الصحيح فيما هو جائز وصحيح ولو كتب شهدى لم يكن اقرارا به للبائع ولو كتب اشهد عليه
او اشهدني عليه فهو اقرار اذ الهاء في عليه كناية عن البيع الجائز المكتوب حتى لو
كتب اشهدني لا غير لم يكن اقرارا به ولو كتب في صك شهدي لم يكن له حق الدعوى
اذ الباء للالصاق والالصاق يكون للموجود ولو قال لآخر اكتب شهادتي في هذا الصك
فكتب المامور شهد بذلك لم يكن اقرارا من الآمر بانه للبائع كما لو قال له اكتب طلاق
امرأتي فكتب فهو ليس باقرار بطلاقها وفيه لو قال للصكاك اكتب صك الاجارة
باسم فلان لهذا الدار لم يكن اقرارا باجارة اذ العرف جرى بانهم يامرون بكتب الصكوك
قبل العقد (عده) قال له اكتب لفلان خط اقرار بالف على يكون اقرارا و يحل
للكاتب ان يشهد بالمال عليه وكذا لو قال له اكتب خط بيع هذه الدار فهو اقرار
بالبيع كتب أولا وكذا لو قال له اكتب طلاق امرأتي فهو اقرار بطلاقها فلو قال له
ثانيا للتقاضي فهو اقرار بتطليقة واحدة فقط قال للصكاك اكتب طلاق امرأتي
تطلق كتب أولا (فظ) مردى بازن خلع كردو بد كان صك نويس آمد زن كفت
كه هر سه طلاق بنويس صكاك شوى را كفت همچنين هست شوى كفت
هر سه بنويس يقع الثلاث بحكم الاقرار (مش) لو باع داره من ابنه الصغير ثم باع
من اجنبي صح لو بقيمته ولو باعه من ابنه البالغ و كتب الصك واشهد ثم باعه من غيره
و كتب الصك واشهد الشهود الاول وقد كتبوا في صك الابن نشهد بذلك لا تصح

شهادتهم

صيانة لمال الصغير وفي رواية لا يجوز بيعه الا أن يكون خيرا للصغير وذلك بان يبيع بضعف
قيمته وعليه الفتوى والوصى
اذا باع عقار اليتيم من أجنبي
بمثل قيمته يجوز والمسألة
معروفة قال شمس الائمة
الحلوانى هذا جواب السلف
أما جواب المتأخرين انه انما
يجوز باحدى الشرائط الثلاثة
اما ان يرغب المشترى فيه
بضعف قيمته أو كان للصغير
حاجة الى ثمنها أو على الميت
دين لا وفاء له وعليه الفتوى
ينظر تمام هذه المسائل في
الفتاوى الصغرى وفي فتاوى
قاضى خان وفي فتاوى رشيد
الدين وبيع الوصى عروض
اليتيم يجوز من غير حدوث هذه
العوارض وفي دعاوى الدفع
من الذخيرة الوصى يملك بيع
عروض الصغير من غير حاجة
ولا يملك بيع عقاره الا لحاجة
ويأتى شئ منه في مسائل الدعوى
وفي شرح الطحاوى وحكم بيع
الوصى في بيع مال اليتيم وفي
الشراء لليتيم من الاجنبي كحكم
الاب والجد ويخالفهما في البيع
من نفسه مال اليتيم وفي الشراء
مال نفسه لليتيم وفي الحاصل
من شرح الطحاوى بيع الاب
والوصى والمضارب بغبن يسير
يجوز وبغبن فاحش لا يجوز ثم
الحاصل في بيع الاب والوصى
مال اليتيم على ما عليه الفتوى
ان الاب اذا باع عقار الصغير
بمثل القيمة او بغبن يسير يجوز
اذا كان الاب [illegible] ور الحال وان كان مفـ[illegible]ـد الا يجوز

شهادتهم على الملك الثانى لانه اقرار من الشهود بصحة الملك للابن ولو كتب فى الصك
الاول أقر البائع بما فيه صحت الشهادة للثانى لو كتب فى الثانى شهد بذلك أما لو كتب فى
الصكين أقر البائع بما فيه لم يكن شهادة بالملك لا للابن ولا للاجنبى وفيه شرى دارا
وكتب الشاهد فى الصك شهد بذلك والمكتوب فى الصك باع بيعا جائزا ثم غير المشترى
ادعاه على المشترى فشهد هذا الشاهد لهذا المدعى بالدار وهو مقر انى كتبت هذه
الشهادة لا تقبل شهادته لهذا المدعى لانه أقر بانه للمشترى فيصير فى الشهادة الثانية
متناقضا ولو لم يكتب الشهادة ولكن قال عند القاضى أنا شاهد بانه لذى اليد وهو المشترى
لا تقبل شهادته للخارج ولو كتب فى الصك شهدى تقبل شهادته للمدعى وكذا لو كتب
اقر البائع بذلك وفيه ادعاه فقال ذو اليد دار تو خريده أم فعجز عن البينة فحكم للمدعى ثم
ذو اليد ادعى شراءه من ثالث وجاء بصك فيه خط المدعى شهد بذلك وقد كتب فيه باعه
ولم يذكر بانا جائزا كان ذلك منه اجازة لبيع ثالث ولو كتب فيه باع بيعا جائزا فشهادته
اقرار به لذى اليد لانه اقر ان البيع وقع جائزا ولو باعه وسلمه ثم البائع باعه من غيره
والمشترى كتب فى صك شراء الثانى شهد بذلك فلو كان المكتوب باع بيعا جائزا
فهو اقرار بفسخ الشراء بينه وبين البائع لانه اقر انه باع ملك نفسه ولا يكون ملكا
للبائع الا بالفسخ وفيه من ادعى ملكا لنفسه ثم شهد انه ملك غيره لا تقبل شهادته ولو شهد
بملك لانسان ثم شهد به لغيره لا تقبل (فد) استباع شيا من احد ثم شهد به لآخر
ترد شهادته ولو برهن ان الشاهد اقر انه ملكى تقبل والشاهد لو انكر الاقرار لا يحلف
(ط) قال كل شهادة أشهد لفلان فى حادثة كذا فهو زور ثم شهد له فى تلك الحادثة
تقبل وكذا لو قال ليس له عندى شهادة فى أمر ثم شهد له فى امر تقبل (ذ) قال لا شهادة
لى ثم شهد تقبل فى رواية لا فى رواية وعليه لو قال لا شهادة لى عند فلان فيما ادعى على
هذا فلما حلفه القاضى جاء بفلان يشهد وعليه لو قال مالى عند فلان وفلان شهادة على
هذا ثم ادعى شهادتهما تقبل (فش) قال الشاهد عند القاضى ان المدعى به ليس هذا
ثم شهد بعد الدعوى أن المدعى به هذا لا تقبل للتناقض وقيل على قياس ما لو قال لا ملك
لى ثم ادعى انه ملكه ينبغى ان تقبل شهدا انه وارثه لا وارث له غيره ثم شهدا ان هذا
وارثه أيضا تقبل ولم يكن تناقضا وقولهما لا وارث له غيره يحمل على قولهما لا نعلم له
وارثا غيره ثم علما وارثا آخر فشهد انه فانها تقبل لانه و لهما لا نعلم اخ زائد ليس من
متن الشهادة لانهما لو قالا نشهد انه أخوه ووارثه يكفى اولانه يجوز ان يعلما بعد ما لم يعلما
فلا تناقض وفيه الشاهد لو أنكر شهادته بعد الحكم لا يضمن لان انكار الشهادة ليس
برجوع بل الرجوع أن يقول كنت مبطلا فى الشهادة وفيه المدعى يقول للشاهد هل لك
شهادة لى وهو ينكر لا يحلف انه لا شهادة له اذ الشرع اوجب اليمين على المنكر

(قوله وكذا لو قال ليس له عندى شهادة فى أمر) اقول يشير بهذا مع ما تقدم الى انه
لا فرق بين ان يعين المشهود به او ينكره والوجه فيه انه قد يكون ناسيا له ثم يذكره

الا ان يشترى بضعف القيمة والوصى فى بيع العقار مثل الاب المفسد لا يجوز بيع
الوصى الا بضعف القيمة او
لحاجة الصغير اولدين لا وفاء
له الا به والقاضى كالوصى فى
بيع مال الصغير حتى
لو ادعى الصغير بعد البلوغ
دارا فقال ذو اليد اشتريتها
من ابيك فى صغرك باطلاع
القاضى واثبت بالبينة شراه
بثمن المثل باطلاع القاضى
لا تندفع دعواه ما لم يثبت انه
باع لحاجته فى باب دعوى
الاب والوصى من فتاوى
رشيد الدين وفى العروض حكم
الاب والوصى واحد فلو باع
الاب او الوصى عروض الصغير
بمثل القيمة يجوز من غير
التقييد باحدى هذه الشرائط
الا ان الاب اذا كان
مفسدا وباع متاع الصغير
فالجواب فيه ماذكرنا ان فيه
روايتين وفى الفتاوى الصغرى
الوصى اذا اشترى مال اليتيم
لنفسه يجوز اذا كان خيرا لليتيم
وتفسير الخيرية ان يشترى
ما يساوى عشرة بخمسة عشر
فصاعدا او يبيع منه مال
نفسه ما يساوى خمسة عشر
بعشرة فهو خير وبما فوقها لا
وبه يفتى قال وفى الاب افتينا
بظاهر الرواية انه يملك ان
يبيع ماله من ابنه او يشترى
مال الابن لنفسه بشرط ان لا
يتضرر به الصغير فانه لو باع
بمثل القيمة او اشترى بمثل
القيمة يجوز وفى الوصى يعتبر ان يكون خيرا لليتيم وتفسير الخيرية ماذكرنا

في دعوى المال ولم يوجد هنا أقول فيه نظر لان منكر موجب التعزير يحلف مع انه ليس بمال (ط) شهدا بدار فسالهما القاضي آنه دار يك شنبه است يا دوشنبه فاذا شنبه فقالا يك شنبه فاذا بعضه يك شنبه وبعضه دوشنبه قيل تقبل شهادتهما لجواز كونه يك شنبه وقت تحمل الشهادة ثم صار بعضهم دوشنبه قال (صط) على قياس مالو شهدا بدابة وقالا ساله فاذا هي جهار ساله لا تقبل شهادتهما ولم يقل أحد بقبولها لجواز كونها ساله وقت تحمل الشهادة والآن صارت جهار ساله ينبغي ان لا تقبل شهادتهما في مسالة الدار أيضا (فش) لو وقف الشاهد وقال حين تحملنا الشهادة كان سنها كذا والآن زاد كذا فشهدنا بناء عليه تقبل كما تقبل في مسئلة الدار لما قالا حين رأينا كذا فشهدنا بناء عليه أقول على قياس مسالة الدار ينبغي ان تقبل في الدابة وان لم يوفقا اكتفاء بامكان التوفيق ثمة وفيه القاضي لو سال الشهود قبل الدعوى عن لون الدابة فقالوا كذا ثم شهدوا عند الدعوى على خلاف ذلك اللون تقبل لانه سال عما لا يكلف الشاهد بيانه فكان ذكره وتركه سواء وفيه ادعى ان هذا القن ملكي فشهدا به وزادا انه أبق من يد المدعي تقبل الشهادة بالملك ولا عبرة للزيادة اذ لا تعلق لها بالقضاء بالملك المطلق (شك) ذكر م رحمه الله ان امرأة اسير او مفقود اذا طلبت من القاضي ان يامر غريم المفقود ومودعه بانفاق عليها من مال زوجها فلو قال غريمه ومودعه اني شهدت نكاحها ولا أدري انه طلقها ام لا ولم يقل انها امرأته اليوم فرض لها القاضي نفقة لان ما عرف ثبوته فالاصل فيه البقاء حتى يوجد المزيل وكذا لو قال شهدت نكاحها وهي امرأته اليوم فلو ان الاسير لو جاء وبرهن على انه طلقها ثلاثا قبل الاسر ففي الاول وهو قول المودع لا أدري طلقها أم لا الخ لا يضمن الغريم والمودع وفي الوجه الثاني وهو قوله وهي امرأته اليوم ان كان لا يعلم ان الاسير طلقها لا يضمن أيضا من قبل ان قوله وهي امرأته اليوم زيادة لا يحتاج اليها لان اقراره باصل النكاح كان يامر القاضي وما لا يحتاج اليه في الشهادة فذكره وتركه سواء ونظيره مات فادعت امرأة انها امرأة الميت وانكر الولد نكاحها فبرهنت انه مات وهي امرأته ولا وارث له من النساء غيرها وحكم لها بارث واهلكته ثم برهن الولد انه طلقها في صحته فتضمن المراة لا الشاهد وان شهدا انه مات وهي امرأته لان قوله مات وهي امرأته زيادة لا يحتاج اليها فانهما لو قالا كانت امرأته كفى للحكم بالارث فذكر هذه الزيادة وتركها سواء فلو انعدمت هذه الزيادة لم يجب عليهما شئ لانهما شهدا بنكاح كان ولم يظهر كذبهما بل صدقهما الولد حيث برهن على الطلاق كذا هنا ولو اقر الغريم والمودع انه كان عالما بالطلاق يوم قوله وهي امرأته اليوم ضمن لانه لو بين ذلك فالقاضي لا يامره بانفاق فاتلف الوديعة فيضمن وهذا أصل مهد في تضمين الشاهدين انهما متى ذكرا شيا هو لازم للقضاء ثم ظهر بخلافه ضمنا ومتى ذكرا شيا لا يحتاج اليه القضاء ثم ظهر بخلافه لم يضمنا حتى ان مولى الموالات لو مات فادعى رجل ارثه بسبب الولاء فشهدا ان له ولاء الموالات وانه وارثه لا نعلم له وارثا غيره فحكم له بارثه فاتلفه وهو معسر

فبرهن

في وصايا الفتاوى الصغرى وفي بيوع شرح الطحاوي والجد في شراء مال اليتيم لنفسه او بيع ماله من اليتيم بمنزلة الاب فضولي باع مال اليتيم ثم صار وصيا فاجاز ذلك البيع جاز في باب دعوى الاب والوصي من فتاوى رشيد الدين وفي بيوع فتاوى القاضي فخر الدين الاب اذا باع ماله من ولده الصغير لا يصير قابضا لولده بنفس العقد حتى لو هلك المال قبل ان يصير بحال يتمكن من القبض حقيقة يهلك على الوالد ولو اشترى الاب مال اليتيم لنفسه لا يبرا عن الثمن حتى ينصب القاضي وكيلا للصغير فياخذ الثمن من الاب ثم يؤمر الوكيل بالرد على الاب ولو باع ماله من ولده الصغير فقال بعت عبدي هذا بالف درهم من ابني هذا جاز ولا يحتاج بعد ذلك ان يقول قبلت ولو كان وصيا لا يجوز في الوجهين ما لم يقل قبلت الاب او الوصي اذا باع عقار اليتيم فرأى القاضي نقض البيع اصلح للصغير كان له نقضه الاب او الوصي اذا باع مال اليتيم من اجنبي ثم بلغ الصغير فحقوق العقد ترجع الى الاب والوصي ولو اشترى الاب مال ولده لنفسه ثم بلغ الصغير كانت العهدة من قبل الولد على الوالد هذه الجملة من فتاوى قاضي خان وفي آخر الباب الثاني من بيوع الجامع فرق بين ما اذا اشترى للصغير من غيره و بين ما اذا باع مال نفسه من الصغير وقال اذا باع مال نفسه

فبرهن آخر انه نقض ولاء الاول ووالى هذا الثاني ومات وهذا الثاني مولاه ووارثه ولا وارث له غيره فحكم بالارث للثاني وتخير الثاني ضمن الشاهدين الاولين أو المشهود له الاول لانه ظهر كذب الشاهدين الاولين فيما الحكم به تعلق وبيانه في مسألة الولاء قولهما هو وارثه لا وارث له غيره ام لابد منه للحكم له بالارث لانهما لو شهدا باصل الولاء ولم يقولا انه وارثه لا يحكم له بالارث فورثه بقولهما انه مولاه ووارثه اليوم فظهر كذبهما فضمنا بخلاف شهادة النكاح المتقدمة وفرق بين الولاء و بين النكاح في اشتراط قول الشاهد ووارثه في الولاء دون النكاح اذ المولى لا يرثه على كل حال بل قد يحجب بغيره فاما المراة فهي وارثة على كل حال ولا تحجب بغيرها اقول المراة لا ترثه في حال الردة وقتلها زوجها فلا يستقيم قوله هي وارثة على كل حال فينبغي ان يشترط فيها قولهما ووارثته ايضا ولا فرق حينئذ (ج) شهدا انه اقرضه عام أول الف درهم فحكم به ثم برهن المدعى عليه ان المدعي ابرأه قبل شهادتهما بيوم فحكم بالبراءة وبرد المال لم يضمنا اذ لم يظهر كذبهما لامكان التوفيق لجواز انهما عاينا القرض عام اول فشهدا به ولم يعرفا البراءة فلم يتعرضا للحال و بمثله لو لم يشهدا بقرض وشهدا انه له عليه الف درهم والمسألة بحالها فانهما يضمنا ويخير المدعى عليه ضمن المدعي او الشاهدين لانهما حققا عليه ايجاب المال في الحال فظهر كذبهما بخلاف الوجه الاول لانه ثمة لم يحققا المال في الحال بل اخبرا عن شيء مضى فلم يظهر كذبهما واوضح م رح هذه المسألة بمسئلة الطلاق ان المدعى عليه لو انكر المال وحلف ثم شهدا باقراره لم يحنث لما انهما لم يحققا عليه الايجاب ولو حققا في الحال حنث فاتضح الفرق ادعى دارا وشهدا به وحكم له به ثم المحكوم له اقر بالبناء للمحكوم عليه لم يبطل الحكم بالارض للمدعي وبمثله لو شهدا بارض وبناء للمدعي نصا والباقي بحاله يبطل الحكم بالارض للمدعي ويدفع جميع الدار الى المدعى عليه اذ البناء في الاول دخل تبعا فلم يكن الاقرار بالبناء اكذابا للشهود وفي الثاني دخل البناء مقصودا فكان الاقرار اكذابا وتركت بعض مسائل هذا الفصل لانه ذكر بعضها في فصل انواع الدعاوى وبعضها في فصل تحديد العقار

٭(الفصل الخامس عشر في التحليف وما يتعلق به)٭

وفيه ما يصدق فيه بيمين او بينه ٭(اعلم) ان التحليف يجري في الدعاوى الصحيحة دون الفاسدة لو انكر المدعى عليه وقال المدعي لا شهود لي او قال شهودي غيب اومرضى حلف خصمه اما لو قال لي بينة حاضرة في المصر وطلب يمينه لا يحلف عند ح رحمه الله (ذ) حلف وأشار باصبعه الى آخر بالله ماله علي كذا صدق ديانة لا قضاء وانما يحلف

٭(الفصل الخامس عشر في التحليف ومتعلقه)٭

(قوله غيب) أقول بضم الغين وتشديد الياء جمع غائب وهو قياس و بفتحتين كخدم كما في المغرب وكتب آخر من كتب اللغة

من الصغير ثم بلغ فالحقوق الى الابن ولو باع مال الصغير من اجنبي او اشترى مال الاجنبي للصغير ثم بلغ فالحقوق الى الاب وفي الزيادات في الباب الحادي عشر لو باع مال احد الابنين من الآخر ثم بلغا فالعهدة عليهما وفي زيادات القاضي أبي جعفر رحمه الله القاضي اذا باع مال أحد اليتيمين من الآخر وكذلك الاب والوصي لو فعل لا يجوز بالاتفاق و يأتي شيء منه بعد هذا وذكر رشيد الدين في فتاويه ان القاضي في بيع مال أحد الصغيرين من الآخر مثل الوصي لا يجوز بيعه بخلاف الاب والحاصل من شرح الطحاوي لا يجوز من الوصي بيع مال أحد اليتيمين من الآخر ويجوز ذلك من الاب اذا لم يفحش الغبن وفي فتاوى القاضي فخر الدين لا يجوز بيع القاضي مال اليتيم من نفسه ولا بيع ماله من اليتيم وكذا لو زوج اليتيمة من نفسه لا يجوز بخلاف ما اذا اشترى مال اليتيم من الوصي او باع ماله من اليتيم وقبل الوصي جاز وان كان وصيا من جهة هذا القاضي ورأيت في المنتقى مسألة شراء القاضي مال اليتيم لنفسه في موضعين ذكر في موضع انه لا يجوز وذكر في موضع آخر ان شراء القاضي مال اليتيم بمنزلة شراء الوصي ان رفع الى قاض آخر نظر فيه ان كان خيرا لليتيم اجازه والا رده وفي زيادات أبي جعفر الاستروشني القاضي

ولا يبيع مال الصغير من نفسه لان ولايته انما تعتبر فى حق

فى غير قود النفس فيما جاز الحكم بنكوله لانه لم يجز الحكم بنكوله ثم لو وقع الدعوى
على فعل المدعى عليه من كل وجه بان ادعى عليه انك سرقته اوغصبته منى يحلف بتاتا
ولو وقع الدعوى على فعل الغير من كل وجه يحلف على العلم حتى لو ادعى على وارث ان
أباك اتلفه اوسرقه اوغصبه منى يحلف على العلم وهذا مذهبنا قال (مح) هذا الاصل
مستقيم ان التحليف على فعل الغير يكون على العلم الا فى الرد بالعيب يعنى ان المشترى
لو ادعى ان القن سارق او آبق واثبت اباقه اوسرقته فى يد نفسه وادعى اباقه اوسرقته فى
يد البائع يحلف البائع على البتات بالله ما ابق او ما سرق فى يدك وهذا تحليف على فعل
الغير وهذا ان البائع ضمن تسليم المبيع سليما فالتحليف يرجع الى ما ضمن بنفسه فيكون
على البتات وزاد البزدوى على هذا الاصل حرفا وهو ان التحليف على فعل نفسه على
البتات وعلى فعل غيره على العلم الا اذا كان شيأ يتصل به فحينئذ يحلف بتاتا ونخرج
على هذا فصل الرد بالعيب لانه مما يتصل به لان تسليم القن سليما يجب على البائع
(ذ) ادعى انه شراه من زيد فقال ذو اليد أودعنيه زيد ذلك دفع الخصومة برهن أولا
فلو لم يبرهن وطلب المدعى يمينه أن زيدا أودعه اياه يحلف بتاتا بالله لقد أودعه اياه ولا
يحلف على العلم ولو على فعل الغير لان تمامه به وهو القبول ولو طلب المدعى عليه يمين
المدعى يحلف على العلم بالله ما تعلم ايداعه لانه يمين على فعل الغير ولا يتعلق به شئ وتمامه
فى فصل التناقض والدفع (خنم) الرهن فى يد المرتهن فالتقيا فى بلد آخر فطالبه المرتهن
بدينه أمر بدفع المال الى المرتهن فلو ادعى الراهن هلاك الرهن وأنكره المرتهن حلف
بتاتا ولو وضعاه على يد عدل فاختلفا فى هلاكه حلف المرتهن على العلم (ط) فى كل
موضع يجب اليمين بتا فحلفه القاضى على العلم لا يعتبر نكوله ولو وجب على العلم فحلفه
بتا سقط الحلف اذ البت أقوى ولو نكل يقضى عليه وقيل هذا الفرع مشكل (جخ)
ورث قنا فادعاه رجل ولا بينة يحلف على العلم ولو ملكه بهبة أو شراء فادعاه آخر يحلف
بتا لان الوارث خلف عن الميت والنيابة لا تجرى فى اليمين كى يحلفه بتا كمورثه ولا
كذلك المشترى أو الموهوب له لانه أصيل بنفسه لا نائب عن غيره ولان الوارث لا يقف
على حقيقة الحال ان ما ورثه لمورثه أم لا اذ الانسان قد يكون فى يده مال غيره فيموت
مجهلا ولا يدرى وارثه انه له أولا فلا يقدر ان يحلف بتا فيجب ان يحلف على العلم بخلاف
الهبة والشراء اذ الانسان لا يملك الا مال نفسه فالظاهر انه له فيحلف بتا (ط ذ) انما
يحلف على العلم فى الارث لو علم القاضى بالارث او أقر به المدعى أو برهن عليه والا يحلف

(قوله ولو نكل يقضى عليه) أقول وجه ذلك ان الحلف على البت فى موضع الحلف
على العلم مسقط عنه الحلف فلا يكلف الى اليمين ثانيا فكان القضاء بعد النكول قضاء
بعد نكول عن يمين معتبرة مسقطة للواجب عليه منها بخلاف عكسه فانه يكون بعد
نكول عن يمين غير مسقطة للحلف عنه فلا يعتبر نكوله فلا يقضى عليه اذ النكول
عن ما لا يعتبر يمينا مسقطا غير معتبر فافهم والله تعالى أعلم

لايملك بيع ماله من الصغير
ما بين الناس فاما ذهابينه
وبين الناس فهو كغيره
اذ التهمة فيه وفى حق أولاده
سواء واذا لم يملك البيع من
أولاده فلا يملك من نفسه
وذكر فى بيوع الفتاوى
الصغرى قال أبو العباس الناطفى
فى الاجناس اما ماذكر محمد رحمه
الله فى السير الكبير من عدم
جواز البيع اذا باع القاضى
مال اليتيم من نفسه محمول على
قوله اما على قول أبى حنيفة
رحمه الله ينبغى ان يجوز كما
يجوز فى الوصى ذكر فى اختلاف
زفر ويعقوب رحمهما الله رجل
هو وصى لابن أخيه الصغير
فاشترى من ابنه الصغير لابن
أخيه يجوز وقال أبو يوسف
رحمه الله لو اشترى من ابن أخيه
لابنه نظر فيه القاضى فان
كان نظرا لابن الاخ انفذه والا
ابطله الاب اذا اشترى الطعام
للصغير من مال نفسه كان
متبرعا وان كان للصغير مال
فى الفتاوى الصغرى وفى
بيوع فتاوى قاضى خان رجل
اشترى لولده الصغير ثوبا
او خادما ونقد الثمن من مال
نفسه لا يرجع بالثمن على ولده
الا أن يشهد انه اشتراه لولده
ليرجع عليه وان لم ينقد
الثمن حتى مات يؤخذ الثمن
من تركته لانه دين عليه ثم
لا يرجع بقية الورثة بذلك على
هذا الولد ان كان الميت لم يشهد انه اشتراه ليرجع ولو اشترى

بيتا

بتا وكذا لو ادعى دينا على الوارث يحلف على العلم ولو ادعى الوارث دينا أو عينا لمورثه يحلف خصمه بتا كذا (بق) وفي (خ) قال المدعى عليه ورثته من أبي فان حلف على العلم فله تحليف المدعي بالله ما تعلم انه وصل الي من أبي فلان فان حلف فيحلف المدعى عليه بتا ولو نكل المدعي يحلف المدعى عليه على العلم ما تعلم انه ملك المدعي (ط) ادعى على ميت مالا فله ان يحلف الورثة كلهم على علمهم ولا يكتفي بيمين أحدهم ولو ادعى الورثة مالا للميت على رجل وحلف أحدهم المدعى عليه عند القاضي كفى وليس لبقية الورثة ان يحلفوه اذ النيابة لا تجري في الحلف وتجري في الاستحلاف وهو نظير ما لو ادعى احد شريكي مفاوضة أو عنان حقا من الشركة على رجل وحلف المدعى عليه ليس للآخر تحليفه وبمثله لو ادعى رجل حقا من شركتهما عليهما وحلف أحدهما فله تحليف الآخر ولو ادعى جماعة شراء على رجل وحلفه أحدهم فلبقية المشترين ان يحلفوه بخلاف الورثة (جخ) ولو وقع الدعوى على فعل المدعى عليه من وجه وعلى فعل غيره من وجه بان قال لو شريت أو استأجرت أو استقرضت مني أو نحوه فانه يحلف بتا وقد قيل التحليف على فعل الغير انما يكون على العلم اذا قال الحالف لا علم لي به اما لو قال لي علم به يحلف بتا الا ترى ان المودع اذا قال قبض المودع يحلف المودع بتا وكذا وكيل البيع لو باع وسلم الى المشتري ثم أقر الوكيل ان موكله قبض ثمنه وانكره موكله يحلف وكيله بتا لقد قبض موكله فيبرأ المشتري وهذا تحليف على فعل الغير ولكن الوكيل لما ادعى انه علم به يحلف بتا ثم المسئلة على وجوه اما ان يدعي المدعي دينا أو ملكا في عين أو حقا في عين وكل منها على وجهين اما ان يدعيه ملكا مطلقا أو بناء على سبب فلو ادعى دينا ولم يذكر له سببا يحلف على الحاصل ماله قبلك ما ادعاه ولا شئ منه وكذا لو ادعى ملكا في عين حاضر أو حقا في عين حاضر ثم ادعاه مطلقا ولم يذكر له سببا يحلف على الحاصل ما هذا لفلان ولا شئ منه ولو ادعاه بناء على سبب بان ادعى دينا بسبب قرض أو شراء او ادعى ملكا بسبب بيع أو هبة أو ادعى غصبا أو وديعة أو عارية يحلف على الحاصل في ظاهر الرواية لا على السبب بالله ما استقرضت ما غصبت ما أودعك ما شريت منه ما بعت منه وعن س رح انه يحلف على السبب في هذه الصور وذكر (مش) هذه الرواية مطلقة ولم ينسبها الى أبي يوسف رح وذكر (ع) رواية أخرى عن س رح ان المدعى عليه لو أنكر السبب يحلف على السبب ولو قال ليس على ما يدعيه يحلف على الحاصل وقال (بز) ينبغي ان يفوض الى القاضي يحلفه على السبب أو على الحاصل كيف ما رأى من المصلحة وذكر الخصاف في دعوى الوديعة اذا لم تكن حاضرة يحلفه بالله ماله هذا المال الذي ادعاه في يدك وديعة ولا شئ منه ولا له قبلك حق منه لانه متى أتلفه أو دل انسانا عليه لم يكن في يده فيكون عليه قيمته فلا يكتفي بقوله في يدك بل يضم اليه ولا له قبلك حق منه احتياطا وهذا يستقيم على ظاهر الرواية لانه يحلف على الحاصل ولو ادعى اني أودعت عندك كذا فقال أودعت مع فلان آخر فلا أرده كله اليك يحلف المدعى عليه بالله أن رد الكل اليه ليس بواجب عليك فاذا حلف تندفع خصومته ولو ادعى عرضا مما ينقل

شيا لولده الصغير وضمن الثمن او نقد الثمن في القياس يرجع على الولد وفي الاستحسان لا يرجع وان قال حين نقد الثمن نقدته لارجع على الولد كان له ان يرجع على الولد في فتاوى قاضي خان ورأيت في وصايا المنتقى اذا اشترى الاب للصغير شيا ونقد الثمن من ماله ينوي أن يرجع به ولم يشهد على ذلك لم يقض له القاضي بالرجوع ووسعه فيما بينه وبين الله تعالى ان يرجع به عليه وقد مر شئ منه في مسائل النكاح وقد قررنا تمام هذه المسائل في تصرفات الاب والوصي من كتاب الفصول ذكر في الذخيرة واذا باع الاب او الوصي شيا من مال الصغير وشرط الخيار لنفسه فهو جائز فان بلغ الصبي في مدة الخيار تم البيع وبطل الخيار في قول أبي يوسف رحمه الله وقال محمد رحمه الله في ظاهر الرواية ينتقل الخيار الى الصبي فان أجاز البيع في مدة الخيار جاز وان رد بطل ثم على قول محمد رحمه الله لو ثبت الخيار للصبي ليس للوصي ان يجيزوله ان يفسخ ويجوز ان يثبت حق الفسخ للانسان ولا يثبت له ولاية الاجازة كالفضولي اذا باع مال غيره كان له ان يفسخ قبل اجازة المالك ولا يكون له ان يجيز ولو اشترى الاب او الوصي بدين في الذمة وشرط الخيار ثم بلغ الصبي جاز العقد عليهما وللصبي خيار الاجازة والفسخ

فان كان حاضرا بمجلس الحكم يحلف ماهـذا ملك المدعى من الوجه الذى يدعيه ولاشئ منه ولوغائبا عن المجلس فان أقر المدعى عليه انه بيده وانكر كونه ملكاله يكلفه احضاره للاشارة فى الدعوى فلوانكر كونه بيده يقول للمدعى سمه وانسبه الى جنسه وسم قيمته وهل يشترط بيان القيمة فيه اختلاف ثم اذا سمى جميع ذلك حتى صحت دعواه ولا بينة يحلف ماهـذا بيدك هذه الامة التى ذكرها ولاشئ منها ولاهى عليك ولاقبلك ولاقيمتها التى سماها وهى كذا ولاشئ منها ولوادعى شراء محدود وبين حده وثمنه وانكر المدعى عليه يحلف على الحاصل كما هوجواب ظاهر الرواية بالله ما بينكما بيع قائم الساعة فيما ادعاه ولوادعت نكاحا أوادعاه فلاحلف عند ح و ح خلافا لهما وكذا لوادعى على ولى صبية انه زوجها اياه وانكر الولى يحلف عندهما اذ النكول اقرار عندهما واقرار الولى على وليته بالنكاح يصح عندهما وكذا لوكان الدعوى فى الرضاع بالنكاح أوفى الامر بالنكاح يحلف عندهما الاعنده اذ النكول بذل عنده وكل ما يجرى فيه البذل فالنكول فيه حجة والبذل لايجرى فى النكاح فلم يجز فيه اليمين ولوادعى عليه انه زوج بنته الكبيرة لايمين عندهما ايضا بخلاف الصبية لان اقرار الولى على وليته البالغة بالنكاح لم يجز اجماعا بخلاف الصبية عندهما ولكن تحلف الكبيرة على العلم لانه على فعل الغير ولوادعى عليه انه زوج امته منه يحلف المولى عندهما ولو كبيرة لان اقرار المولى على امته بالنكاح يصح عندهما ثم على قول ح و ح اذا لم

(قوله لان اقرار المولى على امته بالنكاح يصح عندهما) أقول قال شيخ الاسلام الغزى قيد الصحة بكونها عندهما لما فى المجمع وشروحه واللفظ لابن ملك واقرار الولى والوكيل ومولى العبد بالنكاح غير نافذ قال ابن ملك يعنى اذا أقر ولى الصغير أو الصغيرة بتزوجها وأقر وكيل رجل أو امرأة بنكاحهما وأقر مولى العبد بنكاحه لاينفذ اقرارهم عليه فى الحال عند أبى حنيفة الا ببينة اوتصديق حتى لولم يوجد بينة على نكاح الصغير أو الصغيرة يكون اقراره موقوفا على بلوغهما فاذا بلغا وصدقاه ينفذ والافلا وقالا ينفذ فى الحال بلا بينة قيد بالعبد لان مولى الامة لوقال زوجت أمتى من فلان يصدق اتفاقا كما فى الحقائق فان قلت انكار الصغير والصغيرة غير معتبر فكيف تقام البينة عليه قلت ينصب القاضى خصما عنهما لهما ان المقر بالنكاح لو انشا الانكاح عليهم ينفذ فينفذ اقراره عليهما كما ينفذ اقرار الوكيل بالبيع واقرار الولى والوصى ببيع مالهما وله ان للنكاح علامة شرعا وهى الشهود وعلامة عادة وهى الاعلام فلا يصدق فى اقراره به بدون العلامة بخلاف الاقرار بالبيع لان حضور الشهود ليس بشرط فيه انتهى ذكره الغزى انما قيد بقوله عندهما وان كان اقرار المولى على امته بالنكاح صحيحا اتفاقا كما صرح به فى شرح المجمع لما ان الاقرار بذل عنده وعندهما اقرار والفتوى على قولهما فى انه يحلف فى الاشياء الستة كما فى شرح الكنز للزيلعى وغيره اه كلام الزيلعى

وتمام هـذا ينظر فى الذخيرة الخيار فبلغ الصبى فى المدة ثم اجاز نفذ عليهما الا ان تكون الاجازة برضا الصغير بعد البلوغ فى فتاوى القاضى ظهير الدين وفى فتاوى قاضى خان لوأمر الوصى رجلا بان يشترى له شيا من مال اليتيم فاشترى الوصى لموكله لايجوز ولواشترى الوصى مال اليتيم لنفسه جاز فى قول أبى حنيفة رحمه الله اذا كان خيرا لليتيم وتفسير الخيرية فى غير العقار ان يبيع مال نفسه من اليتيم ما يساوى خمسة عشر بعشرة وان يشترى لنفسه ما يساوى عشرة بخمسة عشر وعند البعض ان يشترى لنفسه بضعف القيمة وان يبيع لليتيم بنصف القيمة وصى باع عقار اليتيم ومصلحة اليتيم فى بيعه الا انه يبيع لينفق ثمنه على نفسه قالوا يجوز البيع ويضمن الثمن لليتيم اذا انفق الثمن على نفسه متغلب استولى على ضياع اليتيم فاسترده الوصى من المتغلب ولم يكن للوصى بينة على ذلك ويخاف ان ياخذه المتغلب بعد ذلك ويتمسك بما كان له من اليد فاراد الوصى ان يبيع العقار خوفا من المتغلب قالوا يجوز بيعه وان لم يكن لليتيم حاجة الى ثمنه الوصى لايملك اقراض مال اليتيم والقاضى يملك واختلفوا فى الاب والاصح ان الاب بمنزلة الوصى وللاب والوصى

يحلف فلو قالت المرأة للقاضي لا يمكنني التزوج لانه زوجي وانكر يقول له القاضي قل
لها ان كنت امراتي فانت طالق فيتخلص لو كانت امراته ولا يلزمه شئ لانه لم يصر مقرا
بالنكاح ولا يحلف عنده ايضا في رجعة وفيء وايلاء ورق وولاء ونسب وامومية ولد
وعندهما يحلف وبقولهما يفتى وهذا كله اذا لم يدع المدعي بدعوى هذه الاشياء مالا
اما لو ادعاه بان ادعت طلاقا ومهرا اونكاحا ونفقة يحلف وفاقا وكذا لو ادعى ارثا
بسبب اخوة وانكر الآخر اخوته ثم عندهما لو حلفه في الاشياء السبعة يحلفه على
الحاصل ولو ادعى اجارة نحو عقار اوقن اوادعى مزارعة ارض اومعاملة نخل وانكر
خصمه حلف على الحاصل ما بينك وبين هذا اجارة قائمة تامة لازمة اليوم في هذا العين
المدعاة ولا له قبلك حق باجارة وصفها ادعت على زوجها انه جعل امرها بيدها وانها
اختارت نفسها وانكره الزوج فهذا على ثلاثة اوجه اما ان ينكر الامر والاختيار
جميعا وفيه لا يحلف على الحاصل وفاقا ولا يحلف ما هي بائن منك الساعة من الوجه
الذي ادعت لان عند بعضهم الواقع بلفظ الامر باليد رجعي فلو حلفناه على البائن ربما
تاول قول هذا القائل فيحلف على السبب ولكن يحتاط فيه للزوج فيحلف بالله ما قلت
لها منذ تزوجتها امرك بيدك وما تعلم انها اختارت نفسها بعد ذلك في مجلس الامر
لجواز انه تزوجها بعد ما اختارت نفسها بحكم ذلك الامر ولا يمكنه الحلف على ذلك اقول
لا حاجة في التحليف في هذا الوجه الى قوله وما تعلم انها اختارت الخ بل يكفي قوله ما قلت
الى قوله امرك بيدك اذ الاختيار بعد ثبوت الامر فلما حلف على انه لم يقله حصل الغرض
قال ولو اقر به وادعى نكاحها بعده لم يصدق و يلزمه الطلاق فيحلف على وجه مر اقول
فيه نظر لانه بعد ما اقر به ولزمه الطلاق لا وجه لتحليفه قال ولو اقر بالامر وانكر اختيارها
يحلف الزوج ايضا لانها لا تصدق انها اختارت لانها اخبرت عما لا تملك انشاءه لانها
لا تملك الاختيار بعد قيامها عن المجلس فلا يقبل قولها ويحلف الزوج ما تعلم اختيارها
نفسها في مجلس الامر الذي ادعت ولو اقر بالاختيار وانكر الامر يحلف ما جعلت امرها
بيدها قبل ان تختار نفسها في ذلك المجلس اذ الامر لو ثبت كان لازما على الزوج وكذا لو
ادعت ان الزوج حلف بطلاقها ثلاثا ان لا يفعل كذا وقد فعل فهو على تفصيل مر ولو
انكر الزوج الامرين يحلف لانها ادعت البينونة بتعليق وجود الشرط والزوج ينكر
فيعتبر بما لو ادعت البينونة بسبب التخيير وثمة يحلف الزوج وفاقا ويحلف ما هي بائنة
منك بثلاث تطليقات ادعى شراء فان ذكر قدر ثمن ونقده يحلف خصمه ما هذا ملك المدعي
ولا شئ منه بالسبب الذي ادعاه ولا يحلف بالله ما بعت وان لم يذكر نقد ثمنه يقال له احضر
ثمنه فاذا احضر يحلفه القاضي ما عليك قبض هذا الثمن وتسليم هذا القن من الوجه الذي
ادعى وان شاء حلفه ما بينك وبين هذا شراء قائم الساعة والاصل ان دعوى الشراء مع
نقد الثمن دعوى المبيع ملكا مطلقا وليس بدعوى العقد ولهذا يصح مع جهالة الثمن
فيحلف على ملك المبيع ودعوى البيع مع تسليم المبيع دعوى الثمن معنى وليس
بدعوى العقد ولذا يصح مع جهالة المبيع فيحلف على ملك الثمن (صب) باع قنا

نفسه بمال اليتيم لا يجوز
والاب لو فعل جاز لان الاب
لو باع مال الصغير من نفسه
بمثل القيمة جاز والوصي لا يملك
البيع من نفسه الا ان يكون
خيرا لليتيم وذكر شمس الائمة
السرخسي رحمه الله تعالى ان
الاب بمنزلة الوصي ليس له أن
يقضي دين نفسه بمال اليتيم
فيحتمل أن يكون في المسئلة
روايتان وذكر في المنتقى
عن محمد رحمه الله ليس للوصي
أن يستقرض مال اليتيم في
قول أبي حنيفة رحمه الله تعالى
وأما أنا أرى لو فعل ذلك وله
وفاء بالدين لا باس به ولو جعل
الاب مال ابنه الصغير صداقا
لامرأة نفسه لا يجوز هذه الجملة
في بيوع فتاوى قاضي خان رحمه
الله وذكر رحمه الله أيضا في
قضاء الجامع الصغير ان الاب
لو أخذ مال ولده الصغير قرضا
جاز ورأيت في شهادات المنتقى
ليس للقاضي أن يستقرض
مال اليتيم والغائب لنفسه
وروى هشام قال تذاكرنا
عند محمد رحمه الله اي ذلك
أفضل دفع القاضي مال
الايتام بضمان او وديعة
فاخبرنا ان اباحنيفة وابن
ابي ليلى وابا يوسف رحمهم الله
كانوا يرون انه يدفع بضمان
وكذلك قول محمد رحمه الله تعالى
اذا كان الذي يضمن مقرا في
الحيا والممات وليس للقاضي
ان يستقرض لنفسه ذلك واقراض الاب والوصي

وفي وكالة الجامع في

فادعاه آخر انه لغصبه منه البائع لو أراد أخذ القيمة يحلف البائع لا الو اراد أخذ العين لان دعوى العين على غير ذي اليد لا تسمع ادعى الشراء وقال خصمه ما بعت منه شيأ قط يحلف على الحاصل ماهو ملك هذا المدعي بالسبب الذي ادعاه بثمن سماه ولا يحلف ما بعت وهذا ظاهر الرواية ولو ادعى البيع وقال خصمه ما شريت فلو ادعى المدعي انه سلم المبيع الى المدعى عليه ولم يقبض ثمنه يحلف ما له قبلك هذا ولا ثمنه ولا يحلف ما شريت بثمن ادعاه وهذا أيضا ظاهر الرواية ويحلف على العين والثمن جميعا كما لو ادعى الشراء ولو ادعى انه باع ولم يسلم ولم يقبض ثمنه يحلف ما هذا لك بهذا البيع الذي يدعي بهذا الثمن المسمى وهذا ظاهر الرواية أيضا ولو ادعى كفالة بمال أو بعرض حلف على الحاصل ولكن انما يحلفه لو ادعى كفالة صحيحة منجزة أو معلقة بشرط متعارف وذكر ان الكفالة كانت باذنه أو ذكر اجازته الكفالة في مجلس الكفالة اما بدون ذلك فلم يكن مدعيا كفالة صحيحة ولا يترتب عليه التحليف واذا حلفه يحلف ماله قبلك هذا الالف بسبب هذه الكفالة التي يدعيها يذكر سبب هذه الكفالة التي يدعيها لئلا يتناول كفالة أخرى وكذا لو كانت كفالة بعرض يحلف ماله قبلك هذا بسبب هذه الكفالة وفي الكفالة بالنفس يقول بالله ماله قبلك تسليم نفس فلان بسبب هذه الكفالة التي يدعيها ادعى عليه مالا فانكر فاصطلحا على أن يحلف المدعى عليه وهو بريء من المال فحلف المدعى عليه بطل الصلح والمدعي على دعواه لو برهن أخذه والا يحلفه القاضي لو لم يكن الحلف الاول عند القاضي اذ اليمين عند غير القاضي لا يعتبر اذ المعتبر يمين قاطعة للخصومة واليمين عند غير القاضي غير قاطعة ولو كان الحلف الاول من القاضي لا يحلفه ثانيا وكذا لو اصطلحا ان المدعي لو حلف فالمدعى عليه ضامن للمال وحلف بطل الصلح ولا شئ على المدعى عليه (خل) كما أن النكول عند غير القاضي لا يعتبر فكذا التحليف (صك) المدعي لو قال ان حلف المدعى عليه فانا بريء أو قال فدعواي باطلة لا تبطل دعواه ولو عليه دين مؤجل فاراد تحليفه ينبغي للمدعى عليه أن يسأل القاضي ان المدعي يدعي حالة أو نسيئة فلو قال حالة يحلف ماله عليه هذه الدراهم التي يدعيها ويسعه ذلك وقال بعضهم لو حلف انه ليس له قبله شئ فلو كان لم ينوه أن يذهب بحقه أرجو أن لا باس به عرض اليمين على المدعى عليه ثلاث مرات ليس بلازم في ظاهر الرواية حتى لو حكم بنكوله مرة أولى نفذ حكمه وهو الصحيح وبه أخذ عامة المشايخ وقيل لا ينفذ حكمه ولو عرض اليمين عليه ثلاث مرات فابى أن يحلف وحكم عليه ثم قال أنا احلف لا يلتفت اليه ولو قال أنا احلف قبل الحكم عليه يقبل منه ذلك وقيل يشترط كون الحكم على فور النكول وقيل لا يشترط فان استمهل المدعى عليه من القاضي يومين أو ثلاثة أيام بعدما عرض عليه اليمين ثلاث مرات ونكل في كل مرة فلا باس بان يمهله ولو لم يمهله وحكم جاز ولو عرض عليه اليمين ثلاثا ولم يقل لا أحلف ولكن سكت في كل مرة يحكم عليه وكذا حكم لو امتنع عن جواب المدعى عليه بسكوت فالقاضي يجعله ناكلا والنكول نوعان حقيقي وهو أن يقول لا أحلف وحكمي وهو

والقاضي على الاستقصاء في الفتاوى استقراض الاب لابنه الصغير يجوز وكذلك لو اقر بالاستقراض جاز وقد ذكرنا تمام هذه المسائل في فصل تصرفات الاب والوصي من كتاب الفصول ستر شيخ الاسلام برهان الدين رحمه الله تعالى قاضي يكى راوصى كردمالها كه بود برصي نفقه كردوبس ازان ديكرقائم كردو برصي نفقه كرداز صبي تواندكه طلب كند بعدان بلوغ اجاب في وهل يملك الوصي ان يستقرض على الصغير ينبغي ان يكون نظير المتولي في الاستدانة على الوقف وقد بيناه في الفصول ورايت في بعض الفوائد الوصي اذا استدان النفقة او الكسوة لاجل الصغير ورهن به شيأ اليتيم جاز لان في الرهن قضاء الدين وهو يملك ذلك وهكذا ذكر المسالة في الهداية وينظر في رهن هذا الكتاب وكذا الاب لو استقرض وانفق على اليتيم لا يرجع عليه بعد البلوغ وفي وصايا غريب الرواية من مجموع النوازل اذا استقرض الوصي من مال اليتيم واشهد على ذلك انه ياخذ قرضا ثم هلك فانه لا يضمن الا اذا حركه عن موضعه ومسالة رهن الاب والوصي تاتي في مسائل الرهن إن شاء الله تعالى وفي فتاوى قاضي خان رجل ابتاع مالا

ان

أن يمتنع عن اليمين وانما يجعل الامتناع عن اليمين نكولا حكما لو عرف انه ليس في لسانه آفة تمنعه عن اليمين أو في اذنه ما يمنع سماع كلام القاضي ورث قنا عن أبيه فادعاه رجل انه له أودعه الميت يحلف ذو اليد الوارث على العلم فلو نكل قام بتسليمه الى المدعي فلو سلم فادعاه آخر على المدعى عليه بمثل ما ادعاه الاول وأراد تحليفه ليس له ذلك قالوا وهذا اذا لم يكن في يد الابن شئ من تركة الاب سوى القن أما لو كان بيده من تركته شئ سواه يحلف للثاني لانه يصح اقراره للثاني فكذا احلفه وهذا لان المدعي يدعي تجهيل الوديعة على الميت وتجهيل الوديعة سبب الضمان فكان دعوى الدين على الميت واقرار الوارث بدين على الميت اذا كان بيده شئ من التركة يصح فيحلف واذا نكل يقضي عليه ولو كان هذه الدعوى في الغصب يحلف للثاني لو كان بيده شئ من التركة سوى القن والا فلا ولو ادعى على قن محجور مالا أو حقا فللمدعي احضاره وتحليفه سواء كان دينا يؤاخذ به في الحال كدين الاتلاف ونحوه أو دينا يؤاخذ به بعد العتق لا في الحال كدين المهر والكفالة ولو مأذونا فحكمه حكم القن المحجور (عت) الصبي التاجر أو القن التاجر يحلف ويحكم عليه بنكوله قال وفي القن المحجور لو كان المدعي مالا يؤاخذ به في الحال فلمولاه منعه عن احضاره مجلس الحكم وفي المأذون كذلك ولو ادعى على صبي حجر فلو لم تكن له بينة لم يكن له حق احضاره لعدم الفائدة لانه لو أقر لا يصح ولا يتوجه عليه اليمين ولو له بينة والمدعى دين بسبب الاتلاف فهل يشترط احضاره مر في فصل من يصلح خصما وقيل لا يحلف الصبي المأذون حتى يدرك وقيل يحلف ويحكم بنكوله وعن م د ح ان الصبي لو حلف ثم أدرك لا يحلف وهذا يدل على أن يمينه يعتبر ادعى مسلم على ذمي خمرا بعينها صح ولو انكر يحلف لانه لو أقر يصح فتحليفه يفيد ولو ادعى عليه اتلاف خمر لا يحلف لانه لو أقر لم يلزمه فتحليفه لم يفد ويجوز الافتداء عن اليمين بدراهم وكذا يجوز الصلح عن اليمين على دراهم حتى لا يحلف بعده اذ الافتداء والصلح عن اليمين صلح عن الانكار وبعد الصلح عن الانكار لا يسمع دعوى المدعي فيما وقع الصلح عنه أراد تحليفه فبرهن المدعى عليه ان المدعي حلفني على هذه الدعوى عند قاضي بلد كذا تقبل ولو لم تكن له بينة فله تحليف المدعي لانه يدعي ايفاء حقه في اليمين ولو ادعى المدعى عليه انه أبرأني عن هذه الدعوى ليس له تحليفه انه لم يبرئني عنها اذ المدعي بدعواه استحق الجواب على المدعى عليه والجواب اما اقرار أو انكار وقوله أبرأني الخ ليس باقرار ولا انكار فلا يسمع ويقال له أجب خصمك ثم ادع عليه ما شئت وهذا بخلاف ما لو قال أبرأني عن هذا الالف فانه يحلف لان دعوى البراءة عن المال

(قوله الصبي التاجر الخ) اقول في البزازية والصبي المأذون يحلف كالبالغ قال نصير لا يحلف المأذون لانه لا يحنث ولا يلزمه الدين الا باقرار أو بينة وعلماؤنا على انه يحلف وبه نأخذ اه وفي قاضي خان ادعى رجل على صبي مأذون شيئا فانكره اختلفوا في تحليفه ذكر في كتاب الاقرار يحلف وعليه الفتوى اه

اليتيم بالف ورجل آخر ابتاعه بالف ومائة والاول املا من الثاني قالوا ينبغي للوصي ان يبيع من الاول وكذلك هذا في الاجارة والوقف الاب والوصي اذا أجلا أو ابرآ ما هو واجب للصبي بعقدهما جاز عند ابي حنيفة محمد رحمهما الله خلافا لابي يوسف رحمه الله وان لم يكن واجبا بعقدهما لا يجوز بالاجماع وكذا اذا قبلا الحوالة على شخص دون المحيل في الملاء ان وجب بعقدهما فعلى الخلاف وان لم يكن واجبا لا يصح في قولهم الوصي اذا باع مال اليتيم لاجل يجوز في فتاوى الديناري الاب أو الوصي اذا باع مال اليتيم على انه بالخيار ثلاثة أيام فبلغ الصبي في مدة الخيار قال أبو يوسف رحمه الله يتم البيع ويبطل الخيار وعن محمد رحمه الله فيه ثلاث روايات في رواية يكون الخيار لليتيم ان شاء نقض البيع وان شاء أجاز في مدة الخيار وبعد انقضائها ويكون هذا خيار الاجازة لا خيار الشرط وفي رواية ينتقل خيار الشرط مؤقتا بالايام الثلاثة كما كان في رواية وفي رواية يبقى الخيار للاب ان نقض البيع في المدة أو اجاز جاز وان لم يصنع شيا حتى مضت المدة تم البيع في فتاوى قاضي خان وذكر رحمه الله في باب الصرف من بيوع فتاويه رجل في يده دنانير فقال اشهدوا اني اشتريت هذه الدنانير من ابني الصغير بمائة درهم وقام قبل ان يزن الدراهم كان ذلك

اقرار بوجوبه والاقرار جواب ودعوى الابراء مسقط فيترتب عليه اليمين ومنهم من قال الصحيح انه يحلف على دعوى البراءة عن الدعوى كما يحلف على دعوى التحليف واليه مال (مح) وعليه أكثر قضاة زماننا ادعى المشترى على وكيل الشفعة ان موكله سلم الشفعة لا يحلف وكيله لانه لو حلف يحلف نيابة عن موكله والنيابة لا تجرى فى اليمين كوكيل بقبض دين اذا ادعى الغريم ان موكله أبرأه لا يحلف الوكيل ويدفع اليه الدين ثم هو على خصومته مع الموكل هذا اذا ادعى المشترى تسليم موكله فلو ادعى تسليم وكيله فلو ادعى تسليمه فى غير مجلس الحكم لا يحلف لانه لو أقر به لا يلزمه لان تسليم الوكيل الشفعة فى غير مجلس الحكم لا يصح ولو ادعى تسليمه فى مجلس الحكم يحلف عندهما لان تسليمه فيه يصح عندهما فادعى فعلا لو أقر به لزمه فلو أنكر يحلف والمخيرة بخيار البلوغ فى حق اختيارها نفسها بمنزلة الشفيع فى طلب الشفعة فانها كما بلغت بحيض أو بسن ينبغى لها أن تختار نفسها كما أن الشفيع اذا بلغه الخبر ينبغى له أن يطلب الشفعة وتشهد على اختيارها نفسها لو كان عندها من يصلح لذلك والا تخرج الى الناس وتختار ثانيا وتشهد ولو لم تخرج من بيتها وخرجت الى الناس بطل خيارها والاشهاد ليس بشرط لاختيارها نفسها لكن شرط الاشهاد لتثبت اختيارها ببينة فيسقط عنها اليمين والتحليف على اختيارها نظير تحليف الشفيع على طلب شفعته فلو قالت للقاضى قد اخترت نفسى حين بلغت أو قالت حين بلغت طلبت الفرقة صدقت مع اليمين ولو قالت بلغت أمس وطلبت الفرقة لا تصدق وتحتاج الى البينة وكذا الشفيع لو قال طلبت حين علمت صدق لا لو قال علمت أمس وطلبت فعليه البينة وهذا لانهما أضافا الطلب والاختيار الى وقت ماض فحكيا ما لا يملكان استئنافه فى الحال ومن حكى ما لا يملك استئنافه فى الحال لا يصدق فيه بلا بينة واذا لم يضيفا الاختيار والطلب الى وقت ماض بل أطلقا الكلام اطلاقا فقد حكيا ما يملكان استئنافه للحال لانا نجعل الجارية كانها بلغت الآن واختارت نفسها الآن والشفيع علم بالشراء الآن وطلب الشفعة الآن فلهذا صدقا اذا اطلقا أقول اذا أطلق عند القاضى ولا أحد غيره يصدق على ما مر مع انه علم يقينا انه علمه فى الماضى فقد حكى ما لا يملك استئنافه فينبغى أن لا يصدق بلا بينة وأيضا قوله صدقت مع اليمين يدل على أنها لا تجعل كانها بلغت الآن واختارت نفسها الآن والا لما حلفت لانها تملك استئنافه على ما مر فان قيل قوله لا يصدق فيه بلا بينة الخ يقتضى وجوب البينة فى طلب المواثبة اذ الكلام فى طلب المواثبة حيث قال علمت أمس وطلبت وهو طلب المواثبة فيكون فى وجوب البينة فى طلب المواثبة روايتان يجب فى رواية لا فى رواية أقول لا يلزم ذلك لانه لما أضاف الطلب الى وقت ماض وجب فيه طلب المواثبة وطلب الاشهاد حينئذ فايجاب البينة يحتمل أن يكون بالنسبة الى طلب الاشهاد لا بالنسبة الى طلب المواثبة فلا يلزم ما قلتم فالظاهر مما سبق من قوله والاشهاد ليس بشرط الى نظير تحليف الشفيع الخ يقتضى أن يجرى التحليف فى الاطلاق والاضافة الى الماضى دفعا للحرج ادعت على

باطلا لانه العاقد فيعتبر قبضه قبل الافتراق كذا روى عن محمد رحمه الله تعالى ذكر فى بيوع النوازل عن أبى بكر فى امرأة ماتت عن أولاد صغار وتركت كرما ودارا وأوصت الى أختها فباع الوالد الضيعة وأنفق بعض ثمنها على نفسه واشترى ببعضه ضيعة لنفسه ولا يرضى الوصى بذلك فان كان الوالد مستورا أو محمودا ووصى المرأة قد أصلح جميع امور المرأة فبيع الاب جائز وما اشترى من الضيعة واشهد على انه اشترى لنفسه دون الولد فهو له والثمن عليه دين وان كان الرجل مفسدا متهتكا لا يجوز بيعه وهكذا ذكر المسألة فى بيوع فتاوى الجامع ذكر فى بيوع مجموع النوازل سئل نجم الدين النسفى عن بيع الاب عقار الابن الصغير بالغبن الفاحش فقال لا يجوز قيل له فان باع وسلم ثم خاصم هو بنفسه ان بيعه وقع هكذا أو اراد الاسترداد فقال ان سبق منه الاقرار بالبيع بثمن المثل وكتب ذلك فى الصك واشهد على ذلك لم يستقم دعواه للتناقض قال نجم الدين وعرض على جواب الائمة من بخارى وهم الشيخ الامام الاجل فخر الائمة محمد بن عبد الله السرخكتى والقاضى الامام أبو بكر عمر الدرنجرى وغيرهما على الاطلاق ان للاب دعوى ذلك وقال ذلك محمول على انه اطلق البيع ولم يقيد بذلك الاقرار ووفق عند الدعوى انى بعت ولم أعلم

زوجها نفقة العدة لا يحلف على الحاصل مالها عليك تسليم النفقة من الوجه الذي تدعى اذ لا نفقة للبتوتة عند الشافعي فربما يتاول قوله فيحلف على السبب ما هي معتدة عنك من الوجه الذي تدعي ولو اختلف بمهرها وأنكر الزوج فالقول قوله ويحلف على السبب عند س رح ويحلف على الحاصل في ظاهر الرواية ولو أقر الواهب ان الموهوب له قبض الهبة في المجلس أو بعده بامره ثم قال بعده انه لم يقبض وكنت أقررت به كاذبا وسال القاضي أن يحلف الموهوب له بالله لقد قبضته بحكم هذه الهبة التي تدعي فعندهما لا يحلفه اذ التحليف يترتب على دعوى صحيحة ولم تصح هنا للتناقض وعلى قياس قول س رح يحلفه وعلى هذا الخلاف لو أقر المشتري بقبض المبيع ثم ادعى انه لم يقبضه وطلب من القاضي تحليف البائع بالله لقد سلمته الى المشتري بحكم هذا الشراء الذي يدعيه والبائع لو اقر بقبض الثمن ثم ادعى انه لم يقبضه أو أقر البائع بالبيع ثم انكر وقال اقررت كاذبا وأراد تحليف المشتري والدائن لو اقر بقبض دينه واشهد عليه ثم انكر قبضه واراد تحليف المديون والمقر بدين لو انكر الدين وقال اقررت به كاذبا وأراد يمين المقر له فالكل على خلاف مر ويقول س رح المعتاد فيما بين الناس ان البائع يقر بقبض الثمن والمشتري بقبض المبيع للاشهاد وان لم يقبضه وكذا المستقرض يكتب اولا خط الاقرار ويشهد عليه قبل قبض المال عادة فلو منع التناقض صحة الدعوى والتحليف بطل حقوق الناس (ح) الشافعي رح مع س رح في التحليف فيما اختلف فيه يفوض ذلك الى راى القاضي والمفتي ولو اقر البائع على البيع وقبض الثمن ثم ادعى التلجئة وطلب يمين المشتري ذكر في كتاب الاستحلاف انه يحلف وفاقا اذ البائع لم يناقض لانه لم يوجد منه الاقرار ببيع مطلقا والبيع قد يكون جدا وقد يكون تلجئة فتصح الدعوى والتحليف ويحلف ما شرطت كون هذا البيع تلجئة قول س رح اربعة اشياء يحلف القاضي الخصم فيها قبل ان يساله المدعي احدها الشفيع اذا طلب الحكم بالشفعة يحلفه بالله لقد طلبت الشفعة حين علمت بالشراء وان لم يطالبه المشتري وهو قول ابن ابي ليلى وعند ح وم لا يحلفه اقول هذا يدل على ان الاشهاد في الشفعة على طلب المواثبة ليس بشرط لازم وثانيها البكر اذا بلغت وطلبت التفريق من القاضي يحلفها لقد اخترت الفرقة حين بلغت وان لم يدعه الزوج وثالثها المشتري لو اراد ردا بعيب يحلفه القاضي انه لم يرض بالعيب ولا عرضه على البيع منذ رآه ورابعها المراة لو سالت القاضي ان يفرض لها النفقة في مال زوجها الغائب يحلفها ما اعطاك نفقتك حين خرج ويجب ان تكون مسالة النفقة عندهم وفاقا ادعى شفعة بجوار فقال خصمه هذه الدار لابني هذا الطفل صح اقراره لابنه اذ الدار في يده واليد دليل الملك فكان مقرا على نفسه فيصح وليس للشفيع تحليفه بالله ما انا شفيعها لان اقرار الاب بالشفعة على ابنه لم يجز فلا يفيد التحليف وهذا من جملة الحيل في الخصومات ولو اراد الشفيع ان يبرهن على الشراء كان الاب خصما لقيامه مقام الابن ولو كان الابن كبيرا كان خصما فكذلك هذا ولو ادعى عيبا وأراد

بالغبن أو علمت به ولم أعلم ان البيع لايجوز وسئل نجم الدين عن هذا المشتري اذا عمل في هذا المشتري وهو كرم حتى أدرك الثمر والعنب ثم استرده البائع بقضاء هل للمشتري أن يحبس لنفسه قدر حصة الأكار لعمله أو يطالب أجرة العمل فقال لا و يسترد كله لان المنافع لا تتقوم الا بالعقد وهو ما كان أكارا بل عمل لنفسه ورأيت جواب مجد الائمة رحمه الله انه يستحق أجرة المثل لعمله ولا اعرف لهذا وجها وأنا أقول أكثر ما في الباب ان هذا العقد وقع فاسدا وفي العقد الفاسد اذا اتصل به القبض وتصرف المشتري في المشترى منع ذلك استرداد المبيع ووجب على المشتري قيمة المبيع وانما قضى القاضي بالرد هنا لامتناع المشتري عن دفع القيمة فاذا قضى عليه بالرد لامتناعه عن دفع القيمة صار راضيا بالرد فنسخ العقد من الاصل كالاقالة كذا ذكر في مجموع النوازل وينظر في آخر بيوع الجامع في الفتاوى أيضا وذكر في بيوع العدة اذا باع الاب مال ابنه الصغير ثم ادعى ان فيه عيبا لا يسمع ورأيت في موضع آخر اذا حصل بيع الاب بغبن فاحش فالقاضي ينصب نائبا عن الصغير حتى يدعي على المشتري و يثبت ملك الصغير ولا يسمع دعوى الاب ورأيت في موضع آخر لو ادعى الابن بعد البلوغ ان والدي باع منك في حال صغري

التحليف فقال ذو اليد هو لفلان لا يندفع عنه اليمين مالم يبرهن بخلاف مالو قال هو لابني الصغير والفرق ان اقراره للغائب توقف عمله على تصديق الغائب فلا يملك العين بمجرد اقراره فلا يندفع عنه اليمين وأما اقراره للصبي فلا يتوقف على تصديق الصبي فيملكه الصبي بمجرد اقراره فلا يصح اقراره بعده لغيره فلا يفيد تحليفه لانه لو نكل لو هو كاقرار وفي موضع آخر لو قال ذو اليد هذا لابني الصغير أو قال لفلان يحلف فلو نكل حكم له ثم ننتظر بلوغ الصبي في مسئلة الصبي فان صدق المدعي في دعواه فالامر ماض وان كذبه تؤخذ العين من يده وتدفع الى الصبي و يضمن الاب للمدعي قيمة العين و بعض المشائخ فرقوا بين اقرار الصبي و بين اقرار الغائب كما مر و بعضهم سووا بينهما وقالوا يحلف في الفصلين كما مر دفعا للحيلة واستدلوا بمسئلة الوقف لو ادعى دارا فقال ذو اليد انه وقف على كذا جاز اقراره و يصير وقفا ولكن لا تندفع اليمين عن ذي اليد فيحلف فان نكل ضمن قيمة الدار للمدعي ولو برهن ذو اليد على الوقفية لا يندفع عنه اليمين ولا تندفع خصومة المدعي لانه صار وقفا قبل أن يبرهن فصار وجود البينة وعدمها سواء و يحلف الوصي لو كان وارثا لصحة اقراره في نصيبه ولو لم يكن وارثا لا يحلف لان اقراره لم يجز أصلا لا اقراره على الغير (لي بق فش بس) الاب أو الوصي أو المتولي أو القيم فيما يدعي عليهم أو على الصبي خصم في حق سماع البينة لا في حق اليمين لان اقرارهم على الصبي والوقف لا يصح (فف سر) الوكيل ببيع أو خصومة في رد بعيب يحلف بخلاف الوصي اذ الوكيل نائب عن موكله ولو أقر موكله صح وكذا نائبه الشاهد لو أنكر الشهادة لا يحلف والمدعى عليه لو قال كذب الشاهد وأراد تحليف المدعي ما تعلم انه كاذب لا يحلف وكذا لو قال المدعى عليه اين شاهد مقر امد است بشى از كواهى كه اين أي المحدود ملك منست بادعوى كرده است اين را بر من بس از كواهى وأراد تحليف الشاهد أو المدعي لا يحلف وليس للمدعى عليه تحليف المدعي ان ما يأخذه بحق ولو أعار شيئا أو أجره أو أودعه فبرهن آخر انه له فقال س رح لا يحكم له بشيء حتى يحلف ما بعت ولا وهبت ولا أذنت فيهما ولا هو خارج عن ملكك للحال وقيل هذا قول س رح خاصة والصحيح انه قول الكل فلو حلف وحكم بالمال للمدعي فقبل قبضه هلك في يده يخير المدعي ضمن الدافع أو القابض فلو ضمن الدافع لا يرجع على احد ولو ضمن القابض لو كان القابض مودعا أو مستأجرا أو مرتهنا رجع بما ضمن على الدافع فلا يرجع المستعير لانه عامل لنفسه ادعى قنا و برهن وادعى ذو اليد انه شراه من آخر والمدعي سلم لي المبيع فالمدعي يحلف لانه ادعى عليه معنى لو اقر به لزمه فلما انكر يحلف ويحلف على الحاصل ما هذا الذي اليد غريم الميت لو ادعى ايفاء دينه للميت يحلف ورثته على العلم ما تعلمون ان أباكم قبضه ولا شيأ منه ولا بريء اليه منه أقول قوله ولا بريء الخ لا حاجة اليه لانه يدعي الايفاء لا البراءة فلا وجه لذكره في التحليف القاضي لو حلف المدعى عليه بطلاق فنكل لا يحكم عليه لانه نكل عما نهي شرعا وكذا لو حلفه بخلف

(قوله القاضي لو حلف المدعى عليه بطلاق فنكل لا يحكم عليه الخ) أقول قال الغزي

بغبن فاحش فان كانت قيمته المدعى عليه لا بل كانت قيمته خمسين فانه يحكم الحاكم اذا لم تكن المدة قدر ما تبدل فيه الاسعار وان كانت مدة يتبدل فيها الاسعار فالقول قول المشتري وان أقاما بينة فالبينة المثبتة للزيادة أولى ثم ذكر في العدة اذا باع مال ولده الصغير وسلم قبل استيفاء الثمن لا يملك استرداده لاستيفاء الثمن بخلاف تسليم الصغيرة في النكاح ذكر في آخر بيوع مجموع النوازل الاب اذا أذن لابنيه في التجارة فاشترى أحدهما من صاحبه جاز لان الاب يملك العقد بينهما ولو أذن الوصي لهما ثم باع أحدهما من صاحبه لا يجوز وكذا الاب اذا أذن لابنيه في التجارة ثم أمر رجلا بان يشتري من أحدهما للآخر فانه لا يصح اذا كان هو المعبر عنهما واذا عبر عن أحدهما والآخر عقد بنفسه جاز والاب لو اشترى بنفسه مال أحدهما لصاحبه ملك الاب المباشرة ولم يملك التفويض ذكر في بيوع غريب الرواية الوصي والوكيل والماذون اذا اشترى واحد منهم عبدا بالف درهم قيمته ثلاثة آلاف ليس له ان يرد بالعيب لان فيه ضررا فلو كان له خيار شرط له أن يرد وفي فوائد صاحب المحيط الوصي اذا اشترى شيأ للصغير ثم أقال هل تصح اقالته ان كان في الاقالة نظر للصغير جاز والا فلا قال وليس في هذه

ثم

ثم قال بالله كه اين سو كند وست خوردى فنكل عن هذا اليمين لا يحكم عليه اذحقه تحليفه مرة وحلف مرة ادعى شيأ من عروض ودراهم ودنانير وضياع وانكر كله فالقاضى يجمع الكل ويحلفه يمينا واحدة شراه وقبضه ثم ادعى آخر شراه من البائع قبل شرائه يحلف المدعى عليه على العلم بالله ما تعلم انه شراه منه قبلك الا أن يتعرض و يقول قد يشترى الرجل شيأ ثم ينفسخ البيع بالاقالة او غيرها فالقاضى يحلفه ما تعلم أن بينهما بيعا قائما الساعة بجملة (ط) وفيه أقر فمات ثم قال ورثته انه أقر كاذبا فلم يجز اقراره والمقر له عالم به ليس لهم تحليفه لان وقت الاقرار حق الورثة لم يكن متعلقا بمال المقر فصح الاقرار وحيث تعلق حقهم لم يتعلق بما صار حقا للمقر له فليس لهم ولاية تحليفه بحق وصح (ص) أقر ومات فقال ورثته انه أقر تلجئة يحلف المقر له بالله لقد أقر لك اقرارا صحيحا (خ) ادعى على وارث واخرج صكا باقرار مورثه بالمال فادعى وارثه ان المقر له رد اقراره وطلب يمين المدعى فله تحليفه ولو ادعى انه أقر تلجئة قال بعضهم له تحليفه ولو ادعى انه اقر كاذبا لا يقبل ذلك منه ادعى مالا فانكر ثم ادعى فى مجلس آخر انك استمهلت منى فصرت به

قيده فى خزانة المفتين بقول الاكثر حيث قال لم يجزه أكثر مشايخنا وان مست اليه الضرورة يفتى ان الرأى فيه للقاضى اتباعا للبعض ومثله فى منية المفتى وزاد فى الخزانة فلو حلفه القاضى بالطلاق فنكل وقضى بالمال لا ينفذ قضاؤه على قول الاكثر اه فظاهره كما قال شيخنا انه مفرع على قول الاكثر من أنه لا تحليف بهما فلا اعتبار بنكوله عنهما وأما من قال بالتحليف بهما فيعتبر نكوله ويقضى به لان التحليف بهما لرجاء النكول فيقضى به والا فلا فائدة قال وظاهر كلام الشارح خلافه وفى كلام المصنف هنا ما يشعر بما ذكرناه فانه علله بقوله لانه نكل عما نهى عنه شرعا فتامل اه كلام الغزى (قوله وفيه اقر فمات الخ) أقول فى البزازية مات المقر وادعى ورثته انه كان أقر تلجئة يحلف المقر له بالله لقد أقر لك اقرارا صحيحا كذا اجاب الزعفرانى لانهم ادعوا عليه أمرا لو أقر به صح فان أنكر حلف وان مات المقر له هل يحلف وارثه ذكر فى تعليق بعض البخاريين انه يحلف الوارث على العلم قال وسمعت من والدى و ثقة أيضا انه لا يحلف وهو من المسائل التى يحلف فيها المورث ولا يحلف الوارث اه وفى شرح الوقاية لصدر الشريعة ما يرجح ما ذكر فى تعليق بعض البخاريين فراجعه ان شئت وقد كتب على هامش هذه الورقة فى الصفحة الآتية فاعلم ذلك وقد اختاره فى متن تنوير الابصار (قوله ولو ادعى انه اقر كاذبا الخ) أقول قال العلامة الغزى قلت وفى شرح الوقاية لصدر الشريعة ومن المسائل الكثيرة الوقوع انه أقر ثم ادعى انه كاذب فى الاقرار فعند أبى حنيفة ومحمد رحمهما الله تعالى لا يلتفت اليه لكنه يفتى على قول أبى يوسف ان المقر له يحلف أن المقر لم يكن كاذبا وكذا لو ادعى وارث المقر فعند البعض لا يلتفت الى قوله لان حق الورثة لم يكن ثابتا من الاقرار والاصح التحليف لان الورثة ادعوا امرا خفيا لو أقر به المقر يلزمه فاذا انكر فيستحلف وان كان الدعوى على ورثة المقر فاليمين عليهم بالعلم انا لا نعلم انه كان كاذبا اه

المسالة رواية ولكن الرواية فى الاب فانه اذا اقال المبيع تصح اقالته فى حق الصغير اذا كان فيه نظر للصغير لان الاقالة نوع تجارة والاب يملك ذلك قال رحمه الله تعالى ورأيت فى بعض الفتاوى ان المتولى يملك الاقالة اذا كان خيرا للوقف فكذا الوصى ذكر فى الاقضية قبيل ما يجوز فيه قضاء القاضى وما لا يجوز ابن سماعة عن محمد رحمهما الله فى قاض باع على صغار دارا بالف وقيمتها خمسة آلاف فقاموا بعد بلوغهم البينة على المشترى عند غير ذلك القاضى ان قيمة الدار يومئذ كانت خمسة آلاف فان هذا القاضى يبطل هذا البيع لانهم أثبتوا ان فى هذا البيع لا نظر لهم فان أراد القاضى الاول وهو قاض على حاله ان يكتب الى القاضى الثانى بعد حكمه ببطلان البيع ان قيمتها يومئذ كانت ألفا لا يلتفت الى ذلك ولو كتب قبل الحكم بعد الشهادة يقبل ولا يقضى القاضى بشهادتهم لان اخباره جرح فى الشهادة فاذا كان قبل القضاء لا يقضى وبعد القضاء لا يقدح الا انه لو شهد به شهود المشترى ان ذلك القاضى اشهدهم حين باعها ان قيمتها ألف لا تقبل الشهادة على زيادة القيمة لان قوله حجة وكذلك أنقض الفسخ ان فسخ البيع اذا شهدوا على ان القاضى اشهدهم قبل الفسخ ان قيمة الدار عند البيع كانت الفا لان الثابت بالبينة كالثابت بالمعاينة

مقرا فانكر المال والاستمهال قيل يحلف على المال لانه يصير بالاستمهال مقرا والاقرار حجة
المدعي والمدعي عليه لا يحلف على حجة المدعي فانه لا يحلف بالله ما للمدعي بينة والا ترى
انه لو ادعى عليه الاستيام والاقرار او حقا بسبب الخط وانكر كونه خطه لا يحلف على
ذلك له عليه دين فاقر به ثم انكر اقراره قيل يحلف على الاقرار وقيل يحلف على نفس
الحق مر مع جنسه في فصل الدعوى (ط) بينة عتق القن لا تقبل بدون الدعوى عند
ح و ح خلافا لهما و بينة عتق الامة وطلاق المرأة تقبل بدون الدعوى ولا يحلف على
عتق العبد حسبة بدون الدعوى وفاقا وهل يحلف على عتق الامة وطلاق المرأة بدون
الدعوى قيل يحلف وقيل لا فيتأمل عند الفتوى (ن مز) ادعى انك وصي فلان او
وكيله ولي عليه كذا فانكر وصايته او وكالته لا يحلف (ط) لو برهن المدعي انه وصي
فلان او وكيله تقبل فقد جعله خصما في حق سماع البينة دون الاستحلاف ولو ادعيا
عينا في يد كل واحد يدعي انه شراه من ذي اليد واقر ذو اليد انه باعه من احدهما بعينه
فليس للآخر تحليفه انه لم يبعه مني وكذا لو لم يقر ولكنه حلف لاحدهما فنكل وحكم
به لا يحلف للآخر لانه لما اقر او نكل خرج الملك من يده وكذا لو ادعيا امرأة فقال كل
منهما تزوجتها فاقرت لاحدهما او انكرت للآخر لا تحلف له وفاقا وكذا لو لم تقر ولكن
حلفت لاحدهما فنكلت لا تحلف للآخر وكذا لو ادعى احدهما الشراء من ذي اليد
والآخر انه ارتهنه منه يعني من ذي اليد فاقر بالرهن وانكر البيع لا يحلف للمشتري وكذا
لو ادعى احدهما اجارة والآخر شراء فاقر باجارة وانكر الشراء لا يحلف للمشتري ويقال
للمشتري تربص الى مضي مدة الاجارة وفك الرهن وكذا لو ادعى احدهما صدقة وقبضا
والآخر شراء فاقر باحدهما لا يحلف للآخر وكذا لو ادعيا اجارة او رهنا فاقر
لاحدهما او نكل لا يحلف للآخر وكذا وكيل الشراء لو اراد رد المبيع بعيب وموكله
غائب فقال البائع رضي موكله بعيبه لا يحلف وكيله على رضى موكله وكذا البالغة
زوجها وليها فادعى الزوج رضاها وانكرت لا تحلف وكذا لو زوجها رجل آخر ثم ادعت
امره به فانكر لا يحلف وكذا لو ادعى انه زوجه ابنة له صغيرة وانكر الاب لا يحلف الاب
وكذا الصانع والمستصنع لو اختلفا في انه صنع كما امر او لا لا يحلف احد ولو ادعى المشتري
عيبا فادعى البائع براءة يحلف المشتري وفاقا ولو لم يدع البراءة لا يحلف المشتري عند ح
و ح خلافا لهما ولو ادعى المشتري عيبا باطنا في الامة ولا بينة له يحلف البائع عند
س و ح لا عندهما جملة (نمز) وفي (مي) للمستحق عليه ان يحلف المستحق بالله ما باعه ولا
وهبه ولا تصدق به ولا خرج من ملكه بوجه من الوجوه مر تفصيله في فصل الاستحقاق
(ط) ادعى مالا بحكم الشركة وانكر خصمه ثم قال كان في يدي من مالك كذا وكذا
بحكم الشركة ولكن دفعته اليك فانكر المدعي الدفع ينظر لو انكر المدعي عليه الشركة
وكون المال في يده اصلا بان قال لا شركة بيننا قط وما قبضت منك شيا بحكم الشركة
لا يحلف المدعي على القبض ولو قال المدعي عليه وقت الانكار ليس في يدي شيء من
الشركة يحلف المدعي وهذا لان التحليف يترتب على دعوى صحيحة ولم تصح في الوجه

ولو عاينا ان القاضي قال ذلك بطل الفسخ كذا هذا وفي بيوع مجموع النوازل رجل اشترى من
ابن له صغير عبدا او قبضه لنفسه
واشهد على ذلك ثم وجد به عيبا
فاراد ان يرده لنفسه على ابنه ثم
يرده لابنه على بائعه فليس له
ذلك ولكن القاضي يجعل له
خصما يرده عليه ثم يرد الاب على
بائعه الذي اشترى منه لابنه
وكذا لو كان الاب باع من ابنه
الصغير عبدا قد اشتراه من
اجنبي وقبضه لابنه من نفسه
ثم وجد به عيبا واراد رده على
نفسه لابنه في فصل العيوب
من الذخيرة ايضا الوكيل
بالبيع اذا لم يكن من اهل وجوب
العهدة بان كان عبدا او صبيا
محجورا عليه كان الرد على
الموكل بسبب العيب فان كان
من اهل وجوب العهدة عليه فات
الوكيل ولم يدع وارثا ولا وصيا
كان الرد الى الموكل في فصل
الرد بالعيب من فتاوى قاضي
خان الاباق في حالة الصغر قبل
ان يأكل وحده ويشرب وحده
ليس بعيب هذا هو لفظ
القدوري وبعد ذلك هو عيب
ما دام صغيرا فاذا بلغ فهو عيب
آخر سوى الذي كان حتى لو ابق
او سرق في يد البائع قبل البلوغ
ثم فعل عند المشتري بعد البلوغ
لم يكن له ان يرده وفي المنتقى اذا
اشترى عبدا يعقل البيع
والشراء فالاباق والبول في
الفراش منه عيب وكذلك
السرقة فتقييد المسألة بالذي
لا يعقل البيع والشراء دليل على انه اذا كان لا يعقل البيع

والشراء فهذه الاشياء منه لا تكون عيبا وذكر في موضع آخر من المنتقى مثل ما ذكر القدوري ومن مشايخنا من قال انما تكون هذه الاشياء عيبا اذا كان الصغير مميزا اما اذا كان صغيرا جدا فانها لا تكون عيبا اذا كان ابن خمس سنين فما فوقه اما اذا كان ابن سنة أو سنتين فليس ذلك بعيب فاما الجنون فهو عيب في حالة الصغر والكبر حتى لو جن في يد البائع قبل البلوغ ثم جن عند المشتري بعد البلوغ فله الرد وتكلم المشايخ في مقدار ما يكون عيبا من الجنون قال بعضهم الجنون وان كان ساعة عيب وقال بعضهم ان كان اكثر من يوم وليلة فهو عيب واما يوم وليلة فما دونه فليس بعيب وقال بعضهم المطبق عيب وغير المطبق ليس بعيب وتمام هذا ينظر في فصل العيوب من بيوع الذخيرة البرهانية ذكر في آخر باب العيوب من الجامع الصغير اشترى ثوبا فقطعه لباسا لولده الصغير وخاطه ثم وجد به عيبا لا يرجع بنقصان العيب لانه صار واهبا له بالقطع مسلما اليه قبل الخياطة فلم يكن الرد ممتنعا قبل عمل الهبة ولو كان الولد كبيرا يرجع بنقصان العيب لانه لم يصر مسلما اليه الا بعد الخياطة فكان الرد ممتنعا قبل عمل الهبة الصبي الماذون والعبد الماذون يملكان البيع والشراء بالمحابات الفاحشة عند أبي حنيفة رحمه الله وفي

الاول للتناقض وصحت في الثاني لعدم التناقض لانه يمكنه ان يقول ليس في يدي شئ من مال الشركة لاني دفعت اليك ولو انكر البائع قبض ثمنه او انكر المقرض قبض ماله يحلف ولو ادعى المضارب او الشريك دفع المال او انكر رب المال او الشريك القبض يحلف المضارب او الشريك الذي كان المال في يده اذ القول للامين مع اليمين أما المال المضمون على المشتري والمستقرض فعلى الضمين بينة لا يمين ثم لو حلف البائع انه لم يقبض ثمنه فقال المشتري انا أبرهن على الايفاء لا يجبر على أداء ثمنه بل يمهل ثلاثة أيام لو ادعى حضور شهوده اما لو قال شهودي غيب فلا يمهل (فش) لو حلف رب المال والمودع والشريك للآخر كه مال نكرفتم لا يعتبر والحاصل أن القول في كل أمانة للامين مع يمينه وكذا البينة بينته والضمين تقبل بينته لا يمينه على الايفاء وفيه القاضي لو حلف بغير طلب المدعي ثم طلب المدعي تحليفه فله ان يحلفه ثانيا وفيه ادعى دارا فانكر المدعى عليه فحلفه القاضي ثم علم القاضي انه ملك المدعي لو ظهر بالبينة لم يظهر كذبه وحنثه ولو ظهر باقرار المدعى عليه ظهر كذبه في يمينه فيحنث واصله ان المديون اذا حلف ان لا دين عليه ثم برهن عليه المدعي فعند م ر ح لا يظهر كذبه في يمينه اذ البينة حجة من حيث الظاهر وعند أبي يوسف يظهر كذبه فيحنث والفتوى في مسالة الدين انه لو ادعاه بلا سبب فحلف ثم برهن يظهر كذبه ولو ادعاه بسبب وحلف أنه لا دين عليه ثم برهن على

(قوله والفتوى في مسئلة الدين الخ) اقول قيد بمسئلة الدين فدل انه في العين على ما نص عليه في مسئلة الدار لو ظهر بالبينة لم يظهر كذبه وحنثه ولو باقراره يظهر حنثه وبه يظهر ان الخلاف بين ابي يوسف ومحمد في مسئلة الدين لا العين والا لزم عقوبة كل من حلف ثم اقيمت عليه البينة والمصرح به خلافه تامل (قوله والفتوى الخ) اقول وهو يدل على أنه لو ادعى ايفاءه وانكر خصمه فحلف فاقيم عليه البينة انه يعاقب وقد سئلت عنها لكن ما سنكتبه قريبا من كلام الزيلعي المطلق يقتضي خلافه فتامل (قوله فحلف ثم برهن يظهر كذبه) اقول وفي شرح الكنز للزيلعي قال بعد ان ذكر ان البينة تقبل بعد اليمين وهل يظهر كذب المنكر باقامة البينة والصواب انه لا يظهر كذبه حتى لا يعاقب عقوبة شاهد الزور ولا يحنث في يمينه انه ما كان لفلان على الف درهم فادعى عليه فانكر فحلف ثم أقام المدعي البينة ان له عليه الفا وقيل عند أبي يوسف يظهر كذبه وعند محمد لا يظهر اه وقد علمت مما هنا ان وجه كلام محمد أن البينة حجة من حيث الظاهر واعلم ان ظاهر قول الزيلعي ان الصواب انه لا يظهر كذبه الخ انه القول المعتمد في المذهب وما في هذا الكتاب من قوله والفتوى في مسئلة الدين الخ يقتضي ان المعتمد التفصيل ولفظ الفتوى آكد ولك ان تحمل كلام الزيلعي ومن حذا حذوه على صورة السبب هذا وقد نصوا جميعا في باب التعليق انه لو اختلفا معا في وجود الشرط فالقول قوله الا اذا برهنت وعللوا بانها نورث دعواها بالحجة ولم ينظروا الى ان البينة حجة من حيث الظاهر ولم يذكروا خلافا في المسئلة ولا

السبب لا يظهر كذبه لجوازانه وجد القرض ثم وجد الابراء اوالايفاء (قن جف) حلف بطلاق اوعتق ماله عليه شئ فشهدا عليه بدين والزمه القاضي وهو ينكر قال س ر يحنث وقال م رح لالاني لاأدرى اعله صادق لان البينة حجة من حيث الظاهر فلا يظهر كذبه في يمينه كذاذكر م رح وفى (ج) قال امرأته طالق ان كان لفلان عليه شئ فشهدا ان فلانا اقرضه كذا قبل يمينه وحكم بالمال لم يحنث ولوشهدا ان لفلان عليه كذا وحكم بالمال حنث لانه جعل شرط حنثه وجوب شئ من المال عليه وقت اليمين وحين شهدا بالقرض لم يظهر كون المال عليه وقت اليمين بخلاف مالو شهدا ان المال عليه وفيه ادعى نكاحها فحيلة دفع اليمين عنها على قولهما ان تتزوج فلا تحلف لانها لو نكلت لا يحكم عليها لانها لواقرت بعدما تزوجت لم يجز اقرارها وكذا لو أقرت بنكاح لغائب قيل صح اقرارها لكن يبطل بالتكذيب و يندفع عنها اليمين وقيل لا يصح اقرارها فلا يندفع عنها اليمين كذا (فش) لا يمين في الحدود سواء كان خالص حق الله تعالى كحد الزنا والسرقة والخمر اوداثرا بين حقه تعالى و بين حق العبد كحد القذف حتى لوانكر القاذف لا يحلف اذ المغلب فيه حق الله تعالى عندنا فالتحق بخالص حقه تعالى والسارق يحلف لاجل المال اذا اراد المالك أخذ المال لا القطع فيقال حينئذ دع ذكر السرقة وادع تناول مالك فيكون للشاعليه يمين وفى قود النفس والطرف يحلف الا انه يقضى في الطرف بالقطع عند ح رح و بالمال عندهما ولا يقضى في النفس بالنكول عند ح رح ولكن يحبس حتى يقراويحلف وعندهما يقضى بالدية (ط) ادعى انه قال له يامنافق او يا كافراوادعى انه ضربه اولطمه اونحوه مما يوجب التعزير يحلف المدعى عليه اذ التعزير محض حق العبد ولذا ملك العبد عفوه ولم يمنع الصغر وجوبه ومن عليه ولو مكن صاحب الحق منه اقامه يعنى لم يختص الامام باقامته فان الزوج يودب امرأته فلو رأى أحدا يفعل ذلك فله ان يمنعه و يضربه لولم ينزجر بالمنع باللسان ولوكان حقه تعالى لانعكست هذه الاحكام واليمين يجرى في حقوق العباد سواء كان عقوبة اومالا فلوحلف لاشئ عليه ولو نكل يعزر اذ التعزير يثبت بالشبهات ويحلف فيه على الحاصل لان تحليفه على السبب يضر المدعى عليه لجوازانه فعله الاأن المدعى ابراه وعفى عنه فيتضرر المدعى عليه في تحليفه على السبب وقدمرانه لا يحلف عند ح رح فى الاشياء السبعة واحدها النكاح وصورته انكره وهى نكاحا قال ح رح لا يحلف وقالا يحلف فلو نكل حكم بنكاح وثانيها الرجعة وصورتها ادعى على امرأته رجعة ففى العدة تثبت الرجعة بقوله وان كذبته لانه ادعى امرا يملك استئنافه للحال فيجعل كانه راجعها للحال و بعد العدة لوصدقته

تفصيلا والفرق أن المتنازع فيه هنا الدين والشهادة لاثباته لا الشرط بخلاف ما فى باب التعليق فان المتنازع فيه وجود الشرط كما هو ظاهر يؤيد ذلك قوله هنا وحكم بالمال ولو كان المتنازع فيه الشرط ولا نزاع في قبول البينة فتنبه

باع مال نفسه من الوصى فهو كبيع الوصى بنفسه ولو باع الصبي الماذون له من الاجنبي بغبن فاحش جاز عند أبي حنيفة رحمه الله وذكر أيضا الوصى اذا امره انسان ان يشترى له شيا من اليتيم فاشتراه له لا يجوز بخلاف ما اذا اشترى لنفسه على قول أبي حنيفة رحمه الله والفرق انه اذا اشترى لنفسه فحقوق العقد من جانب اليتيم راجعة الى اليتيم ومن جانبه راجعة اليه فلا يؤدى الى التضاد واذا اشترى لغيره فحقوق العقد من جانب اليتيم راجعة اليه ومن جانب الآمر كذلك فتؤدى الى التضاد وفى فتاوى القاضى الامام فخر الدين رحمه الله رجل باع جارية من ولده الصغير اووهبها له ثم اشتراها لنفسه يلزمه الاستبراء واذا ملك الرجل جارية ببيع أو هبة أو صدقة او قسمة أو صلح عن دم عمدا أو خلع أو كتابة على جارية أو أعتق عبده على جارية اوورث جارية يجب الاستبراء فى هذه المواضع بكرا كانت الجارية أو ثيبا ملكها من صغير أو كبيرا وامرأة أو عنين فى فتاوى القاضى ظهير الدين والجارية اذا كانت صغيرة او آيسة يستبرئها بشهر واحد ولو اشترى صبي جارية ثم احتلم فعليه الاستبراء فى فتاوى القاضى ظهير الدين ذكر في بيوع ذوى الارحام من بيوع

المراة

المراة نثبت الرجعة بتصادقهما ولو كذبته ولا بينة فعلى قولهما يحلف لا على قوله وكذا لوادعت المرأة انه راجعها وكذبها زوجها فعلى خلاف مر وثالثها الفيء في الايلاء وصورته آلى ثم قال فئت وانكرت فلوادعاه في مدة الايلاء يثبت الفيء بقوله ولو بعد مضي مدة فان صدقته يثبت الفيء بتصادقهما اولو كذبته ولا بينة له اوادعت انه فاء اليها في المدة او بعدها وانكر الزوج فالتحليف على خلاف مر ورابعها الرق وصورته ادعى على مجهول الحال انه قنه وانكر ما ادعاه ولم تكن له بينة اوادعى مجهول الحال على رجل انه عبده وانكر المولى ذلك فالتحليف على خلاف مر وخامسها النسب وصورته مجهول النسب ادعى على آخر انه أبوه او ابنه وانكر المدعى عليه فهو على خلاف مر وسادسها أمومية الولد وصورتها ان تدعى ام الولد انها ولدت من سيدها وانكر المولى ذلك وليس لها بينة وطلبت يمين المولى فهو على الخلاف وسابعها الولاء وصورته ان يدعى انه مولاه الاسفل او الاعلى فعلى خلاف مر ثم هذا الخلاف بين ح ر ح وبينهما في الاشياء السبعة لولم يدع مالا بسبب هذه الاشياء فان ادعى مالا بسببها فالتحليف يجرى وفاقا اذا الغرض دعوى المال وفيه يحلف وفاقا جملة (جخ هد) الوكيل باع ثم المشترى رد عليه بعيب لا يحدث مثله بحكم ببينة اونكول او باقرار فانه يرده على موكله وكذا لو رده ببينة او بنكول بعيب يحدث مثله في تلك المدة (ج) كذا (هد) ادعى كل واحد منهما انه في يده ولا بينة وأراد احدهما تحليف الآخر بالله ما تعلم انه في يدى قيل يحلف وقيل لا وقد مر في فصل الخارج وذى اليد

(الفصل السادس عشر في الاستحقاق والغرور وما يتعلق به)

(ز) ان الاستحقاق نوعان مبطل للملك كعتق ونحوه وناقل للملك كالاستحقاق بالملك فالناقل لا يوجب فسخ العقد في ظاهر الرواية والمبطل يوجبه في كل الروايات ثم انهما يتفقان من وجه ويختلفان من وجه فوجه الاتفاق انهما يجعلان المستحق عليه ومن يملك ذلك الشيء مستحقا عليهم حتى ان واحدا منهم لو برهن على المستحق بالملك المطلق لا يقبل ووجه الاختلاف ان الناقل اذا ورد فان كل واحد من الباعة لا يرجع على بائعه مالم يرجع عليه ولا يرجع على الكفيل مالم يحكم على المكفول عنه وفي المبطل يثبت لكل منهم الرجوع على بائعه وان لم يرجع عليه ويرجع على الكفيل وان لم يحكم على المكفول عنه (ج) الاستحقاق ضربان قديم ومن حقه الرجوع على البائع بثمنه لانه يظهر ان البائع باع ملك غيره وحديث ومن حقه ان لا يرجع على بائعه لانه باع ملك نفسه ثم استحق بسبب حدث عند المشترى الا يرى انه لو شرى شيا فمكث عنده سنة ثم برهن آخر انه له منذ شهر فانه لا يرجع على بائعه بثمنه ولو شرى ثوبا نخاطه قميصا فبرهن آخر ان القميص له فالمشترى لا يرجع على بائعه بثمنه اذ المبيع لم يستحق والمستحق لم يبع اذ المبيع كرباس والمستحق قميص ولانه لما خاطه قميصا لم يجز

الاصل لا ينبغي للرجل ان يفرق بين جاريته وولدها في البيع ولا في الهبة ولا في الصدقة اذا كان صغيرا وكذا كل مملوكين ذوى رحم محرم اجتمعا في ملكه يكره التفريق بينهما ملكا والاصل فيه قوله عليه السلام من فرق بين والدة وولدها فرق الله بينه وبين أحبته يوم القيامة ورأى صلى الله عليه وسلم امرأة والهة في بعض السبايا فقيل انه بيع ولدها فامر برد ولدها عليها ووهب صلى الله عليه وسلم غلامين صغيرين اخوين ثم قال له ما فعل الغلامان فقال بعت احدهما فقال ادرك ادرك ويروى اردد اردد ولو باع مع هذا جاز مع الكراهة وعن أبي يوسف رحمه الله انه لا يجوز في قرابة الولاء ويجوز في غيرها والكافر والمسلم في هذا سواء وانما يكره هذا التفريق اذا كانا صغيرين اواحدهما صغير ثم المنع منوط بالقرابة المحرمة للنكاح حتى لا يدخل فيه محرم غير قريب ولا قريب غير محرم ولا يدخل فيه الزوجان حتى جاز التفريق بينهما ولا بد من اجتماعهما في ملكه حتى لو كان أحدهما في ملكه والآخر في ملك غيره لا باس ببيع واحد منهما وكذا لو كان مملوك لرجل وابنه مملوك لابن هذا الرجل وهو صغير في حجره كان للرجل ان يفرق بينهما في البيع وكذلك لو كان كل واحد منهما ملكه ولد من اولاده لان المالك مفترق وكذلك لو اشتراهما

جميعا لنفسه ثم وجد باحدهما عيبا كان له ان يرده ويمسك الباقي ولو كان التفريق بحق مستحق لا باس به كدفع احدهما بالجناية وبيعه بالدين ورده بالعيب ولو كان له من كل واحد منهما شقص لم اكره له ان يبيع من احدهما دون الآخر لان التفرقة ثابتة قبل ذلك وانما يكره التفريق عند امكان بيعهما الا عند عدم ذلك حتى لو دبر احداهما او استولدها والاخرى صغيرة لا يكره بيع الصغيرة وان كان احداهما له والاخرى لعبد ماذون له وعليه دين او لمكاتبه لا باس بالتفريق بينهما وان كان احدهما عبد مضاربة فلا باس بان يبيع المضارب ما عنده واذا اجتمع اخوان في ملك رجل لا ينبغي له ان يبيع احدهما من ابن له صغير في عياله لان فيه تفريق الملك والحرم هذا القدر ثم الكراهة فيما اذا كانا صغيرين او احدهما صغير والآخر كبير على ما مر فان كانا كبيرين فلا باس بالتفريق بينهما واذا دخل الحربي دار الاسلام بغلامين صغيرين اخوين بامان فاراد ان يبيع احدهما فلا باس بشرائه منه وان كان فيه تفريق لانه لو لم يشتره عاد به الى دار الحرب فيكثر به سواد اهل الحرب ولو كان اشتراهما الحربي في دار الاسلام كره له ان يشتري احدهما وجبره السلطان على ان يبيعهما جملة وفي فوائد شيخ الاسلام نظام الدين رحمه الله تعالى سئل شيخ الاسلام برهان الدين رحمه الله عن الوصي

ان يملكه احد الا بسبب حادث بعد الخياطة اما بشرى ممن خاطه او باقراره وقالا يرجع على البائع بثمنه اقول هذا يشعر بان الاقرار يصير سببا للملك وهذا قول ضعيف قال وكذا حكم بر شراه فطحنه ثم استحق الدقيق وكذا لو شرى لحما فشواه فبرهن آخر ان المشوي له لم يرجع المشتري على بائعه لانه لما شواه لم يجز ان يملكه أحد الا بسبب حادث بعد الشئ الا يرى ان الغاصب يملكه بشيه ولا ياخذه المالك فلما جاز لهذا المستحق ان ياخذه منه ثبت ان حقه وجب بعد الشئ ففي هذه الوجوه لو برهن المستحق ان اللحم او البر او الثوب كان له يقضي على المشتري بالقيمة في القيمي وبالمثل في المثلي للمستحق ثم يرجع المشتري على بائعه بثمنه لانه استحق الاصل وكذا لو غصب لحما فشواه او برا فطحنه او ثوبا فخاطه قميصا فاستحق لم يبرأ الغاصب به لانه استحق منه غير ما غصب ولو برهن المستحق ان اللحم كان له او البر او الثوب يبرأ الغاصب ومن غصب ثوبا فقطعه ولم يخطه او شاة فذبحها حتى لم ينقطع حق المالك ثم استحق يبرأ الغاصب لانه استحق منه عين ما غصب ولو شرى شاة فذبحها وسلخها فبرهن رجل ان رأسه وأطرافه ولحمه وجلده كلها له فحكم له بها يرجع المشتري على بائعه بالثمن لانه استحق اصل الشاة الا يرى ان من غصبها او ذبحها او سلخها لم يبطل به حق المالك عن الشاة بخلاف ما اذا قطع ثوبا او خاطه او طحن برا لان ثمة ينقطع حق المالك فحيث قضى له انما قضى بملك حادث لا بملك قديم وهنا الملك القديم باق فيرجع المشتري بثمنه ولو برهن رجل ان جلدها له وآخر ان الرأس له وآخر ان اللحم له فالمشتري لا يرجع على بائعه لانه لا يثبت لاحد حق في الجلد والاطراف واللحم الا بسبب حادث فيستحق الحادث وفي الفصل الاول يستحق الاصل (مى) المستحق لو برهن على المشتري ان العين له ولم يؤقت رجع المشتري على بائعه بثمنه ولو وقت باقل من مدة الشراء يقضي به للمدعي ولا يرجع المشتري بثمنه (ذ) استحقاق المبيع يوجب توقف العقد على الاجازة لا نقضه في ظاهر الرواية ذكر (ش فى) ان البيع متى ينفسخ قيل اذا قبض المستحق وقيل بنفس الحكم والصحيح انه لا ينفسخ ما لم يرجع المشتري على بائعه بثمنه فاذا رجع ينفسخ حتى لو أجاز المستحق بعد ما قبضه قبل أن يرجع المشتري على بائعه يصح (مح) الصحيح ان البياعات لا تنفسخ بالاستحقاق ما لم يرجع كل واحد على بائعه بالقضاء (ت) عن ح رح انه لا ينفسخ ما لم ياخذ العين بقضاء اذ الاخذ بقضاء دليل الفسخ فينفسخ حتى لا يحتمل الاجازة بعده وفي ظاهر الرواية لا ينفسخ ما لم يفسخ وهو الاصح ولو استحق فاراد المشتري نقض البيع

(قوله استحقاق المبيع يوجب توقف العقد الخ) أقول فيه نظر لما صرح به في الاشباه والنظائر لشيخنا من أن من شروط توقف عقد الفضولي على الاجازة ان يبيعه لمالكه لا لنفسه والبائع هنا باع لنفسه كما لا يخفى اه ذكره الغزي أقول والذي يظهر ان ما في الاشباه والنظائر مفرع على غير ظاهر الرواية واذا تاملت الفروع وجدتها شاهدة لما قلته وبه يحصل الجواب تامل

بلا قضاء ولا رضا البائع لا يملكه لان احتمال اقامة البينة على النتاج من البائع أو على التلقي من المستحق ثابت الا اذا حكم القاضي فيلزم العجز فينفسخ والمشتري انما يرجع بثمنه على بائعه لو ثبت الاستحقاق ببينة أما لو ثبت باقرار المشتري أو بنكوله أو باقرار وكيله بخصومة أو بنكوله فلا يرجع اذ الاقرار ليس بحجة في حق غيره كذا (د) وفي (ت) شرا دارا فاستحق باقرار المشتري أو بنكوله لا يرجع بثمنه على بائعه فلو برهن المشتري ان الدار ملك المستحق ليرجع بثمنه على بائعه لا يقبل للتناقض لانه لما قدم على الشراء فقد أقر انه على ملك البائع فاذا ادعى انه لغيره كان تناقضا يمنع دعوى الملك ولانه اثبات ما هو ثابت باقراره فلغا أما لو برهن على اقرار البائع انه ملك للمستحق يقبل لعدم التناقض وانه اثبات ما ليس بثابت ولو لا بينة له فله تحليف البائع بالله ما هو لمدعي لانه لو أقر لزمه (ققط) لو استحق بشاهدين وعدلهما المشهود عليه قال أبو يوسف أسأل عن الشاهدين فان عدلا رجع المشهود عليه بثمنه على بائعه وان لم يعدلا يقضي على المشهود عليه لتعديله اياهما ولا يرجع بثمنه لانه كاقرار (ذ) ثم لو ادعى المشتري استحقاق المبيع على بائعه ليرجع بثمنه فلا بد أن يفسر الاستحقاق ويبين سببه فلو بينه وأنكر بائعه البيع فبرهن المشتري على البيع تقبل فيرجع بثمنه وقيل يشترط حضرة المبيع لسماع البينة وقيل لا وبه أفتى (ظ) بل لو ذكر شية العبد وصفته وقدر ثمنه كفى وعلى هذا القن لو تداولته الايدي فادعى حريته على المشتري الاخير ورجع البعض على البعض قيل يشترط حضرة القن عند الرجوع بثمنه وقيل لا بل لو شهدا ان القن الذي برهن على حريته باعه هذا من هذا كفى ثم لبائعه هذا ان يرجع على بائعه بثمنه وان زعم انه ليس له الرجوع لانكاره البيع لانه لما حكم عليه ببينة التحق زعمه بالعدم أقول على هذا لو ادعى عليه مالا فقال ليس أو ما كان لك على شئ قط ولا أعرفك فبرهن وهو برهن على قضاء أو ابراء ينبغي أن تقبل بينة المدعى عليه وكذا لو أنكر البيع فبرهن عليه المشتري فوجد عيبا فبرهن البائع انه بريء من كل عيب ينبغي أن تقبل بينة البائع لما مر من أن المحكوم عليه بالبينة يلحق زعمه بالعدم على انهم صرحوا بانها لا تقبل والحاصل انه ينبغي أن يتحد الحكم نفيا واثباتا قال ولو ابرأ البائع المشتري عن ثمنه أو وهبه منه ثم استحق المبيع من يد المشتري لا يرجع بشئ على بائعه وكذا بقية الباعة لا يرجع بعضهم على بعض لتعذر القضاء على الذي ابرأ مشتريه كذا (فش) وفي (فصط) لا يرجع المشتري الاخير على بائعه لوجود الابراء وهل يرجع بائعه على بائعه اختلف فيه المتأخرون قيل يرجع وقيل لا (فش) المشتري لو رجع على بائعه وصالح البائع على شئ قليل فلبائعه أن يرجع على بائعه بثمنه وكذا لو ابرأه المشتري عن ثمنه بعد الحكم له برجوع عليه فلبائعه أن يرجع على بائعه أيضا اذ المانع اجتماع البدل والمبدل في ملك واحد ولم يوجد لزوال المبدل عن ملكه ولو حكم للمستحق فصالح المشتري ليأخذ المشتري بعض ثمنه من المستحق ويدفع المبيع الى المستحق ليس له أن يرجع على بائعه بثمنه لانه بالصلح أبطل حق الرجوع (بس) شراه فادعاه آخر فقبل ان يثبت الاستحقاق صالحه المشتري ودفع اليه شيا

هل يملك بيع عقار الصغير بيعا جائزا على سبيل الوفاء اجاب يملك قال وكان شيخ الاسلام علاء الدين وغيره من أئمة سمرقند في زمانه يفتون انه لا يملك والمعنى فيه ان في جواز هذا البيع اتلاف مال اليتيم ومنافعه لان الملك باق للصغير والمنافع من ملكه يستحقها غيره والوصي لا يملك ذلك ذكر في بيوع شرح الطحاوي في باب المصراة ولا باس للوصي ان يتجر بمال اليتيم ولا ضمان عليه اذا اصيب في ذلك قال وبالجملة في هذا ان تقول ثبوت الولاية على الصغير والصغيرة للغير في أحد امرين اما في المناكح واما في المصالح أما ولاية المناكح فقد ذكرناها في مسائل النكاح واما ولاية المصالح فالى الاب ان كان حيا وان كان ميتا فالى وصيه ثم الى وصي وصيه فان مات الاب ولم يوص الى احد او مات وصيه ولم يوص الى احد فالولاية الى الجد ابي الاب فان مات الجد فالى وصيه ثم الى وصي وصيه فان لم يكن فالقاضي ومن نصبه القاضي فلهؤلاء كلهم ولاية التجارة بالمعروف في مال الصغير والصغيرة ولهم ولاية الاجازة في النفس والمال جميعا وفي المنقولات والعقارات فان كان بيعهم واجارتهم بمثل القيمة او باكثر او باقل قدر ما يتغابن الناس فيه جاز وان كان اقل قدر ما لا يتغابن الناس فيه لا يجوز ولا يتوقف على الاجازة بعد الادراك لان هذا عقد لا مجيز له حالة العقد وكذلك استئجارهم للصغير وشراؤهم

وأمسك المبيع صح فلا يرجع على بائعه بما دفع لدفعه برضاه والاستحقاق لم يثبت فلو أثبته وحكم له ودفع اليه شيا وأمسك المبيع يصير هذا شراء للمبيع من المستحق فينبغي أن يثبت له الرجوع بثمنه على بائعه (مى) شراه فادعى آخر نصفه فشراه منه لا يرجع على بائعه بشئ الا أن يشترى منه بعد استحقاقه فيرجع بنصف ثمنه (فش) شراه فادعاه آخر فشراه منه أيضا ثم استحقه ثالث ببينة وحكم له رجع المشترى على كلا البائعين بالثمنين لوجود الشراء منهما ولو استحق فاراد أن يرجع بثمنه على بائعه فانكر البيع بائعه ثم ادعاه المشترى بعد أيام على ابن البائع انك بعته منى وأراد أن يرجع عليه يسمع دعواه اذ لا منافاة بينهما لجواز انه شرى من الاب ثم من الابن ثم استحق وان لم يذكر التوفيق لان وجه التوفيق ظاهر فى الدعوى واذا ثبت البيعان يرجع عليهما بالثمنين وان كان الصحيح أحد البيعين اذ الرجوع بالثمن عند الاستحقاق يعتمد وجود صورة الشراء لا صحته (مى) دار بيده ادعى آخر نصفه فصالحه على ألف فادعى آخر نصفه فصالحه على ألف ثم استحق نصفه لا يرجع على واحد منهما بشئ لان كلا منهما يقول بقى نصفى ولو استحق ثلاثة أرباعه يرجع عليهما بنصف ما أخذا (بس) شرى منه أمة غصبت وهو يعلم ان بائعه غاصب فاولدها فولدها رقيق لعدم الغرور لعلمه ولكن يرجع بالثمن على البائع اذ العلم بالاستحقاق لا يمنع رجوعه على بائعه عند الاستحقاق (فد) شراه عالما بانه ليس لبائعه ثم استحق يرجع بثمنه فلو برهن بائعه ان المشترى أقر بعد الشراء انه للمستحق لا يبطل حق رجوعه بثمنه (جف) لو قال بائعه بدان شرط مى فردشم كه غار تيست يريد أن لا يرجع عليه بثمنه لو استحق فاستحق فله الرجوع (فش) تداولته الايدى فاستحق

(قوله دار بيده ادعى آخر نصفه فصالحه الخ) أقول قدم فى الفصل الرابع من بيده دار باع نصفه من رجل غير مقسوم وأشهد له بالقبض وباع النصف الآخر من آخر ثم استحق رجل نصف الدار فهو خصم للمشتريين جميعا يأخذ من كل واحد نصف ما بيده وبايهما ظفر فهو خصم يأخذ منه نصف ما بيده ولو أجاز بيع الاول لم أجعل بينه وبين المستحق خصومة ولو باع نصفه من رجل غير مقسوم وقبض المشترى فالمدعى خصم للمشترى والبائع ويأخذ من كل منهما نصف ما بيده وتمامه فيه وهو مما يناسب ذكره هنا (قوله فش تداولته الايدى الخ) أقول سئلت عن رجل باع حصة فى فرس له وسلمها للمشترى فباع المشترى تلك الحصة وسلمها بلا اذن ثم تداولتها الايدى ونتجت هى ونتج نتاجها وتفرق النتاج فى ايدى الباعة وهلكت الفرس الاصلية فما الحكم فاجبت للبائع الاول أن يضمن كل من تسلم الفرس أو سلمها من بائعه أو مشتريه لوجود التعدى فاذا ضمن الاول قيمة حصته فيها انتفى جواز تعرضه فيها لغيره ثم حقه فى الاولاد باق فيأخذ ما وجده منها ويضمن من تعدى فيها بالتسلم أو التسليم وما نتج عنده مما فى يده بالشراء وهلك من غير تعد لا يضمن وهذه الاحكام ماخوذة من أشياء من قولهم ان المالك اذا ضمن الغاصب المغصوب ملكه الغاصب

ان كان على المعروف جاز على الصغير والصغيرة وان كان باكثر قدر ما لا يتغابن الناس فيه نفذ عليهم ولا يجوز عليهما واذا ادرك الصغير والصغيرة فى مدة الاجارة ان وقعت الاجارة على انفسهما فلهما خيار ابطال الاجارة او المضى عليهما وان وقعت على ملكهما فليس لهما خيار الابطال وليس لهما فسخ البيع والشراء الذى نفذ عليهما فى حالة الصغر وللاب ان يسافر بمال الصغير والصغيرة وله ان يدفع مضاربة الى غيره وله ان يدفع بضاعة وله ان يوكل بالبيع والشراء والاستيجار وله ان يودع وله ان ياذن له فى التجارة ان كان يعقل البيع والشراء وله ان يكاتب عبده وان يزوج امته وليس له تزويج عبده وليس له ان يصير ماله قياسا وفى الاستحسان له ذلك وله ان يرهن ماله بدين الصغير وبدين نفسه أيضا فان هلك يضمن مقدار ما صار موديا من ذلك دين نفسه وله ان يجعل ماله مضاربة عند نفسه وينبغى ان يشهد على ذلك فى الابتداء ولو لم يشهد يحل له الربح فيما بينه وبين ربه ولكن القاضى لا يصدقه وكذا اذا شاركه ورأس ماله اقل من مال الصغير فان اشهد يكون الربح على ما شرط وان لم يشهد يحل له فيما بينه وبين الله تعالى ولكن القاضى لا يصدقه ويجعل الربح على قدر رأس مالهما وكذلك هذا كله فى الوصى هذه الجملة فى بيوع

فرجع بعضهم على بعض بثمنه بحكم فانكر البيع احد الباعة يحتاج الى اقامة البينة على البيع في حقه وهل يحتاج الى اقامة البينة على الرجوعات وعلى الاستحقاق الاول فان علم القاضي بتلك الرجوعات لا يحتاج الى اثباتها والا بان كانت عند قاض آخر أو عنده الا انه نسي يحتاج الى اثباتها (ذ) استحق من المشتري الاخير يكون حكما على كل الباعة حتى يرجع كل منهم على بائعه بلا اعادة البينة ولا يرجع كل منهم مالم يرجع عليه وكذا المشتري الاول لا يرجع على بائعه أو على كفيله بالدرك مالم يرجع عليه ومالم يبرهن على الاستحقاق لا يلزم البائع دفع ثمنه ولو أراه سجل الاستحقاق فاقر بالاستحقاق وقبل السجل ووعد أن يدفع ثمنه ثم أبا يجبر على دفع ثمنه ولو لم يقر بالاستحقاق ولكن وعد أن يدفع ثمنه لا يجبر عليه وبمجرد الوعد لا يلزمه شئ ولو وجد بائعه بسمرقند وأظهر سجل قاضي بخاري أو برهن انه سجل قاضي بخاري لم يجز لقاضي سمرقند ان يعمل به ويقضي برجوعه بثمنه مالم يبرهن ان قاضي بخاري حكم على المستحق عليه بالمبيع وأخرجه من يده وهذا لان الخط يشبه الخط فشرط بينة الحكم والاخراج من يده أقول ينبغي أن يكون فيه خلاف لابي يوسف رحمه الله تعالى كما في الكتاب الحكمي فان قوله آخرا ان شهادته انه كتابه تكفي ولا يشترط علمه بما في الكتاب ولو استحق وهو لم يدفع ثمنه او بعضه يجبر على دفعه بخلاف ما لو وجد المشتري عيبا حيث لا يجبر على دفعه لانه في فصل البيع لو دفع يسترد ثانيا لا محالة وفي الاستحقاق لا يسترد ثانيا لا محالة لجواز ان القاضي لا يحكم ببينة المستحق او يجيز المستحق البيع وكذا لو شرى دارا وقبضه ثم علم ان البائع باعه من غيره لا يسترد ثمنه من بائعه مالم يخرج الدار من يده بعض هذه الجملة من (ط) وبعضها من (فش) وفي (ذ) شرى زيد قنا من خالد فباعه من بكر ثم شراه منه زيد فاستحق رجع زيد على بائعه الاول وهو خالد كذا افتى (مز) وهذا انما يستقيم على رواية

وان الشريك متعد بالتسليم للمشتري منه بغير اذن شريكه والمشتري أيضا متعد بالتسلم وان زوائد المغصوب امانة اذا هلكت بلا تعد لا تضمن وانه اذا احدثت يد التعدي على زوائد المغصوب كانت مضمونة على تلك اليد المتعدية فتامل قال الزيلعي رحمه الله تعالى في شرح قوله فصل غيب المغصوب وضمن قيمته ملكه في الجواب عما تمسك به الشافعي رحمه الله تعالى والجواب عما تلا ان رضاه قد وجد بطلب القيمة منه ونحن لا نجعل الغصب القبيح سببا للملك بل الغصب موجب لرد العين عند القدرة ولرد القيمة عند العجز بطريق الجبران وهذا الحكم هو المقصود بهذا السبب ثم يثبت الملك به للغاصب شرطا للقضاء بالقيمة لا حكما ثابتا بالغصب مقصودا ولهذا لا يملك الولد بخلاف الزيادة المتصلة والكسب لانه تبع اذ الكسب بدل المنفعة ولا كذلك المنفصلة بخلاف البيع الموقوف أو الذي فيه الخيار حيث تملك به الزيادة المنفصلة أيضا لانه سبب موضوع للملك فيستند من كل وجه انتهى (قوله ولو استحق وهو) أقول أي للمشتري ووضع المسئلة ان المبيع لم يخرج من يده تامل

شرح الطحاوي رحمه الله تعالى وذكر في موضع آخر منه ولو تصرف الوصي والاب في مال الصغير فظهر الربح ثم قال كنت مضاربا لا يكون له من الربح شئ الا ان يشهد عند التصرف انه يتصرف بالمضاربة وهذا في القضاء حتى لا يصدقه القاضي في ذلك فاما فيما بينه و بين الله تعالى يحل له الربح وان لم يشهد عليه ويأتي بشئ من جنس هذا في مسائل المضاربة ان شاء الله تعالى وفي متفرقات فوائد صاحب المحيط الوصي اذا استقرض من مال الصغير وتصرف وربح ثم انفق على الصغير مدة من هذا المال الذي تصرف فيه يكون متبرعا وليس له ان يأخذ بحساب ماله لانه صار ضامنا فلا تخرج العهدة مالم يرفع الامر الى القاضي او الى منصوب القاضي كالمتولي وفي فوائد صاحب المحيط الاب اذا باع مال ولده الصغير وضمن الثمن لا يصح لان حق قبض الثمن للاب بحكم العقد فلو صح الضمان صار ضامنا لنفسه وانه باطل بخلاف النكاح لان حق قبض الصداق للاب بولاية الابوة لا بمباشرة النكاح لان حقوق العقد في النكاح لا تتعلق بالعاقد فكان الاب في هذا الضمان كسائر الاجانب وفي وصايا النوازل وصي باع ضيعة لليتيم من مفلس قال ان كان هذا بيع رغبة أجل القاضي المشتري

ان الحكم للمستحق يوجب انفساخ البياعات كلها فخرج بيع زيد وشراؤه ثانيا من البين وصار كأنه لم يبع من غيره اما على ظاهر الرواية وهو ان الحكم له لا يوجب انفساخها فيبقى بيع زيد وشراؤه ثانيا على خالد فليس له الرجوع على خالد ولكنه يرجع على بائعه ثم بائعه يرجع عليه ثم يرجع هو على خالد اقول فيه نظر لان ظاهر الرواية لا يمنع الرجوع الا يرى ان له الرجوع على بائعه فى ظاهر الرواية ايضا والحكم بالاستحقاق حكم على كل الباعة فينبغى ان يخير زيد بين ان يرجع على خالد او على بكر اذ كل منهما بائعه قال وقيل يجب ان يكون الجواب فى الرد بعيب كجواب الاستحقاق وقيل يجب فى العيب ان لا يرد على خالد ولا على بكر اما على بكر فلانه لا يفيد لانه يلزم الدور واما على خالد فلان هذا الملك لم يستفد منه فعلى قياس هذا الا يرجع زيد على بكر فى الاستحقاق لانه لا يفيد اقول فعلى قياس هذا ينبغى ان لا يرجع زيد على خالد ايضا لو استحق من يد المستاجر او المودع او الغاصب لا يرجع المالك على بائعه بثمنه أشير اليه فى (ت) حيث قال أمة فى يد زيد قال بكر لمحمد هذه الامة بعتها منك وسلمتها اليك وقد غصبها منك زيد وصدقه محمد فلبكر ان ياخذ ثمنه من محمد فلو استحقه رجل من زيد ليس لمحمد أن يرجع على بكر بثمنه لان فى زعم بكر ومحمد أن زيدا غاصب وانه لا ينتصب خصما للمستحق فى اثبات الاستحقاق عليه فى حقهما فلا يرجع عليه كذا (ط) لو ادعى فعلا على ذى اليد بان قال هذا لى غصبته منى ينتصب هو خصما فيكون للمؤجر حق الرجوع على بائعه (ذ) استاجر دابة فاستحقها آخر ولم يصدقه انه مستاجر فالمؤجر لا يرجع على بائعه (فش) لو استحق من المودع او الغاصب فللمالك ان يدعى على المستحق اذ الغاصب والمودع لا يصلح خصما فبطل القضاء (عز) اخذ دارا بشفعة فبنى ثم استحق من الشفيع رجع الشفيع على المشترى بثمنه لا بقيمة بنائه لاخذه برأيه (فقط) ارض شرياه وورثاه فاقتسماه فبنى احدهما فى نصيبه فاستحق نصيبه لا يرجع على شريكه بقيمة البناء والاصل ان القسمة لو كانت مما يجبر عليها الآبى كقسمة جنس واحد فلا يثبت فيها حكم الغرور فلا رجوع عند الاستحقاق ولو حصلت بتراضيهما ولو كانت مما لا يجبر كقسمة فى جنسين فالغرور يثبت فيها (وقط) عارية هلكت فاستحقت فضمن المستعير قيمتها لا يرجع على المعير ولو هلكت العين فى يد المرتهن أو المودع أو المستاجر ثم استحقت ببينة وضمنه قيمتها فله أن يرجع على الراهن والمؤجر والمودع (فخ) وهب ما غصب أو باع او تصدق به أو أجر أو رهن او أودع او أعار فهلك ضمنوا قيمته ولا يرجع الموهوب له والمتصدق عليه والمستعير بما ضمنوا على الغاصب و يرجع المستاجر والمودع والمرتهن بالقيمة عليه و يرجع المشترى بثمنه عليه ولا يرجع الغاصب من الغاصب ولا السارق منه (مش) ادعى المستحق على المشترى وأخذه بلا حكم فقال المشترى لبائعه المستحق أخذه منى بلا حكم فادفع ثمنه الى فدفع البائع ثمنه اليه ثم برهن البائع على المستحق انه له مع

(قوله ويرجع المشترى بثمنه) أقول خص الثمن اذ لا يرجع عليه بما ضمن من القيمة

ثلاثة ايام فان امكنه اداء عن ابى يوسف رحمه الله فى رجل باع عبده من ابنه الصغير بيعا فاسدا ثم اعتقه الاب فعتقه جائز عن نفسه ولا يجوز عن ابنه الصغير لان البيع فاسد وهو فى يده ولو اشترى من ابنه الصغير عبدا وهو فى يده فمات العبد فهو من مال الابن حتى يامره الوالد بعمل و يعتقه بمنزلة عبد وديعة اشتراه وينظر فى وصايا الجامع فى الفتاوى ومجموع النوازل وذكر فيه أيضا ولو اشترى الوصى غلاما فقال اشتريته لنفسى بمالك وقال اليتيم اشتريته لى فالربح لى فان الربح لليتيم وان نوى المال ضمن الوصى ولو اتجر الوصى فى مال اليتيم وربح فقال اخذته مضاربة ولى الربح خاصة قال لا يصدق والربح لليتيم وان نوى المال لم يضمن ويأتى شئ منه فى مسائل المضاربة والوصايا ان شاء الله تعالى وفى وصايا المنتقى أيضا وصى اشترى لنفسه بمال اليتيم خادما فان كان الثمن خيرا لليتيم اخذه وان كان الخادم خيرا لليتيم أخر شراءه لنفسه ذكر هذه المسئلة فى اثناء مسئلة الوصى وكذا اذا اخذ ارض اليتيم مزارعة وتذكر المسئلة فى مسائل المزارعة من هذا الكتاب ان شاء الله تعالى وفى اول دعوى الذخيرة الوصى اذا باع مال الصغير ومات ولا يه

غيبة المشترى صح لانفساخ البيع بينه و بين المشترى بتراضيهما فبقى على ملك البائع ولم يصح الاستحقاق المستحق لو أخذ العين من يد المشترى بلا حكم فهلك فكيف يرجع المشترى على بائعه بثمنه فالوجه ان يدعى المشترى عليه انك قبضته منى بلا حكم وكان ملكى وقد هلك فى يدك فادالى قيمته فيبرهن الآخر انه له فيرجع المشترى على بائعه بثمنه ولو استحق فاراد المشترى أن يرجع بثمنه فقال بائعه لى دفعه ولم يبين وجهه او بينه وقال بينتى غائبة عن البلدة أو بين دفعا فاسدا لا يلتفت اليه ويحكم عليه ولو بين دفعا صحيحا وقال بينتى حاضرة فى البلدة يمهل الى المجلس الثانى استحق وأراد الرجوع بثمنه فبرهن بائعه على نتاج أو على تلقيه من المستحق ببيع أو نحوه ولا يشترط حضرة المستحق لسماع البينة مرفى فصل من يصلح خصما برهن المستحق انه نتج عنده فبرهن خصمه انك أقررت انى اشتريت من فلان يندفع المستحق لانه أثبت تناقضه استحق فاراد ثمنه من بائعه فبرهن بائعه بحضرة المستحق انه أقر قبل دعواه انه لفلان آخر او انه أقر انه كان لابى ورثته منه يقبل و يصير متناقضا فى دعوى الملك لنفسه وظهر بطلان الحكم له استحق بملك مطلق فطلب ثمنه فبرهن بائعه انه نتج فى ملك بائعى يقبل لو كان بحضرة المستحق ولو غاب بائع البائع لانه ينتصب خصما عن بائعه أقول ينبغى أن لا يشترط حضرة المستحق أيضا كما تقدم قال ولو برهن المستحق بعده على النتاج لا يقبل لان البينتين اذا وجدتا على النتاج تقبل بينة ذى اليد فظهر ما ان ذا اليد والبائع الاول فبينته أولى أقول لو استحق بنتاج فطلب ثمنه فبرهن بائعه انه نتج عندى أو عند بائعى

(قوله لانفساخ البيع بينه و بين المشترى بتراضيهما) أقول لان طلب اداء الثمن فسخ للبيع والحال هذه ومقتضى هذه العلة انه لو لم يدل فادالى الثمن لا يقبل برهان البائع على المستحق مع غيبة المشترى وذلك لان الاستحقاق وان صح لا يوجب فسخ العقد بل هو باق حتى لو اجاز المستحق بعد ما قبضه قبل ان يرجع المشترى على بائعه يصح وفى ظاهر الرواية لا ينفسخ ما لم يفسخ وهو الاصح كما قدمه قبل بورقتين فكيف به غير صحيح وقوله بلا حكم احترز عما اذا كان بحكم ولم يرجع المشترى على بائعه بالثمن فانه لا يصح مع غيبة المشترى لعدم انفساخ البيع بالاستحقاق بل على ظاهر الرواية لا ينفسخ ما لم يفسخ وعلى ما ذكره (ت) عن محمد انه لا ينفسخ ما لم يأخذ العين بقضاء اذ الاخذ بقضاء دليل الفسخ فينفسخ حتى لا يحتمل الاجازة بعده كما قدمه وبهذا ظهر جواب حادثة الفتوى استحق بحكم واخذه المستحق ولم يرجع المشترى بالثمن على بائعه ولم يفسخ فادعى البائع على المستحق مع غيبة المشترى التلقى او النتاج عند بائعه ويظهر أنه لا يقبل لعدم انفساخ البيع على ظاهر الرواية وعلى ما صحح أيضا من أنه لا ينفسخ حتى يرجع المشترى على بائعه بالثمن تامل (قوله مر فى فصل من يصلح خصما) أقول تقدم فيه اختلافا وكلاما كثيرا وترجيحا لعدم اشتراط حضرته واختيارا لاشتراطها ثم قال وهذا القول اى عدم الاشتراط أظهر واشبه فراجعه وتامل

المطالبة بما باع من مال الصغير لورثة الوصى او لوصيه فان لم يكن له وصي او وارث ينصب القاضى وصيا ويأتى فى مسائل الدعوى وفى باب دعوى الاب والوصى من فتاوى رشيد الدين الوصى اذا باع ومات فبلغ الابن فولاية قبض الثمن من المشترى والمطالبة منه لوارث الوصى دون اليتيم الذى بلغ ذكره رشيد الدين فى باب ما يكون جوابا بالدعوى المدعى وما لا يكون باع داره من ابنه الصغير ثم باع من الاجنبى يصح اذا كان بمثل القيمة وفى وكالة اجناس الفتاوى فى مسائل ابن سماعة ولو قال بعت وأنا صبى وقال المشترى لا بل بعد ما بلغت فالقول قول البائع بخلاف ما اذا قال البائع بعته قبل ان اشتريته وقال المشترى لا بل بعد ما اشتريته فالقول قول المشترى وذكر فى آخر وكالة الجامع الصغير مكاتب أو عبد او ذمى زوج ابنته الصغيرة وهى حرة مسلمة لم يجز وكذا لو باع او اشترى لها وكذا المرتد اذا مات على ردته والحربى المستامن لا يجوز بيع واحد منهما ولا شراؤه ولا انكاحه على ولده الصغير وتمامه ينظر فى الجامع الصغير ذكر فى كتاب الغرور من الذخيرة هشام سألت محمدا عن غلام لم يبلغ الحلم باعه انسان وأقر أنه مملوك له وهو يعبر عن نفسه ثم استحق بالحرية وغاب البائع ولا يدرى اين هو أيرجع المشترى على الغلام بالغرور قال لا وفيه أيضا قال هشام سمعت محمدا

ينبغي أن تسمع بينته و يبطل الحكم بالاستحقاق بالنتاج لما مر من انه ظهر ان ذا اليد هو البائع الاول فبينته أولى وقد مر في فصل الخارج وذي اليد هذا وعكسه (ط) استحق حمار وطلب ثمنه من بائعه فقال البائع للمستحق من مدة كم غاب عنك هذا الحمار فقال منذ سنة فبرهن البائع انه كان في ملكي منذ سنتين لا تندفع الخصومة (عبت) قال المستحق غابت الدابة عني منذ سنة وقبل الحكم بها للمستحق برهن البائع انها ملكه منذ عشر سنين يقضى بها للمستحق لانه أرخ غيبتها لا الملك والبائع أرخ الملك ودعواه دعوى المشتري لتلقيه من جهته فصار كأن المشتري ادعى ملك بائعه بتاريخ عشر سنين غير ان التاريخ لا يعتبر حالة الانفراد عند ح رح فبقي دعوى الملك المطلق فحكم للمستحق أقول يقضى بها للمؤرخ عند س رح لانه يرجح المؤرخ حالة الانفراد وينبغي أن يفتى بقول س رح لانه أرفق وأظهر والله أعلم ادعاه فقبل ان يبرهن ويقضى له برهن البائع على المدعى انه نتج في ملكي تسمع لانه تقرير ملكه وبيعه قال المستحق للمشتري بعد الحكم خذ الثمن الذي اعطيت البائع مني فاخذه فعلى الرواية التي تنفسخ البياعات بالحكم للمستحق يصير قاضيا دين بائعه تبرعا فصح وعلى الرواية الثانية لو أدى قبل رجوع المشتري على بائعه لم يكن قاضيا دينه فله ان يسترده اذ الدين لم يجب بعد على بائعه قبل الرجوع ولم ينفسخ البيع السابق بمجرد الحكم للمستحق فانه ظاهر الرواية ولو طلب المشتري ثمنه من بائعه ثم المستحق دفع الثمن اليه ليس له ان يسترده باتفاق الروايات اذ البيع ينفسخ برجوع المشتري على بائعه هذه الجملة بعضها من ط وبعضها من (فش) استحق فاراد ان يرجع على بائعه فقال بائعه انه نتج في ملكي وعجز عن اثباته حتى أخذ منه الثمن فاراد أن يرجع على بائعه فانكر بائعه البيع فبرهن مدعي النتاج انه باع مني له أن يرجع لانه لما حكم عليه وأخذ منه الثمن التحق دعواه النتاج بالعدم أقول قد قدمنا الكلام عليه قبل بورقة ونصف تقريبا في (ط) حيث التحق زعمه بالعدم (ص) رجع المشتري على بائعه بحكم بثمنه ثم برهن البائع انه ملكه لا تقبل لانه مقضي عليه ولو برهن على التلقي من المستحق على المشتري لا تقبل عند ح وح و يشترط اقامتها على المستحق ولو برهن على المستحق ليس له أن يلزم المشتري وهذا ظاهر اما لو رجع المشتري على البائع لكن لم يقض عليه بالرد حتى برهن البائع على التلقي فلو برهن على المستحق يقبل وله ان يلزم المشتري وليس للمشتري قبضه لو ابى البائع تسليمه وهذا ظاهر ولو برهن على المشتري يجب ان تقبل لانه لو برهن على المستحق كان له ان يلزم المشتري فيكون دفعا كذا في الفصل الاول عند س رح في قوله الآخر وهو قول م رح ويجب ان

(قوله وينبغي أن يفتى بقول أبي يوسف) أقول قدم في الفصل الثامن ان الصحيح المشهور من مذهب أبي حنيفة انه أي تاريخ ذي اليد وحده غير معتبر فتنبه (قوله ليس له ان يلزم المشتري الخ) اقول أي لكونه رجع بالثمن فانفسخ العقد على أحد الاقوال المتقدمة

يقول رجل اشترى من صبي لم ياذن له ابوه او وصيه في التجارة جارية فاولدها ثم استحقها انسان فانه يأخذها وولدها رقيق والنسب ثابت وكذلك ان اشتراها من عبد محجور عليه كذا ذكر في كتاب الغرور من الذخيرة وهل يرجع المشتري على الصبي المحجور عليه بالثمن هذه المسئلة من فروع مسألة ايداع الصبي وقد مر ذكرها صبي اشترى جارية ثم احتلم فعليه الاستبراء من فتاوى القاضي ظهير الدين رحمه الله تعالى والله أعلم

(في مسائل الاجارات)

اذا اجر الاب او الجد او وصيهما الصبي في عمل من الاعمال فهو جائز لان لهؤلاء ولاية استعمال الصغير من غير عوض بطريق التهذيب والرياضة فمع العوض اولى ولا ولاية للجد مع قيام ولاية الاب ووصي الاب مقدم على الجد وقد ذكرنا ترتيبه في مسائل البيوع ولا يجوز اجارة غيرهم اذا كان له منهم أحد لانه لا ولاية لاحد على الصغير حال قيام واحد منهم فان لم يكن واحد من هؤلاء فاجره ذو رحم محرم من الصغير ان كان الصغير في حجره جاز بطريق التهذيب والرياضة لانه يملك تاديبه فيملك اجارته وان كان في حجر ذي رحم محرم فاجره ذو رحم آخر هو اقرب من الذي كان الصغير في حجره يجوز ان يكون في حجر الام فاجرته امه جاز عند ابي يوسف رحمه الله تعالى وقال محمد رحمه الله لا يجوز وللذي و ا

يفتى به لانه اظهر (ت) شراه فباعه من آخر فاستحق بينة من الآخر فبرهن هو ان المستحق باعه من البائع الاول والبائع الاول باعه من بائعه يقبل لانه خصم فيه اذ الاستحقاق لم يوجب انفساخ العقود فيحتاج هو الى تقرير ملك البائع الاول والثانى لتقرير ملكه فينتصب خصما ولو لم يبرهن ولكنه خاصم بائعه فى الثمن وحكم له به ثم برهن بائعه ان المستحق باعه من الاول وهو باعه منه واخذ المبيع فله ان يلزمه المشترى عند س و م اذ الحكم بالفسخ لم ينفذ باطنا وعند ح رح ليس له ذلك ولو رجع البائع الآخر على الاول بثمنه بعد ما رجع عليه مشتريه ثم برهن الاول فاخذ المبيع فللاول ان يلزم الثانى وليس للثانى ان يلزم مشتريه لانه لما رجع على الاول رضى بفسخ جرى بينه وبين مشتريه عندهما وعند ح رح ليس للاول ان يلزم الثانى لنفاذه عنده ظاهرا وباطنا (جف) استحقت ارض فاخذ المشترى ثمنها من بائعها فظهر فساد الحكم ليس للمشترى ان يسترد الارض للتقابل فلو لم يترادا ولكن حكم بها للمستحق وفسخ البيع فظهر فساد الحكم يظهر فساد الفسخ ايضا (فش) شراه فقال ان استحق فانى ابرأت البائع من ثمنه لا يصح لان تعليق البراءة بالشرط لا يصح ولانه تغيير حكم الشرع والحيلة فيه ان يقر المشترى ان بائعى قبل بيعه منى شراه منى فلا يرجع حينئذ على بائعه لانه لا يفيد لانه يلزم الدور باقراره (ذ) استحق فطالب بثمنه من بائعه فقال ان المبيع لى وشهد ابزور فقال المشترى انا اشهد انه لك وانهما شهدا بزور فللمشترى ان يرجع بثمنه على بائعه مع هذا الاقرار اذ المبيع لم يسلم له فلا يحل ثمنه للبائع شراه فاستحق ثم وصل اليه يوما من الدهر لا يؤمر بتسليمه الى البائع لانه وان جعل مقرا بالملك للبائع لكنه مقتضى الشراء وقد انفسخ الشراء بالاستحقاق فينفسخ الاقرار ولو اقر نصا انه للبائع والباقى بحاله يؤمر بتسليمه الى البائع لان اقراره لم يبطل كذا (ص) وفى (ف ر) المرجوع عليه عند الاستحقاق لو اقر بالاستحقاق ومع ذلك برهن المرجوع عليه على الاستحقاق كان له ان يرجع على بائعه اذ الحكم وقع ببينة لا باقرار ولانه محتاج الى ان يثبت عليه الاستحقاق ليمكنه الرجوع على بائعه وفيه لو برهن المدعى ثم اقر المدعى عليه بالملك له يقضى له باقرار لا ببينة اذ البينة انما تقبل على المنكر لا على المقر (عبت) اختلف فيه المشايخ فقيل يقضى له باقرار وقيل بالبينة اذ المدعى حين برهن كان خصمه منكرا واستحق المدعى الحكم بالبينة فلا يبطل هذا الاستحقاق باقرار المدعى عليه والاول اظهر واقرب الى الصواب شراه فوهبه لآخر ثم الموهوب له باعه من آخر فاستحق لا يرجع المشترى

(قوله استحق فطلب ثمنه من بائعه فقال ان المبيع لى الخ) أقول قال الزاهدى فى كتاب القسمة من حاويه (نجم) استحق بعض نصيب أحد الورثة بعينه بعد القسمة ببينة وقضاء فقال أخذه المدعى ظلما بغير حق ليس له ان يرجع على بقية الورثة بشئ وكذا المشترى اذا استحق عليه المبيع ببينة اذا قال ذلك لا يرجع على بائعه بالثمن اه وهو مخالف لما هنا ونجم رمز لنجم الائمة الحكمى فتامل

الاجارة على الصغير ان يقبض الاجرة لانه من حقوق العقد فيتعلق بالعاقد وليس له ان ينفقها عليه لانها مال الصغير وليس لغير الاب والجد ووصيهما ولاية التصرف فى مال الصغير وكذلك اذا وهب للصغير شئ فللذى الصغير فى حجره ان يقبضه ولكن لا ينفق على الصغير لما قلنا وعن محمد رحمه الله يستحسن ان ينفق عليه ما لابد له منه لان فى تاخير ذلك ضررا بالصغير وفى وصايا المنتقى احد الوصيين يؤاجر اليتيم فى قياس قول ابى حنيفة رحمه الله ولا يؤاجر عبده وقال محمد رحمه الله يؤاجر عبده وللاب والجد ووصيهما اجارة رقيق الصغير ودوابه وعقاره وسائر أمواله لانهم يملكون البيع فيملكون الاجارة وليس لغير هؤلاء ممن كان الصغير فى حجره ولاية اجارة أموال الصغير من العروض والعقار والحيوان وغيرها لانه ليس لغير هؤلاء ولاية التصرف فى مال الصغير وعن محمد رحمه الله انه قال واستحسن ان يؤاجروا عبده لانه ظهرت ولا يتهم فى نفس الصغير نظر اله فكذا اظهر ولا يتهم فى ماله نظرا له قال وكذلك أستحسن ان ينفقوا عليه ما لابد منه فان لم يكن أبو الصغير حاضرا لم يكن لمن هو فى حجره ان يسلمه الى حائك لان التصرف للصبى مقيد بالنظر وفى هذا ضرر لانه من خسائس الحرف ودناءة المكاسب تضيع شرف المناصب وخسة الحرف يبقى

الاول على بائعه حتى يرجع المشترى الثانى على الموهوب له فاذا رجع عليه رجع عليه شراه فوهبه فاستحق من الموهوب له يرجع الواهب على بائعه لان يد الموهوب له يد واهبه فى الابتداء اذ الملك انما يثبت بالقبض فلابد ان يثبت له اولا حتى يصير قابضا الملكه ولو شراه فوهبه ووهبه الموهوب له لآخر فاستحق لا يرجع احد بالثمن اذ الهبة الثانية لو انفسخت فالاولى لم تنفسخ كذا (فش) وفى (مى) بخلافه فانه ذكر هذه الصورة وقال يرجع المشترى على بائعه من قبل ان المبيع قد استحق وهذا لا يشبه البيع لانه ثمة لا يرجع حتى يرجع عليه بثمنه شرى امة لغيره بامره ثم الآمر وهبها للمشترى فاولدها فاستحقت واخذ عقرها وقيمة ولدها فان الواطئ لا يرجع على البائع بشئ لانه شراها لغيره اقول ينبغى ان يرجع لآمره قال والمشترى لو ولدا لامة فمات الولد فاستحقت لا يجب على المستولد شئ من قيمة الولد لانه قبل الاستحقاق كزوائد الغصب (مى) للمستحق عليه تحليف المستحق بالله ما باعه ولا وهبه ولا تصدق به ولا خرج عن ملكه بوجه من الوجوه فلو قال قد كنت بعته ولكنى شريته من فلان منذ سنة وشهدا به يصح استحقاقه ولو قالا هو له يملكه منذ سنة لم اقض له حتى يشهدا انه شراه من فلان ولو قال المستحق بعدما عرض عليه اليمين بعته من رجل لا اعرفه ثم شريته منه وشهدا انه له شراه منذ سنة اولم يقولا شراه وقالا هو له يملكه منذ سنة فانى اقضى له من قبل انه لم يقر لاحد وقوله شريته من رجل لا اعرفه بمنزلة ما لم يقر لاحد وكذا لو قال شريته من فلان ابن فلان التميمى فلا تكون المعرفة فى هذا الا كما يكون فى كتاب القاضى الى القاضى ثم لو حلف انه ما خرج من ملكه تم استحقاقه لا لو نكل (فقظ) شراه ولم يتقابضا حتى ادعاه آخر والمدعى مقر بالبيع فاحضر البائع والمشترى عند الحاكم ولا بينة له فاستحلفهما الحاكم فحلف البائع ونكل المشترى يؤخذ المشترى بثمنه فاذا اداه سلم المبيع الى المدعى ولو حلف المشترى ونكل البائع فعلى البائع جميع قيمة المبيع الا ان يجيز المستحق البيع و يرضى بثمنه (فد) شراه بدراهم ودفع دنانير عوضا عن الدراهم ثم استحق المبيع يرجع على بائعه بدنانير ولو اعطى عوض الدراهم عروضا يرجع بالدراهم لان بيع العروض صح وان لم يصح البيع الاول بخلاف الدنانير اذ تبين انه لم يكن عليه دراهم فلم يصر قابضا اذ القبض شرط من الجانبين فى الصرف (مش) تزوجها بمائة دينار ودفع اليها بحساب خمسين دينارا كرما فاستحق الكرم ترجع على زوجها بخمسين دينارا (ج) ادعاه فصالحه على دار عن انكار وبنى المدعى فاستحق رجع المدعى فى دعواه فلو لا بينة له وحلف خصمه فلا يرجع بشئ ولو برهن او حلفه فنكل واخذ العين المدعاة فله ان يرجع عليه بقيمة بنائه لظهور ان الآخر غره بتمليكه فكان كبائع اقول فان قيل الغرور بتمليكه متحقق فى صورة حلفه فينبغى ان يرجع ثمة ايضا يجاب بان الصلح لغا ثمة فكأن التمليك لم يكن فلا غرور قال ولو كان المدعى دارا فصالحه على دار آخر فبنى كل منهما فى دار بيده فاستحق دار بدل الصلح يرجع فى دعواه كما مر الا انه هنا لو برهن المدعى او حلفه فنكل يرجع عليه بقيمة بنائه و بقيمة الدار المدعاة

عارها وتسوء آثاره الا انها ما تعيّر به الاعقاب على مر الاحقاب ولو آجر الاب او الجد ابو الاب او وصيهما الصغير ثم بلغ الصغير فى المدة فهو بالخيار ان شاء مضى على الاجارة وان شاء فسخ لان فى ابقاء الاجارة ضررا فى حقه علل أبو حنيفة رحمه الله فقال ارأيت لو تفقه فولى القضاء اكنت تتركه يخدم الناس وقد آجره أبوه فهذا قبيح جدا فرق بين نفسه وماله حتى ان الاب او الجد او وصيهما اذا أجر دار الصغير او عبده سنين معلومة ثم بلغ الصغير لم يكن للصغير ان يفسخ الاجارة والفرق يعرف فى اجارات الاصل والذخيرة والصبى اذا أجر نفسه ثم بلغ لا يكون له ان يفسخ الاجارة والعبد المحجور عليه اذا أجر نفسه للخدمة سنة فاعتق فى نصف السنة لا يكون للعبد ان يفسخ الاجارة ويكون أجر ما مضى للمالك وأجر ما بقى للعبد وان أجره المولى ثم عتق فى نصف السنة كان للعبد ان يفسخ الاجارة فيما بقى وان شاء امضى فان اجاز الاجارة والمولى كان أجره باجرة معجلة او استعجل الاجرة بعد الاجارة كان جميع الاجرة للمولى وان لم يستعجل الاجرة واختار العبد المضى على الاجارة فاجر ما مضى للمولى وأجر ما بقى للعبد الا ان المولى هو الذى يتولى قبض جميع الاجرة وليس للعبد نقضها بعد اختياره المضى عليها وموضع المسئلة آخر كتاب التحرى من الاصل الى هنا

لابالدار عند ح رح لان من اصله ان من شرى دارا شراء فاسدا وبنا فيه صار الدار مستهلكا ولا يأخذه البائع فيأخذ قيمته اقول لو صار مستهلكا ببنائه ينبغي ان يأخذ المستحق قيمته لا عينه اذ الغاصب يملك المغصوب باستهلاكه فالاولى ان يعلل بانه سلط على بنائه كبيعه فبطل به حق البائع في الفسخ كما في بيعه بخلاف المستحق فانه لم يسلطه فيأخذه قال وعندهما له ان ينقض بناه ويأخذ الدار اذ الدار المبيع بيعا فاسدا لا يصير مستهلكا بالبناء فيه هذا لو استحق دار بدل الصلح فلو استحق الدار المدعاة فلا يرجع بقيمة بنائه على المدعى لزعمه انه بنى في ملك نفسه وانه غير مغرور ولكنه يرجع على المدعى بقيمة دار بدل الصلح ويأخذ عينه عندهما الا عند ح رح لما مر كذا (ج) وهذه المسائل تدل على أن من شرى دارا شراء فاسدا وبنى فيه فاستحق يرجع المشترى بقيمة البناء على بائعه كما في البيع الصحيح وهذا لتحقق الغرور (ذ) استحق ونقض بناء المشترى يرجع بقيمة بنائه على بائعه كذا في عامة الكتب وذكر في الجامع ان المشترى مخير في بنائه المنقوض ان شاء أمسكه ولا يرجع على بائعه بنقصان النقض وان شاء ترك النقض على بائعه ورجع عليه بقيمة البناء مبنيا وبعض مشايخنا قالوا لو أمسك النقض فله أن يرجع بنقصان النقض (شجى) المستحق لو نقض بناء المشترى فلو سلم النقض الى بائعه رجع بالثمن وبقيمة بنائه مبنيا ولو لم يسلم لا يرجع الا بالثمن (خ) شرى أرضا فبنى أو زرع أو غرس فاستحق يرجع المشترى بثمنه على بائعه ويسلم بناءه وزرعه وشجره اليه فيرجع بقيمته مبنيا قائما يوم سلمه اليه فلو بنى المشترى بناء قيمته عشرة آلاف مثلا وسكن فيه زمانا حتى خلق البناء وتغير وانهدم بعضه ثم استحق يرجع على بائعه بقيمة البناء يوم يسلم البناء الى البائع وكذا لو زادت قيمة ما أنفق فيه يوم الاستحقاق يرجع عليه بقيمة البناء يوم تسليمه ولا ينظر الى ما كان أنفق وانما يرجع بقيمة ما يمكن نقضه وتسليمه الى البائع حتى لا يرجع بقيمة جص وطين ولو كان البائع غائبا والمستحق أخذ المشترى بهدم بنائه فقال المشترى غرني بائعي وهو غائب قال ح رح لا يلتفت الى قول المشترى فيؤمر بهدمه ويدفع الدار الى المستحق فلو حضر البائع بعد هدمه لا يرجع المشترى على البائع بقيمة بنائه وانما يرجع عليه لو كان البناء قائما فسلمه اليه فهدمه البائع وأخذ النقض وأما لو هدمه فلا شئ على البائع وهذا خلاف ما مر في (شجى) وفي (جص) على البائع قيمة الشجر ثابتا في الاستحقاق ولو استأجر أرضا وغرس فمضت المدة فعلى المؤجر قيمة الشجر مقلوعا (فع) المشترى يرجع على وكيل البائع بقيمة البناء وبقيمة ولد المغرور (ظ) لو بنى دارا ثم شرى أرضه فاستحق لم يرجع بقيمة بنائه ولو شرى دارا فحفر فيه بئرا أو نقى بالوعة او رم من الدار شيأ ثم استحق لا يرجع بشئ منها اذ الحكم يوجب الرجوع بقيمة لا بنفقة حتى لو كتب في الصك فما أنفق المشترى فيه أو رم فعلى البائع يفسد البيع ولو حفر بئرا او طواها يرجع بقيمة الطي لا بقيمة الحفر فلو شرط افسد البيع كذا (طحم) وفي (فقط) واقعة شرى دارا فبنى فاستحق بجميع ما فيه من البناء يرجع بثمنه لا بقيمة بنائه لما مر ان الاستحقاق اذا ورد على ملك المشترى

كتب من الذخيرة ومن فتاوى القاضي الامام فخر الدين ومن فتاوى الامام ظهير الدين وفي فوائد صاحب المحيط اذا أجر الاب أو الجد أو القاضي الصغير في عمل من الاعمال فهو جائز قال بعض المشايخ هذا اذا أجره باجر المثل اما اذا أجره باقل منه لا يجوز وفي صاحب المحيط انه يجوز وان كان باقل من أجر المثل وفي الفتاوى الوصي اذا استأجر نفسه او عبده لليتيم لا يجوز وان استأجر الوصي نفس اليتيم او عبد اليتيم لنفسه جاز في قياس قول ابي حنيفة وابي يوسف رحمهما الله اذا كان باجرة ليس فيها غبن مقدار ما لا يتغابن الناس فيه اما الاب اذا أجر نفسه للصغير او أجر ماله للصغير او استأجر الصغير لنفسه لا شك في جواز هذه الاجارة لانه يملك شراء مال الصغير لنفسه وان لم يكن ذلك أنفع للصغير ولو استأجر الاب ابنه البالغ فعمل الابن لا اجر له لان خدمة الاب مستحقة على الابن فالاجارة وقعت على ما هو مستحق عليه بدون الاجارة وان استأجر الابن الاب للخدمة لم يجز ولكن لو عمل فله الاجر لان الابن مامور بتوقير أبيه وفي استخدامه اياه ازدراء به وفي المسئلتين لا فرق بين ان يكون احدهما مسلما او ذميا قال القدوري رحمه الله احد الوصيين يملك ان يؤاجر الصبي في قول ابي حنيفة رحمه الله ولا يؤاجر عبده ولو كان وصي ليتيمين فاستاجر لاحدهما مال الآخر لا يجوز كما لو باع مال أحدهما من الآخر والاب لو

لا يوجب الرجوع على البائع والبناء ملك المشترى فلا يرجع به ولانه لما استحق الكل لا يقدر المشترى أن يسلم البناء الى البائع وقد مر انه لا يرجع بقيمة بنائه ما لم يسلمه الى البائع (نع) ولو عرف المشترى ان الدار لغير البائع ولم يدع البائع وكالة فبنى فاستحق لم يكن مغرورا ولو لم يعلم أنه يبيع بامره ولكن البائع قال انه أمرني ببيعه فشراه فبنى ثم استحقه مالكه وأنكر الامر بالبيع فالمشترى يرجع على بائعه بثمنه وبقيمة بنائه لتحقق الغرور كما لو شرى امة ممن يقول أمرني مالكها ببيعها فاولدها المشترى ثم أنكر مالكها الامر بالبيع فالولد حر بقيمته ويرجع المشترى بالثمن والقيمة على بائعه على ما يأتى والولد والبناء يجريان مجرى واحدا في الغرور كذا (شج) وفي (خ) زرع فاستحق الارض قال س رح يؤمر المشترى بقلع الزرع لو كان البائع غائبا ولا يرجع على بائعه بشئ فلو أضر الزرع بالارض فللمستحق أن يضمنه نقصان الارض ثم لا يرجع المشترى على بائعه الا بثمنه ولو كرى المشترى نهرا او حفر ساقية وقنطر على النهر قنطرة يرجع بثمنه وبقيمة ما أحدث من بناء القنطرة ولا يرجع بما أنفق في الكرى والحفر ولا في مسناة جعلها من التراب ولو جعلها من آجر أو قصب أو لبن أوشئ له قيمة فانه يرجع على بائعه بقيمته وهو قائم ثم يؤمر البائع بقلعه شراه فبنى فاستحق نصفه ورد المشترى ما بقى على البائع فله أن يرجع على بائعه بثمنه وبنصف قيمة البناء لانه مغرور في النصف ولو استحق نصفه المعين فلو كان البناء في ذلك النصف خاصة رجع بقيمة البناء أيضا ولو كان البناء في النصف الذى لم يستحق فله أن يرد البناء ولا يرجع بشئ من قيمة البناء (جف) شرى دارا فاستحقت عرصتها ونقض البناء فقال المشترى أنا بنيتها فارجع على بائعى وقال بائعه بعتها مبنية فالقول للبائع (غر) شرى نصفه مشاعا فاستحق نصفه قبل القسمة فالمبيع نصفه الباقى ولو استحق بعد القسمة فالمبيع نصف الباقى وهو الربع (فش) المشترى لو رجع على بائعه بثمنه وقيمة بنائه فبائعه هل يرجع على بائعه بهما عند ح رح اولا يرجع الا بثمنه وحده وعندهما يرجع بهما (ط) شرى كرما فاستحق أصل الكرم دون الشجر والقضبان والحيطان فللمشترى ان يرد الاشجار على البائع ويسترد جميع الثمن لانه لو لم يرد يتضرر لانه يؤمر بالقلع كذا (ذ) قال وبمثله لو شرى حمارا ببرذعته فاستحق الحمار لا البرذعة ليس للمشترى أن يرد البرذعة ويرجع بكل ثمنه بل يرجع بحصة الحمار وحده من الثمن والفرق انه يؤمر بقلع الشجر فيصير حطبا ويخرج عن حد الانتفاع الذى شراه لاجله وهذا عيب فاحش فيثبت له حق الرد بخلاف البرذعة لانها لا تخرج عن حد انتفاع شرائها لاجله (فصط) سئل بعضهم عمن شرى أرضا فيه أشجار حتى دخلت بلا ذكر فاستحق الاشجار هل لها حصة من الثمن قال لا كما في ثوب قن وقنه وبرذعة حمار فان ما يدخل تبعا لا حصة له من الثمن وقال واحد منهم لهذه المسألة رواية انه يرجع المشترى بحصة الاشجار وفرق بينها وبين البرذعة والثوب اذ الاشجار مركبة في الارض بخلاف الثياب فالتبعية هنا أقل فكأنه استحق بعض الارض وكذا البائع لو أراد ان يعطى غير تلك الثياب فله ذلك لو كانت

فعل ذلك ينبغى ان يجوز كما في المحجور عليه اذا أجر نفسه فان عمل وسلم من العمل يجب الاجر المسمى استحسانا وان هلك من العمل فان كان الصبي محجورا عليه فعلى عاقلة المستأجر ديته وعليه فيما عمل قبل الهلاك وان كان عبدا محجورا عليه فعلى المستأجر قيمته ولا أجر عليه فيما عمل له العبد لان المستأجر صار غاصبا للعبد بالاستعمال فاذا ضمن ملكه من ذلك الوقت فصار منتفعا بملكه بخلاف الحر لانه لا يضمن بالغصب وانما يضمن بالجناية وضمان الجناية لا يفيد الملك فلهذا افترقا الوصى أو المتولى اذا آجر منزل اليتيم والوقف بدون أجر المثل يلزم المستأجر أجر المثل أم يصير غاصبا بالسكنى ولا يلزمه شئ ذكر محمد ابن الفضل في فتاويه انه يجب أن يكون غاصبا على أصول علمائنا رحمهم الله قال وذكر الخصاف في كتابه ان المستأجر لا يكون غاصبا بل يلزمه أجر المثل والقاضى الامام ركن الاسلام على السغدى رحمه الله كان يفتى بقول الخصاف حتى حكى عنه انه قال لو غصب انسان دار وقف أو دار صبي يجب أجر المثل واذا كان فتياه في الغصب هكذا فاظنك في هذا والفتوى على انه يجب أجر المثل في هذه الصورة بالغا ما بلغ الا اذا انتقص المنزل بسكنى المستأجر وكان ضمان النقصان أنفع لليتيم والوقف أو نقصتها الزراعة وكان

ثياب مثله بخلاف الشجر اقول في الشجر وفي كل ما يدخل في البيع تبعا اذا استحق بعد القبض ينبغي ان يكون لها حصة على ما سيجيء في (فش) والله أعلم (جف) شرى أمة عليها ثياب يباع مثلها فيها فاستحق ثوب منها او وجد به عيبا لا يرجع المشتري على بائعه بشئ لانه دخل في البيع تبعا لا قصدا وهذا ولم يذكر الثياب والشجر في البيع حتى دخلا تبعا اما لو ذكرا كانا مبيعين قصدا لا تبعا حتى لو فاتا قبل القبض بآفة سماوية تسقط حصتهما من الثمن كذا (فصط) وفي (خ) شرى دارا مع بنائه فاستحق البناء قبل قبضه قالوا يخير المشتري أخذ الارض بحصته او ترك ولو استحق بعد قبضه يأخذ الارض بحصته ولا خيار له والشجر كالبناء ولو احترقا او قلعهما ظالم قبل القبض يأخذهما بجميع الثمن او ترك ولا يأخذ بالحصة بخلاف الاستحقاق والهلاك بعد القبض هو على المشتري كذا في (خ) وهذا بخلاف ما مر في (فصط) وفي (فع) باع دارا على ان فيه عشرة أبيات فنقص عن العشرة جاز ويخير كما في أرض نقصت نخله ولو استحق بعضها او اتلفها البائع أخذ الباقي بحصته ان شاء (خ) له دار وبناؤه لآخر باع أحدهما باذن الآخر بثمن واحد فاحترق بعض البناء قبل قبضه خير ترك او أخذ الدار بجميع الثمن ويقسم الثمن على قيمة البناء صحيحا وعلى قيمة الارض فما أصاب البناء فهو لرب البناء وما أصاب الارض فهو لرب الارض ولو هلك كل البناء خير ترك او أخذ الارض بحصته من الثمن ولا شئ لرب البناء وهذا كما استحق البناء وثمة يطرح حصة البناء من الثمن كذا هذا والشجر كالبناء * واقعة شرى دارا وقبضه فانهدم بناؤه او هدمه المشتري أو الاجنبي فاستحقت العرصة قال (قط) المشتري يرجع بحصة العرصة من الثمن لا بكله (شجى) الاوصاف لا قسط لها من الثمن الا اذا ورد عليها القبض والاوصاف ما يدخل في البيع بلا ذكر كبناء وشجر في الارض واطراف في الحيوان وجودة في الكيلي والوزني (فش) شرى بيتا ذا سقفين وقبضه فخرب السقف الاعلى ثم استحق الاسفل يرجع بحصة الاسفل لا بحصة الاعلى وان لم يذكر البناء في الشراء لان البناء وان كان تبعا لكن لما قبض صار مقصودا وصار له حصة من الثمن ولو استحق الاعلى والاسفل بعد التخريب فالمستحق يضمنه قيمة المنقوض ويرجع المشتري على بائعه بكل الثمن (ططه) استحق نصف الدار شائعا أو ثلثه أو نحوه يخير المشتري عندنا رد الباقي ورجع بكل ثمنه أو أمسك الباقي ورجع بثمن المستحق فلو استحق منه موضع بعينه لو كان قبل القبض فهو مخير كما ذكر ولو كان بعد قبضه فلا خيار له ويرجع بثمن المستحق وقيل له ان يرد الكل ويرجع بالثمن (عن) شرى كرما فاستحق نصفه فله ان يرد الباقي لو لم يتغير في يده ولم يأكل من ثمره (شجى) استحق بعض المبيع فلو لم يميز الا بضرر كدار وكرم وارض وزوجي

(قوله أو أخذ الارض بحصته من الثمن الخ) أقول يعني بان يقسم الثمن على قيمتها فما أصاب البناء يرجع به ولم يبين اعتبار القيمة هل هو وقت البيع أو وقت القبض او وقت الاستحقاق ويجب أن يكون وقت البيع تأمل

ضمان النقصان أنفع فحينئذ يجب ضمان النقصان فالحاصل انه ينظر في نقصانه والى أجر المثل فايهما كان أكثر يجب ذلك للوقف والصغير هكذا ذكر في الذخيرة وفي فتاوى القاضي الامام فخر الدين وفي فتاوى القاضي الامام ظهير الدين وذكر الامام فخر الدين أيضا رجل غصب أرضا وقفا وأرضا للصغير قال بعضهم يضمن الغاصب أجر المثل للوقف والصغير وفي ظاهر الرواية لا يضمن فلو ان هذا الغاصب آجر من غيره هذه الارض المغصوبة كان على المستأجر للغاصب الاجر المسمى وفي مسائل البيوع من فوائد صاحب المحيط اذا اشترى دارا وسكنها ثم ظهر انها وقف أو كانت للصغير يجب أجر المثل صيانة للوقف وللصغير وفي وقف التجنيس والفتوى في غصب العقار والدور الموقوفة بالضمان كما ان الفتوى في غصب منافع الوقف بالضمان وفي آخر الفصل الثامن من اجارات الذخيرة وهكذا نقول فيمن سكن دار صغير او حانوت صغير وانه معد للاستغلال انه يجب أجر المثل الا اذا انتقص بسبب سكناه وضمان النقصان أنفع في حق الصغير فحينئذ يجب ضمان النقصان الوصي اذا أجر أرض اليتيم اجارة طويلة رسمية ثلاث سنين لا يجوز وكذلك أبو الصغير والمتولي لان الرسم في الاجارة الطويلة ان يجعل شئ يسير من مال الاجارة بمقابلة السنين

لا تصح الاجارة في السنين الاولى لانها تكون باقل من اجر المثل فلا تصح وان استاجر ارضا لليتيم او الوقف بمال اليتيم او الوقف ففي السنة الاخيرة يكون الاستيجار باكثر من اجر المثل فلا يصح واذا فسدت الاجارة في البعض في الوجهين هل يصح فيما كان خيرا لليتيم والوقف فعلى قول من يجعل الاجارة الطويلة عقدا واحدا لا يصح وعلى قول من يجعلها عقودا يصح فيما كان خيرا لليتيم ولا يصح فيما سواه فالظاهر هو الفساد في الكل الوصي اذا آجر ارضا لليتيم واستاجرها وصي آخر ليتيم آخر لا تصح هذه الاجارة لانها ان كانت خيرا لاحد اليتيمين تكون سوأ في حق الآخر فلا تخلو هذه الاجارة عن الضرر باحد اليتيمين وطريق تصحيح الاجارة الطويلة في ارض اليتيم والوقف ان يجعل اجر السنين كلها مقدار اجر المثل ثم ان الوصي ومتولي الوقف يبرئ المستاجر عن اجر السنين الاولى فيصح ذلك منه عند ابي حنيفة ومحمد هذه الجملة في فتاوى قاضي خان ورأيت في مختصر العصام اذا آجر الوصي دار اليتيم مدة طويلة جاز وذكر في وقف الفتاوى ان اجارة دار الوقف اكثر من سنة واحدة ان شرط الواقف ان لا تؤاجر اكثر من سنة واحدة لا يجوز وان لم يشترط تكلموا فيه والمختار انه يفتي

خف ومصراعي باب وقن يتخير المشتري والا فلا (قطس) كثوبين لان منفعة الدار يتعلق بعضها ببعض ومنفعة الثوب لا تتعلق بمنفعة ثوب آخر (شجي) لو استحق بعض المبيع قبل قبضه بطل البيع في قدر المستحق ويخير المشتري في الباقي كما مر سواء اورث الاستحقاق عيبا في الباقي اولا لتفرق الصفقة قبل التمام وكذا لو استحق بعد قبض بعضه سواء استحق المقبوض اوغيره يخير كما مر لما مر من الفرق ولو قبض كله فاستحق بعضه بطل البيع بقدره ثم لو اورث الاستحقاق عيبا فيما بقي يخير المشتري كما مر ولو لم يورث عيبا فيه كثوبين اوقنين استحق احدهما او كيلي اووزني استحق بعضه اذ لا يضر تبعيضه فالمشتري ياخذ الباقي بحصته بلا خيار (خ) شرى ارضا فاستحق بعضها المعين لطريق العامة اوللمقبرة لا يفسد البيع فيما بقي كجمع بين قن ومدبر ولو ظهر بعضها مسجدا ذكر في (مي) لو كان مسجد جماعة فسد البيع ولو كان مسجدا خاصا لم يفسد وفي (تم) لو جمع بين داره وبين طريق المسلمين في البيع فاستحق الطريق من يد المشتري رد الدار او امسكه بحصته لو احتاط الطريق بالدار ولو كان مميزا ياخذ الدار بحصته بلا خيار ولو جهل حد الطريق فسد البيع (خ) باع ضيعة بوكالة فظهر بعضها وقفا فللمشتري ان يرد الباقي على الوكيل ثم الوكيل يرده على موكله لو رد على الوكيل ببينة لا لو رد على الوكيل باقراره وهو والرد بالعيب سواء ثم هل يفسد البيع في الباقي قيل يفسد كما لو جمع بين حر وقن والاصح انه لا يفسد اذ الوقف باق على ملكه فهو كمدبر لا كحر (ج) شرى دارا فبنى فاستحق نصف الدار ببينة يؤمر المشتري بنقض بنائه لعدم اذن شريكه ثم يخير المشتري ان شاء ياخذ نقض بنائه ولا يرجع بشئ لانه لما رضي بالنقض ابرأ البائع عن الزيادة وان شاء ترك نقضه لبائعه ورجع عليه بقيمة بنائه مبنيا ولو كان البائع اثنين والمشتري واحدا والمسألة بحالها يؤمر المشتري بنقض بنائه كما مر ثم اذا ظفر باحد بائعيه رجع عليه بنصف قيمة بنائه مبنيا وسلم نقضه اليه ولو حضر الآخر فحكمه كالاول ولو كان البائع واحدا والمشتري اثنين وغاب احدهما والمستحق واحد فللمشتري الحاضر ان يضمن البائع نصف قيمة البناء وترك نقضه له ولو حكم له بنصف قيمة البناء فلو لم يقبض شيئا منه حتى حضر المشتري الآخر فله ان يختار ذلك ايضا فلو اختار وحكم له بنصف قيمة البناء ثم قبض احدهما شيئا من حصته من قيمة البناء لم يشاركه الآخر * واقعة شرى كرما فبنى وغرس فاستحق ثلث الكرم شائعا هل يجبر المشتري على تفريغ كل الارض اجيب بانه يقسم الارض بينهما فما وقع في نصيب المستحق يؤمر بقلعه ثم يرجع على بائعه كما مر في البناء هذا لو بنى في ارض شراه ولو كان في يد رجل ارض فبنى فيه اوغرس فاستحق نصفه او ثلثه هل يجبر على تفريغ كل الارض فهذه مسألة بناء احد الشريكين في ارض مشترك بغير اذن شريكه وحكمها ما ذكر في (ص) ان لشريكه ان ينقض البناء اذ له ولاية النقض في نصيبه والتمييز غير ممكن وكذا الغرس (عن) ومن مرح في ارض بينهما بنى احدهما فيه وقال الآخر ارفع بناءك قال اقسمه بينهما فما

وقع من البناء فى نصيب من لم يبن برفعه او برضيه بقيمته (ذ) شرى سكنى فى دكان وقف

(قوله شرى سكنى فى دكان وقف الخ) اقول فى البزازية فى السادس فى العيب اشترى سكنى حانوت فى حانوت رجل مركبا واخبره البائع ان اجرة الحانوت كذا فاذا هى اكثر ليس له الرد اه وفى البزازية ايضا اشترى سكنى دار وقف فانكر المتولى اذنه بالسكنى وامره بالرفع ان كان البيع بشرط القرار رده على البائع والافلا يرجع بالثمن ولا بالنقصان ومن هذا قلنا بنى فى ملك الغير ثم باعه من آخر والمشترى عالم انه فى أرض الغير فاستحق رب الارض عرصته لا يرجع المشترى على البائع بشئ اذا لم يبع بشرط القرار كما مر فى الوقف آنفا ذكره فى السادس عشر من كتاب الدعوى فى الاستحقاق وفى العيب من الخلاصة ولو اشترى سكنى حانوت فى حانوت رجل مركبا واخبره البائع ان أجرة الحانوت كذا فاذا هى أكثر ليس له ان يرده اه ومنه نقل البزازى حرفا بحرف وفى الخانية فى فصل العيوب رجل باع سكنى له فى حانوت لغيره وأخبر المشترى ان أجرة الحانوت كذا فظهر ان أجرة الحانوت كان اكثر من ذلك قالوا ليس له ان يرد السكنى بهذا العيب لان هذا ليس بعيب فى الحانوت اه وذكر ايضا فى الخانية فى الفصل المذكور شرى سكنى حانوت فى موضعين أيضا تتعلق به وفى الخانية فى فصل الاستحقاق من كتاب البيوع مستاجر حانوت باع كردار الحانوت الذى فى يده وسمى الكردار لمشتريه وقبض الثمن ثم جاء صاحب الحانوت وزعم ان الكردار له وحال بين المشترى وبين المبيع قال الشيخ الامام أبو بكر محمد بن الفضل ان كان الكردار من الآلة التى يحتاج المستاجر اليها فى صناعته وتجارته كان القول فيه قول البائع وهو المستاجر ولا يرجع المشترى على البائع بشئ من الثمن وان لم يكن الكردار من آلات عمل المستاجر لكنه شئ لو اختلف صاحب الحانوت مع المستاجر فى ذلك بان كان علوا على سفل الحانوت فكذلك الجواب لانه فى يد المستاجر وان كان البناء شيأ لو اختلف صاحب الحانوت مع المستاجر فى ذلك كالبناء المتصل بالحانوت لا فى الحانوت كان للمشترى أن يرجع بالثمن على البائع لان القول فيه قول صاحب الحانوت والثابت بقول من يكون القول فيه قوله كالثابت بالبينة فان كان كفل لهذا المشترى انسان بالدرك ففى كل موضع لا يرجع المشترى على البائع بالثمن لا يرجع على الكفيل بالدرك لان الكفيل بالدرك انما يضمن عند الاستحقاق اه ومثله فى الولوالجية من الاستحقاق من كتاب البيوع (قوله شرى سكنى الخ) اقول اخذ منه بعض المتأخرين جواز الخلو فى الحوانيت وفيه نظر تامل (قوله شرى سكنى) اقول المراد به متاع السكنى وهو الكردار لا المعنى المصدرى وهو من سكن يسكن تامل وفى القنية (نج) له حق القرار فى ارض وقف اوسلطانية ويتصرف فيها غيره وهو يراه ولم يمنعه ليس له حق الاسترداد (عج) (كب) له ذلك (اسنع) يثبت حق القرار فى ثلاثين سنة فى الارض السلطانية والملك وفى الوقف فى ثلاث سنين ولو باع حق قراره فيها جاز وفى الهبة اختلاف ولو تركها

فى الضياع بالجواز فى ثلاث سنين الا اذا كانت المصلحة فى عدم الجواز وفى غير الضياع يفتى بعدم الجواز فيما زاد على السنة الا اذا كانت المصلحة فى الجواز وهذا أمر يختلف باختلاف الزمان والمواضع وذكر فى الجامع الاصغر الوصى اذا آجر دار اليتيم باجرة المثل ثم زيد لا تنقض الاجارة ولو زادت الاجرة لدار الوقف هل تفسخ فيه اختلاف المشايخ على ما عرف فى كتاب الوقف ذكر الحاكم فى شروطه ابراء الاب والوصى والمتولى للمستاجر عن الاجرة يصح فيما باشروه ويضمنون للوقف والصغير ويبرأ المستاجر فى القضاء ولا يبرأ فيما بينه وبين الله تعالى وذكر فيه ايضا الاب والوصى اذا ناقضا الاجارة يجوز وكذلك الوكيل بالاجارة اذا ناقض صح الا اذا زرع المستاجر لان الفسخ لا يصح فى هذه الحالة اذ هى تبقى لو مضت المدة فكيف تفسخ والمدة قائمة والوكيل بالبيع لا يملك الفسخ بعد القبض والوكيل بالاستيجار ان كانت الدار مسلمة الى المستاجر لا يصح وان لم تسلم اليه وهى فى يد الوكيل صح فسخه ذكر فى سير العيون القاضى اذا استاجر أجير اليتيم او أمين القاضى استاجر اجير اليتيم باكثر من أجر المثل مما لا يتغابن الناس فيه فعمل الاجير وانقضت المدة فالزيادة باطلة ولا يجب على المستاجر من مال نفسه شئ من الزيادة ولو قال استاجرت وأنا أعلم انه لا ينبغى فالاجر كله

فقال المتولي ما اذنت له بالسكنى فامره بالرفع فلو شراه بشرط القرار فله الرجوع على بائعه والا فلا يرجع عليه بثمنه ولا نقصانه أرض بينهما فزرعه أحدهما ونبت فتراضيا على ان يعطيه الآخر مثل نصف البذر ليكون الزرع بينهما يجوز ولم يجز قبل ان ينبت ولو طلب الآخر قلعه ٭ قسمت الارض فيقلع الزارع ما وقع في نصيب شريكه ويضمن نقصان نصيب شريكه لو نقص الارض بزرعه شرى فبنى فاستحق الدار فكفيل الدرك يؤخذ بقيمة البناء كثمن في رواية لا في ظاهر الرواية (طظه) لان قيمة البناء ليست عن الدرك في شيء لانه لا يلزم البائع بسبب الغرور فصار كعيب ولا يضمن بسببه الكفيل ولو استحق بعض المبيع والمشتري فسخ العقد في الكل فكفيله يضمن قدر ثمن المستحق لا تمام الثمن (فش) ضمن الثمن للمشتري عند الشراء معلقا بظهور الاستحقاق جاز لكن لو أخذه المستحق من يده بحكم فانما يرجع الى الكفيل بعد وجوب الثمن على البائع بفسخ البيع وذلك ان يرجع عليه ويقضي به القاضي فينفسخ العقد فيخير المشتري باخذ ثمنه من بائعه او كفيله ثم الكفيل لا يرجع لو كفل بلا أمر لكن البائع بعد الاستحقاق والحكم عليه يرجع هو على بائعه الا يرى ان المشتري بعد الحكم له على بائعه لو ابرأ بائعه عن ثمنه فللبائع ان يرجع على بائعه (نقط) قبض البائع ثمنه من كفيله وغاب الكفيل فاستحق المبيع ليس للمشتري طلب الثمن من بائعه ما لم يحضر الكفيل (طظه) استحق فاراد المشتري ان يرجع بثمنه وقد مات بائعه ولا وارث له فالقاضي ينصب عنه وصيا ليرجع المشتري عليه (ذ) ظهر المبيع حرا وقد مات بائعه ولم يترك شيا ولا وارثا ولا وصيا فيران بائع الميت حاضر يجعل القاضي للميت وصيا فيرجع عليه المشتري ثم وصي الميت يرجع على بائع الميت (بس) اخبرته امة انها حرة فتزوجها على ذلك فولدت ثم استحقت فانه يقضي بها او بالولد للمستحق الا ان يبرهن الزوج انه تزوجها على انها حرة فحينئذ يكون الولد حرا وعلى ابيه قيمته في ماله حالا وقت الحكم به دون مال الولد اذ السبب هو المنع وقد وجد من الاب لا الولد ولا ولاء للمستحق على الولد ولو مات الولد قبل الخصومة ليس على الاب شيء من قيمته اذ الولد لو كان مملوكا حقيقة لم يكن مضمونا كما في ولد الغصب فغير المملوك اولى ان لا يكون مضمونا ولو لا بينة للزوج على انه تزوجها على انها حرة فطلب يمين المستحق على علمه حلفته لانه يدعي عليه ما لو اقر به يلزمه فاذا انكر يحلف ولو اولدها على هبة أو صدقة او شراء او وصية أخذ المستحق الامة وقيمة الولد اذ الموجب للغرور ملك مطلق للاستباحة في الظاهر وقد وجد ويرجع الاب على البائع بثمنه وبقيمة الولد لا بعقر عندنا ولا يرجع على الواهب والمتصدق والموصي بقيمة الولد عندنا ويرجع عند الشافعي

بالاختيار تسقط قدميته اه ما في القنية والحاوي للزاهدي فقوله لو باع حق قراره فيها جاز لا يدل على الاخذ الذي كتبناه عن بعض المتاخرين لان المراد بحق القرار هو المسمى بالكردار وهو ان يحدث في أرض الوقف بناء او غرسا او كبسا بالتراب تامل في البزازية اولا شفعة في الكردار اي البناء ويسمى بخوارزم حق القرار لانه نقلي اه

وانما لا يلزمه شيء اذا لم يعلم لان القاضي او امينه اذا باشر عقدا فيماله كذا ذكر في سير العيون لا يلزمه العهدة ولا يتعلق به حقوق العقد ولا تلزمه الخصومة لان الخصومة لو لزمت القاضي لم يجز حكمه فيما هو خصم فيه ولو استاجر الوصي والمتولي باكثر من أجر المثل بغبن فاحش فالاجر على الوصي والمتولي ومسئلة المتولي في وقف الملتقط الوصي اذا أنفق من مال اليتيم على باب القاضي في خصومة كانت للصغير أو عليه ما أنفق على وجه الاجارة باجر المثل لا يضمن وما كان على وجه الرشوة يضمن في اجارات الجامع في الفتاوي وفي فتاوي قاضي خان ويأتي شيء منه في مسائل الوصايا ذكر القاضي الامام فخر الدين في فصل الاجارة الفاسدة من اجارات فتاويه رجل استاجر رجلا ليعلم غلامه أو ولده شعرا أو أدبا أو خطا أو حسابا أو حرفة من الخياطة ونحوها ان بين لذلك وقتا معلوما ستة أشهر وما أشبه ذلك جاز ويجب المسمى تعلم أو لم يتعلم في تلك المدة اذا سلم الاستاذ نفسه لذلك وان لم يبين لذلك وقتا كانت الاجارة فاسدة حتى لو تعلم يستحق أجر المثل وان لم يتعلم لا يجب شيء ولو شرط على الاستاذ ان يحذقه لا تصح الاجارة لان الحذاقة ليس لها غاية معلومة وذكر في الاصل في باب اجارة الرقيق انه اذا لم يبين المدة فيه روايتان والاصح انه يجوز وذكر فيها ايضا رجل دفع غلامه الى حائك على ان يقوم

رحمه الله لتحقق الغرور ولكنا نقول مجرد الغرور لا يكفي لاثبات حق الرجوع فان من اخبران هذا الطريق أمن فسلكه فذهب ماله لا يرجع على المخبر فيثبت الرجوع في المعاوضة لان صفة السلامة تصير مستحقة فاما التبرع فلا تصير به صفة السلامة مستحقة ولذا لا يثبت له حق الرجوع بالعيب ولو باعها المشترى الاول فاولدها الثاني فاستحقت يرجع المشترى الثاني على الاول بالثمن وبقيمة الولد ولا يرجع الاول على بائعه الا بالثمن عند ح رح وعندهما يرجع بقيمة الولد ايضا ونظيره ان المشترى الثاني لو وجد عيبا وقد تعذر رده بعيب حدث فرجع على بائعه بنقص العيب فبائعه لا يرجع به على بائعه عند ح خلافا لهما اشتراها فغرها فتزوجها فولدت فاستحقت لا يرجع على بائعها بقيمة الولد كذا (فش) اشتريا امة فوهب أحدهما نصيبه من شريكه فاولدها فاستحقت فالمستحق ياخذها وعقرها وقيمة الولد فيرجع الاب بنصف الثمن ونصف قيمة الولد على بائعه فلا يرجع بالنصف الآخر لانه لم يتملكه من جهة بطريق المعاوضة ولا يرجع على الواهب بشيء من قيمة الولد لانه متبرع ولكن الواهب يرجع بنصف الثمن على البائع والاستحقاق على الموهوب له استحقاق على الواهب ولم يغرم الواهب شيا من قيمة الولد ليرجع به على البائع ورثها من أبيه فاولدها فاستحقت يصير الولد حرا بقيمته للغرور ويرجع بالثمن وبقيمة الولد على بائع مورثه الا يرى انه لا يردها بالعيب ولو شراها عالما بان البائع غصبها او تزوج امرأة اخبرته انها حرة عالما انها كاذبة فاولدها فالولد رقيق لعدم الغرور لعلمه ولانه رضي برق مائه لعلمه ولو شراها عالما بانها لغيره فقال البائع ان مالكها وكلني ببيعها اومات وأوصى الى فاولدها ثم جاء مالكها وانكر الوكالة والوصية باخذ امته لانه لم يثبت اذنه وياخذ عقرها وقيمة ولدها للغرور فالمشترى يرجع بالثمن وبقيمة الولد على البائع لانه لم يسلم له ما التزم ولو شراها له وكيله فاستولدها الموكل فاستحقت أخذها وعقرها وقيمة ولدها من المشترى ويرجع هو بثمنها وقيمة الولد على البائع والوكيل هو الذي يلي الخصومة فيه اذ البائع التزم صفة السلامة للوكيل الا يرى ان الخصومة في العيب للوكيل دون موكله ولو شراه وأخبره انها امة لهذا فشراها منه فاستولدها فاستحقت رجع الاب بالثمن وقيمة الولد على البائع دون الامة بعلة (بس) وفي (جز) رهن قنا وغاب والقن مقر بانه قن ثم تبين انه حر فلا يرجع المرتهن بدينه على القن ولو كان شراه يرجع بالثمن عليه ثم يرجع القن به على بائعه (جص) قال له اشترني فانا قن فشراه فاذا هو حر فلو كان البائع حاضرا او غائبا غيبة معروفة لم يكن على القن شيء ولو كان البائع لا يدرى اين هو رجع المشترى على القن ثم رجع هو على بائعه (ج) وكذا الوكيل لو غاب ولا يدرى مكانه يطلب من الموكل (جص) ولو قال له اجنبي اشتره فانه قن والباقي بحاله لا يرجع على الاجنبي بحال قال بايعوا قني فاني اذنت له في التجارة فبايعوه فلحقه دين فاستحق القن فلرب الدين ان يرجع عليه بقيمته (ط) مسئلة قول القن اشترني على نحو ما مر في (جص) وقال وعن س رح ان المشترى لا يرجع على القن بثمنه بحال كما على أجنبي قال له ثم قال ومن جنسه وفع يكى كوسفندان خريدان وجلاب منا برزم دو سال كاردى كرديجب عليه اجر المثل وذكر فيها بهذا

عليه الاستاذ اشهرا معلومة في تعليم النسج على ان يعطى الاستاذ كل شهر درهما للمولى فهو جائز وتكون هذه اجارة للغلام ذكر في العدة ولو دفع ابنه الى رجل ليتعلم حرفة كذا حتى يعمل الصبي في ستة اشهر فهذا فاسد واذا عمل يجب اجر المثل وكذا لو قال الاب امسك ولدي وانفق عليه شهرا حتى اعطيك كذا لا يصح ويرجع عليه بما انفق ولو دفع اوولده الى استاذ ليعلمه عملا ولم يشترط احدهما الاجر على الاستاذ او على المولى فلما علم العمل اختلفا فطلب الاستاذ اجره من المولى وطلب المولى اجرة العبد او الولد من الاستاذ قالوا يرجع في ذلك الى العرف والعادة ان الاجر على من يكون فيحكم العرف قال شمس الائمة السرخسي رحمه الله كان الشيخ الامام يقول عرف ديارنا في الاعمال التي يفسد المتعلم فيها بعض ما يكون متقوما حتى يتعلم نحو عمل ثقب الجواهر وما اشبه ذلك فما كان من جنس ذلك يكون الاجر على الولي ان كان مسمى وان لم يكن مسمى فاجر المثل عليه للاستاذ وما لم يكن من جنس هذا يجب الاجر على الاستاذ هذه الجملة في فصل الاجارة الفاسدة من فتاوى القاضي الامام فخر الدين وفي اجارات فتاوى الديناري بهذا اللفظ مردى بان سيده داعاله او ودكه من برامان وجامه بدرهم كارها من يكن رابر بتررمشة

اشهداده است وخط كرده وشرناوسيدة است نارمى اللفظ ايضا مردي مرناوسيده خودز

وخربزه مفلس بدر آمد درجلاب فروررفت ومفلس ازجلاب ديكرخواست كه كوسفند
خرزجلاب اول جلاب دوم را كفت كه بفروش باين كه مروبكوست فروخت جلاب
أول كوسفندا وخرنده خرند بحساب زوخردباز جلاب دوم دانست كه خرنده مفلس است
هواست تارجوع كند برجلاب اول بحكم غرور كه ازوسد فاتفق المفتيون انه لا يرجع
استدلالا بمسئلة ذكرها س رح على طريق الاستشهاد في (حض) وهي ما مر الآن (فش)
صالح على ارض فظهر انه مشاع بين المدعى عليه وبين غيره صح الصلح في ملكه حتى لو
كان الدين المدعى به عشرة واستحق نصف الارض يدعى نصف العشرة ولا يصح الصلح
في ملك الغير ولو استحق كل الارض رجع بجميع الدعوى فاذا استحق نصفه يرجع بقدره
عبرة للبعض بالكل (بس) صالح على قن فاستحق نصفه يخير في رد ما بقي وصار على
دعواه او امسك ما بقي وكان على نصف دعواه لان استحقاق البعض يوجب العيب فيما
بقي اذا التبعيض في الاعيان المجتمعة عيب فيتخير ولو صالح من دينه على قن بعينه جاز
وكان بيعا ولو مات في يد المديون قبل قبضه يرجع الطالب الى اصل حقه وهو الدين وكذا
كل شيء بعينه ولا يبطله افتراقهما قبل قبضه أقول وكذا ما يبطله افتراقهما قبل قبضه
فانه يرجع فيه الى أصل حقه بالاولى فلا وجه للتخصيص قال ولو صالحه من الدنانير
على دراهم وقبضها فاستحقت بعد التفرق رجع بالدنانير لانه صرف ففي استحق بدله
رجع الى اصل حقه وهو لو كان عليه الف مؤجلة فقضاها قبل المحل جاز فلو استحقت
لم يرجع بمثلها الى المحل وكذا لو باعه بها قنا او صالحه بها على قن فاستحق او ظهر حرا او
وجد به عيبا فرده بحكم لم يرجع بها الى المحل ثم يرجع الى أصل حقه لانتقاض
الاستيفاء ولو صالح من دراهم على كر برجاز فلو استحق الكر او وجد عيبا فرده رجع
الى دراهمه ولو صالح من مائة درهم على خمسين درهما فاستحق بدل الصلح يرجع
بخمسين لا بمائة لان الخمسين لم تكن عوضا وانما هو استيفاء بعض وابراء بعض
والاستحقاق يوجب نقض الاستيفاء لا نقض الابراء فالحاصل ان الصلح لو وقع على وجه
الابراء لا على وجه المعاوضة بان صالح على بعض دينه فعند الاستحقاق يرجع بمثل بدل
الصلح ولو وقع الصلح على وجه المعاوضة (ط) بان صالح على خلاف جنس حقه فعند
الاستحقاق يرجع الى أصل حقه وهذا لو استحق بدل الصلح فلو استحق المصالح عنه ذكر
في (فش) لو صالح عن الدار المدعاة فاستحق الدار فالمدعى عليه ياخذ من المدعى ما دفعه
اليه اما لو كان المدعى عليه مقرا فظاهر لانه يصير مشتريا فيرجع اذا استحق واما لو كان
منكرا يرجع أيضا اذ الصلح جوازه على زعم المدعى وزعمه انه باعه فاذا استحق يرجع واما لو
لو دفع المدعى شيئا الى ذي اليد واخذ الدار منه فاستحق الدار لا يرجع الدافع بما دفع
اذ المدعى يزعم اني آخذ حقي وانما أدفع المال لقطع خصومته فلا يصير المدعى مشتريا
فلا يرجع أقول هذا مبادلة في زعم ذي اليد فيصير المدعى مشتريا فينبغي ان يرجع

(قوله أقول هذا مبادلة في زعم ذي اليد) اقول انه ليس مبادلة في زعم المدعى فلا يرجع

حوكه برداردفوائد ماتي قال في
مكر كوائده ق سيرنا اين يشبه
تي أمرزم وصرامرزدا يكه أمرخته
است واجب سود وقال ايضا
سرنارسيده دارادنا يشه امرزد
ومزد كردوا باشد سواء فعل
ذلك الاب اولا استحسانا وا كر
قدت نمبردمزلان مال بسبر بكيرد
وا كران تركه كبردا وحساب
بسبر محسوب باشد خان كه
اندرضمان كامبر سراست
وسئل شيخ الاسلام برهان
الدين رحمه الله تعالى ما دوار
سيده مكي را مرد كردنا نارسيده
رادو جهارسال سال مسه
أمرزادين نارسيده وابراه
استارسن امردواجب سود
ماتي اجاب رحمه الله تعالى
اكر كفته باشه كرجهارسار
كارتو كيند سود والله اعلم
هكذا رايت في فوائد شيخ
الاسلام نظام الدين رحمه الله
وفي فوائد صاحب المحيط صبي
عاقل آجر نفسه من رجل باذن
أبيه ليعلمه حرفة معينة في سنين
على أن يعمل هذا الصبي لمعلمه
السنة الثالثة ثلاثة دنانير فعمل
الصبي في السنة الثالثة أربعة
أشهر وامتنع عن العمل هل
للمعلم أن يرجع على الصبي بما
يخص من ثلاثة دنانير لبقية
المدة أجاب له ذلك والله أعلم
وفي فوائد صاحب المحيط بهذا
اللفظ يكي سيزدنك دنكر أمرست

كدمرافلان كان بتاموزاين بردرتدا ان كان أموخت وادوينا رفت شا كردان ورنه

والحاصل

والحاصل ان هذا وما تقدمه في كل منهما مبادلة في زعم أحدهما الا في زعم الآخر فينبغي ان يتحدا حكما وجوازا صلحا لا يقتصر على زعم المدعى (بس) لا بد من معرفة استحقاق بدل العقود فاستحقاق بدل الخلع يوجب الرجوع بقيمته واستحقاق بدل المبيع يوجب الرجوع بعين المبيع قائما وبقيمته هالكا واستحقاق الاجرة يوجب الرجوع باجر المثل الذي هو قيمة المنفعة أقول ينبغي ان يكون المراد بالاجرة هنا هو العين القيمي لا المثلي فحينئذ تجب قيمة المنفعة لا قيمة البدل كما في المقايضة اذا استحق أحد البدلين وهلك البدل الآخر يجب قيمة الهالك لا قيمة المستحق لانتقاض البيع وأما المثلي فينبغي ان يجب فيه

عما دفعه اذ لا يمكنه المطالبة بما يخالف زعمه فلذا لم يعتبر ما في زعم المدعى عليه والله تعالى أعلم كذا للمرحوم الشيخ زين بن نجيم رحمه الله تعالى (قوله واستحقاق بدل الخلع يوجب الرجوع بقيمته) أقول واما استحقاق بدل الكتابة فلم أر من صرح به لكن قال في الولوالجية الكتابة معاوضة مال بما ليس بمال وكان حكم بدله حكم المهر اه فعلم به انه اذا استحق بدله القيمي تجب قيمته وفي المثلي المثل هذا وقد ذكر في البحر في باب العتق على جعل في شرح قوله ولو علق عتقه باداثه صار مأذونا انه يخالف المكاتب في أحد عشر مسئلة ثم قال الحادية عشر لو اكتسب العبد مالا قبل تعليق السيد فاداه بعده اليه عتق وان كان السيد يرجع بمثله بخلاف الكتابة لا يعتق بادائه لانه ملك المولى الا ان يكون كاتبه على نفسه وماله فانه حينئذ يصير أحق به من سيده فاذا أدى منه عتق اه وقد نقله من فتح القدير وفي البحر أيضا في شرح قوله حرره عبده على مال فقبل عتق اشار المصنف الى انه يعتق بالقبول ولو كان المال ملكا للغير فلو اعتقه على عبد مثلا فاستحق لا ينفسخ فان كان بغير عينه فعلى العبد مثله في المثلي والوسط في القيمي وان كان معينا رجع على العبد بقيمة نفسه عندهما وقال محمد بقيمة المستحق وعلى هذا الخلاف اذا هلك قبل التسليم وكذا على هذا الاختلاف لو رده بعيب اه فاذا علمت ان في كل من العتق على جعل والكتابة عقد معاوضة مال بما ليس بمال علمت ان حكمهما في استحقاق البدل واحد غاية الامر انه في المكاتب ان عجز رد الى الرق وان ادى عتق ولا نقول انه قد عتق بالاداء والعتق اذا تقرر لا يمكن نقضه لانه باستحقاقه انتقض الاستيفاء فكأنه لم يكن فتبين انه لم يعتق لعدم الاداء فتأمل (قوله لانتقاض البيع وقوله فيما سبق قريبا واستحقاق بدل المبيع يوجب الرجوع بعين قائما الخ) اقول يدل باطلاقه لو باعه المقايض لغيره وسلمه له ثم استحق بدله من يد المقايض الثاني انه يرجع بعين المبيع على المشترى منه لانتقاض البيع ومن لوازمه رجوعه الى ملكه فاذا رجع عليه وأخذه منه يرجع هو بما دفع لبائعه من الثمن وتسمع دعوى مالك المبيع على المشتري بغيبة بائعه لدعواه الملك لنفسه وكل من ادعى الملك لنفسه ينتصب خصما للمدعى وهي واقعة الحال في مقايضة بينهم وتقابضا وباع احدهما ما في يده لرجل وسلمه له واستحق بدله من يد مشتريه ولم أر فيها اصرح في النقل غير ما هنا ومثله في كثير من الكتب وارجو ان اظفر

استاذ مزدكاركه دخودى خواهد تواند يافي أجاب بعرف بكريدا كردزه زف جنين شاكردرا استاذجرى بدهد در صورت شدامز دواجب شود والله أعلم وفي فتاوى القاضي الامام فخر الدين من له ولاية اجارة الصغير اذا استأجر استاذا ليعلم الصغير عملا في تلك السنة فلما مضى نصف السنة ولم يعلمه كان للمستأجر أن يفسخ الاجارة وفي اجارات الملتقط ولو دفع ابنه الصغير الى استاذ ليعلمه حرفة كذا في اربعة سنين وشرط على الاب انه ان حبسه عنه قبل أربع سنين فللاستاذ عليه مائة درهم فحبسه بعد ثلاث سنين لا يطالبه بالمائة ولكن باجرة مثل عمله استئجار المعلم لتعليم القرآن يجوز في زماننا ويجبر أبو الصبي على اعطاء الاجرة ورواية الاصل عن أصحابنا انه لا يجوز ورأيت في بعض الكتب ولا يجوز ان يستأجر رجلا ليعلم ولده القرآن او الفقه او الفرائض أو يؤمهم في رمضان أو يؤذن لهم وهذا عندنا وعند الشافعي رحمه الله يجوز وكثير من مشايخنا وافقوا الشافعي في جواز هذه الاجارة مثل نصير ابن يحيى وعصام ابن يوسف وغيرهما وروى عن أبي نصر بن سلام انه أفتى بتسمير باب والد الصبي لاجل الاجر ذكر في العدة لو امتنع أبو الصبي من اداء الوظيفة الى المعلم يجبر على المواسم جون فتحوكه ونخ يشتهي وعيدي ونقل عن ركن الاسلام أبي الفضل الكرماني

مثله مثلا لو دفع عشرة دراهم أجرة فاستحقت ينبغي ان يجب عشرة مثلها لا قيمة المنفعة اذ الاجارة ينبغي ان لا تبطل باستحقاق الاجرة النقد قال واستحقاق المنفعة يوجب الرجوع بالاجرة باقية وبقيمتها هالكة (ذ) لو كانت الاجرة قنا يجب قيمة القن كذا ذكر فيه وذكر بعده بورقتين لو كانت الاجرة قنا او ثوبا بعينه فاستحق يجب أجر مثل الدار لا قيمة ذلك الشئ وعليه الفتوى فرق م رح بين اجارة ونكاح فان المهر لو استحق يرجع بقيمته على الزوج (فع) باع كر بر وكر شعير بكر بر وكر شعير فاستحق كر بر رجع بكر شعير ويصرف الجنس الى خلاف الجنس وان جاز بدونه وروى في بيع ثوب ودرهم بثوبين ودرهمين انه لو استحق الثوب يرجع بالدرهمين

(الفصل السابع عشر في بيان العقود التي تتعين فيها النقود والتي لا تتعين فيها)

بها مصرحة كما تفقهت والله سبحانه وتعالى اعلم هذا وقد ذكروا في الاستحقاق ان استحقاق المبيع يوجب توقف العقد السابق على اجازة المستحق ولا يوجب نقضه وفسخه في ظاهر الرواية وعن ابي حنيفة ان الخصومة من المستحق بطلب الحكم من القاضي دليل نقض العقد فينتقض به العقد كما ينتقض بصريح النقض حتى لا تعمل فيه اجازة المستحق بعد ذلك وعن ابي يوسف رواية اخرى ان المستحق اذا قال عند الخصومة انا اقيم البينة لاجيز العقد فحكم له لا ينتقض العقد وتعمل اجازته وان لم يقل ذلك لا تعمل اجازته وفي ظاهر الرواية انه ليس شئ من ذلك دليل النقض واذا اجاز المستحق البيع وعملت اجازته كان الثمن للمستحق ولكن البائع يقبضه ويدفعه للمستحق كذا صرح في التتارخانية وغيرها وفي المسئلة المذكورة واذا اخذ المستحق المستحق هل باخذه ينتقض البيع نعم ينتقض على قول قال في العمادية وذكر رشيد الدين اقوالا ان البيع متى ينفسخ قيل اذا قبضه المستحق وقيل ينفسخ بنفس القضاء والصحيح انه لا ينفسخ مالم يرجع المشتري على بائعه بالثمن فاذا رجع الآن ينفسخ اه وقدم المصنف مثله اول الفصل واقول فعليه في مسئلة المقايضة المذكورة التي هي واقعة الحال ينبغي انه لا ينفسخ برجوع المقايض على المشتري من بائعه ببدل المستحق حتى يرجع بالثمن على البائع فلو أجاز المستحق البيع الاول قبل ذلك جاز ويكون البهيم له وان أجاز البيع الثاني أيضا كان له ثمنه يطالب به البائع اذا حضر واذا اجاز الاول فقط أخذ البهيم ورجع مشتريه على بائعه اذا حضر بثمنه فتامل ذلك فاني قلته تفقها اذ لم أر فيه نقلا ولا يخفى عليك ان كلام أئمتنا قاصر في بحث مسئلة المقايضة وانما تستنبط استنباطا ولا ريب في انه يرتد بالرد فافهم والله تعالى الموفق (قوله واستحقاق بدل المبيع الخ) اقول اطلقه فشمل ما اذا استمر في يده وما لو خرج منها بالبيع للغير والتسليم لانتقاض البيع فكأنه لم يكن تامل

(الفصل السابع عشر في بيان العقود التي تتعين فيها النقود والتي لا تتعين فيها)

وجة الله انه كان يكتب في الفتوى ندو معلم نحشوذ كندو هكذا كان يفتي ظهير الدين المرغيناني والحيلة ان يستأجر المعلم مدة معلومة ثم يأمره بالتعليم ذكر في اجارات الذخيرة استأجر دابة ليركبها فحمل عليها مع نفسه صغيرا لا يمكنه استعمال الدابة ولا تصريفها ضمن بحساب ما زاد لان الصغير اذا كان بهذه الصفة فحمله وحمل شئ آخر سواء وذكر بعد هذا أيضا بورقة استأجر دابة ليركبها فحمل عليها صبيا صغيرا فعثرت الدابة من حمله فهو ضامن لانه خالف لان الصبي الذي لا يستمسك نفسه على الدابة بمنزلة الحمل واذا أردف مع نفسه صبيا يستمسك نفسه على الدابة ضمن نصف القيمة فثبت ان وضع الصبي على الدابة حمل وليس بإركاب والحمل مع الركوب جنسان مختلفان فصار به غاصبا ضامنا رأيت في كتاب الفوائد سئل صاحب المحيط عن امرأة لها ولد صغير وللصغير دار هل لها ان تسكن في دار ولدها الصغير قال ان لم يكن لها زوج لها ذلك بحكم الحاجة وان كان لها زوج ليس لها ذلك لان سكناها واجب على الزوج فلا تكون محتاجة الى السكنى وكذلك ان كان لها مال وان سكنتها بغير أمر الزوج هل تأثم قال نعم وهل يجب عليها أجر المثل قال ينظر ان كان للصغير بدقاقة بحيث يقدر على المنع بالتسليم بان كان الولد ولد عشر سنين أو أكثر لا أجر عليها لانه

لا

لا تتعين دراهم ودنانير في المعاوضات ولو عينت وعند الشافعي تتعين اذ العقد عقد تمليك والعين قابل للتمليك فصحت الاضافة اليه ولا فرق عنده بين المبيع والثمن في حق الاحكام وانما التمييز بينهما باستعمال حرف الباء فما دخل عليه حرف الباء فهو الثمن ونحن نقول قضية العقد في جانب المبيع ثبوت الملك في العين فكان الوجود شرطا للعقد وقضيته في جانب الثمن وجوب الثمن في الذمة لانه لا وجود له الا بوجوبه ووجوبه بالعقد فكان الوجود حكما للعقد من هذا الوجه فلو تعينت تتغير قضية العقد فيصير الحكم شرطا وهذا لا يجوز وغير المثلي مبيع ابدا لانه لا يتعين والكيلي والوزني والعددي المتقارب بين مبيع وثمن فان قوبلت باحد النقدين فهي مبيعة لترجح معنى الثمنية في النقدين وان قوبلت بغير النقدين والفلوس بان قوبلت بعين فان كان الكيلي او الوزني او العددي المتقارب متعينا فهو مبيع أيضا ولو غير معين فان استعمل استعمال الاثمان فهو ثمن نحو ان يقول اشتريت منك هذا القن بكذا ابرا ويصف ولو استعمل استعمال المبيع كان سلما كقوله اشتريت منك كذا ابرا بهذا القن فلا يصح الا سلما والفلوس كدراهم في انها لا تتعين بالتعيين وقال الكرخي تتعين الدراهم والدنانير في العقد الا السلم وانما قاله لمسئلة ذكرها م رحمه الله وهي لو قال ان بعت قني بهذا الكر وهذا الالف فهي صدقة فباعه بهما فال يتصدق بالكر لا بالالف قال الكرخي لو لم تتعين الدراهم في العقد لما وجب التصدق بشئ اذ الموجود بعض الشرط والجزاء لا يلزم بوجود بعض الشرط كقوله ان بعته بهذين فباعه باحدهما وأجيب بان الشرط هو الاشارة اليه في العقد والشروط اعلام فيعتبر بقدر المنصوص عليه والمنصوص هو الاشارة لا غير فاما تعينه في العقد فانه شئ زائد على الشرط جملة (ح) ولما ثبت عدم تعينها في العقود قال أصحابنا لو تصارفا ولم يكن النقد عندهما او كان فهلك او استحق فاستقرضا وادّيا قبل التفرق جاز خلافا لزفر والشافعي وكذا لو غصب من زيد الف درهم وغصب آخر من زيد مائة دينار والغاصبان تصارفا الدراهم بالدنانير وأجازه المالك جاز وصار ما غصبه كل منهما دينا عليه وملك كل منهما ما شراه مع ان الاصل ان البيع لا ينعقد اذا كان الملك في البدلين لواحد كما في شراء رب المال شيئا من مال المضاربة بعدما صار رأس المال عروضا ولم يكن فيه ربح ولكنه انعقد هنا اذ العقد هنا لم ينعقد على دراهم الغصب ودنانيره وانما انعقد على مثلهما دينا في الذمة فوقع البيع على مالين لرجلين وهما العاقدان فنفذ الا يرى ان زيدا لو لم يجز بيعهما واخذ دراهمه ودنانيره ونقد كل منهما من مال نفسه ما باعه قبل التفرق صح فظهر ان العقد على المثل الا ان كل منهما قضى ما في ذمته بما غصب فاحتيج الى الاجازة فصار زيد مقرضا لكل منهما ما غصبه حتى لا يملك استرداد المنقود بخلاف ما لو كان مكان الدراهم والدنانير قن وامة والمسألة بحالها حيث تبطل الاجازة اذ العقد ثمة يتعلق بعين الغصب لان ما عدا النقود يتعين في العقود فاذا كان الملك واحدا لم ينعقد لعدم الفائدة حتى لو كان مكان الامة مائة دينار والمسألة بحالها صحت الاجازة اذ القن وان تعين في العقد فالدنانير لم تتعين

لم يوجد التسليم وان لم يكن للصغير يد قائمة بان كان الولد صغيرا يجب عليها أجر المثل وهو جواب المشايخ اما على جواب الكتاب لا أجر لها لانها صارت غاصبة والفتوى على جواب المشايخ وقال القاضي الامام فخر الدين جاز للام ان تسكن دار ولدها الصغير وان كان لها زوج ولا يجب عليها أجر المثل وفي آخر الفصل الثامن من اجارات الذخيرة رجل اقعد صبيا مع رجل يعمل معه فاتخذ له هذا الرجل الكسوة ثم بدا للصبي أن لا يعمل معه قال ان أعطاه كرباسا والصبي هو الذي تكلف خياطته لم يكن للرجل على الكسوة سبيل لان الصبي ملكه بخياطته فانقطع عنه حق الدافع وقد ذكرنا في مسائل العارية لو اتخذ لتلميذه ثيابا فابق التلميذ فاراد ان يدفع الى غيره ليس له ذلك الا ان يبين وقت الاتخاذ انها عارية رجل استاجر ظئرا لترضع ولده سنة فارضعته شهرا ثم مات الاب فقالت عمة الصغير للظئر أرضعيه حتى يعطيك الاجر فارضعته شهورا بعد ذلك قالوا ان لم يكن للصغير مال حين استاجر الاب الظئر كانت الاجرة عليه من ماله فاذا مات بطلت الاجارة فاذا قالت العمة ما قالت بعد موت الاب ولم تكن العمة وصية كان ذلك استيجارا من العمة فيكون الاجر عليها وان كانت العمة وصية من جهة الاب يرجع بذلك على الصغير اذا استفاد الصغير مالا وان كان للصغير مال

حين استاجرها الاب لاتبطل ثم أصاب الصغير مالا كيف الحكم فيه قال القاضى الامام ظهير الدين فى فتاويه سئل والدى عن هذه المسئلة فاجاب قبل اجر مابقى فى مال الصغير وأجر ما مضى على الاب وفى اجارة الظئر اذا لم يشترط عليها لارضاع فى منزل الاب فلها الخيار ان شاءت ارضعت فى منزل الاب وان شاءت فى منزلها وان شرط عليها الارضاع فى منزل الاب ارضعته فى منزل الاب استاجر ظئرا لترضع ولده سنة بمائة على انه ان مات الصبي قبل السنة فالدراهم تكون كلها للظئر فسدت الاجارة لانه شرط يخالف مقتضى العقد استاجر ظئرا شهرا فلما مضى الشهر أبت الظئر ارضاعه باجر المثل قيل هذا اذا لم يكن لها زوج اما اذا كان لها زوج ولم ياذن لها فى ذلك كان للزوج ان يمنعها وان خيف الهلاك على الصغير وتمامه ينظر فى اجارات الذخيرة وليس على الظئر ان تعمل لابوى الصغير شيا وعليها غسل الصغير والقيام بمصالحه واصلاح دهنه وطعامه ولا يجب عليها ثمن شئ من ذلك ولو ضاع الصبي من يدها او وقع فمات اوسرق شئ من حلى الصبي او ثيابه فلا ضمان على الظئر وليس للظئر ولا للمسترضع ان يفسخ هذه الاجارة الا لعذر كما فى سائر الاجارات والعذر لاهل الصبي ان لا ياخذ لبنها او ينقايأه لان المقصود لا يحصل

وانما انعقد بمثلها دينا فى الذمة فلم ينعقد بما لين لواحد بل وقع بما لين لرجلين الا يرى ان مالك القن لو باعه على هذا الوجه ينفذ لانه باع قنه بدنانير فى ذمة المشترى فاذا باعه غيره ينعقد موقوفا على اجازته فاذا أجازه نفذ وصار القن ملكا للمشترى وعليه مثل تلك الدنانير والحاصل ان الاجازة فى نحوه فى جانب غاصب القن اجازة للبيع وفى جانب النقد أجازة نقد الثمن (ت) قال له اشترلى بهذا الالف أمة وأراه الدراهم ولم يسلمها الى الوكيل حتى سرقت أو صرفها الى حاجته ثم شرى الوكيل أمة بالف لزمت الموكل والاصل ان النقدين لم يتعينا فى الوكالة قبل التسليم وفاقا اذ الوكالة وسيلة الى الشراء وهما لم يتعينا فى الشراء قبل التسليم وكذا فيما هو وسيلة الى الشراء وأما بعد التسليم الى الوكيل فهل يتعينان اختلف فيه المشايخ بعضهم قالوا يتعينا حتى تبطل الوكالة بهلاكهما لتعينهما فى الشراء قبل التسليم فكذا فيما هو وسيلة الى الشراء ولان يد الوكيل يد أمانة وهما يتعينان فى الامانات وعامتهم على انهما لم يتعينا وفائدة النقد والتسليم على قول عامة المشايخ شيآن أحدهما توقف بقاء الوكالة ببقاء النقد فان العرف ظاهر بين الناس ان الموكل اذا دفع النقد الى الوكيل يريد شراءه حال قيام النقد فى يد الوكيل والثانى قطع الرجوع على الموكل فيما وجب للوكيل على الموكل فكأنه دفعه اليه أمره بان يستوفى دينه بما نقد ثم ما نقد لو صلح لاستيفاء ما وجب للوكيل على الموكل صح الامر بالاستيفاء ولو لم يصلح يبطل الامر بالاستيفاء ويبقى الامر بالشراء على حاله ويصير وجود النقد وعدمه سواء كانه أمره بشراء ولم ينقد له شيا ولو سرق من يد الوكيل لم يضمن لانه أمين فيما قبض قبل الشراء فلو شرى الوكيل بعده أمة بالف نفذ عليه لانه لم يبق وكيلا بعد هلاك تلك الدراهم لتعلق الوكالة بتلك الدراهم المنقودة عند بعض المشايخ ولتوقت بقاء الوكالة ببقاء تلك الدراهم عند عامة المشايخ أقول على هذا لا ثمرة لعدم تعينها بعد التسليم عند عامة المشايخ قال ويستوى علم الوكيل بهلاك تلك الدراهم او لم يعلم لان بطلان الوكالة بهلاكها أمر حكمى فيستوى فيه العلم وعدمه (مصط) دفع اليه الفا وأمره ان يشترى له به أمة فهلك نصفه فى يد الوكيل وبقى نصفه فشرى الوكيل أمة بالف فهى له اذ الوكالة بطلت بقدر ما هلك وبقيت بقدر ما بقى فيبقى وكيلا بشراء أمة بخمسمائة ووكيل الشراء بخمسمائة اذا شرى بالف ينفذ على الوكيل كذا هذا ولو شراها بخمسمائة فان ساوت خمسمائة فهى للوكيل وان ساوت ألفا وأقل قدر ما يغبن فيه فهى لموكله لانه لما أمر بشرائها بالف فقد بين ان مقصوده أمة قيمتها ألف فقد حصل مقصوده ولو دفع اليه ألفا ليشترى له شيا بعينه فهلكت الدراهم ثم شراه فهو للوكيل المامور ولو هلكت فى يده بعد الشراء فهو لموكله ويرجع بمثلها على موكله ولو اختلفا فى الهلاك

(قوله أقول على هذا لا ثمرة الخ) أقول اى لا ثمرة لقولهم انها لا تتعين بعد التسليم وأقول قد يقال ثمرته جواز أخذها من الوكيل قبل تسليمها للبائع ودفع غيرها عند عامة المشايخ ومنعه عند بعضهم تامل (قوله ولو اختلفا فى الهلاك الخ) أقول المترتب عليه كونه للوكيل او للموكل تامل

قبل

قبل الشراء او بعده فالقول للآمر مع يمينه ولو هلكت في يده بعد الشراء ورجع بها على الآمر فهلك المأخوذ ثانيا في يد الوكيل لم يرجع بعده على الآمر وكذا لو قبضها الوكيل من يد الموكل ابتداء بعد الشراء فهلكت في يده لم يرجع بها على الآمر وينقد ثمنها من مال نفسه والحاصل ان ما نقد بعد الشراء يهلك على الوكيل وما نقد قبل الشراء اذا هلك يهلك على الموكل اذا المقبوض قبل الشراء أمانة في يد الوكيل لانه قبضه لا لنفسه اذ لا حق له على الموكل وما قبضه بعد الشراء مضمون عليه لانه قبضه لنفسه لاستيفاء ما وجب على الموكل بعقد الشراء والمستوفى مضمون على المستوفي (ج) أمره بشراء أمة بالف فشراها ولم يقبضها ولم يدفع الثمن الى البائع حتى اعطى الآمر الوكيل الثمن لينقده ثم الوكيل اتلف الثمن وهو معسر فللبائع ان يمنع امته الى أن يأخذ الثمن وليس للبائع ان يأخذ الآمر بالثمن اذ الحقوق ترجع الى الوكيل لا الى موكله وليس للوكيل سبيل على آمره لانه استوفى حقه بعد وجوبه فان نقد الآمر الثمن مع أنه ليس عليه اخذ الامة وليس للبائع ان يأبى لان الثمن وان وجب على الوكيل للبائع الا ان الامة ملك الآمر واحتبست عند البائع بالثمن فكان الآمر مضطرا في قضائه فهو كمعير ثوبا بالرهن فانه لو أراد قضاء دين المستعير يجبر المرتهن على القبول لكون المعير مضطرا الى القضاء كذا هذا ثم يرجع الآمر على الوكيل بالثمن فان لم ينقد الآمر الثمن فالقاضي يبيع الامة بالثمن لو رضي الآمر والبائع بالاجماع ولو لم يتراضيا أو لم يرض الآمر فكذا الجواب عند س وم وعند ح رحمه الله لا يبيع الا برضا الآمر بناء على ان للقاضي ان يبيع مال المديون في دينه بلا رضاء عندهما لا عنده فان قيل الامة للآمر حقيقة ولم يلزمه الثمن فكيف تباع بدين ليس على الآمر بلا رضاه قلنا الثمن متعلق بها حتى احتبست به ويسقط الثمن بهلاكها فلما تعذر الاستيفاء من الموكل لانه غير عاقد ومن الوكيل لانه معسر لزم الاستيفاء من ماليتها فلو بيعت ففضل الثمن للآمر ونقصانه على الوكيل لا على الآمر (جخ) امر مديونه بان يشتري له بدينه قنا بغير عينه فشراه فهو له عند ح رحمه الله وللآمر عندهما لان عقد الشراء لا يتعلق بعين الدراهم عينا او دينا الا يرى ان من شرى شيئا بدراهم له على البائع فتصادقا ان الدين لم يكن لم يبطل الشراء فيستوي التقييد والاطلاق كما لو عين البائع او القن وله ان النقد يتعين في الوكالات لو عينا الا يرى انه لو وكله بشراء قن بهذه الالف فهلك الالف عند الوكيل تبطل الوكالة فكذا الدين وهذا لو قيد الوكالة بدين فسقط الدين تبطل الوكالة واذا تعين كان هذا توكيلا بتمليك الدين ممن لا دين عليه أو ولو هذا يدل على ان النقد يتعين في الوكالة بعد قبضه عند ح رح ويمكن أن يستدل على عدم تعينه فيها بما مر اذ لو كيل لو شرى بمثل تلك الدراهم في ذمته فهو للموكل ولو هلكت بعد الشراء يرجع على الموكل بمثلها فهذا آية عدم تعينه فيها والجواب عن ما استدلا به انه انما تبطل الوكالة فيما اذا هلكت قبل الشراء لانها غير لازمة والموكل لم يرض بكون الثمن دينا في ذمته فلو بقيت الوكالة يلزم ذلك وهو لم يرض به (ص) قال له اشتر لي أمة بهذا الالف وأشار الى دنانير

متى كانت الحالة هذه وكذلك اذا حبلت لان الحبل يفسد اللبن وكذا اذا مرضت لان اللبن يفسد بسائر انواع المرض وكذا اذا كانت سارقة لانه يلحقه زيادة ضرر وكذلك اذا كانت فاجرة بينة الفجور وكذا اذا أرادوا سفرا وأبت من الخروج معهم وكذلك اذا كانت سيئة الخلق بذية اللسان وتمام هذا ينظر في الذخيرة وكل ما يضر بالصبي نحو الخروج من المنزل الذي فيه الصبي زمانا كثيرا او ما اشبه ذلك فلهم منعها وما لا يضر فليس لهم منعها عنه لحاجتها الى ذلك ويصير ذلك القدر مستثنى من الاجارة كأوقات الصلاة ونحوها ومعنى قوله وكل ما يضر يعني كل ما يضر بالصبي لا محالة اما ما كان فيه وهم الضرر فليس لهم منعها عنه الا ترى انها لا تمنع عن تمكين الزوج في منزل مع ان فيه وهم الضرر ولو استاجر امرأته لترضع ولده منها فارضعت ذكر القدوري وشمس الائمة السرخسي رحمهما الله انه لا أجر لها لان ذلك مستحق عليها ديانة قال الله تعالى والوالدات يرضعن أولادهن وان كانت لا تجبر على ذلك كما لو استاجرها على كنس البيت وغسل الثياب والطبخ والخبز وان استاجرها بعد الطلاق فان كان الطلاق رجعيا فكذلك لعدم انقطاع ملك النكاح وان كان الطلاق بائنا ففي ظاهر الرواية يجوز وروى عن

أبي حنيفة رحمه الله انه لا يجوز
فاذا تزوجها بعد ذلك قبل
انقضاء مدة الاجارة لا رواية
لهذه المسئلة وسئل ظهير الدين
المرغيناني عنها قال لا تبطل
الاجارة لان الحكم لا يثبت
بوهم الفائدة ماتبقى توهم
الفائدة وهنا وهم الفائدة
ثابت بان يطلقها بعد ذلك
هذا الذي ذكرنا اذا استاجر
امرأته لارضاع ولده منها على
ان يكون الاجر على الاب فان
كان له غير مال فاستاجر الاب
امرأته على ارضاع ولده منها
روى ابن رستم عن محمد رحمهما
الله انه يصح الاجارة ويكون لها
الاجر وبعض المشايخ أخذوا
بهذه الرواية وهذا لان الارضاع
بمنزلة النفقة وان كان للصغير
مال لا تجب نفقته على والديه
فكان لها الاجر من مال الصغير
وان استاجرها لارضاع ولده
من غيرها جاز وان استاجر
خادمها لارضاع ولده منها
لا يجوز وان استاجر مكاتبتها جاز
ولا باس للمسلمة ان ترضع ولد
الكافر باجر واذا استاجر ظئرا وظهر
انها كافرة او مجنونة او زانية او
حمقاء كان له ان يفسخ الاجارة ولو
أجرت المرأة نفسها من قوم
آخرين ترضع لهم صبيا ولا يعلم
أهلها الاولون بذلك فارضعت
حتى فرغت فانها قد أثمت لانها
قد خانت ولها الاجر كاملا على
الفريقين لانها احصلت مقصود
الفريقين ولا تتصدق بشيء منه كذا ذكره في المبسوط

يتعلق التوكيل بدنانير حتى لو شرى بدراهم فهي للوكيل وهل يتعين النقدان في العقود الفاسدة للرد فيه روايتان ففي رواية ينقطع حق المشتري في استرداد عينهما اذا البيع الفاسد مبادلة من كل وجه وفاسد المبادلات يلحق بجائزها فيما سوى الحل من الاحكام وفي البيع الجائز متى وجب رد الثمن بحكم الانفساخ للعقد لا يجب رد عين ما قبض فكذا فاسده وفي رواية لا ينقطع وعلى البائع رد عينه باقيا لقبضه بسبب فاسد والقبض بسبب فاسد معصية والاصل في المعاصي ردها من كل وجه وهو يتحقق برد العين (شي) يتعين النقدان في بيع فاسد من الاصل لا فيما ينتقض بعد الصحة والاول كظهور المبيع حرا أو أم ولد فتعين فيه الثمن في الرد لان هذا القبض حكم الغصب فتعين والثاني كهلاك المبيع قبل تسليمه فالثمن فيه لا يتعين في رواية وهو الاصح وفي تعينه في فساد الصرف لعدم القبض روايتان والصحيح تعينه كذا (مش) وتعينا في قبض شيء من دين مشترك حتى لو قبض أحدهما نصيبه يؤمر برد نصفه على شريكه سواء كان المقبوض مثل حقهما أو أجود أو أردى واستشهد م رح في (ج) فقال الا يرى ان رجلا لو ادعى على آخر ألفا فاخذه فاقر المدعى انه لم يكن له على خصمه حق فعلى المدعى رد عين ما قبضه مادام قائما لانه ملكه فاسدا فلو لم يرده حتى وهبه القابض من رجل أو قضى دينه لا سبيل لصاحبه على الموهوب له والغريم (خبق) الثمن المبيع بثياب معروفة لو أعطى أجود ثم هلك الثمن قبل قبضه فله اخذ عين دفعه ولو حال حول على الف قبضته مهرا ثم طلقها قبل دخوله فعليها رد مثل نصفه لا عينه عندنا خلافا لزفر اذ النقود تتعين في العقد عند زفر لا عندنا فكذا الرد ولا يسقط عنها زكاة الالف عندنا لانه لما لم يتعين في العقد عندنا فلم يصل اليه عين المهر فكان دينا حادثا بعد الوجوب فلم يسقط به الزكاة وعند زفر يسقط عنها زكاة نصف الالف والنقود تتعين في النذر بالصدقة عند زفر حتى لو قال لله على ان اتصدق بهذا الدرهم على هذا الفقير فتصدق بدرهم آخر على فقير آخر جاز عندنا خلافا لزفر لانه متقرب بفعله والوقت والدرهم والفقير لا قربة فيه وانما القربة فعله فيما فيه قربة تلزمه وما لا فلا كما لو نذر بصلاة في ارض غصبت ولو قال ان اشتريت بهذه الدراهم شيئا فهذه الدراهم صدقة فشرى بها شيئا لزمه التصدق بها لشرائه بها وبعد شرائه بها بقيت على ملكه لانها لم تتعين في البيع وله دفع غيرها كذا (خ) وذكر (شخ) يتعين النقدان في التبرعات كهبة وصدقة والنقود تتعين في الشركات والمضاربات والوكالات بعد التسليم الى هؤلاء لكونها امانة وقبل التسليم لا تتعين (ج) الكيلي او الوزني لو بيع وقبض فالاقالة والرد بعيب يوجبان رد عين ما قبض ورد عليه العقد وكذا لو كان مسلما فيه فبالاقالة يجب رد عين ما قبضه رب السلم لا غير وكذا لو كان راس المال قنا ورد القن بعيب بقضاء يجب على رب السلم رد عين ما قبض وكذا لو كان المبيع بين اثنين او السلم بين اثنين فاذا قبض احدهما حصته فللشريك ان يشاركه في عينه وقدمر وهذا لو كان الكيلي او الوزني مسلما فيه او مبيعا فان كان ثمنا بان باع قنا بكر بر ثم تقايلا يلزمه رد مثل البر لا عينه والفرق ان القدري اذا كان ثمنا يكون بمنزلة الديون الا يرى انه يجوز بيعه ممن عليه قبل قبضه ولا

كذلك اذا كان مبيعا اومسلما فيه ثم فى الاثمان يلزمه ردمثله لاعينه اذا الفسخ انما
يلاقى الثمن الذى وقع فى الذمة دون العين تزوجها على كر بر بغير عينه فقضاها كرا ثم
طلقها قبل دخوله فلها رد مثل نصفه مع قيام ماقبضته بعينه اذ الكيلى والوزنى لا يتعينان
كالثمن لان اوصا فهما اثمان واعيانهما سلع ولو تزوجها على ثوب هروى فاعطاها هرويا ثم
طلقها قبل دخوله ليس لها ان ترد الا نصف ماقبضته لتعين الثياب ثم الاموال ثلاثة ثمن
محض كنقدين وقسم يصلح ثمنا ومبيعا ككيلى ووزنى فمن حيث انه ينتفع باعيانها فهى
مبيعة ومن حيث انها تصلح ثمنا وقيمة لمثلها فهى ثمن فان من أتلف برغيره يلزمه مثله ولو لم
يكن قيمة له لما ضمن مثله فالعاقد لو ادخل حرف الباء فى بدله يصير مبيعا وقسم هو سلعة
محضة لكنه قد يلحق بالثمن فى بعض الاحكام بادخال حرف الباء عليه كثياب لا تصلح قيمة
اصلا حتى لو اتلف ثوبا لا يلزمه ثوب مثله ففى كل موضع يكون الكيلى ثمنا يجوز الاستبدال
به قبل قبضه ولم يجز الاقالة عليه بعد هلاك المبيع ولا يجب رد عينه عند الفسخ وفى كل
موضع كان مبيعا لم يجز الاستبدال قبل قبضه و يجب رد عينه عند الفسخ وفى كل موضع
كان الثياب ثمنا لم يجز الاستبدال قبل قبضه و يجب رد عينه عند فسخه ولو هلك المبيع
تجوز الاقالة عليه وهو مسئلة الظلم (فش) لو جعل الكيلى او الوزنى ثمنا بان جعل العنب
مثلا ثمنا فانقطع يفسد البيع (ط) قولهم بانه يفسد با نقطاعه ليس بصحيح فان من شرى
شيا بقفيز رطب فى الذمة فانقطع أوانه لا ينتقض البيع و لو جعل الكيلى أو الوزنى ثمنا فى
الذمة يشترط بيان محل الايفاء حتى لو باع ثمنا بكر بر فى الذمة فانه يشترط بيان محل
ايفائه عند ح رح وهو الصحيح وعندهما يتعين محل العقد للايفاء كذا (شمغ) وفى
(فى) ما يصلح ثمنا يصلح أجرة (هد) وما لا يصلح ثمنا لا يصلح أجرة أيضا كالاعيان فهذا لا ينفى
صلاحية غيره (ذ) الاصل ان ما يصلح ثمنا يصلح أجرة وما لا يصلح ثمنا لا يصلح أجرة الا المنفعة
فانها تصلح أجرة اذا اختلف الجنس ولا تصلح ثمنا واعتبر الاجارة بالبيع لانها بيع كسائر
البياعات الا ان سائرها يرد على العين والاجارة على المنافع وافترقا فى المنفعة اذ الثمن يجب
ان يملك بنفس البيع لولا خيار فيه والمنفعة لا تملك بنفس العقد لانها معدومة واما الاجرة
فلا يجب ان تملك بنفس العقد فكانت الاجارة كنكاح فان المنفعة تصلح مهرا لانه
لا يجب ان يملك المهر بنفس العقد لان تسمية قن الغير مهرا تصح * واقعة يكى رامز
دكرفت بنكاه داشتن عينى راهرماه بيكردسته كاغذموصوف واوصافش همه كفت

(قوله ولو جعل الكيلى والوزنى ثمنا الخ) أقول وقد تقدم فى أول الفصل فى صورة
استعمالها استعمال الاثمان نحو ان يقول اشتريت منك هذا القن بكذا برا ويصفه
وهو يدل على اشتراط الوصف وبه صرح فى منح الغفار وغيره والله تعالى أعلم (قوله
يكرامز) أقول معناه استاجر رجلا لحراسة عين كل شهر بكذا من الورق الموصوف
بالاوصاف المشهورة فى السلم صح

وفى فتاوى قاضى خان واذا استاجر الرجل أمته أو أخته او بنته لترضع ولده جاز ويجب الاجر
لانه ليس عليهن ارضاع ولده
لا شرعا ولا عرفا ومن سوى
الاب والجد والوصى والقاضى
اذا استاجر ظئرا لليتيم كان
أجنبيا كسائر الاجانب واذا لم
يكن لليتيم أم ترضعه ولا مال له
فاجر ارضاعه يكون على أقاربه
بقدر ميراثهم لان أجر الرضاع
بمنزلة النفقة ولا يجب على من
لا تجب عليه النفقة أجرة
الختان على الاب أم على الصبى
أفتى صاحب المحيط ان كان
للصبى مال فهى فى ماله وان لم
يكن له مال فعلى الاب كالنفقة
والله سبحانه و تعالى أعلم

* (فى مسائل القسمة) *

واذا اصطلح الشركاء على القسمة
واقتسموا جاز الا اذا كان فيهم صغير
فحينئذ لا بد من أمر القاضى
بالقسمة لانه لا ولاية لهم عليه
فى قسمة الهداية واذا حضر
وارثان واقاما بينة على الوفاة
وعدد الورثة والدار فى أيديهم
ومعهم وارث غائب قسم
القاضى بطلب الحاضرين
وينصب وكيلا يقبض نصيب
الغائب وكذا لو كان مكان
الغائب صبى يقسم وينصب
وصيا يقبض نصيبه ولا بد من
اقامة البينة على موته عند أبى
حنيفة رحمه الله تعالى
وعندهما يقسمها باعترافهم
وان كانوا موسرين لم يقسم فى
غيبة أحدهم وان كان العقار
فى يد الوارث الغائب أو شئ منه لم يقسم و كذا لو كان فى يد

الصغير لان القسم قضاء على الغائب والصغير باستحقاق

مودعه وكذا اذا كان في يد
يدهما من غير خصم حاضر
عنهما وأمين الخصم ليس
بخصم عنه فيما يستحق عليه
ولا فرق في هذا الفصل بين
اقامة البينة وعدمها هذا الصحيح
وقول محمد رحمه الله في الاصل
لم يقسم حتى تقام البينة مراده
اذا حضر وكيل الغائب ووصى
الصغير فان حضر وارث واحد
لم يقسم وان اقام البينة لانه
لابد من حضور خصمين لان
الواحد لا يصلح مخاصما ومخاصما
بخلاف ما اذا كان الحاضر
اثنين على ما بينا هذه الجملة في
الهداية وذكر في الذخيرة فلو
حضر وارث كبير ومعه صغير
وطلب القسمة من القاضي
واراد ان يقيم بينة على الميراث
فالقاضي ينصب وصيا على
الصغير ويسمع البينة عليه
ويقسم الدار فرق بين هذا وبين
ما اذا كان الصغير غائبا
فالقاضي لا ينصب خصما عنه
ولا يسمع البينة من الحاضر
والفرق عرف في الذخيرة واذا
كان بعض الورثة حاضرا
والبعض غائبا والدار كلها او
بعضها في يد الغائب وطلب
الحاضر القسمة من القاضي
وأقام البينة على الميراث فان
كان الحاضر واحدا لا تقبل
بينته ولا تقسم الدار وعن ابي
يوسف رحمه الله تعالى ان
القاضي ينصب عن الغائب
وكيلا ويسمع البينة عليه واذا حضر اثنان وباقي المسئلة بحاله

لو

صح اذا العروض تصلح أجرة ولان الكاغد مثلى فعلى هذا أيضا ينبغي ان تصح الاجارة ثم اذا كانت الاجرة عروضا او ثيابا يشترط فيه جميع شرائط السلم خلا فا ووفاقا اذ الاجرة نظير السلم فيه يوضحه ان وجوب الثياب دينا في الذمة عرف بالشرع بخلاف القياس وانما جاء الشرع به بطريق السلم فيشترط فيه جميع شرائط السلم ولو كانت الاجرة حيوانا لم يجز الا عينا لانه لا يجب دينا في الذمة بدلا عما هو مال جملة (ذ) وفي (ضك) الدنانير تجري مجرى الدراهم في سبعة اشياء احدها الوالي تمنع عن قضاء دينه الدراهم فوقع دنانيره في يد القاضي فله ان يصرفها بدراهم ليقضي غريمه ولا يفعل ذلك في غير الدنانير والدراهم يعني عند ح رح وثانيها لو كانت المضاربة دراهم فمات رب المال او عزل المضارب وفي يده دنانير ليس للمضارب ان يشتري بها شيأ ولكن يصرف الدنانير بدراهم ولو كان في يده مال آخر من العروض او القدري فله ان يتصرف فيه حتى يحوله الى رأس المال ولو باع المتاع بدنانير ليس له ان يشتري بها غير الدراهم وثالثها لو كان راس المال دراهم بيد المضارب فشرى متاعا بكيلي او وزني لزم المضارب دون المضاربة ولو شراه بدنانير فهو على المضاربة كذا (ضك) غير ان ثمة ذكر هذا على قولهما ولم يذكر قول ح رح فانه قال فالقياس ان يكون مشتريا لنفسه لانه شرى بغير مال المضاربة ولكن نستحسن ان يجعله على المضاربة فكذا لو كان دنانير فشرى بدراهم فصرفها فنقد الدراهم ولا يشبههما غيرهما لانهما في الحكم في المضاربة والشركة جعلا كجنس واحد ولهذا لو كان رأس المال دراهم صح فسخها على دنانير وبالعكس فصار كسود مع بيض وصحاح مع مكسرة والرابع باعه بدرهم ثم شراه قبل قبض ثمنه بكيلي او وزني او عرض وهو أقل قيمة من الثمن الاول جاز ولو شراه بدنانير هي أقل قيمة منه لم يجز وخامسها شراه بعشر دراهم فباعه باثني عشر ثم شراه بدينار لا يبيعه مرابحة لانه يحتاج الى ان يحط من الدينار ربحه وهو درهمان في قول ح رح ولا يدرك ذلك الا بالحزر والظن ولو شراه بغيره من القدري أو العروض باعه مرابحة على الثمن الثاني كله بلا حط والسادس لو أخبر الشفيع انه شراه بألف درهم فسلم شفعته فتبين انه شراه بدنانير قيمتها ألف درهم او اكثر بطلت شفعته لا لو شراه بمال آخر ولو شراه بقيمي قيمته ألف درهم او اكثر بطلت شفعته لا لو شراه بمال آخر لانه يأخذ هنا بالقيمة وفي الاول بالمثل والسابع

(قوله اذا العروض تصلح أجرة) أقول قال في البزازية في أول كتاب الاجارات فالاجر يعني فيعلم الاجر ببيان القدر وهو على غالب نقد البلد وان اختلفت الغلبة فسدت كما في البيع وان كيليا او وزنيا او عدديا متقاربا اشترط بيان القدر والصفة ومكان الاستيفاء كما في السلم لا يحتاج الى بيان الاجل لانه يصلح دينا في الذمة وان علم جاز وفي العروض كالثياب يشترط القدر والوصف والاجل لان الثياب لا تثبت دينا في الذمة الا سلما وفي هذا كله اذا كان عينا فالاشارة تكفي وان حيوانا لا يجوز الا ان يكون متعينا وان منفعتان من جنس واحد كسكنى دار بدار لا يجوز وان خلاف جنسه يجوز اهـ

لوا كره على بيع قنه بالف درهم فباعه بخمسين دينارا قيمتها ألف درهم يصير مكرها الا لو باعه بقدري او عرض (ضك) النقدان جنس واحد عند ابن ابى ليلى مطلقا وعندنا فى بعض الاحكام كزكاة وقيمة متلف وأرش جناية وكذا الشركة لو كان مال أحدهما دراهم ومال الآخر دنانير (ذ) قال م وح استاجر بيتا بدراهم فآجره باكثر مما استاجره به لم يجز ولم يطب له الفضل ولو آجره بدنانير جاز وان كانت أكثر منه قيمة ولم يجعلاهاهنا كشئ واحد وهذا لان بعضهم قالوا جاز له ان يستفضل على الاجارة بمثل ذلك الجنس فلما اختلف فيه ووجدا فى علة وهو اختلاف الجنس من حيث الحقيقة بنى الحكم عليه

(فى تجانس القبضين وتباينهما وما ينوب أحدهما عن الآخر وما لا ينوب) (ج) كل شئ مضمون فى يده بقيمته لو شراه من مالكه يقع الشراء والقبض معا ولم يحتج الى قبض جديد وليس لبائعه منعه منه الى قبض ثمنه وكل شئ مضمون بغيره او أمانة فلا بد من قبض جديد وللبائع منعه منه ما لم يجدد قبضه وأما الهبة فانها تقع والقبض معا فى الوجوه كلها والاصل ان القبضين لو تجانسا يعنى لو كانا مضمونين أو غير مضمونين ناب أحدهما عن الآخر فلو اختلفا ناب المضمون عن غير المضمون لانه أقوى القبضين فينوب عن الاضعف والمضمون بغيره ينوب عن غير المضمون لا عن المضمون والمضمون بغيره الرهن فانه مضمون باقل من قيمته ومن الدين فالراهن لو باع الرهن من مرتهنه لا ينوب قبض الرهن عن قبض البيع ولو وهبه منه يقع العقد والقبض معا والمبيع قبل قبضه مضمون بغيره وهو الثمن فلو شراه ولم يقبضه حتى وهبه من بائعه فهو اقالة ولو أجر رهنه من مرتهنه صح ولا يصير قابضا ما لم يجدد قبضا للاجارة بخلاف ما لو اعاره منه حيث يصير قابضا وان لم يجدده حتى لو هلك قبل ان يستعمله بعد الاعارة يهلك امانة كما لو هلك فى حالة الاستعمال وفى الاجارة لو هلك قبل ان يجدده يهلك هلاك الرهن القبض بطريق المساومة لم يكن قبضا للمبيع فللبائع اخذه من المشترى بعد البيع للثمن فلو فارقه البائع قبل ان يطلب اخذ الثوب منه فهذا رضى منه بقبضه فليس له ان يسترده كذا (من) وهذا يشكل على اصل مر أن ما هو مضمون بقيمته يقع الشراء والقبض معا الخ اذ المقبوض على سوم الشراء لو سمى ثمنه فهو مضمون بقيمته فينبغي أن يكون كذلك (عن) غصب قنا قيمته الف فازدادت حتى بلغت ألفين ثم شراه غاصبه شراء فاسدا فلو وصل الغاصب الى القن بعد الشراء فعليه ألفان ولو لم يصل اليه حتى مات فعليه ألف لان زيادة

(قوله ولو أجر رهنه من مرتهنه صح) أقول استشكل هذا بعض الافاضل بان قال ان العين فى الاجارة امانة فى يد المستاجر فكان ينبغى ان ينوب قبض الرهن عنها واجيب منه بان المعقود عليه هو المنفعة وهى مقبوضة بالاجرة فهى مضمونة بنفسها ومن ثم صرح العمادى ان الاجارة كالشراء وقد صرح المصنف فى هذا الفصل بان الاجارة اعتبرت بالبيع لانها بيع كسائر البياعات الا ان سائرها يرد على العين والاجارة على المنافع فتامل

فالقاضي يسمع البينة ويقسم الدار ويجعل احد الحاضرين مدعيا والآخر مدعى عليه وأحد الورثة ينتصب خصما عن الميت وعن باقى الورثة قال والذى ذكرنا من الجواب فيما اذا كان بعض الورثة غائبا وشئ من الدار فى يديه حضر واحد من الكبار واقام البينة على الميراث وطلب من القاضى القسمة لا تسمع بينته ولا يقسم بين الورثة ولو حضر اثنان او ثلاثة تسمع البينة ويقسم ولا يحتاج الى نصب الوصى عن الصغير لصحة القسمة وكذلك اذا كان بعض الورثة غائبا وقد حضر اثنان من الورثة فالقاضى يسمع بينتهما ويقسم الدار ولا يحتاج الى نصب الوصى عن الغائب لصحة القسمة هذه الجملة فى الذخيرة وفى الذخيرة أيضا واحاله الى فتاوى ابى الليث رحمه الله تعالى ضيعة بين خمسة من الورثة واحد منهم صغير واثنان غائبان واثنان حاضران فاشترى رجل نصيب أحد الحاضرين وطالب شريكه الحاضر بالقسمة عند القاضى واخبراه بالقصة فالقاضى يامر شريكه بالقسمة ويجعل وكيلا عن الغائب والصغير واذا قسم الشركاء فيما بينهم وفيهم شريك غائب او صغير ليس له وصى لا تصح القسمة وان فعلوا ذلك بامر القاضى صحت القسمة فان قدم الغائب وأجاز قسمتهم جاز وكذا اذا بلغ الصغير واجاز جاز لان هذا عقد له مجيز حال وقوعه

الغصب وديعة (من) سئل عن أكار الدهقان في كرم شراه منه ثم باعه من آخر في مجلس العقد هل يجوز أجيب لا لو لم يقبضه قيل له ألم يكن الكرم في قبضه قال قبضه أمانة فلم ينب عن قبض الضمان (خ) أودعه القائم أقرضه منه قال ح رح لا تخرج الالف من الوديعة حتى يصير في يد المودع حتى لو هلك قبل ان تصل يده اليه لا يضمن وكذا كل أمانة وكذا لو قال المودع لربها ائذن لي أن اشترى بالوديعة شيأ وأبيع لانه أمين

(الفصل الثامن عشر في بيع الوفاء وأحكامه وشرائطه وأقسامه)

(فن) البيع الذي يتعارفه أهل زماننا احتيالا للربا وسموه بيع الوفاء هو رهن في الحقيقة لا يملكه ولا ينتفع به الا باذن مالكه وهو ضامن لما أكل من ثمره وأتلف من شجره ويسقط الدين بهلاكه لو بقي ولا يضمن الزيادة وللبائع استرداده اذا قضى دينه لا فرق عندنا بينه وبين الرهن في حكم من الاحكام لان المتعاقدين وان سمياه البيع ولكن عرفهما الرهن والاستيثاق بالدين اذ العاقد يقول لكل أحد بعد هذا العقد رهنت ملكي فلانا والمشتري يقول ارتهنت ملك فلان والعبرة في التصرفات للمقاصد والمعاني لا للالفاظ والمباني فان الحوالة بشرط أن لا يبرأ كفالة والكفالة بشرط البراءة حوالة وهبة الحرة نفسها بحضرة الشهود مع تسمية المهر نكاح والاستصناع الفاسد اذا ضرب فيه الاجل سلم ونظائره كثيرة قال السيد الامام قلت للامام أبي الحسن الماتريدي قد فشى هذا البيع بين الناس وفيه مفسدة عظيمة وفتواك انه رهن وانا أيضا على ذلك فالصواب ان تجمع الائمة ونتفق على هذا ونظهره بين الناس فقال المعتبر اليوم فتوانا وقد ظهر ذلك بين الناس ومن خالفنا فليبرز نفسه وليقم دليله وقيل هو بيع جائز وسئل عمن باع نصف كرمه من آخر بيع الوفاء وخرج هو في الصيف الى كرمه باهله وأخرج هذا المشتري أهله وأدركت الغلات فأخذ البائع نصفها والمشتري نصفها هل للبائع اذا تقايلا البيع وأعطاه ثمن ماشراه أن يطالبه بما حمل من الغلات قال لو أخذه بغير رضى البائع فللبائع ان يطالبه به لا لو أخذه برضاه

(الفصل الثامن عشر في بيع الوفاء وأحكامه وشرائطه وأقسامه)

(قوله في بيع الوفاء الخ) اقول وفي جواهر الفتاوى في الباب الاول بيع الوفاء ان يقول بعت منك على أن تبيعه مني متى جئت بالثمن قال رضي الله تعالى عنه هذا البيع باطل وهو رهن وحكمه حكم الرهن هكذا ذكروه وهو الصحيح وذكر الامام محمد بن الفضل البخاري هكذا وقيل بيع فاسد يوجب الملك اذا اتصل به القبض والاول أصح اه كلامه والله تعالى أعلم وذكر في جواهر الفتاوى في الباب الرابع وفيه أنه لا فرق عندنا بين الرهن وبينه في حكم من الاحكام وذكرناهنا أيضا (قوله والاستصناع الفاسد الخ) أقول واعارة المكيل والموزون اقراض والهبة بشرط العوض اذا اتصل بها القبض بيع عندنا خلافا لزفر والشافعي اه من الجواهر

ودعه يتوقف فان مات الغائب أو الوصي فاجاز وارثه عملت اجازة الوارث عند ابي حنيفة وابي يوسف رحمهما الله تعالى وعند محمد رحمه الله تبطل القسمة ثم انما تعمل الاجازة من الغائب اومن وارثه أومن الوصي أومن الصبي بعد البلوغ اذا كان ما وقع عليه القسمة قائما وقت الاجازة فاما اذا هلك فلا كالبيع الموقوف على الاجازة وكما تثبت الاجازة بالقول صريحا تثبت الاجازة دلالة في الفعل كما في البيع المحض هذه الجملة في الذخيرة واذا قسم الورثة التركة فيما بينهم ومعهم وارث غائب وعزلوا نصيب الغائب فان كانت القسمة بغير قضاء فللذي حضر أن ينقض القسمة وان كانت القسمة بقضاء فليس للذي حضر ان ينقض القسمة وان كان مكان الوارث الغائب موصى له بالثلث وهو غائب والمسئلة بحالها فان كانت القسمة بغير قضاء فله ان ينقض القسمة وان كانت بقضاء فليس له أن ينقض القسمة كالوارث وهو الاصح واذا لم يكن على الميت دين ولكن مات بعض ورثته قبل القسمة وعليه دين اوكان له وارث غائب اوصغير فاقتسم ورثة الميت الاول فلغرماء الميت الثاني ان ينقض القسمة وكذا الوارث الغائب والصغير اذا كبر له ان ينقض القسمة

ويكون ذلك هبة منه وقال ولابد من التفصيل فيه فان رب الكرم هو الذي نقله الى كرمه فيحتمل الاخذ برضاه و بغير رضاه فاما لو شرى كله وقبضه وأخذ غلاته والاخذ بغير رضا البائع وهو في الحقيقة رهن وليس للمرتهن ان ياكل غلة الرهن فاذا أكلها ضمنها فافتينا بالضمان على الاتفاق لذلك اقول غرضهما من التبايع هو اخذ غلته والانتفاع به فيكون الاخذ برضاه سواء باع كله او بعضه فينبغي ان لا يضمن وفاقا وسئل عمن باع بيع وفاء فباعه المشتري من آخر بيعا باتا وسئل عمن باعه بيع وفاء فتقابضا فاستأجره من المشتري هل يلزمه الاجر قال لا لانه رهن والراهن لو استأجر الرهن من مرتهنه لم يلزمه الاجر وسئل عمن باعه بيعا وفاء فباعه المشتري من آخر بيعا باتا ولو سلم وغاب هل للبائع الاول ان يخاصم المشتري الثاني لياخذه منه قال نعم وان كان حق الحبس للمرتهن لكن يد المشتري الثاني غير محقة والبائع الاول مالك وله طلب ملكه ممن اخذ بغير حق ثم للمرتهن ان ياخذه منه و يحبسه متى حضر وكذا لو مات البائع الاول والمشتري الاول والآخر فلورثة البائع الاول ان ياخذوه من ورثة المشتري الآخر ولهذه الورثة طلب ما اخذه البائع من الثمن ولورثة المشتري الاول ان تاخذ المبيع من ورثة البائع الاول فيحبسونه بدين مورثهم الى ان يقضوا دينه جملة (فن) وفي (من) قال النسفي اتفق مشايخ زماننا على صحته بيعا على ما كان عليه بعض السلف لانهما تلفظا بلفظ البيع بلا ذكر شرط فيه والعبرة للملفوظ دون المقصود فان من تزوج امرأة على نية ان يطلقها بعد ما جامعها صح العقد اقول ان الانتفاع به مقصود كما ان الاستيثاق به مقصود فلا وجه لجعله رهنا مع رضاه بالانتفاع فعلى هذا لا يكون رهنا لا لفظا ولا غرضا قال للنسفي مستفت بعت حانوتا بار بمائة ثم طلب المشتري اعادة المبيع ورد الثمن وهو يقول بعتني بيع الوفاء وانا اقول له بعتك باتا فاجاب ان القول قولك فقال السائل لو حلفني على ذلك هل يسعني ان احلف وكان نيتي ان آخذ الحانوت منه واود الثمن اليه بعد

(قوله و يكون ذلك هبة منه) أقول فعليه تشترط شروط الهبة ويقع في بلادنا في بيع الوفاء اشتراط أكل الزوائد وهو اطلاق واباحة والاباحة تقبل الرجوع صرح به في مجمع الغفار في باب التصرف في الرهن وتقبل التعليق بالشرط والخطر صرح به فيه أيضا وصرح به الزيلعي وغيره فيجوز الرجوع عن الشرط قبل الاكل وأما بعد الاستهلاك فلا يجوز الرجوع فيما أكله وبما تقدم صرح في جواهر الفتاوى (قوله أقول غرضهما من التبايع هو أخذ غلته والانتفاع به) أقول الظاهر التفصيل لما قدمه أن يكون هبة فتشترط شروطها وعند الاشتراك يقع أخذ الغلة بالقسمة وبه يحصل التسليم بخلاف ما اذا شرط كله فتامل (قوله بلا ذكر شرط فيه) أقول الواقع في بلادنا ذكر الشرط فيه وقدم قريبا ان غرضهما الرهن والاستيثاق ولذلك يقول المشتري ارتهنت ملك فلان والبائع يقول رهنت ملكي فلانا فلا يخفى ما في كلام النسفي من النقد لا سيما قوله فيما ياتي من الجواب ان البائع يفعل ذلك اختيارا والاجبار الخ

واعطاه حصته وامسك حصة الصغير فهو جائز حتى لو هلك حصة الصغير لا يكون للوصي أن يرجع على الكبير ذكر في قسمة الذخيرة الاصل ان من ملك بيع شئ ملك قسمته لان في القسمة بيعا واقرارا ومن ملك بيع شئ ملك اقراره ضرورة اذا عرفت هذا فنقول الاب يقاسم مال ولده الصغير عقارا كان أو منقولا بغبن يسير ولا يملك بغبن فاحش لانه يملك بيع مال ولده الصغير عقارا كان او منقولا بغبن يسير ولا يملك بغبن فاحش فكذا القسمة ووصي الاب في ذلك بمنزلة الاب والجد ابي الاب حال عدم الاب وأما وصي الام يقاسم مال ولدها الصغير ما سوى العقار من تركة الام اذا لم يكن للصغير أحد من سميناه ولا يقاسم ماله من غير تركة الام المنقول والعقار في ذلك سواء وكل جواب عرفته في وصي الام فهو الجواب في وصي الاخ والعم وابن العم يقاسم ما يورث الصغير من هؤلاء ما سوى العقار ولا يقاسم ما ورث الصغير من غيرهم العقار والمنقول فيه على السواء لانه لا ولاية لهؤلاء على الصغير كما لا ولاية للام هكذا ذكر في الذخيرة وذكر شيخ الاسلام أبو بكر في شرح الاصل الوصي نوعان وصي قوي ووصي ضعيف فالقوي وصي الاب ووصيه ووصي الجد عند عدم

والضعيف وصى الام ووصى الاخ ووصى العم ونحوهم فحكم الاب و وصى القاضى الوصى الضعيف على الصغير كحكم الوصى القوى على الكبير الغائب فيبيع منقولات الصغير ماورث من امه او عمه لانه قائم مقام الام والاخ والعم ولهم ولاية الحفظ دون التصرفات قال وانما يملك الوصى الضعيف هذا القدر من التصرف عند عدم الوصى القوى اما حال وجود الوصى القوى لا يملك التصرف فى مال الصغير أصلا وفى هذه الصورة ليس للوصى الضعيف سوى القيام على مصالح موصيه كتنفيذ الوصية وقضاء الدين ونحوهما و بيان مراتب الاوصياء يأتى فى مسائل الوصايا وذكر فى الذخيرة ولا يجوز قسمة المملوك على أبيه الحر ولا يجوز قسمة الملتقط على اللقيط كما لا يجوز بيعه ولا يجوز قسمة الوصى بين الصغيرين كما لا يجوز بيعه مال أحدهما من الآخر بخلاف الاب فانه اذا قاسم مال اولاده الصغار بينهم يجوز كما لو باع مال بعض اولاده الصغار من البعض والحيلة فى ذلك للوصى ان يبيع حصة أحد الصغيرين مشاعا من رجل ثم يقاسم مع المشترى حصة الصغير الذى لم يبع نصيبه ثم يشترى حصة الصغير الذى باع نصيبه لذلك الصغير وانما جازت هذه القسمة لانها جرت بين اثنين بين المشترى والوصى والوصى اذا قاسم مالا مشتركا بينه و بين الصغير لا يجوز الا

زمان وكان قصد المشترى ذلك ايضا كما هو المعروف الانى لا اقدر اليوم على ان انقد الثمن اجاب انما ذكر ذلك قبل العقد وما كان فى القلب عند العقد لا عبرة لذلك لو لم يذكر عند العقد سوى الايجاب والقبول ولك ان تحلف انك بعته بيعا باتا فدل هذا ان العبرة للملفوظ وقد تلفظا بلفظ البيع لا الرهن فاعتباره بيعا اولى الان انه يشكل بان المبيع اذا احتاج الى العمارة فالبائع يعمره فيؤدى خراجه ايضا والجواب انه يفعل ذلك اختيارا لا جبرا حتى لو امتنع لا يجبر وكذا لا يجبر على ترك الوفاء بذلك و يجعل البيع باتا وللمشترى حق طلب الثمن لا غير فان انتقص المبيع بان كان دارا فانهدم لا يجبر على رد الثمن لانه كبيع جديد ولو كان المبيع قنا او دابة فهلك عند المشترى فلا شئ لواحد منهما على الآخر (خ) الصحيح ان بيع الوفاء ان كان بلفظ البيع لا يكون رهنا ثم لو ذكرا شرط الفسخ فى البيع فسد البيع ولو لم يذكراه فيه وتلفظا بلفظ البيع بشرط الوفاء او تلفظا بلفظ الجائز وعندهما هذا البيع غير لازم فكذلك يعنى يفسد ولو ذكرا البيع بلا شرط ثم ذكرا الشرط على وجه العدة جاز البيع ولزم الوفاء بالوعد اذ المواعيد قد تكون لازمة فيجعل لازما لحاجة الناس (سخ) لو شرطا المفسد فى البيع فسد البيع ولو تواضعا قبل البيع ثم تبايعا بلا ذكر شرط جاز البيع عند ح د ح الا اذا تصادقا انهما تبايعا على تلك المواضعة وكذا لو تواضعا الوفاء قبل البيع ثم عقدا بلا شرط الوفاء فالعقد جائز ولا عبرة

(قوله والجواب الخ) أقول هذا لا يدفع الاشكال فان الظاهر ان الشخص لا يعمر الا ملكه ولا يؤدى الاخراج ملكه وكونه يعمل لغيره متبرعا نادر ولا حكم له تامل (قوله لو ذكرا البيع بلا شرط الخ) أقول ذكر فى الحاوى الزاهدى ما لفظه فصل فيما يتعلق ببيع الوفاء الفتوى على ان البيع اذا اطلق ولم يذكر فيه الوفاء الا ان المشترى وكل بعد العقد وكيلا بفسخه مع البائع عند أداء مثل الثمن فهو بيع بات لا رهن اذا كان البيع بمثل الثمن أو بغبن يسير وان كان بغبن فاحش فهو رهن لكن شرط نج شرطا حسناوه وان يعلم البائع بالغبن وقت البيع فاما اذا ظن وقت البيع بعشرين ان قيمته عشرون وهو يساوى اربعين فهو بيع بات لانا انما نجعل البيع بنقصان فاحش رهنا بظاهر حاله انه لا يقصد البيع البات مع علمه بالغبن الفاحش واذا لم يعلم فظاهر حاله لا ينفى ذلك وقال نج والبيع بمثل الثمن لكن وضع المشترى على أصل المال ربحا كمن وضع على مائة دينار عشرين ربحا ثم اشترى منه دارا بمائة وعشرين وانه ثمن مثلها فهو رهن لا بيع بات قال رحمه الله تعالى قال هذا بحضر من المشايخ والصدور فلم ينكر عليه أحد وكذا اذا لم يوكل باقالة البيع لكن عهد الى البائع بعد البيع المطلق انه ان أوفى مثل ثمنه فانه يفسخ معه البيع فهو على هذا التفصيل ان كان بغبن فاحش فرهن والا فعدة جريا على قوله عليه الصلاة والسلام رحم الله أمرأ أقال نادما بيعته وساعده المغبون فيه نج لو باع عمارة له فى ارض وقف بنقصان فاحش فهو رهن فاسد اه

للواضعة السابقة (صل) لو كان الشرط فى البيع فاسدلاه فلو كان المفسد فى صلب العقد صح الحذف فى المجلس لا بعده وكذا بيع جذع فى سقف لو سلمه فى المجلس جاز بيعه (فشين) تبايعا بلا ذكر شرط الوفاء ثم شرطاه يكون بيع الوفاء اذ الشرط اللاحق يلحق باصل العقد عند ح وح (محض) الشرط الفاسد اذا لحق بالعقد يلتحق عند ح وح لا عندهما (فصط) وهل يشترط الالحاق فى مجلس العقد لصحة الالتحاق اختلف فيه المشايخ والصحيح انه لا يشترط (فعى) شرطا شرطا فاسدا قبل العقد ثم عقدا لم يبطل العقد و يبطل لو تقارنا (فنقر) بعض مشايخ زماننا قالوا الشرط لو لم يكن فى العقد جعلناه بيعا صحيحا فى حق المشترى حتى ينتفع بالمبيع كسائر املاكه وجعلناه رهنا فى حق البائع حتى لم يجز و يجبر المشترى على قبول الثمن ورد المبيع على بائعه لان هذا البيع مركب منهما كهبة بشرط عوض وهبة فى المرض وكثير من الاحكام يكون له حكمان وانما جعلناه كذلك لحاجة الناس اليه حذرا عن الربا خصوصا فى ديارنا فانهم ببلخ اعتادوا فى هذا الباب الدين والاجارة الطويلة ولم يمكنهم فى الكرم والاجارة فى الكرم لا تصح لما عرف و ببخارى اعتادوا الاجارة الطويلة ولم يمكنهم ذلك الا بعد شراء الاشجار وهذا الشراء عقد وفاء فاضطروا الى ما قلنا وما ضاق على الناس اتسع حكمه (غر) هل ح وح لا يكره البيع تلجئة حتى تقول فى البيع بعتك هذا تلجئة بكذا (فضح) مردى ملكى خريد بشرط انك هر وقت كه اين بائع باز و بد مشترى بيع باز دهد تا يدانى شرط كه چون بها باز دهد فلا بيع بينهما ثم المشترى باعه من آخر بيعا باتا قيل ينفذ البيع الثانى فليس للبائع الاول استرداده كبيع المشترى شراء فاسدا وقيل المشترى لا يملك بيعه وعليه الفتوى فلم يجز الثانى والفتوى على ان بيع الوفاء فاسد و تفرع عليه احكام البيع الفاسد الا ان المشترى لو باعه من آخر فللبائع الاول اخذه كما باعه المشترى من المكره من آخر وزوائد المبيع وفاء كزوائد المبيع فاسدا فيضمنه وفاء و يضمنها بالتعدى لا بدونه كزوائد الغصب وافتى (شين) ومشايخ زمانه ان المشترى يملك زوائد المبيع وفاء ولا يضمنها باتلافها مردى رزى خريده به بيع وفاء وغله اين رز تر ديك آمد بيش از انك غله بر دارند بائع وسيم باز مى دهد هل يجبر المشترى على اخذه قال منهاج يجبر وقال عماد لا وقال بدر يجبر بشرط آ نكه حصة گذشته از بر زيد هد وا گر غله بر حال بود وسال اول غله بر داشت وغله سال دوم

(قوله مردى ملكى خريد الخ) اقول معناه رجل شرى ملكا بشرط ان ورد الثمن عليه يرد المبيع له ولا يكون بينهما بيع ثم باعه المشترى من آخر بيعا باتا قيل ينفذ وقيل لا وعليه الفتوى (قوله بائع سيم باز مى دهد الخ) اقول يعنى بعد ان خرجت الغلة أتى له بالثمن وطلب منه استرداد المبيع بغلته (قوله وقال بدر يجبر بشرط الخ) اقول يعنى يجبر على اعطائه من الغلة بحساب ما مضى من المدة (قوله وا گر غله بر حال بود الخ) اقول معناه انه اذا دفع الغلة فى السنة الاولى فى المسئلة المذكورة ودخل فى الثانية ثلثاها لا يجبر ايضا

اذا كان للصغير فيهما منفعة ظاهرة عند أبي حنيفة رحمه الله تعالى وعند محمد لا يجوز وان كان للصغير منفعة ظاهرة و يجوز للاب ان يقاسم مالا مشتركا بينه وبين الصغير وان لم يكن فيه منفعة ظاهرة هكذا ذكر فى الذخيرة وذكر شيخ الاسلام ابو بكر رحمه الله فى شرح الاصل اذا قسم الوصى التركه وعزل لكل واحد نصيبه فهنا اربع مسائل احداها أن تكون الورثة كلهم صغارا ليس فيهم كبير فقسم الوصى وعزل حصة كل واحد منهم فانه لا تجوز هذه القسمة حتى لو هلك نصيب أحدهم بعد القسمة فانه يهلك على الشركة وما بقى بقى على الشركة لان الوصى تولى القسمة من الجانبين وانه لا يجوز لان القسمة فى معنى البيع والشراء فيعتبر بالشراء ولو اشترى مال أحد الصغيرين للصغير الآخر لا يجوز لانه ولى الشراء من الجانبين والاب لو فعل ذلك يجوز على ما قررنا والحيلة فى ذلك ما بينا انه يبيع الوصى حصة أحد الصغيرين مشاعا من رجل اذا كان الوارث اثنين ثم يقاسم مع المشترى حصة الصغير الذى لم يبع نصيبه ثم يشترى حصة الصغير الذى باع نصيبه هذا اذا كان الصغير اثنين وهما الوارث لا غير أما اذا كان الوارث ثلاثة وهم صغار فالحيلة أحد الامرين اما ان يبيع حصة الصغيرين من رجل مشاعا ولا يبيع

نزديك امدوا لباقى بحاله أجاب عماد لايجبرا كرارسال دوم ثلثى سنة كذاسنة بوذواجاب كما اجاب فى المسئلة الاولى وار غلة برحال باشد ومبيع مستغل بود يا خانه بود هى كاه كه بودتواندكه سم دهد اجابوا جميعا تواندوهو المختار (ختم) لو فسخ البيع الجائز بعد مضى بعض السنة قيل للمشترى ان ياخذ من الغلة بالحصة فيقسم الغلة على اثنى عشر جزءا فياخذ حصة ما مضى سواء ظهرت الغلة اولا وقيل لو ظهرت الغلة عند الفسخ فالحكم كما قيل و الافلا تنقسم الغلة لانها اذا لم تظهر ففى اى شئ يبقى حقه قال وقال والدى رحمه الله تعالى يبقى العقد فى قدره ظهرت الغلة أولا اذ التفصيل يضر بالشراء لانه لو شرى فى الخريف وقضى الثمن فى الربيع يفوت حقه اصلا قيل له جون رز تمام كرفته باشد عقد حكومة باقى مايد قال يقضى قال نقد ران جنان داريم له قام بود فروشيدان وقت كوسال بكذرو معامه سود قيل له ميوه دهنوز بدليل بنامده بود وعقد بروى بنوده جراتواند طلب كردن قال جواب رفت كه من عقد وا بقدسان دره ملك باقى دارم اذ برأى نظر انسان قيل لهوا كرسالها غلة برده باشد وا كنون درميان سال فسخ كنيد حكم همين بوذ اجاب بود فدبائع سيم بازمى دهد بيش آزانك مشترى غلة برداره هل يجبر على الاقالة ام لا قال لا بابك غلة برندا رند (فصح) سئل عماد و بدرومهاج خريده بيع وفاء مرديس ازاقالة بيع اين مبيع ميراث سدة يانى اجابوا ان ورثته يقومون مقامه فى احكام الوفاء وأما قولهم خريدة بيع وفاء محدود رابد يكرى فروخت بيع بات بانه بيع وفاء يا نحسيد اين تصرفات نافذ باشد يانى أجابوا جميعا نى وسكر انبائى بيع وفاء يا درختانش با آفة سماويه هلاك شد قيمة هالك بر دخيرة راجبر كسد بر اقالت يانى أجاب عماد يخير البائع خواد بجز ين مانه خواهد فرضه بكير دو محضه وأجابا يجبره على الاقالة ولا يضمن وأما قولهم ان المشترى لو أتلف البناء او الشجر هل يضمن قال عماد يضمن وقال بدر لا (فنم) سئل مولانا لو انتقص المبيع فى يد المشترى شراء جائزا ما حكمه أجاب يخير البائع أخذه بجميع الثمن أو تركه وقال بعضهم له ان يمسك حصة النقصان من الثمن بالغا الثمن ما بلغ ويسترد ان زاد قيمة النقصان على الثمن وقال مولانا لا يكاد يصح هذا لان هذا النظر ولا نظر فى هذا البتة (صح) فتوى أئمة زماننا ان حكمه حكم الرهن فتسقط حصة النقصان من مال الوفاء بان يقسم مال الوفاء على قيمة الباقى والهالك فيسقط الهالك لا الباقى كما فى الرهن وكذا لو أتلف المشترى حصة نقصان بنائه أو شجره يضمن

(قوله وا كر غلة برحال باشد الخ) أقول معناه لو جاءه بالثمن قبل استواء غلة الكرم أو كان المبيع دارا فالبائع يقدر على اخذه متى دفع له الثمن فى جوابهم جميعا اه وهذا التفصيل انما يكون على غير مذهب القائل بانه رهن فى جميع احكامه تامل والله تعالى أعلم (قوله ويسترد) اقول أى البائع المبيع مجانا اى بغير شئ قال فى البزازية فى هذه المسئلة وان زاد على الثمن استرد المبيع مجانا

حصة الثالث ثم يقاسم حصة الصغير الذى لم يبع نصيبه من المشترى و يكون جائزا لان القسمة جرت بين اثنين فى حصة الصغير الذى لم يبع وهما المشترى والوصى ثم يشترى حصة كل واحد من الصغيرين مفرزا ولا يكفيه ان يبيع حصة واحد من الصغار ثم يقاسم لان القسمة فيما بين الصغيرين انما يتولاها الوصى لا غير وانه لا يجوز والوجه الآخر من الحيلة ان يبيع جميع التركة من رجل ثم يشترى حصة كل واحد من الصغار مفرزا من المشترى والمسئلة الثانية ان تكون الورثة صغارا وكبارا والكبار غيب وفى هذه الصورة لا تجوز قسمته أيضا لان الكبار اذا كانوا غيبا فله ولاية القسمة على الكبار فى العروض كما كان له ولاية البيع واذا كان له ولاية القسمة فى العروض على الكبار صار كان الكل صغارا واذا كان الكل صغارا فقاسم لم يجز لانه تولى القسمة من الجانبين فكذا هذا وأما قسمته فى العقار فباطلة على الكبار لانه لا يلى بيع العقار على الكبار حال غيبتهم فكذا لا يلى القسمة والثالثة اذا كانوا صغارا وكبارا فعزل نصيب الكبار وهم حضور ودفع اليهم وعزل نصيب الصغار جملة ولم يفرز نصيب واحد من الصغار جاز لان القسمة لم تجز بين الصغير والصغير حتى يكون الوصى متوليا القسمة من

قيمته كرتهن وسئل (شين) خانه رهن راناودان بتهادو يابن سبب ديوار افتاوضمان نقصان برمرتهن باشد يانى أجاب نى وماقوله أكر بيع جائز بوزه باشد والمسالة بحالها مشترى ضامن نقصان شد يانى أجاب فى سئل عمادو منهاج و بدورح نحريده بوفاء خصم بود دردعوى تغيب بائع يانى أجاب بدربود وأجابانى حضرة بائع يانى أجاب و يشترط حضرة البائع عند كثير من المشايخ (فضج) خراج المبيع جائزا على البائع عرفا وذكاة مال الوفاء على البائع لانه ملكه بقبضه وعلى المشترى أيضا لانه يعده مالا موضوعا له عند البائع أو دينا له عليه وليس هذا ايجاب الزكاة على شخصين فى مال واحد اذالدراهم لا تتعين فى العقود والفسوخ كذا (شين) وسئل باع داره جائزا فاستاجره من مشتريه قبل قبضه وسكنه هل يجب أجر المثل أجاب لا لانه لوشرى قنا فاجره من بائعه قبل قبضه لم يجب الاجر واذا كان فى البيع البات كذلك فما ظنك فى البيع الجائز ولو اختلفا فى كون الاجازة قبل القبض قيل ينبغى بان يكون القول للمشترى لانه يدعى صحة العقد والآخر يدعى الفساد فالقول لمن يدعى صحته هكذا قيل غيران القن منقول وبيعه قبل قبضه لم يجز فكذا اجارته (فضج) كل ماجاز بيعه قبل قبضه جاز اجارته قبله ومالا فلا و بيع العقار جائز قبل قبضه وكذا اجارته (ط) لم تجز اجارته فى الاصح وبه يفتى اذالمبيع فى الاجارة هى المنفعة وهى فى حكم المنقول (فضك) طعن فيه بانه لو آجر المستاجر قبل قبضه يجوز ولو كان كما قال لم يجز (فشين) شرا داره جائزا وقبضه فآجره من بائعه مدة معلومة وسلمه الى بائعه فدفع البائع مال الوفاء الى المشترى قبل مضى مدة الاجارة تنفسخ الاجارة (فنفر) على قول من جعل بيع الوفاء فاسدا لو قبضه وآجره من غيره فله الاجرة لانه لو غصب وآجره فله الاجرة فهذا أولى ولو آجره من مالكه لم يجز اذ الرد على مالكه يجب عليه وقد رد عليه والحكم فى البيع الفاسد ان المستحق بجهة لا يقع الا عن تلك الجهة وان أوقعه الموقع

(قوله خانه رهن) الخ اقول أى اذا لم يصلح له ميزابا فانهدم بسبب ذلك لا يضمن سواء كان رهنا أو بيعا جائزا (قوله نحريده بوفا الخ) اقول معناه هل ينتصب المشترى خصما المدعى الملك فى غيبة البائع ام لا اجاب بدر نعم واجاب عماد ومنهاج لا يكون خصما اه (قوله لوشرى قنا فاجره من بائعه الخ) وفى البزازية وان اجر المبيع وفاء من البائع فمن جعله فاسدا قال لا تصح الاجارة ولا يجب شئ ومن جعله رهنا كذلك لم يلزم البائع الاجر ومن اجازه جوز الاجارة من البائع وغيره واوجب الاجرة وان اجره من البائع قبل القبض اجاب صاحب الهداية انه لا يصح واستدل بما لو اجر عبدا اشتراه قبل القبض انه لا تجب الاجرة وهذا فى البات فما ظنك فى الجائز اه (قوله اذ المبيع فى الاجارة هى المنفعة الخ) اقول قال شيخ الاسلام الغزى قلت وفى البحر الرائق ان المقصود فى الاجارة المنافع وهلاكها غير نادر وهو الاصح كذا فى الفوائد الظهيرية وعليه الفتوى كذا فى الكافى اه كلامه

الجانبين واغا جرت القسمة بين الكبار والصغار فتكون هذه قسمة جرت بين اثنين والرابعة اذا عزل نصيب كل واحد من الصغار والكبار وقسم بين الكل فالقسمة فى الكل فاسدة لان القسمة بين الكبار والصغار وان جرت بين اثنين فالقسمة فيما بين الصغار وجدت من الواحد فلم تجز القسمة فى حق الصغار واذا لم تجز فى حق الصغار لا تجوز فى حق الكبار لان من حكم القسمة انها متى جازت تميز حق بعض الشركاء عن البعض ولم يوجد ذلك فى هذه القسمة واما اذا دفع الى الكبار نصيبهم وامسك حصة الصغار جملة غير مفروزة ثم قسم حصة الصغار فيما بينهم فالقسمة بين الصغار والكبار صحيحة لانها جرت بين اثنين بين الكبير والوصى والقسمة بين الصغار لا تجوز لان الوصى تولى القسمة من الجانبين ففسدت الثانية و بقيت الاولى صحيحة وذكر فى الذخيرة وان كان فيهم صغير وكبير حاضر وكبير غائب فعزل الوصى نصيب الكبير الغائب مع نصيب الصغير وقاسم الكبير الحاضر فعلى قول ابى حنيفة رحمه الله تعالى جازت قسمته فى العقار والعروض وعلى قولهما تجوز فى العقار ولا تجوز فى العروض كما فى البيع واذا اقتسم الوصيان المال فاخذ احدهما نصيب بعض الورثة واخذ الآخر نصيب البعض لا يجوز عند الكل واذا غاب أحدهما فقاسم الآخر الورثة لا يجوز

عندهما خلافا لابي يوسف رحمه الله

واذا نصب القاضي وصيا لليتيم في كل شيء فقاسم

عليه في العقار والعروض جاز
لان وصي القاضي يملك بيع مال
الصغير اي شيء كان فكذا يملك
القسمة وهذا اذا جعله القاضي
وصيا في كل شيء فاما اذا جعله
وصيا في النفقة او حفظ شيء
بعينه لم تجز قسمته لانه لا يملك
بيع ماله اذا فوض اليه القاضي
امرا خاصا فكذا لا يملك القسمة
وهذا بخلاف وصي الاب اذا
اوصى اليه في نوع يصير وصيا
في الانواع كلها والقاضي لو جعل
وصيا في نوع لا يصير وصيا في
الانواع كلها * المكيل والموزون
اذا كان بين حاضر وغائب او
بين بالغ وصبي فاخذ البالغ او
الحاضر نصيبه فانما تنفذ قسمته
من غير خصم بشرط سلامة
نصيب الصغير والغائب حتى
لو هلك ما بقي قبل ان يصل الى
الغائب كان الهلاك عليهما
حكي ذلك عن كتاب القسمة
هذه الجملة مذكورة في قسمة
الذخيرة البرهانية ذكر في
وصايا المنتقى ترك ابنا صغيرا
وابنا كبيرا وترك ألف درهم
فانفق الكبير على الصغير
خمسمائة درهم من الالف
نفقة مثله وليس بوصي قال هو
متطوع ولو كان الميت ترك طعاما
او ثوبا فاطعمه الكبير الصغير
او ألبسه الثوب فلبسه اليتيم
استحسن على ان لا يكون
على الكبير ضمان في شيء من
ذلك ذكر في الاصل الوارث الكبير اذا انفق على الصغير

بجهة أخرى وهذا على القول بفساده وأما على قول من أجازه فتصح الاجارة من البائع وغيره فله اجرته وغلة الكرم على ما شرطا ولو مضى بعض المدة فجاء البائع بثمنه يجبر المشتري على قبض ثمنه والوفاء بما شرط ويجب الاجر بحصة ما مضى من المدة وللمشتري نقض البيع في كل حال اذ العقد غير لازم فلكل منهما نقضه ولو شرى كرما على أن يكون له من ثمره نصفه أو ثلثه فنقض البيع قبل ادراك الثمر فلو خرج الثمر وصار له قيمة تقسم قيمة الثمر على المدة فللمشتري على البائع حصة ما مضى من المدة فلو لم يخرج الثمر أصلا ليس له ان ياخذ من البائع شيئا ولو مضى بعض السنة كذا فيه وقدم ان فيه خلافا وفيه لو أدركت الغلة وأخذها المشتري ليس له نقض البيع وطلب الثمن حتى تتم السنة من وقت البيع الا اذا أراد ان ياخذ منه نصيب ما مضى و يترك عليه نصيب ما بقي من المدة فله ذلك ولو ترك الغلة على البائع فله أخذ حقه ولو بيع كرم بجنب هذا الكرم فالشفعة للبائع لا للمشتري (فك) لان بيع المعاملة و بيع التلجئة حكمهما حكم الرهن وللراهن حق الشفعة وان كان في يد المرتهن * واقعة كرم بينهما باع أحدهما نصيبه من شريكه بيعا جائزا ثم باعه من آخر باتا حتى توقف على اجازة شريكه المشتري وفاء هل لشريكه حق الشفعة أجاب جل المفتيين في بلدتنا ان له الشفعة وأجبت ليس له ذلك بعد ما ألحقت في الفتوى وأجاز شريكه فانه لابد من هذا الالحاق ليصير مسئلة فانه لا شفعة في البيع الموقوف الا بعد النفاذ واعترض بعضهم بانه عليك ان توافقهم في الجواب بان لا تتعرض للاجازة وكتبت باشد چون بيع لازم شود اجازت مشتري ببيع وفاء بطريق و بكرمان قضى البائع مال الوفاء قلت له من هذا جاء الغلط فان المبيع وفاء اذا باع البائع باتا حتى توقف على اجازة المشتري وفاء فقضى البائع ثمن مشتري الوفاء وانفسخ ذلك العقد بقضاء الثمن لا يصير البيع الموقوف جائزا الا انه انعقد موقوفا على اجازة المشتري فلا يجوز الا باجازته وهذه احدى ما يخالف فيه البيع الجائز الرهن أقول هذا يصح على قول من جعل الوفاء فاسدا وأما على قول من جعله رهنا وقوله لانه انعقد موقوفا الخ يقتضي أن لا يجوز بيع الرهن الا باجازة الراهن لا بقضاء الدين وليس كذلك قال ثم عثرت على الرواية فسررت بموافقة فكري قول السلف (قت) سئل خريده ببيع جائز رضا داده است واجازت كرده ورشفعة است باطل شود بانى أجاب شود بخلاف المستاجر كه اجازت كند بيع را اجازت باطل في شود لان له ملك المنفعة وللآخر ملك الرقبة (فشين) باع أرضا بيعا جائزا وفيه زرع وشرط الزرع في البيع ودفعه الى

(قوله واما على قول من اجازه الخ) اقول وعلى قول من جعله رهنا لو أجره من البائع لا تلزمه الاجرة ولو اجره من غيره بغير اذنه كان كاجارة المغصوب وفيها الاجرة للآجر ويملكه ملكا خبيثا فيجب عليه التصدق به وان أجره باذنه يجب ان يبطل الرهن وتكون الاجرة للراهن كما في حقيقة الرهن تامل (قوله شود) أقول اي يبطل البيع والشفعة معناه باع المرهون فاخذ بالشفعة

المشتري

من التركة يضمن نصف ماله قبل القسمة لا ما بقي وقت القسمة

المشتري فتفاسخا البيع فللبائع ان يمسك قدر قيمة الزرع من الثمن لو كان الثمن من جنس قيمة الزرع وان لم يكن ثمنه من جنس قيمة الزرع له أن يطالبه بقيمة الزرع ثم قال كذا أفتى والدي وجعل البيع في الزرع فاسدا حيث أوجب القيمة ووجه الفساد انه صفقة في صفقة ثم قال افاد وقال ان البيع في الزرع والثمر يكون بيعا نافذا باتا وله أن يمسك حصة قيمة الزرع من الثمر وليس للمشتري طلب ذلك القدر وسئل (شين) عن قوائم تقطع من خلاف هل تدخل في البيع الجائز بلا ذكر أجاب لا تدخل لانها كثمر ولو حدثت بعد الشراء فهي للمشتري قيل له فلو امتنع المشتري أن يصرف شيا من ذلك الى الكرم هل يجبر على صرفه اجاب يجبر على صرفه فيه قدرا متعارفا لانه وان كان كثمر الا انه انما يصرف اليه الفاضل عرفا وهذا في قوائم لم تكن موجودة وقت البيع أما الموجودة وقته وذكرها البائع في المبيع فلا يجبر على الصرف اليه لانه صار ملكه حيث صار له قسط من الثمن فلو صرف فيه منها فله ان يرفعه عند الفسخ فلو باع كرما ودروى ذغال كشت كه هر سال بدر وند لا يدخل الذغال بلا ذكر لانه كثمر قال (شين) باع كرما بيعا جائزا فمضى بعض المدة وخرج الثمر ثم باعه من المشتري جائزا بيعا باتا ولم يذكر الثمر فالثمر للبائع لا للمشتري ولو شراه جائزا فاجره من غيره ثم البائع باعه من غيره في أول الشهر مثلا والمشتري جائز الاجازة في نصف الشهر فاجره نصف الشهر للمشتري جائزا واصله ان الفسخ اذا كان من المشتري في شراء الوفاء لم يكن عذرا ولا يظهر في حق المستاجر لانه ليس بمضطر فيه لانه كبيع والبيع ليس بعذر ولو لم يكن على البائع دين وهنا المشتري غير مضطر في اجازة هذا البيع فبقي الاجازة واذا بقيت والعاقد هو المشتري كانت الاجرة له وعلى هذا أجرة ما بقي من المدة بعد الاجازة تكون للمشتري شراء جائزا لو فسخه البائع فان كانت الاجارة مدة متعارفة لم يظهر في حق المستاجر ولو كانت مدة غير متعارفة فان اجر عشر سنين لا تبقى الاجارة لانا لو قلنا بانها لا تنفسخ يتفاحش الضرر بخلاف تعارف المدة لقلة الضرر ولو طالب المشتري البائع بثمنه تدفع يجب أن لا ينفسخ البيع في حق المستاجر اذ له أن يمتنع عن أداء الثمن ما لم تنفسخ الاجارة لانه ليس بعذر ولو باعه جائزا ثم باعه منه باتا ثم تفاسخا البات لم يعد الجائز لان تفاسخهما كبيع جديد حتى لو كان فسخا مطلقا في حق الكل لعاد الجائز ولو باعه جائزا ثم باعه من غيره باتا حتى توقف على اجازة المشتري جائزا فقضى ثمنه او تفاسخا لا ينفذ البات فلا بد من تجديد البيع بخلاف الرهن فان الراهن لو باعه من غير المرتهن حتى توقف فقضى الدين او ابرأه المرتهن نفذ البيع ولو باعه من غيره باتا وقال المشتري به جائزا بعته باتا وهذا ثمنك خذه فاخذه فهو اجازة ولا يحتاج لتجديد والبيع الجائز ينفسخ بالتخلية بين المشتري وبين ثمنه بلا قبض ولو أبى المشتري عن قبض ثمنه هل يجبر وهل ينفسخ بلا قبول أجاب لا ولو قبل بعض الثمن ينفسخ بحصته والمشتري شراء جائزا لو قال للبائع ز بين تبو مانده امر خواه كردكن وخواه بفروش تو ازمان وازم لا ينفسخ البيع ودر بيع جائز خوانده يا بائع كفت كه بس شتن ماه فسخ كرديم درست باشد يا نی اجاب في وسئل

يعني ما انفق على الصغير من مال مشترك يضمن وان انفق على الصغير * مات وترك اثنين كبير وصغير فصرف الكبير بعض التركة الى حوائج الصغير يضمن لانه لا ولاية له في التصرف بدون اذن القاضي في باب ما يكون اقرارا من المدعى عليه من فتاوى رشيد الدين وفي وصايا شرح الطحاوي أحد الورثة اذا قبض جميع التركة فهلك في يده من غير جناية او جناية فان كان على الميت دين او في الورثة صغير لا يضمن وان لم يكن دين والورثة كبار ضمن حصة الباقين اذا ادعى أحد المتقاسمين دينا في التركة بعد القسمة صح دعواه لانه لا تناقض لان الدين يتعلق بالمعنى والقسمة تصادف الصورة ولو ادعى عينا باي سبب كان لا يسمع دعواه للتناقض فان الاقدام على القسمة اعتراف بكون المقسوم مشتركا ولو ادعى أحدهم وصية لابنه الصغير بالثلث بعد القسمة لا تصح دعواه لما بينا ولانه ساع في نقض ما تم من جهته وهو القسمة لكن لا يبطل حق الصغير لانه ليس له ولاية الابطال فيطلبه الابن بعد البلوغ وهذا بخلاف ما اذا ورث ثلاثة دارا ومات أحدهم عن ابن فاقتسموها ثم ادعى الابن انه اشترى نصيب أبيه في حياته ونقده الثمن وأقام البينة يجوز ولا يبطل

رح باعه جائزا ثم باعه من غيره باتا فدفع المشتري باتا مال الوفاء الى مشتريه جائزا هل للبائع ان يطالبه منه ويقول له دفعته اليه بغير أمري اجاب لا هذا ولم يؤد الثمن الى البائع أما لو أداه ثم قضى مال الوفاء بلا أمر البائع ليسلم له المبيع هل له أن يرجع به على البائع قال بعضهم ينبغي أن يكون متبرعا فلا يرجع بخلاف معير الرهن اذ الرهن ثمة ورد على ملكه فاضطر في استخلاص ملكه ولا كذلك هنا (ذ) المؤجر باع المستاجر من اجنبي ثم المشتري دفع ثمنه الى المستاجر بجهة مال الاجارة فهو متبرع لو كان المؤجر حاضرا والا فلا لانه مضطر في الاداء لتخلص ملكه كمعير الرهن وعند حضوره ليس بمضطر فيه لانه يمكنه ان يدفع الثمن الى المؤجر ليقضي مال الاجارة فيسلم للمشتري ملكه (عده) باعه باذن المستاجر فادى المشتري مال الاجارة الى مستاجره بغير أمر المؤجر ليسلم له المبيع يكون متبرعا بخلاف معير الرهن ولو باعه وفاء فباعه من غيره باتا فباعه المشتري باتا بعضه او كله فاجاز المشتري شراء جائزا البيع البات لا ينفذ بيع المشتري فان المشتري من الغاصب لو باع ثم أجاز مالكه البيع الاول لا ينفذ بيعه ولو باعه جائزا ثم من غيره باتا ثم باعه من آخر فايهما أجاز المشتري شراء جائزا انفذ كما في الرهن ولو وجد البائع المشتري شراء جائزا في بلد آخر وقد طلب الثمن بعد الفسخ فله ذلك كما في الرهن لو كان له حمل ومؤنة وأخذه في بلد آخر فله أن يطالبه بدينه ولو باع ارض غيره جائزا فلو باعه له فهو كوكيل ولو باعه بامره لنفسه وصرف الثمن الى مصلحة نفسه فهو كمستعير ولو جمع في البيع الجائز بين العقار والمنقول الذى لا يجوز البيع الجائز فيه بان لم يكن تبعا للعقار حتى فسد البيع فيه هل يفسد في العقار أجاب لا يفسد في العقار ويبقى بيعا جائزا وهذا اشارة الى أن البيع الجائز لم يجز في المنقول وقيل الوصي يملك بيع عقار الصبي بيعا جائزا وقيل لا يملكه والشرط في البيع الجائز صريحا يفسد العقد فالمشتري لو باعه من غيره هل يجوز أجاب يكون كما لو باع المشتري من المكره على معنى ان للبائع حق الفسخ وكذا لو لم يكن الشرط في البيع صريحا وكان الشرط لاحقا وكذلك عند ح ر ح على قياس قوله لانه عنده يلتحق باصل العقد قيل له ولو قال بعتك جائزا او بيع الوفاء هل يفسد أجاب لا ومر جنسه ولو باعه جائزا واحال بثمنه لغيره على المشتري فاستحق المبيع فللمحتال أن يطالبه بالباقي لو كانت الحوالة مطلقة لا لو مقيدة وله ان يرجع على بائعه لادائه بامره وهل له أن يرجع على المحتال بما أدى في الجامع اشارة الى ان له ذلك وسئل در بيع جائز يكى ضامن شد ضمان مضاف كه آكر بيع را فسخ كند خواهد ان بائع نخواهد ثمن را وخوهد از كفيل قبول كردن كفالة بدين وجه اجازت بيع باشد يانى اجاب باشد اكر ضمان شرط كرده باشد در عقد والا فى سئل در بيع جائز باين لفظ كفالة كرد كه هركاه كه مطالبة متوجه شود نحو يده را اختيار بوذ در

(قوله لم يجز في المنقول) اقول وفي النوازل جوازا لوفاء في المنقول ايضا بزازية بعد ان ذكر ما ذكره هنا تامل

القسمة لان القسمة قد تمت برضاه الهداية ذكر في قسمة الملتقط أهل قرية غرمهم السلطان ان كانت الغرامه لتحصين أموالهم فعلى قدر املاكهم وان كان لتحصين الرؤس فعلى عدد الرؤس ولا يدخل النساء والصبيان وفي فوائد أبي حفص الكبير البخاري رحمه الله تعالى سئل عن رجل مات غائبا من بلده وترك مالا وترك بنين و بنات صغارا و كبارا ير يدون القسمة وهم غير اوصياء الميت قال لا يستطيعون القسمة الا أن ياتوا القاضي فينصب للصغار وصيا فاذا نصب لهم وصيا قسموا وان كان الكبار غيبا والحضور يريدون القسمة لا يستطيعون حتى ياتوا القاضي فينصب للصغار وصيا وللكبار الغيب وكيلا فاذا فعلوا ذلك قسموا وفي الفتاوى صبي اقر انه بالغ وقاسم الوصي ثم ادعى انه غير بالغ فان كان مراهقا جازت قسمته ولم يقبل قوله انه كان غير بالغ وان لم يكن مراهقا و يعلم ان مثله لا يحتلم لم تجز قسمته ولم يقبل قوله انه بالغ وبهذه المسئلة يتبين ان بعد اثنتى عشرة سنة يشترط شرط آخر لصحة الاقرار وهو ان لا يكون بحال لا يحتلم مثله في قسمة فتاوى الفضلي وقد ذكرناه في الطلاق والبيوع وفي قسمة فتاوى أئمة سمرقندي رجل مات وترك امرأته بها حبل وارادوا قسمة التر كة بهذا على وجهين اما

سواء كان خطه اووارثا فلم يكن ساعيا في نقض ما تم في قسمة

مطالبة

مطالبة درست بوذ یا نی اجاب بوذ وسئل كفل بمال فباع الغريم من المكفول له بيعا
جائزا بذلك المال هل يبرأ الكفيل اجاب يبرأ قيل له ولو تفاسخا هل تعود الكفالة
اجاب لا وهذا يدل على ان مال الوفاء ليس بثابت في ذمة البائع مادام بيع الوفاء باقيا
ولو باعه جائزا ثم باعه من غيره جائزا باجازة المشترى الاول ثم المشترى الثانى قال أخاف
أن يتوى حقه على البائع فضمن المشترى الاول لا يصح الا اذا كان الضمان مضافا الى
ما بعد الفسخ كما في الاجنبي (فص) الكفالة بمال الوفاء تصح مضافا لا في الحال
اذ المال يجب على البائع بعد الفسخ لا في الحال (عده) سئل يكى خانه خريد از يكى بوفاء
وبدل اجارة كردند بعد أن قبض وديكرى مال وفاء را كفيل بشد مضافا الى الفسخ بدل
اجارة را نی بعض از ين مال بائع بمشترى داد كفيل مى كريد كه اين از بهاوى است
ومشترى مى كريد از اجارت دازه است وعقد فسخ شده است ومال واجب شده قول
قول كه بود اجاب يرجع الى البائع ولو تعذر بان غاب أو مات فالقول للطالب والاخذ
ولو ادعى شراء جائزا وذو اليد شراء باتا من واحد وادعى سبق بيع الوفاء فصالح المشترى
بيات على بدل أيجوز قال لو صالح عن انكار ينبغي ان يجوز ويلزم لانه يمكن تصحيحه لان
ذا اليد يدفعه لدفع اليمين وهو يقبضه على ظن انه يقضي دين غيره بلا أمره ولو صالح على
اقرار ينبغي ان لا يلزم بدل الصلح لانه لو كان على مال نفسه يصير كرشوة لاجازة البيع
ولو شرط أن يكون بدل الصلح من الثمن الذى على البائع يصير هذا وعدا فلا يلزم (فش)
شراه ودفع ثمنه فقال له غيره قباله اين مبيع بنام منست فادفع الى مالا لادفع القبالة اليك
ففعل لم يتمكن من استرداد ما دفع لانه يصير مشتريا الكاغد منه او يصير مصالحا معه
بهذا المال من حق او ملك كان له في المبيع وايا كان صح الدفع ثم باعه جائزا ولم يقبض
ثمنه بائع كواند كه بى حضور مشترى اين بيع را فسخ كند وبى رضاء مشترى يكى ديكر فرو
وشد اجاب نى (شين) خانه دعوى كرد كه از فلان خريدم هم به بيع جائز وان كين مرد
وبرهن وذو اليد دفع مى كويد كه من بيش از تو از همان كس خريدم هم به بيع جائز
وبرهن ووارث ميت دعوى خانه مى كند وبيع جائز ذى اليد را منكر است هل يكلف
ذو اليد اعادة البينة على البيع الجائز او يكتفى ببينة اقامها عند دعوى المدعى الآخر
اجاب يكلف ان كان القاضى دفع دعوى المدعى لانه لم يجعل المشترى شراء جائزا خصما
(نم) باعه جائزا بوكالة ثم مات موكله لا ينعزل بموته الوكيل واما قوله يكى دعوى اين
خانه مى كند بملكيت وخريده در خانه است ووارث بر جاى بر اين وكيل كواه مى
ارد كه خانه دردست عن تسليم كز مدعى را بر اين وكيل ولايت دعوى باشد يا نى
اجاب نى چون ذو اليد دى نباشد ولا تسمع بينته (فنم) باعه جائزا ولم يقبض ثمنه حتى
مضى بعض المدة هل للبائع حبس شئ من الغلة بقدر ما لم يأخذ الثمن لم يكتب جوابه
(فصى) باعه جائزا واحتاج الى العمارة ففعل بامر القاضى على ان يرجع فله الرجوع
* واقعة باعه كرمه وفاء حتى استحق المشترى كل غلته ثم بعد البيع شرط ان يكون

ان تكون الولادة قريبة اولم تكن ففي الوجه الاول ينتظر لتقع القسمة عن علم وفي الوجه
الثانى لا لان فيه تاخيرا ومتى
قسم اى قدر يوقف قال
ابو حنيفة رحمه الله يوقف
للحمل نصيب أربعة بنين
وقال محمد رحمه الله يوقف ميراث
ابنين وهو رواية عن أبي يوسف
رحمه الله تعالى وعن أبي يوسف
رحمه الله تعالى يوقف ميراث
ابن واحد وعليه الفتوى وفي
قسمة المنتقى دار بين ورثة
صغار وكبار فاقتسموا بغير
اذن القاضى ولا وصى ثم باع
الكبار حصتهم وحصة الصغير
معه ثم رفع الى القاضى فابطل
البيع ثم كبر الصغير فاجاز تلك
القسمة لا تجوز من قبل ان ابطال
القاضى بيع الكبير ابطال
للقسمة وذكر في وصايا النوازل
نصير عن بشر بن الوليد فيمن
ترك ورثة صغارا وكبارا ايسع
للكبار ان ياكلوا وتقبل هديتهم
وعن عيسى ابن ابان اذا مات
وترك ابنا صغيرا وابنا كبيرا
للكبير ان ياكل من المال بقدر
نصيبه مما يكال ويوزن ويسكن
الدار وان كان للميت شياه كثيرة
لا يسعه ان يذبح شيا لياكل
وعن بشر بن الوليد لو كان عليه
دين ألف درهم وترك مالا كثيرا
يسع للوارث ان ياكل ويطا
الجارية اذا كان في غيره وفاء
بالدين قال نعم وما رأيت أحدا
يمتنع من ذلك في وصايا
النوازل

(في مسائل الشفعة) قال محمد رحمه الله تعالى في الاصل الصغير والكبير

للمشتري ربع الغلة اونحوه يأخذ كل الغلة اوما شرطاه بعد البيع ينبغي أن يكون له المشروط خصوصا على قول ح رح ان الشرط اللاحق يلتحق باصل العقد عنده فكأنه شرط وقت العقد عنده والمتبايعان وفاء اكر مال وفاء رامقدار كي صلح كنند قبل التفاسخ ينبغي أن لا يصح هذا الصلح اذ المال يجب على البائع بعد الفسخ لا قبله فلا دين على البائع فلم يجز الصلح وأما على قول من يجعل بيع الوفاء رهنا فلا شك انه يصح الصلح و لضمان (شين) باده جائز او بدل اجازه كرد تدخيا نكه معهود است حكم بيع الوفاء في هذه الصورة حكم الرهن لا غير ولم يجز للمشتري أن ينتفع بهذا المبيع كرهن لان اقدامهما على الاجارة بعد البيع دليل على انهما أراد به الرهن لا البيع باع أرضه وفاء فزرعه المشتري ثم أدى البائع مال الوفاء الى المشتري حتى انفسخ البيع والزرع بقل هل يجبر المشتري على تفريغ الارض او يترك في يده باجر مثله اجاب بعضهم بانه لو ادى البائع ثمنه بطلب المشتري يجبر على تفريغه لا لو أداه بلا طلبه بل يترك في يده باجر مثله ولو قيل انه يترك في يده باجر مثله في الوجهين فله وجه (ذ) استأجر أرضا فزرعه ثم تفاسخا والزرع بقل هل تترك الارض في يد المستأجر باجر مثله الى حصاده ام يؤمر بقلعه قيل لا يترك اذ المستأجر رضي ببطلان حقه في الزرع حيث قدم على الفسخ باختياره وقيل يترك دل عليه مسئلة صورتها دفع أرضه مزارعة فزرع في آخر السنة ليس لرب الارض قلعه فيترك باجر مثل نصف الارض حكما الى حصاده صيانة لحق الزراع وقد رضي الزراع هنا ببطلان حقه في الزرع حيث أخر الزرع الى آخر السنة ومع ذلك ترك باجر المثل وفي هذا الفصل ايضا لو مضت مدة الاجارة وقد غرس المستأجر فيه شجرا فالصحيح انه يؤمر المستأجر بقلعه الا أن يجب على المؤجر قيمة الشجر مقلوعة بخلاف الزرع فانه يترك باجر مثله الى الادراك اذ الزرع له نهاية بخلاف الغرس ولو استأجر ارضا فزرع ثم شراه هو وآخر حتى انفسخت الاجارة يترك الزرع الى حصاده باجر مثل نصف الارض لشريكه باع كرمه وفاء فمضى مدة فتفاسخا قبل تمام المدة ثم اثمر هل للمشتري من الثمر حصة الماضي قد مر فيه الخلاف ثم على قول من يقول بان للمشتري حصة من الغلة وان لم يخرج لو صالح البائع المشتري عما يخصه من الثمر بعد الفسخ قبل ان يثمر او بعدما اثمر ولكن لم تصر له قيمة هل يصح هذا الصلح اجاب أئمة زماننا وان لم يعتمد على جوابهم انه لا يصح الصلح وله وجه ظاهر وفي (مى) ما يدل على انه يجوز وصورته اوصى له بغلة نخله كذا سنة والنخل يخرج من ثلثه وليس فيه ثمر فصالح الموصى له الورثة من نصيبه على دراهم وقبضها انما سلم لهم الغلة وابرأهم منها ولم يثمر النخل تلك السنين او أثمرا كثر مما اعطوه بطل الصلح قياسا اذ الغلة مجهولة لا يعلم اتكون أم لا ولكني استحسن ان أجيز الصلح انما هو رجل برئ من وصيته على مال كذا (صل) وفي (فد) در بيع وتوكيل اكر بائع خريده

(قوله يأخذ كل الغلة الخ) اقول حرف الاستفهام فيه محذوف يعني أيأخذ كل الغلة اوما شرطاه والجواب ينبغي الخ

راكويد

والحمل في استحقاق الشفعة للصغير والكبير سواء فان وضعت لاقل من ستة أشهر منذ وقع الشراء فله الشفعة وان جاءت به لستة أشهر فصاعدا منذ وقع الشراء فانه لا شفعة له الا ان يكون أبوه قد مات قبل البيع وورث الحمل فحينئذ يستحق الشفعة وان جاءت بالولد لستة أشهر فصاعدا ثم اذا وجدت الشفعة للصغير فالذي يقوم بالطلب والاخذ من قام مقامه شرعا في استيفاء حقوقه وهو أبوه ثم وصي أبيه ثم جده أبو أبيه ثم وصي الجد ثم وصي نصبه القاضي فان لم يكن له أحد من هؤلاء فهو على شفعته اذا ادرك فاذا ادرك وقد ثبت له خيار البلوغ والشفعة فاختار رد النكاح او طلب الشفعة فايهما كان اولا يجوز ويبطل الثاني والحيلة في ذلك ان يقول طلبتهما الشفعة والخيار واذا كان له أحد من هؤلاء فترك طلب الشفعة مع الامكان بطلت الشفعة حتى لو بلغ الصغير لا يكون له حق الاخذ وهذا قول أبي حنيفة وأبي يوسف رحمهما الله تعالى وقال محمد لا تبطل الشفعة وعلى هذا الخلاف تسليم الشفعة اذا سلم الاب أو الوصي ومن بمعناهما شفعة الصغير صح تسليمه عند أبي حنيفة وأبي يوسف رحمهما الله تعالى حتى لو بلغ الصبي لا يكون له ان يأخذ بالشفعة وتسليم الاب والوصي

را كويد سيت باز كير كه خريج نشده مشترى را الزام تواند كردن يشم كرفتن يانى اجاب
فى جون زياده از يك ماه كدسته باشد اكر كم از يك ماه بود تواند الزام كردن زيراكه بيع
حالى مطلق افياده است بحق غلة بردنى وكيل انكاه وكيل دكردى نكه غلة بردارد قيـ له
جون غلة برداست اين محدود در دست دنى بحه حكم ماند قال بحكم رهن تا سيم اويدهد وانى
تصرف دريك حال حكم بيع فاسد داردنا جون سيم بدهد بيع فسخ كنند در يك حال حكم
بيع جائز وارد در حق انزال ودر حق انكه بائع درختان نى تواند او كندن ودر يك حال
حكم رهن داردتا بائع تصرف نى تواند كردن بى رضا مشترى ودرهمين صورة بيع
وتوكيل اكر مشترى راحاجت شود بفردختن اين محدود تواند فردختن يانى قيل تواند
لانه بيع فاسد كذا فى الكتاب وقيل لا لانه رهن من وجه واكر از درختان اين زرد رعمارة
همين رزنكار برده باشد لا يضمن * واقعة باعه جائزا فغصبه آخر من المشترى وعجز
المشترى عن أخذه هل للمشترى اخذه بائعه بثمنه قبل فسخ البيع واسترداد المبيع فعلى
قياس غصب الرهن ينبغى أن لا يكون له طلب ثمنه بل اولى لما مر ان مال الوفاء ليس
بثابت فى ذمة البائع مادام المبيع قائما (فدشين مط) لو غصب الرهن ليس للمرتهن ان
يطالب دينه من الراهن (من) وضع الرهن عند عدل فغاب العدل واودعه من فى
عياله فللمرتهن أخذ دينه من الراهن قبل حضور العدل لو كان المودع مقرا بالايداع
وان لم يعلم انه للراهن ولو ادعى ذو اليد انه ليس للمرتهن أخذ دينه من الراهن لانه
بانكاره توى * واقعة رزنى خريده به بيع وفاء بصد دينار وخريده بناء وشجر اين زرد
أتلف كرد بلا امر بائعه وقيمة متلف در روز اتلاف صد دينار است اين قيمة بان صد
دينار مال وفاء كه دردفت بائع أست مقاصه شود وبيع فسخ شود يانى اجاب قد مر ان
الدينين لو تجانسا تقع المقاصة اقول قوله فسخ شود يانى يدل على ان الكلام فيما قبل
الفسخ وقد مر أن مال الوفاء لا يثبت فى ذمة البائع مالم يفسخ (ذ) للمودع على رب الوديعة
دين يجانسها لم تقع المقاصة مالم يجتمعا عليه وبعدما اجتمع لا يصير قصاصا أيضا مالم
يأخذها من أهله ولو كانت فى يده لا يحتاج الى شئ غير ذلك ومتى صار دينا صار
قصاصا وحكم المغصوب لو كان قائما فى يد رب الدين وحكم الوديعة سواء وهذه المسئلة
تدل على القصاص فى الواقعة ولكن بين هذه المسئلة وبين مسالة الواقعة تفاوت لان فى
مسئلة الذخيرة الوديعة من جنس الدين وفى الواقعة القيمة ليست من جنس الدين لان
قيمة المتلف ليست الدنانير على التعيين بل قد تكون دراهم أيضا فينبغى أن لا تقع
المقاصة مالم يتقاصا (يد) دين لهما فاتلف أحدهما مالا للمديون حتى صار ديته قصاصا
فلشريكه ان يرجع عليه هذا يدل على ان الداين لو اتلف مال المديون حتى لزمه قيمته
يصير قصاصا بدينه (فقظ) له عليه مائة درهم لا بصرف وسلم وللمديون عليه مائة
دينار قرض او غصب لا تقع المقاصة بينهما مالم يتقاصا فاذا تقاصا يصير قصاصا
عن عشرة دنانير ويبقى لرب الدين تسعون دينارا فعلم ان دين الدراهم لا يصير قصاصا
بدين الدنانير بدون المقاصة (فش) غصب منه دينارا وغصب رب الدينار نقرة

شفعة الصغير صحيح عند أبي حنيفة رحمه الله تعالى سواء كان في
مجلس القضاء او فى غير مجلس
القضاء بخلاف تسليم الوكيل
فى غير مجلس القضاء عند أبى
حنيفة رحمه الله تعالى اذا
اشترى دار الابنه الصغير والاب
شفيعها كان للاب ان ياخذها
بالشفعة عندنا كما لو اشترى
الاب مال ابنه لنفسه ثم كيف
يقول قالوا يقول اشتريت
واخذت بالشفعة ولو كان
مكان الاب وصى ذكر شمس
الائمة السرخسى رحمه الله تعالى
هذه المسالة فى اول باب تسليم
الشفعة ولم يشبع فى الجواب
وذكر الصدر الشهيد فى
واقعاته وشوش الجواب
والجواب المشبع انه ان كان
فى اخذ الوصى هذه الدار بالشفعة
منفعة للصغير بان وقع شراء
الدار بغبن يسير بان كان قيمة
الدار ثلاثة عشرة وقد اشتراها
الوصى باحد عشر فان الغبن
اليسير يتحمل من الوصى فى
تصرفه مع الاجانب وباخذ
الوصى بالشفعة يرتفع ذلك
الغبن فاذا كانت الحالة هذه
كان اخذ الوصى بالشفعة
منتفعا فى حق الصغير فكان
للوصى ان ياخذ الدار بالشفعة
على قياس قول ابى حنيفة
واحدى الروايتين عن أبى
يوسف رحمهما الله تعالى كما فى
شراء الوصى شيا من مال الصغير
لنفسه وان لم يكن فى اخذ
الوصى هذه الدار بالشفعة منفعة
فى حق الصغير بان وقع الشراء للصغير بمثل القيمة لا يكون

الغاصب فتقاصا يجوز ولو غصب ثوبه فتقاصا يجوز أيضا لان بيع الثوب بدراهم في
الذمة يجوز ولو هلك الثوب وتقرر قيمته بينهما فتقاصا الدينار بقيمة الثوب يجوز وهذه
المسالة تدل على ان رب الدين لو اتلف مال مديونه لا يصير قيمته قصاصا بدينه لو لم تكن
القيمة من جنس دينه ما لم يتقاصا فالحاصل ان رب الدين لو اتلف مال مديونه فلو
تجانسا يصير قصاصا بدينه وان لم يتقاصا ولم يتجانسا لم يصر قصاصا ما لم يتقاصا (من)
اختلف المتبايعان فقال المشتري شريته باتا وقال البائع بعته وفاء فالقول للبائع اذ
المشتري يدعي زوال عينه عنه وهو ينكر فيصدق (جف) القول في هذه المسالة عندنا
قول المشتري لو لم يشهد عليه الظاهر وهو نقصان الثمن نقصانا كثيرا الا اذا ادعى تغير
السعر (فد) تغير السعر هل يمنع أن يكون الحال حكما اجاب بعضهم بنعم والنقصان
الكثير هو ما يتغابن فيه الناس و يعتبر فيه يوم البيع لما مر ان تغير السعر يمنع أن يجعل
الحال حكما (شين) ادعى البائع وفاء والمشتري باتا او عكسا فالقول لمدعي البتات قال
وكنت افتي في الابتداء ان القول لمدعي الوفاء وله وجه حسن الا ان ائمة بخارى هكذا
أجابوا فوافقتهم (ثم) ملكي خريد بوفا وبا بائع باجارة داد معلوم شد كه بيش از بن
بكسي داد كرد فروخته بوده است تجب الاجرة أولا أجاب لا لان قبض البائع مستحق بجهة
أخرى فلا يقع من جهة الاجارة كما لو باعه فاسدا ثم استاجره لا تصح الاجارة لان قبض
البائع مستحق بجهة الاسترداد لرفع الفساد فلا يقع عن الاجارة فالرواية في تلك المسئلة
تكون رواية في هذه المسئلة باعه وفاء ثم باعه من آخر ديه خريده أول داد لم يجز البيع
الثاني ذكر فتى ابن بها رضا بناشد هواقعة أقر في مرض موته انه كان باع في صحته كرمه
من فلان الاجنبي بيعا جائزا وقبض ثمنه ولم يخرج الثمن من ثلث ماله هل يصح اقراره
في كل الثمن بلا تصديق الورثة أجاب أكثر اهل الافتاء في زماننا وان لم يعتمد على
جوابهم انه يصح اقراره وان لم يصدقوه وزعموا انه أقر المريض بدين الاجنبي فيصح

(قوله اختلف المتبايعان الخ) اقول فلو تعارضت بينتهما ذكر صاحب البحر ان البينة
بينة مدعي الوفاء علل له في التتارخانية بانه خلاف الظاهر في البياعات معنى والبينة
لاثبات ما هو خلاف الظاهر وكذلك ذكر في الخانية قال فيها واذا ادعى احدهما بيع
الوفاء لان بيع الوفاء اما ان يعتبر رهنا كما قال البعض او بيعا فاسدا كما قال بعضهم
فان اعتبر بيعا فاسدا كان القول قول من يدعي الصحة وان اعتبر رهنا كانت البينة
بينة البيع الا أن في الرهن والبيع اذا ادعى أحدهما البيع والآخر الرهن كان القول
قول من ينكر البيع اه وكذا في كثير من الكتب فظهر به و بقوله هنا كنت أفتي
الخ ان المعتمد في المذهب ان القول لمدعي البتات منهما وان البينة بينة مدعي الوفاء
منهما فاعلم ذلك وقد ذكر هذه المسئلة في جواهر الفتاوى في الباب الرابع والسادس
من البيوع والثالث من الدعوى وذكر فيها اختلافا كثيرا واختلاف فتوى و تصحيح
ولكن عليك بما في الخانية فان قاضي خان من أهل التصحيح والترجيح والله تعالى الموفق

القيمة بالاتفاق ومتى كان
للوصي ولاية الاخذ فيقول
اشتريت وطلبت الشفعة ثم
يرفع الامر الى القاضي حتى
ينصب نصيبا عن الصغير فيأخذ
الوصي منه بالشفعة ويسلم الثمن
اليه ثم القيم يسلم الثمن الى
الوصي في فتاوى الامام أبي
الليث رحمه الله تعالى وفي
الفتاوى عن الفقيه ابي بكر لو
اشترى لابنه الصغير دارا والاب
شفيعها لا يأخذ بالشفعة
ما لم يدرك الابن او ينصب
الحاكم خصما عنه قال الفقيه
ابو الليث رحمه الله تعالى هذا
الجواب في الوصي أما الاب
فيأخذ ومن شدادا الوصي
يشهد على طلب الشفعة ثم
يترك حتى يبلغ الصبي ولو كان
الصبي شفيع دار اشتراها
الوصي لا يشهد ولا يطلب
الشفعة حتى يبلغ الصبي اشترى
الاب دارا وابنه الصغير شفيعها
فلم يطلب الاب الشفعة للصغير
حتى بلغ الصغير فليس للذي
بلغ ان يأخذها بالشفعة ولو باع
الاب دارا لنفسه وابنه الصغير
شفيعها فلم يطلب الاب الشفعة
للصغير لا تبطل شفعة الصغير
حتى لو بلغ الصغير كان له ان
يأخذها ذكر هذه الجملة شمس
الائمة السرخسي رحمه الله
تعالى في باب تسليم الشفعة
وهكذا ذكر القدوري في
شرحه واحاله الى نوادر ابي يوسف رحمه الله تعالى فاما

من كل ماله على ما عليه رواية القدوري وغيره واجيب انه لا يصح بلا تصديقهم وليس الامر كما زعم وابل هذا اقرار المريض باستيفاء دين ثبت له في مرضه كما لو أقر في مرضه ببيع بات ثم بقبض ثمنه يعتبر من ثلثه وهذا ما سبق في اثناء هذا المجموع من مسائل يدل كل منها ان بيع الوفاء ليس برهن محض وان ثمن الوفاء ليس بدين محض في ذمة البائع ومنها انه لو كان دينا لكان المبيع رهنا فلا يملك المشتري منافعه ويملكها ومنها انه لو كان دينا لما جاز البيع وفاء قبل قبض الثمن لانه يصير رهنا بلا دين وهو لا يجوز ومنها لو كفل بدين فشرى الطالب به عقار المديون وفاء تبطل الكفالة ثم لا تعود بفسخها بيع الوفاء ومنها انه لو باعه وفاء ولم يقبض ثمنه لا يتمكن من بيعه من آخر قبل فسخه أقول الرهن كذلك ومنها أن زكاة مال الوفاء تجب على البائع اقول قد مر في أول الفصل انه لا فرق بينه وبين الرهن في حكم من الاحكام فعلى هذا لا يتم له التمسك بما ذكر قال لا يقال ينبغي ان يجوز اقراره في الكل بلا تصديق الورثة لانه دين ثبت له في الصحة لانه أقر أنه باعه في صحته وكل دين في صحته يجوز اقراره في مرضه باستيفائه من كل ماله لانا نقول ليس كذلك بل هو دين ثبت في مرضه فانهما لا يصدقان في الاسناد الى الصحة رعاية لحق الورثة فيثبت البيع في الحال لا فيما مضى *وا قعة ادعى شراءه باتا ثم ادعاه وفاء لا تسمع دعواه الثانية لانه لا يمكن توفيقه *واقعة مشتري الوفاء كرب الارض ليزرعه فقبل زرعه اعطاه البائع ثمنه بلا طلب المشتري انفسخ البيع ولا يمكن البائع المشتري من الزراعة وهل يجب للمشتري أجر مثل البقر والعمل على البائع أولا فعلى قياس مسئلة الزراعة ينبغي أن يجب وقيل لو كان الارض معدا للاستغلال بالحصة كما هو المعتاد في بلادنا فلو قيل بانه ليس للبائع منع المشتري من الزراعة اعتبارا بما لو اجر المشتري الارض سنة فادى اليه البائع ثمنه قبل مضي السنة حتى انفسخ البيع لا يظهر هذا الفسخ في حق المستاجر والفرق انه ثمة تعلق بالمبيع حق غيرهما وهو المستاجر ولا كذلك هنا *واقعة باعه وفاء وقبض ثمنه ثم باعه من آخر وفاء قبل الفسخ وقبض منه ثمنه ايضا ثم باعه من ثالث كذلك ثم قضى ثمن الاول والثاني لا الثالث حتى باعه من غيره باتا هل يتوقف نفاذه على اجازة هذا المشتري بالوفاء ثالثا أم لا اجبت نعم لانه لو باعه ثانيا او ثالثا باتا او قضى ثمن الاول لم يعد البات نافذا ما لم يجزه المشتري وفاء فما ظنك بالجائز

(الفصل التاسع عشر في مسائل الاجارات المعهودة بسمرقند بين المقرض والمستقرض)

(قوله ومنها ان زكاة مال الوفاء تجب على البائع) أقول أي ولو كان دينا محضا لما وجب عليه

(الفصل التاسع عشر في مسائل الاجارات المعهودة بسمرقند بين المقرض والمستقرض)

فلم يطالب الوصي شفعته فاليتيم على شفعته اذا بلغ وفي نوادر هشام قال قلت لمحمد رحمه الله تعالى ما تقول في رجل اشترى دارا لنفسه او باع داراله والصغير شفيعها فلم يطالب الوصي الشفعة قال اليتيم على شفعته اذا بلغ وفي نوادر هشام قال قلت لمحمد ما تقول في رجل اشترى دارا وابنه الصغير شفيعها فلم يطالب الشفعة قال أما في قياس قول ابي حنيفة فلا شفعة للصغير وأما في الوصي فهو على شفعته ويجب ان يكون الجواب في شراء الاب دارا لنفسه وابنه الصغير شفيعها على التفصيل ان لم يكن للصبي في هذا الاخذ ضرر بان وقع شراء الاب الدار بمثل القيمة او باكثر مقدار ما يتغابن الناس فيه لا يكون للصغير الشفعة اذا بلغ وان كان للصغير في هذا الاخذ ضرر بان وقع شراء الاب باكثر من القيمة مقدار ما لا يتغابن فيه كان له الشفعة اذا بلغ وذكر شمس الائمة السرخسي رحمه الله تعالى في باب تسليم الشفعة رجل اشترى دارا باكثر من قيمتها وصغير شفيعها فسلم الاب شفعته لا يصح تسليمه عندهم جميعا هو الصحيح ويبقى الصبي على حقه اذا بلغ ويجب ان يكون الجواب في الوصي اذا اشترى دارا لنفسه والصغير شفيعها فلم تطلب حتى بلغ الصبي على التفصيل ايضا ان كان للصغير في الاخذ بالشفعة منفعة فلا شفعة للصغير اذا بلغ عند ابي ح واحدى

(فصط) استاجره ليحفظ له هذا السكين كل شهر بكذا وقبل الاجير ومضت مدة فظهر ان السكين لغير المستاجر ينبغي أن لا يجب اجر مامضى لانه لما استحق السكين تبين ان المستاجر غاصب والاجير غاصب الغاصب والحفظ يجب عليه والاجارة على عمل يجب عليه لم تجز كما لو استاجر المشترى بائعه ليحفظ له المبيع قبل قبضه فانه لم يجز وكذا لو استاجر الراهن مرتهنه لحفظ رهنه لم يجز اذ الحفظ يجب عليه بخلاف ما لو استاجر المستعير او المودع لحفظ الوديعة حيث يجوز لانه متبرع فيه وقال بعضهم لو علم الاجير ان السكين مغصوب فالحكم كما مر وأما لو لم يعلم وقت الاجارة انه غصب يجب الاجر (فشين) غصب عينا واستاجر من يحفظه يجب الاجر (نم) هذا يشكل بما مر فى تعليل عدم وجوب الاجر من تقرر الغصب ولان للمالك ان يضمنه والاجر مع الضمان لا يجتمعان (صح) يتخالج فى صدرى ان الاجر والضمان لا يجتمعان لو احد وهنا المستحق للاجر غير المستحق للضمان اقول اذا ضمن بملكه مستندا الى وقت قبضه فلا أجر فى حفظ ملكه فلا وجه لما ذكره (صح) وفى (فصط) غصب دابة واجرها من رجل يلزمه الاجر وان كان المستاجر غاصب الغاصب اذ الاجر انما يجب بمقابلة الانتفاع وقد وجد فيجب الاجر وأما فى مسالة السكين فالاجر انما يجب للحفظ وهو يجب عليه فلا يجب الاجر كذا (فصط) وقيل يمكن ان يقال فى مسالة بدل الاجارة المعهودة انه يجب الاجر وان ظهر ان العين لم تكن ملك المستقرض كما اجاب (شين) مطلقا وخصوصا لو لم يعلم المقرض به كما اجاب بعضهم على ما مر لهذه العلة التى ذكرها (صط) فى مسئلة غصب الدابة واجارتها اذ الاجرة المعهودة انما تجب فى مقابلة منفعة القرض معنى الا يرى انهم لا يقدمون على مثل هذا الاستئجار من غير سابقة القرض والمعهود كالمشروط خصوصا فيما هو عقد نظرى يراعى فيه نظر الجانبين وما ذكرناه واحدى الشبهات فى حل بدل الاجارة المرسومة وان افتوا بحلها (ذى) بل اجارة معهودة حلال وطيبت (فشين) غصبه او استعاره فاستاجر غيره ليحفظه ثم ان المالك استاجر هذا المستاجر أيضا لحفظ هذا العين تصح الاجارة الثانية وتفسخ الاولى فيصير مستردا (فصط) هلك المستاجر لى حفظه فقال الاجير هلك بعد تمام السنة فعليك اجر السنة وقال المستاجر هلك بعد شهر واحد فالقول للمستاجر لانه ينكر وجوب الاجر عليه أقول فان قيل الاصل ان يضاف الحادث الى اقرب الاوقات فينبغى ان يصدق الاجير يقال الاصل المذكور ظاهر يصلح للدفع لا للاستحقاق وغرض الاجير أخذ الاجر فلا يصلح له (فد) دفع الى مقرضه مشطا واستاجره لحفظه فمضت المدة فجاء المقرض بالمشط فطلب اجر مامضى

(قوله لانه متبرع فيه) أقول التبرع انما هو فى قبول الايداع منه وبعده فالحفظ واجب عليه اذ لو لم يكن واجبا لما ضمن بتركه والامر بخلافه اه ذكره الغزى أقول هو متبرع ابتداء وانتهاء لانه فى كل وقت بسبيل يمكنه الرد عليه من غير ضرر يلحقه بذلك بخلاف البائع والمرتهن ووجوب الحفظ لا ينافى التبرع به فتامل

الروايتين عن ابى يوسف رحمهما فيه منفعة ظاهرة جاز عند ابى حنيفة رحمه الله تعالى فكان الوصى متمكنا من الاخذ وكان سكوته مبطلا لشفعته وان لم يكن للصغير فى الاخذ بالشفعة منفعة ظاهرة كان له الشفعة اذا بلغ بالاتفاق لان الوصى لا يتمكن من الاخذ فى هذا الوجه بالاتفاق فلا يكون سكوته تسليما ولو كان الوصى باع الدار وباقى المسئلة بحاله فالصغير على شفعته اذا بلغ بالاتفاق كما فى الاب اذا قال الاب او الوصى اشتريت هذه الدار بالف درهم للصغير فقال له الشفيع اتق الله فانك اشتريته بخمسمائة وصدقه فانه لا يصدق ويأخذ الدار بالف درهم حتى يقيم البينة على الشراء بخمسمائة هذه الجملة فى شفعة الذخيرة وذكر فى الفتاوى الصغرى اذا ثبت له الشفعة ولم يعلم فارسل اليه المشترى رسولا صبيا او عبدا او فاسقا او كتب اليه كتابا فسكت ولم يطلب كان تسليما وان اخبره فضولى من تلقاء نفسه فسكت ولم يطلب كانت المسئلة على الاختلاف المعروف عند ابى حنيفة رحمه الله تعالى بشرط العدد او العدالة وعندهما لا ورايت فى شفعة المنتقى اذا اخبر الشفيع بالبيع فلم يطلب فالاختلاف فى صفة الخبر والمخبر كالاختلاف فيما اذا اخبر المولى بجناية عبده فاعتقه وفى شفعة الهداية واذا

الله لان الوصى لو اشترى من مال نفسه شيا الصغير والصغير

وقال مستقرضه المستاجر ليس هذا مشطى فالقول للمستاجر فى الاجرة ولا تلزمه الاجرة لانه ينكر حفظ عينه ووجوب الاجر عليه فالقول للمقرض فى عين المشط فيبرأ بتسليمه بيمينه اذا القابض اعلم به أقول قالوا القول للقابض فى قدر ما قبض وصفته وتعيينه وهذا يشكل بما لو أراد المشترى رد المبيع بعيب وقال البائع المبيع غيره يصدق البائع لا المشترى مع انه قابض فالحق ان يفصل بان القول للمالك فى تعيينه اذا وجد التمليك والا فللقابض كتعيين المغصوب وزق العسل فى مسالة الاختلاف فى وزن الزق من البيع الفاسد قال ح رخ نظيره جعل امر امرأته بيدها لو لم يوصل اليها كسوتها او دينا لها عليه الى شهر فمضى شهر فاختلفا فى الوصول فالقول للزوج فى صيرورة الامر بيدها والقول للمرأة فى وصول الكسوة والدين وفيه لو قال المستاجر دفعت المدفوع اليك من رأس المال وقال مقرضه من الاجرة فالقول للدافع لانه اعلم بجهة الدفع ولو مات الدافع ثم وقع هذا الاختلاف بين ورثته و بين الطالب تحتاج الورثة الى اقامة البينة لانهم لا علم لهم ولو كتب بالقرض صكا ودفعه الى مقرضه ودفع اليه مشطا ليحفظه باجرة فجعل المقرض صك القرض فى المشط وحفظهما هل تجب الاجرة وهل يضمن المشط قال يجب الاجر ولا يضمن لانه ما استعمله فى امر نفسه لان صك القرض فى هذه الصورة ملك المستقرض ولهذا له اخذه بعد ادائه قرضه فلا يصير غاصبا وهذا لان المستقرض هو يعطى ثمن الكاغد واجرة الكاتب العين التى يستاجره مقرضه على حفظه لو كان مما لا قيمة له لم يلزمه الاجر كذا (ضف) ادعى انه استاجر المدعى لحفظ عين سماه ووصفه و بين المدة والاجر غير انه لم يحضر العين ينبغى ان تصح دعواه لانه دعوى الدين حقيقة مر مع جنسه فى فصل الدعاوى اتى بالمال مستقرضه فاختفى مقرضه فالقاضى لو نصب قيما عن المقرض بطلب المستقرض ليقبض المال و يفسخ الاجارة فلا شك ان قضاءه ينفذ لكونه مجتهدا فيه لكن الكلام فى انه هل يجيبه الى ذلك (ذ) كفل بنفسه على انه ان لم يواف به غدا فدينه على الكفيل فتغيب الطالب فى الغد فالكفيل رفع الامر الى القاضى فنصب وكيلا عن الطالب وسلم اليه المكفول عنه يبرا كذا (ت) وقال لو فعله القاضى عالما بان الخصم غيب لذلك فهو حسن ومر مثله فى فصل القضاء على الغائب كتب صك القرض واستاجر المقرض كما هو المعهود وكان كل ذلك قبل قبض المال ثم المقرض دفع اليه بعض المسمى لا كله ومضت المدة والمقرض مقر بكل ذلك هل تجب الاجرة كاملة ام بحصة ما دفع من المسمى فى مسائل بيع الوفاء ما يدل على وجوب الاجرة كاملة وصورته باع كرمه وفاء ولم يقبض ثمنه حتى مضت مدة هل للبائع ان يحبس شيا من الغلة بقدر ما لم يقبض من الثمن اشار الى انه ليس له ذلك ولا يقاس مسالة الصك على ما لو قضى نصف القرض مثلا ومضت بعده مدة فلا تلزم الاجرة كاملة لمدة مضت بعد قضاء النصف على ما قيل لانه تنفسخ الاجارة ثمة فى النصف من الاجرة بواسطة الاداء ولا كذلك هنا الا يرى انه فى بيع الوفاء لو باع ولم يقبض ثمنه لا يتمكن من بيعه ثانيا من غيره الا باجازة المشترى او بفسخ البيع اما لو باع الكل وفاء وقبض ثمنه ثم ادى

بلغ الشفيع ببيع الدار لم يجب عليه الاشهاد حتى يخبره رجلان او رجل وامراتان عن ابى حنيفة فى رواية محمد رحمهما الله تعالى وفى رواية الحسن عنه حتى يخبره رجلان عدلان والاول اشهر وقال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله تعالى يجب ان يشهد اذا اخبره واحد حرا كان او عبدا صبيا كان او امراة اذا كان الخبر حقا كالاختلاف فى عزل الوكيل وعلى هذا الخلاف المولى اذا اخبر بجناية عبده فاعتقه والبكر اذا اخبرت بالنكاح فسكتت والذى اسلم فى دار الحرب اذا اخبر بالشرائع وفى فتاوى قاضى خان ولو اشترى الاب لنفسه دارا وولده الصغير شفيعها فليس للصبى اذا بلغ ان ياخذها بالشفعة ولو باع الاب داره وولده الصغير شفيعها كان للصغير ان ياخذها بالشفعة اذا بلغ ورايت فى شفعة المنتقى رجل اشترى دارا لابنه الصغير وقبضها ثم اختلف هو والشفيع فى الثمن قال محمد رحمه الله تعالى لا يحلف الوالد لان الشفعة ليست من البيع انما هى شئ حدث بعد البيع والوكيل انما يمينه فى البيع فعلى الوكيل يمين وفيها ايضا صبى طلب شفعة فجعل له القاضى وصيا فسكت الوصى عن طلب الشفعة شهرا قال تبطل شفعة الصبى وفى شفعة الجامع فى الفتاوى اذا بيعت الدار باكثر من ثمن المثل غبنا فاحشا والشفيع صبى لا تثبت الشفعة حتى ان الاب او الوصى اذا اراد الاخذ ليس له ذلك وفى الجامع

نصف الثمن الى المشترى يتمكن من بيع نصف المبيع بلا اجازة لما مر انه يفسخ البيع فى النصف بقبض نصف الثمن بخلاف ما لو باع ولم يقبض الثمن كذا نقل ولو مال احد الى ما مر من ان هذه الاجارة المرسومة انما تجب فيها الاجرة بمقابلة منفعة الغرس فكانه لم يبق بعض المعقود عليه فى الاجارة منتفعا اولم يقبض بعضه المستاجر فلم يجب بمقابلة بعض المعقود عليه فى الاجارة منتفعا اولم يقبض بعضه المستاجر فلم يجب بمقابلة الاجر لا يبعد هذا القول منه بل هو ارفق بالناس وصى اومتول استقرض لاجل يتيم ووقف وبدل اجارة معهود كردند او وقف وان مال يتيم تواند زداذن أجاب بعض أئمة زماننا وان لم يعتمد على بيوا بهم توانيد ولو وكله مقدارى رزاد يكرى سرا قرض بكن و بدل اجارة بكن تا انچ برتو واجب شود من از عهده بيرون ايم اين وكيل جنانك فرمود كرد ومدتى كذشت اين وكيل آنچ مرد حفظ داده بود اذا زه وكل تواند كرفتن ينبغى أن لا يكون له ذلك اذ التوكيل بالاستقراض لا يصح فالوكيل مستقرض لنفسه ثم مقرض اياه ماله وقوله آنچ برتو واجب آيد من از عهده بيرون ايم مجرد وعد داستة رضا منه واستاجر اقرضهما على حفظ عين هو لهما ثم مات أحد المستاجرين هل تنفسخ الاجارة فى حق الآخر ذكر (تم) لو اجر امنه دارا ومات أحد المؤجرين بطلت الاجارة فى حقه لا فى حق الحى وكذا لو استاجر امنه فمات أحدهما كذا (ط) وقال وكذا لو مات أحد المكارين بطل الكراء فى نصيبه لا فى نصيب الآخر ولو استاجر منهما دارهما ثم دفع مفتاحه الى احدهما وقيل انفسخت الاجارة فى نصيبه اذ الدفع والقبول فسخ دلالة وهى كالصريح فى انفساخ الاجارة والعلة فى المسائل كلها ان طروّ الشيوع لا يمنع صحة الاجارة وفاقا * واقعة دفع اليه مالا وامره بان يدفعه الى فلان قرضا و يعقد له الاجارة المرسومة فاقرضه الوكيل واستاجر المستقرض الوكيل ليحفظ عينا دفعه اليه فمات الوكيل ينبغى ان لا تنفسخ الاجارة لان من عقد له الاجارة باق وهو الموكل اذ التوكيل بالاجارة من المقرض توكيل بقبول العمل وهو الحفظ والتوكيل بقبول الاعمال يصح (صح) واقعة المقرض والمستقرض عقد اجارة مرسومة فى دكان الصكاك وامره المستقرض بكتب الوثيقة بالقرض بدل الاجارة وترك المقرض العين المستاجر على حفظه بعد دفعه عند الكاتب ليكتب ماهيته ووصفه فمضت مدة ولم يكتب والعين عنده هل يجب الاجر لتلك المدة افتيت يجب اذ المشروط على الاجير وهو المقرض مطلق الحفظ وله حفظه بكل من يعتمده وقد اعتمد هذا الكاتب حيث ترك عنده كيف وانه يعلم المستاجر رضاه هنا * واقعة المقرض دفع العين المستاجر على حفظه الى من ليس فى عياله وأمره بحفظه فحفظه زمانا هل يجب لتلك المدة اجر فافتيت بالوجوب اذ الرواية ان الاجير على العمل اذا لم يشترط عليه ان يعمل بنفسه فله ان يامر غيره به وهذا لم يشترط على المقرض ذلك فله حفظه بمن شاء ولا يقال ان العين وديعة فى يد المقرض وليس للمودع أن يودع الى من ليس فى عياله لانا نقول هذا الايداع ضمنى لا قصدى والضمنيات تخالف القصديات على ما عرف

والوصى شفيعها فلا شفعة له الا اذا باعها وكيل القاضى الا فى الوصى اذا باع دار اليتيم فللوصى الشفعة والله أعلم

(فى مسائل المضاربة)

ذكر محمد رحمه الله تعالى فى الاصل روى عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه انه أعطى مال يتيم مضاربة قال ولا أدرى كيف كان الشرط بينهما نعمل به فى العراق وكان ياتى الحجاز وكان يقاسم عمر الربح أفاد ان المضاربة مشروعة وأفاد ان القاضى له ولاية دفع مال اليتيم مضاربة لانه تصرف نافع فى حقه وذكر أيضا عن ابراهيم قال فى الوصى يعطى مال اليتيم مضاربة وان شاء أبضعه وان شاء اتجر به اى ذلك كان خيرا لليتيم فعل أفاد ان الوصى يملك دفع مال اليتيم مضاربة و بضاعة و يملك ان يتجر به بنفسه لان كل ذلك تصرف نافع فى حق اليتيم اى ذلك كان خيرا له فعل وذكر ان عثمان رضى الله تعالى عنه كان يعطى من مال اليتيم مقارضة والمقارضة هى المضاربة بلغة أهل الحجاز مشتقة من القرض وهو القطع لانه يحتاج فيها الى قطع المسافة او الى طائفة من المال وتسليمه الى المضارب وعن على رضى الله تعالى عنه انه كان يعطى مال اليتيم مضاربة وذكر محمد رحمه الله تعالى فى الاصل وللوصى أن يتجر فى مال اليتيم وان يدفعه مضاربة وان يعمل به مضاربة وان يبضع و يشارك واذا لم يشهد الوصى انه يعمل مضاربة كان

(الفصل العشرون في دعوى النكاح والمهر والنفقة ودعوى الجهاز وما يتعلق به)

(فو) الفتوى على قولهما في الاستحلاف في دعوى النكاح (كم) ادعت انه تزوجها ووطئها فانكر يحلف بالله ما وطئها فلو نكل يقضى بالمهر لا النكاح عند ح و ح وعند س و م يحلف بالله ما زوجها (فش) لو لم يقل الزوج اني أعطيت لها المعجل لا يمنع ذلك صحة دعوى النكاح لانه يدعي ملك النكاح ويمنع صحة دعوى طاعتها اذ الطاعة انما تجب عليها اذا أخذت المعجل فيجب ان نقول دست يثمان داده ام (ذ) لو ادعى النكاح بحضرة من الشهود ولا بد أن يذكر سماع الشهود كلام المتعاقدين اذ العلماء اختلفوا في أن سماع الشهود كلامهما هل هو شرط والاصح انه شرط فلا بد من ذكره لتصح الدعوى (فقط) الخارج مع ذي اليد لو برهنا على النكاح بلا تاريخ فهي لذي اليد بخلاف الملك المطلق فلو قضى للخارج ببينة ثم برهن ذو اليد فهل يقضى ببينة ذي اليد اختلف فيه المشايخ والمقضي عليه بالملك المطلق لو برهن على الملك المطلق لا يقبل وفاقا (ط) لو قضى بها للخارج ببينة ثم برهن ذو اليد قيل لا يقضى لذي اليد في هذه الصورة وقيل يقضى له لان يده دليل على سبق نكاحه فصار كما لو برهن بتاريخ سابق صريحا (صط) على قول من يسمع بينة ذي اليد لو برهن الخارج بعده على انه تزوجها قبل ذي اليد يقضى للخارج ولو برهن على نكاح امرأة ليست بيد أحد وقضى له ثم برهن آخر على مثله لا يحكم له الا بتاريخ سابق والخارج مع ذي اليد لو برهن كل منهما انها امرأته مطلقا ولم يذكرا نه تزوجها قيل يحكم للخارج لا لذي اليد ولو ذكر كل منهما انه تزوجها يحكم لذي اليد وهذا القائل قاسه على دعوى الملك فان الخارج مع ذي اليد لو برهنا على ملك مطلق يحكم للخارج ولو برهنا على الشراء من واحد يحكم لذي اليد وقيل يحكم لذي اليد مطلقا لتيقن السبب في دعوى المرأة وهو التزوج فكانه ذكر بخلاف ملك العين (جو) شهدا انها امرأته وحلاله قيل لا تقبل مالم يشهدا على العقد وقيل أشار م رح الى انها تقبل فانه قال لو قال الشهود وعليه بالزنا اني تزوجتها وشهدا أنها منكوحته او قال هي امرأتي درئ عنه الحد سوى بين الامرين فدل انهما واحد فتقبل كذا (كفو) وفي (ط) ادعى انه تزوجها وشهدا انها منكوحته أو ادعى انها منكوحته وشهدا انه تزوجها تقبل اذ النكاح سبب متعين لكون المرأة منكوحة فاستوى ذكره وتركه (فش) ادعى نكاحها مطلقا بلا تاريخ وشهدا انه تزوجها في شهر كذا لا تقبل لاكذاب المدعي شهوده وفي عكسه تقبل أقول هذا على عكس دعوى ملك العين وهذا لان الشهادة بالنكاح المطلق شهادة بانها منكوحته في الحال لان حدوثه متعين فيضاف الى أقرب الاوقات بخلاف مطلق الملك فافترقا قال ولو ادعى تزوجها اول من أمس وشهدا بتزوجها أمس

(الفصل العشرون في دعوى النكاح ودعوى المهر والنفقة ودعوى الجهاز وما يتعلق به)

مال الورثة لنفسه ولا يستحق ذلك الا بالشرط فالم يثبت الشرط عند القاضي لا يعطى له شئ من الربح وفي بيوع شرح الطحاوي ولا بأس للوصي ان يتجر بمال اليتيم ولا ضمان عليه ان أصيب في ذلك وفي باب المصراة من بيوعه وللاب أن يسافر بمال الصغير والصغيرة وله ان يدفع مضاربة وله ان يدفع مباضعة وله ان يوكل بالبيع والشراء والاجارة والاستيجار وله أن يودع وله ان يجعل ماله مضاربة عند نفسه وينبغي أن يشهد على ذلك عند الابتداء ولو لم يشهد يحل له الربح فيما بينه و بين الله تعالى ولكن القاضي لا يصدقه وكذا اذا شاركه ورأس ماله أقل من مال الصغير فان أشهد يكون الربح بينهما على الشرط وان لم يشهد يحل له فيما بينه وبين الله تعالى ولكن القاضي لا يصدقه ويجعل الربح على قدر رأس مالهما وكذلك هذا كله في الوصي وذكر في موضع آخر من بيوع شرح الطحاوي ولو تصرف الاب والوصي في مال اليتيم فظهر الربح ثم قال كنت مضاربا لا يكون له من الربح شئ الا أن يشهد عند التصرف انه يتصرف بالمضاربة وهذا في القضاء حتى لا يصدقه القاضي في ذلك فاما فيما بينه و بين الله تعالى يحل له الربح

وان لم يشهد عليه وقد مر أكثر هذه المسائل في مسائل البيوع

لا تقبل بخلاف الشراء فان الشراء يعاد ويكرر فتقبل فيه اقول فان قيل التزوج قول يكرر ايضا فينبغي ان يكون حكمه كالشراء يقال التزوج قول ملحق بالفعل لانه يحضر الشهود اولا ثم ينكح فاحضار الشهود فعل تحققه وترتب عليه عقد النكاح وحكم الفعل ان الاختلاف فيه يمنع القبول فكذا قول ملحق به قالوا لوقال المدعي اين زن منست وشهدا كذلك فقال القاضي للمدعي متى تزوجت اولشهوده متى تزوجها فسكت المدعي وشهوده لايختل به دعواه (ط) امرأة بيده ادعى آخر نكاحها فاقرت للمدعي فبرهنا بلا تاريخ قيل يحكم للخارج بحكم الاقرار وقيل يحكم لذي اليد فلو لم تقر وبرهن الخارج على نكاح مؤرخ وبرهن ذو اليد على انها امرأته ومنكوحته فبينة الخارج اولى كما في دعوى الملك ولو برهن ذو اليد انه تزوجها فبينة ذي اليد اولى وان لم يؤرخ لان يده دليل سبق النكاح كذا عن بعضهم وبعضهم قالوا بينة ذي اليد اولى مطلقا اذ السبب متعين في باب النكاح فكانه ذكر ولو برهن الخارج على نكاح مؤرخ وبرهن على اقرار ذي اليد أن نكاح ذي اليد كان في وقت كذا وهو بعد تاريخ الخارج كان بينة الخارج اولى وتدفع بها بينة ذي اليد الا اذا وفق ذو اليد وقال تزوجتها قبل الخارج ثم جددنا العقد بعد ذلك العقد فحينئذ لا تندفع بينة ذي اليد ادعيا نكاحها وهي ليست في يد أحدهما فبرهنا بلا تاريخ ولم تقر لاحدهما حتى تهاترت البينتان ثم برهن أحدهما انها اقرت له بالنكاح حكم له كما لو اقرت لاحدهما بنكاح عيانا بعدما برهنا ولو ادعيا نكاح امرأة ليست بيد احدهما فاقرت لاحدهما فهي للمقر له فلو برهن الآخر بعده على النكاح فذو البينة اولى فلو اقرت لاحدهما ثم برهنا فلو وقتا فالاول اولى وان لم يوقتا فمن زكيت بينته اولى ولو لم تزك بينتهما او زكيتا قيل هي للمقر له سابقا وهو الاقيس وقيل لا يحكم لواحد منهما ولو ادعيا نكاح امرأة تجحد وليست في يد احدهما فبرهن احدهما على النكاح وبرهن الآخر على النكاح وعلى انها اقرت به له لا تترجح بينة مدعي الاقرار اذ الآخر اثبت ببينته نكاحها وبه ثبت اقرارها له به فاستوت البينتان في اثبات الاقرار وقيل تترجح بينة الاقرار اذ الثابت ببينة كثابت عيانا ولو عاينا اقرارها لاحدهما بعد ما برهنا يترجح المقر له وما يقول بان الآخر اثبت اقرارها بنكاح قلنا نعم لكن في ضمن اثبات النكاح وهنا اثبت اقرارها قصدا كذا (ط) اقول بطلت البينتان بالتهاتر فينبغي أن يبطل ما ثبت بهما وهو الاقرار بخلاف ما لو برهنا على النكاح ثم برهن أحدهما على اقرارها فان اقرارها ثبت هنا ببينة لم تبطل فيصير الثابت بها كثابت عيانا بخلاف ما نحن فيه فافترقا (طع) ادعى نكاحها فانكرت واقرت به لرجل حاضر وصدقها المقر له فان برهن المدعي يحتاج المقر له الى البينة على هذا المدعي بحضرة هذه المرأة فلو برهن المقر له بعد ما برهن المدعي يترجح المقر له للبينة والاقرار (ذ) برهن على نكاح امرأة تقول ان لي زوجا في بلد كذا وسمته أولا فانه يحكم له بها واقرارها لغيره لا يمنع من الحكم ببينة المدعي ادعى نكاحها فانكرت ولكن لم تقر لغيره ثم اقرت لهذا المدعي يسمع اقرارها ولو اقرت لآخر ثم لهذا المدعي لا يسمع اقرارها لهذا المدعي

ولو

ذكر محمد رحمه الله تعالى في آخر أو باقل أو باكثر فهو جائز لانه تصرف نافع وكذا الوصي لانه بمنزلة الاب ولا يقال بان هذا بمنزلة بيع منفعة الصبي وانه لا يملك بيع ماله الصبي بمثل القيمة على قول الكل وباقل من قيمته على الخلاف فكذا لا يملك بيع منفعة لانا نقول هذا ليس ببيع منفعة بل هو اشراك وانه يملك اشراك غيره في ماله فلان يملك اشراك نفسه وهو انفع كان أولى وفي وصايا غريب الرواية ومجموع النوازل اذا ربح الوصي في مال اليتيم فقال أخذته مضاربة ولي في الربح حصة قال لا يصدق والربح لليتيم وان توى المال لم يضمن وقد مر في البيع قال ولو أخذ الاب مال ابنه الصغير مضاربة بالنصف من رجل على أن يعمل فيه الاب للابن وعمل فيه الاب وربح فالربح بين رب المال والاب نصفان ولا شيء للابن من ذلك لانه أخذ المال مضاربة لنفسه حيث شرط عمل نفسه لكن نصد ان يكون الربح الحاصل فيه لابنه وهذا قصد باطل لانه لا يستحق الربح الا بمال او عمل وقد عدم ولو كان مثله يبيع ويشتري فاخذه الاب على ان يشتري به الغلام ويبيع والربح نصفان فالمضاربة جائزة والربح بين رب المال والابن نصفان لانه تصرف نافع في حقه وكذا

ولو تزوجها ثم انكرت النكاح وتزوجت بآخر وقدمات شهود الاول ليس له ان يخاصمها اذ الخصومة لتحليف يقصد به نكول هو اقرار ولو اقرت صريحا بنكاح الاول بعدما تزوجت بالثاني لم يجز اقرارها ولكن للاول ان يحلف الثاني على العلم فان نكل صار مقرا ببطلان نكاحه فالآن تحلف المرأة على البتات والحاصل انه لو ادعى نكاح امرأة هي في نكاح الغير ولا بينة للمدعي يستحلف الزوج والمرأة ويبدأ بيمين الزوج على العلم فان حلف انقطع الخصومة وان نكل تحلف المرأة بتاتا فان نكلت فهي للمدعي ادعت انه نكحها فانكره ثم أقر جاز وكذا لو ادعى فانكرت ثم أقرت وليس انكار الزوج النكاح كادعائه الفسخ وتمامه في (ذ) قن تزوج حرة فادعى ان مولاه لم يأذن به وقالت اذن له يفرق بينهما لاقراره بفساد النكاح ولا يصدق في ابطال المهر ويلزمه الساعة لو دخل بها ولها نفقة العدة ولو لم يدخل بها يلزمه نصف المهر وكذا لو قال لا أدري أذن لي

(قوله ويلزمه الساعة لو دخل بها) أقول وحكم الدخول في النكاح الموقوف كالدخول في النكاح الفاسد فيسقط الحد ويثبت النسب ويجب الاقل من المسمى ومن مهر المثل كذا في البحر وتمامه فيه وفي الجوهرة وغيرها ان نكاح القن بلا اذن سيده موقوف وفيها في باب النفقة اذا لم يأذن المولى في التزويج فلا نفقة لها لان النكاح فاسد ولا نفقة في النكاح الفاسد اه ومثله في غيرها والوجه في الفرع المذكور ان دعواه عدم الاذن اقرار منه بفساد النكاح والاقرار قاصر على المقر غير متعد فيفرق بينهما مؤاخذة له بزعمه ولا يتعدى اليها في ابطال المهر ولزومه الساعة ونفقة العدة لعدم سريان اقراره بالفساد في حقها بل هو على حكم الصحة التي هي الاصل الزم المهر حالا لو دخل بها ونفقة العدة ونصفه لو لم يدخل بها كما ذكر ولم يكن ادعاؤه عدم الاذن اقرارا على السيد حتى نقول لا يتعدى اليه بل هو اقرار للسيد فانه بعدم الاذن الذي هو مدعى العبد لو كان في الواقع كذلك لا يلزم السيد شئ مما يلزمه معه وحاصله ان اقدامه على التزوج يمنع تصديقه في ابطال المهر وغيره مما هو متعلق بها بادعائه عدم الاذن لما انه خلاف الظاهر وهذه دعوى يجري فيها ما يجري في الدعاوى فلا يعارض هذا الفرع بما بحثه بعض الناس بقوله اقول فيه اشكال من وجوه ستة الاول قوله لاقراره بفساد النكاح غير ظاهر فان المقرر في باب نكاح الرقيق بغير اذن مولاه انه موقوف على اجازة المولى لا أنه فاسد الثاني كان ينبغي أن يراجع المولى فان أجازه جاز وترتب عليه مقتضاه وان رده بطل الثالث اذا فرق بينهما بعد الدخول كان ينبغي ان لا يجب المهر حالا لان العبد ملك المولى وهو لم يأذن بل كان ينبغي أن لا يجب أصلا قال علماؤنا رحمهم الله تعالى وقع المكاتب على امرأة فافتضها عليه الحد كما لو فعل العبد ولا يجب المهر كالحر اذا وجب عليه الحد لا يجب المهر وان ادعى شبهة بان قال تزوجتها أو قال كانت أمة فاشتريتها فانكر المولى والمرأة يدرأ الحد كالحر ثم ان كانت المرأة مكرهة يؤاخذ بالمهر حالا لانه ضمان عقد الا أن العقد لم يثبت لانكارها وان مطاوعة

لو عمل فيه الاب للابن بامره لان عمله كعمله اذا امره بذلك وصح امره به ولو عمل فيه بغير امره فهو ضامن للمال فانه عمل في مال الاجنبي ولم يرض الاجنبي بعمله وانما رضي بعمل ابنه فصار غاصبا فيكون الربح له ويتصدق به كما هو الحكم في الغصب والوصي في جميع ذلك بمنزلة الاب قال واذا دفع الصبي المأذون له والعبد المأذون له مالا مضاربة بالنصف اوباقل اوباكثر او أخذا مالا مضاربة كذلك فهو جائز والصبي المحجور عليه لا يملك ذلك كما لا يملك سائر انواع التجارة ولو عمل به مضاربة فهو ضامن والربح له ويتصدق هذه الجملة في آخر باب جناية العبد من المضاربة من الاصل وذكر محمد رحمه الله تعالى في باب عمل رب المال مع المضارب من كتاب المضاربة واذا دفع الرجل مال ابنه الصغير مضاربة على ان يعمل الاب معه بالمال على ان ما رزقه الله تعالى منه فللمضارب ثلثه وللابن ثلثه وللاب ثلثه فهو جائز على الشرط وكذلك وصي الاب لان هذا في الحقيقة دفع ماله الى نفسه والى اجنبي مضاربة ولو دفع كله الى نفسه مضاربة جاز واذا دفع الى اجنبي جاز واذا دفع بعضه الى نفسه وبعضه الى غيره جاز ايضا وهذا لان تصرفات الاب واقعة للصغير حكما بطريق النيابة فصار دفعه كدفع الصغير وشرطهم

قبل الصبي لان رب المال هو قد تحقق ولو شرط عمل الصبي

أولا ولو ادعى نكاحها وشهدا بهذا اللفظ مهر دو وازن وشوى دانسته أنهم لا يقبل وكذا لو قال ايشان جنان بجه سنده اند كه زيان بي شوى باشد لا تقبل ولو شهد أحدهما كه اين زن وليست وشهد الآخر اين زن وى بوده است يقبل ولو ادعى انها كانت امرأته وشهدا انها امرأته أو قالا كانت امرأته لا تقبل كما في دعوى العين ومر جنسه في فصل اختلاف الشاهدين ولو برهنا على نكاحها لا يترجح أحدهما على الآخر الا باحد معان اما باقرارها أو ببينة على اقرارها أو بكونها في يد أحدهما أو بدخول أحدهما بها الا ان يبرهن الآخر انه تزوجها قبله وكذا لو كانت في بيت أحدهما فهو أولى فكانها في يده بخلاف عين في يده وبرهن الخارج فانه أولى لان ذا اليد ثمة مدعى عليه وليس بمدع وكذا دخول أحدهما فانها تكون به في يده فلو برهن الآخر على نكاح قبله

لا يؤاخذ بالمهر الحال لانه لو أخذ منه المهر للمولى أن يرجع عليها لانها استعملت عبد الغير بلا اذن فالاستيفاء في الحال لا يفيد كالمجنون وقع على امرأة فوطئها ان مكرهة وجب حالا لانه ضمان اتلاف وان مطاوعة لا لانه لو وجب لكان لولي المجنون أن يرجع عليها لانها صارت مستعملة للمجنون هذا ان ادعى نكاحا وانكرت ولو صدقته لا يؤاخذ بالمهر حالا مكرهة أو مطاوعة لان العقد يثبت بتصادقهما فكان ضمان عقد لا ضمان اتلاف وذكر القاضي رحمه الله تعالى المراهق تزوج بامرأة بلا اذن والده ودخل بها و بلغ الاب فرد نكاحه لا يجب الحد كالعقر لان المرأة لما زوجت نفسها منه مع العلم بان النكاح غير نافذ فقد رضيت ببطلان حقها اه كذا في البزازية وان كان التفريق قبل الدخول فينبغي ان لا يجب شئ اصلا كما هو الظاهر الرابع ان قوله ولا يصدق في ابطال المهر لم يثبت في ذمته لان ثبوته موقوف على اجازة المولى انتهاء أو اذنه ابتداء ولم يثبت ذلك ولا يقبل قول المرأة في ذلك لما فيه من نفوذ قولها على المولى وقول الغير على غيره بغير ولاية شرعية غير نافذ الخامس قوله ولها نفقة العدة هذا لا يناسب قوله لاقراره بفساد النكاح لان المنقول كما في جامع الفصولين وغيره أن لا نفقة في النكاح الفاسد ولا في العدة منه اه السادس لا يظهر وجوب المهر المسمى بناء على قوله لان المقرر في النكاح الفاسد ان الواجب فيه بعد الدخول هو الاقل من المسمى ومن مهر المثل وأقول أيضا قالوا في باب نكاح الرقيق أو نكح بغير اذن فان لم يدخل فلا حكم له فلا يخلو اما ان يفرق بينهما المولى أو يجيز النكاح فان فرق بينهما فلا مهر عليه حتى يعتق لانه دين لم يظهر في حق المولى فصار كدين أقر به العبد وان أجاز المولى بعده فالقياس أن يجب مهران مهر بالدخول ومهر بالاجازة كما في النكاح الفاسد اذا جدده صحيحا وفي الاستحسان لا يلزمه الا المسمى لان مهر المثل لو وجب لوجب باعتبار العقد وحينئذ يجب بعقد واحد مهران وانه ممتنع كذا في المحيط وغيره انتهى فهذا يفيد خلاف ما ذكر في جامع الفصولين وغيره فيحتاج الى الجواب اه وقد علمت الجواب فتامله فان المذكور خارج عما نحن فيه اذا تاملته والله تعالى أعلم

كشرطه و يشترط التخلية من مع المضاربة كانت المضاربة فاسدة لانه يخل بالتخلية واذا فسدت فاجر مثل عمل المضارب في مال الابن يؤديه الاب لان العمل وقع له وفي فتاوى الامام ظهير الدين ولو شرط رب المال عمل نفسه مع المضارب لا تجوز المضاربة وسواء كان المالك عاقدا أو غير عاقد اذا شرط عمله مع المضارب لا تصح المضاربة وذلك كالاب أو الوصي اذا دفع مال الصغير مضاربة وشرط عمل الصغير مع المضارب لا تجوز المضاربة فاذا لم يكن العاقد مالكا وشرط عمله مع المضارب فاذا كان العاقد ممن يجوز ان ياخذ المال مضاربة بنفسه وذلك كالاب او الوصي اذا دفع مال الصغير مضاربة وشرط عمل نفسه مع المضارب بجزء من الربح جازت المضاربة وان كان العاقد ممن لا يجوز ان ياخذ المال مضاربة فشرط عمل نفسه مع المضارب تفسد المضاربة وذلك كالماذون له يدفع المال مضاربة ويشترط عمله مع المضارب فان شرط الماذون له عمل مولاه فان لم يكن عليه دين فالمضاربة فاسدة وان كان عليه دين جازت المضاربة عند ابي حنيفة رحمه الله تعالى بناء على الاختلاف المعروف وذكر السيد الامام الاجل أبو القاسم رحمه الله تعالى في وصايا الملتقط قال ابو نصير لا ارى لوصي في هذا

فهى لمن برهن لتبين ان الآخر غصبها ولو برهنا بلا سبق تاريخ فالمرأة تسئل فهى لمن أقرت له ولو لم تقر لاحدهما ولا كانت فى بيت أحدهما ولا دخل بها أحدهما يفرق بينها وبينهما اذ لا ترجيح لاحدهما ولو لاحدهما يد وأقرت للآخر فهى لذى اليد لان اقرارها لا يبطل حق الآخر وعن السغدى رحمه الله لو تنازعا وبرهنا فهو على وجوه فلو كانت فى يدهما او لا يد لاحدهما وارخا سواء اولم يؤرخا لا يحكم بها لاحدهما لانهما استويا فى الحجة ولو أرخا سواء ولاحدهما يد فهى له لترجحه باليد ولو ارخ احدهما الا الآخر فالمؤرخ أولى لان نكاح المؤرخ ظاهر من وقت التاريخ لا الآخر ولو أرخا واحدهما أسبق فهى للاسبق ولو لاحدهما يد وللآخر تاريخ فذو اليد أولى اذ كل منهما يثبت الملك من جهة واحدة فيده تدل على سبق ملكه فلو أقرت لاحدهما وللآخر تاريخ فهى للمقر له اذ الاقرار كيد وكذا لو أرخا سواء وأقرت لاحدهما فهى له ويفرق بينها وبين الآخر ولو لم تقر لاحدهما فرق بينها وبينهما لاستوائهما فلو كان قبل الدخول لا يحكم على أحد الزوجين بشئ من المهر ولا يلزمها العدة كذا (فو) وفى (ط) برهنا على النكاح فلو كانت فى بيت أحدهما او دخل بها فهى له اذ دخوله ونقلها الى بيته دليل سبق عقده الا اذا سبق تاريخ الآخر فحينئذ يسقط اعتبار دليل السبق عند التصريح بالسبق ولو لم تكن فى بيت أحدهما ولا دخل بها فلو وقتا فالاول أولى ولو لم يوقتا أو وقتا سواء فمن زكيت بينته أولى ولو زكيتا تسئل المرأة فلو لم تقر لاحدهما فرق بينها وبينهما ولو أقرت لاحدهما بالتقدم فهى له الا اذا سبق تاريخ بينة الآخر وهذا لان العمل بالبينتين متعذر فسقطتا وبقى تصادق أحدهما معها فيثبت النكاح بينهما بتصادقهما وهذا كله فيما اذا تنازعا حال حياة المرأة وأما بعد موتها فعلى وجوه ولا يعتبر فيه الاقرار واليد فلو أرخا فهى لمن سبق تاريخه ولو لم يؤرخا او أرخا سواء فهى لهما يجب على كل منهما نصف المهر ويرثانها ارث زوج واحد والفرق بين حياتها وموتها ان الغرض فى حياتها هو المرأة وهى لا تقبل الشركة بينهما والغرض فى موتها هو الارث وهو مال يقبل الشركة فان ولدت يثبت نسبه منهما ويرث من كل منهما ارث ابن كامل اذ البنوة لا تتجزأ جملة (فش) وفى (فن) ادعى انها امرأته وحلاله وقالت كانت امرأته ولكن طلقها وتزوجت بهذا الثانى وهى فى يده ويدعى الثانى انه تزوجها وينكر نكاح الاول وطلاقه فعليها اقامة بينة الطلاق فلو لا بينة لها وحلف الاول على الطلاق يفرق بينها وبين الزوج الثانى (عده) ادعى نكاحها فقالت من منكوحة ذى بوذم لكنه غاب فاخبرونى بموته فتزوجت بهذا المدعى فهى للمدعى اما لو قالت من زن اين مدعى دوم لكن بيش ازين ازان أول بوذم فهى للثانى ولو

(قوله من منكوحة) أى كنت منكوحة المدعى الخ (قوله أما لو قالت من زن الخ) معناه أنا امرأة المدعى الثانى لكن قبل الآن كنت امرأة المدعى الاول فهى للثانى والفرق انها فى الوجه الاول أقرت للاول وذكرت وجها لاينعقد معه نكاح الثانى فكانت للاول ولا كذلك فى الوجه الثانى لانه لا يلزم من كونها كانت زوجة للاول

الزمان ان ياخذ مال يتيم مضاربة ولا القيم وقف ان يزرع ارض الوقف ولو دفع لصبي مالا مضاربة وهو غير ماذون له فذهب ليتصرف فهلك فى الطريق تجب الدية على عاقلة رب المال فى مضاربة الاصل وقد كتب فى مسائل الضمان من فوائد ابى الفضل الكرمانى رحمه الله

(فى مسائل المزارعة)

ذكر شيخ الاسلام على الاسبيجابى رحمه الله تعالى فى شرح كتاب الوديعة فى اثناء مسئلة ايداع الصبي مقيسا عليه لابى حنيفة ومحمد رحمهما الله تعالى ان من دفع الى صبي ارضا مزارعة على ان البذر من قبل الصبي كانت المزارعة فاسدة والزرع كله للصبي ولا يضمن نقصان الزراعة لان النقصان حصل بتسليط رب الارض ذكر محمد رحمه الله فى باب مزارعة الصبي والعبد من مزارعة المبسوط واذا دفع الحر الى الصبي المحجور عليه او الى العبد المحجور عليه ارضا وبذرا مزارعة بالنصف سنته هذه فزرعها فخرج الزرع وسلم العامل من العمل فالخارج بينهما على ما شرطا لانه اذا سلم العبد او الصبي صار هذا العقد فى عاقبته نافعا محضا فى حقهما فينفذ استحسانا ولو مات العبد فى عمل الزرع بعد ما استحصد الزرع فصاحب الارض والبذر ضامن القيمة سواء هلك بسبب العمل أولا بسببه لانه لما

ادعى نكاح صغيرة وقال زوجنيها قاضي جند ولم يذكر القاضي ولا نسبه لا تصح الدعوى وينبغي ان يذكر هل للصغيرة ولي أم لا وهل لقاضي جند ولاية تزويج الصغار وفيها يوم الموت لا يدخل تحت القضاء حتى لو ادعى ان أباه مات يوم كذا وحكم به ثم ادعت امرأة على هذا الميت انه تزوجها بعد هذا التاريخ يسمع ويحكم بنكاح ويوم القتل يدخل تحت القضاء حتى لو ادعى انه قتل أباه يوم كذا وحكم به ثم ادعت بعد هذا التاريخ بيوم ان أباه تزوجها لا تسمع (شي) ادعت نكاحه في ربيع كذا وادعت المهر في تركته والورثة برهنوا ان مورثهم مات في صفر لا تقبل بينتهم لانهم أثبتوا الموت والموت لا يدخل تحت الحكم (فقط) قالت تزوجت زيدا بعدما تزوجت عمرا وهما يدعيان النكاح فهي لزيد عند س رحمه الله وبه يفتى وعند م رح هي لعمرو امرأة في دار رجل يدعي انها امرأته وخارج يدعيها وهي تصدقه فالقول لرب الدار فقد صرح ان اليد تثبت على الحرة بحفظ الدار كما في المتاع برهن انه زوجها وبرهنت على رجل منكر انه تزوجها فالبينة بينة الرجل قال لامرأته فلان تزوجك قبلي وطلقك ثم تزوجتك وأنكرت المرأة الطلاق لا يفرق بينهما فلو حضر الغائب حكم له بها ولو ادعى النكاح ولو أنكرت نكاح الاول لم يصدق عليها وهي للثاني ولو صدق الاول الثاني في النكاح والطلاق وأنكرت المرأة الطلاق تطلق ادعت نكاحه وأنكر اختار بعضهم انه يحلف بالله ما هي بزوجة لي فان كانت زوجة لي فهي طالق بائن اذ اليمين تجري في النكاح عندهما وبه يفتى وانما يحلف بالله وبالطلاق أيضا لجواز كذبه في يمينه فتبقى معلقة لا ذات زوج ولا مطلقة (خ) برهن على نكاحها وبرهنت ان أختها امرأة المدعي وهو ينكر يقضي بنكاح الحاضرة للمدعي لا بنكاح الغائبة عند ح رح وكذا لو برهنت الحاضرة ان المدعي أقر بنكاح الغائبة فالا يتوقف القاضي ولا يحكم بنكاح الحاضرة استحسانا برهن على نكاحها وبرهنت انه تزوج بامها او بنتها فالحكم مامر في الاخت عند ح رح ولو برهنت انه تزوج بامها ودخل بها او قبلها او مسها بشهوة فرق بين الحاضرة وبين المدعي ولا يقضي بنكاح الغائبة قالت تزوجت هذا أمس ثم قالت تزوجت هذا منذ سنة فهي لذي الامس ولو شهدا باقرارها لهما جميعا وهي تجحد قال س رح أسال الشهود بايهما بدأت وأقضي به ولو قالت تزوجتهما جميعا ذا أمس وهذا منذ سنة فهي لذي الامس (فش) ادعى انها امرأتي لان أباها زوجها مني برضاها فشهدا بهذه العبارة كه جون پدروى را بزنى داد اين دختر ورداداشت اين نكاح بذررا قيل ترد لانها شهادة برضاها بنكاح وليس بشهادة بنكاح لانهما لم يقولا نكحها بشهدنا وقيل تقبل لانها شهادة بنكاح وبرضاها برهن انها مدخولته بنكاح منذ أربع سنين وبرهن الآخر انها مدخولته منذ خمس سنين وانها أقرت له به وانها في يده فالثاني أولى لانه اثبت سبق نكاحه

انها لا يصح نكاحها للثاني لاحتمال المفارقة بوجه شرعي ثم تجديد نكاح الثاني عليها والله تعالى أعلم

بنصف الخارج صار مستعملا له في عمل وقع لصاحب البذر دفع اليه بذرا وارضا ليعمل له فصار غاصبا به والعبد يضمن بالغصب سواء مات بالعمل الذي استعمله فيه او بغيره والخارج يكون كله لصاحب الارض طيب له لانه لما ضمن قيمة العبد ملكه بالضمان من وقت الاستعمال فتبين انه انما حصل كسب عبده فيكون له او يقال بان الدفع والشرط متى لم يصح بقي الخارج على ملكه وان مات قبل الصبي المحجور عمل المزارعة بعدما استحصد الزرع فالزرع بينهما على ماشرطا طيب لهما لان هذا تصرف نافع في حق الصبي وتصرفات الصبي المحجور عليه ماهو منها نافع محض ينفذ وعلى عاقلة صاحب الارض دية الصبي لان غصبه وان لم يتحقق لكن قد تسبب لتلافه على معنى انه لولا استعماله في هذا العمل لما مات فينزل قاتلا تسببا فان التسبب على التلف ينزل منزلة المباشرة اذا كان متعديا فيه في حق وجوب الضمان على ماعرف في كتاب الديات ولو مات حتف انفه لم يضمن لانه لا تسبيب في حقه ونصيبه من الزرع لورثته لانه لا يملك كسبه باداء الضمان به وكذلك الحكم في المعاملة في الشجر قال ولو كان البذر من العبد والصبي كان الخارج للعامل ولا شيء لرب الارض من نقصان الارض ولا غيره

وأثبت كونها في يده وأثبت اقرارها والكل مرجح ولو تزوجها فادعى آخر انها امرأتي فقال ذو اليد كانت امرأتك لكن طلقتها منذ سنتين وانكر المدعي طلاقها فهي للمدعي لتصادقهما على النكاح لا الطلاق ولو قال طلقتها لكن تزوجتها بعده وأنكر ذو اليد التزوج الثاني فهي لذي اليد لثبوت نكاحه من حيث الظاهر ولو أنكر المدعي طلاقها وبرهن ذو اليد انه طلقها منذ سنتين وحكم بالطلاق فالعدة من وقت الطلاق اذ الطلاق من ذلك الوقت ثبت بالبينة فتعتبر العدة من وقت الطلاق ادعى نكاحها وقال ان زوجك طلقك وانا تزوجتك فانكرت الطلاق فبرهن المدعي على طلاق الاول لا يقبل لئلا يحكم على الغائب فلو حضر وبرهن على طلاقه يقبل ثم ينظر لو برهن على التزوج بعد مضي العدة يثبت النكاح ادعى نكاحها بتزويج أبيها حال صغرها وشهدا انه قال زوجت بنتي الكبرى المسماة كذا من فلان لكن لا تعرف بنته بوجهها تقبل شهادتهما على النكاح ثم لزم المدعي ان يبرهن ان بنته الكبرى المسماة بكذا هذه ليحكم عليها بنكاحه فلو قالت انا بنته الكبرى وصدق المدعي يحكم بنكاحها ولو شهدا انه زوج بنته منه ولا نعرفها بوجهها فلو لم يكن له الا بنت واحدة تقبل لزوال الجهالة ولو شهدا انه زوج بنته عائشة وليس له بهذا الاسم الا واحدة ولا يعرفها الشهود بوجهها يبرهن الزوج ان بنته التي بهذا الاسم هي هذه البالغة ولو برهنت على رد النكاح عند البلوغ وبرهن الزوج على سكوتها تقبل بينتها لانها تثبت الفعل وهو الاباء أقول ينبغي ان تقبل بينة الزوج لانه يثبت حدوث الملك ولهذا جعلنا القول قولها عند عدم البينة خلافا لزفر رحمه الله فعلى لانها تنكر حدوث الملك فلا يليق ان يكون المذكور مذهب زفر ماذكر يكون القول له والبينة للمرأة عندنا ولد وجه قال ادعت نكاحه فانكر ثم تصادقا على ان النكاح كان لا يثبت النكاح لانهما في الابتداء لو تصادقا كه مازن وشو يتم يثبت النكاح ولو وقع التصادق في البيع بان ادعى الشراء منه فانكر ثم تصادقا عليه يثبت البيع اذ اوجد التقابض اذ البيع ينعقد بتعاطٍ دون النكاح أقول قوله ثم تصادقا على ان النكاح كان يدل على سبق النكاح ينبغي ان يحكم بينهما بنكاح والحاصل ان النكاح لا ينعقد بمجرد التصادق بلا سبق عقد بخلاف البيع ادعى نكاح امرأة ذات زوج واقام شاهدا واحدا يحال بينها وبين الزوج وفي غير ذات الزوج لا يحتاج الى الحيلولة ويخلى سبيلها الى ان يحضر الزوج ولو تنازع الزوجان بعد الولادة في صحة النكاح وفساده وبرهنا تقبل بينة الفساد لانه يثبت ما لم يكن ثابتا ولو كان مدعي الفساد هو الزوج تثبت حرمة الوطء باقراره ومتى قبلنا بينة الفساد سقط نفقة

(قوله ادعى نكاحها وقال ان زوجك طلقك الخ) وفي البزازية في الثاني عشر في دعوى النكاح ادعى عليها ان زوجها الغائب طلقها وانقضت عدتها وتزوجها فاقرت بزوجية الغائب وانكرت طلاقه فبرهن عليها بالطلاق يقضي بانها زوجة الحاضر ولا يحتاج الى اعادة البينة اذا حضر الغائب اه وهو خلاف ما ذكرنا

على ما مر من قبل لان المزارعة مع الصبي المحجور عليه والعبد المحجور عليه لا تصح اذا كان البذر من قبلهما لان شيئا من الخارج لو صار لرب الارض انما صار بشرطهما وشرطهما لا يصح ولا شئ لرب الارض من نقصان الارض لان هذا استهلاك بتسليطه فاذا اعتق العبد رجع عليه رب الارض باجر مثل ارضه ولا يرجع على الصبي بشئ اذا بلغ وفيما اذا كان البذر من العبد والصبي لو مات العبد والصبي لا يضمن رب الارض شيئا لانهما عملا لانفسهما فلا يتحقق فيه الغصب ولا التسبب على التلف ولهذا قالوا من قال لصبي أو عبد محجور عليه اصعد هذه الشجرة وانفض الثمرة لآكل أو قال لنا كل فصعد فسقط يضمن قيمة العبد ودية الصبي لانه استعمله في عمل نفسه ولو قال لتاكل انت لا يضمن لان الصبي والعبد عمل لنفسه فلا يصير الآمر مستعملا اياهما وان كانت الارض لم تخرج شيئا لم يلزم رب الارض ضمان بذرهما ولا غيره لانهما عملا لانفسهما فلا يتحقق معنى الغصب في البذر ولا في غيره قال والصبي الماذون له والعبد الماذون له في التجارة بمنزلة الحر في المزارعة فلو زارع العبد أو الصبي انسانا فلم يزرع حتى حجر عليه المولى أو الولي ففيما كان للحر البالغ أن يمتنع من المضي على المزارعة كان للمولى العبد والولي أن يمنع العبد والصبي

العدة اذ الفاسد لا يوجب النفقة ونسب الولد ثابت كيف ما كان اذ الفساد ينفى حل
الوطء لا ثبوت النسب ادعى نكاح امرأة بيد آخر تقول انا الذى اليد فصالحها المدعى عن
دعواه على مال يصح و يكون خلعا لو كان بلفظة البراءة (هد) ادعى نكاحها وهى
تنكر فصالحته على مال ليترك دعواه جاز خلعا فى جانبه بناء على زعمه وبذلا للمال لدفع
الخصومة فى جانبها ولو ادعت نكاحه فصالحها على مال لم يجز * واقعة ادعى نكاحها
فاختلعت مع انكار هل يصح الخلع وهل لها ان ترجع بما دفعت ما مر فى الصلح من انه
خلع فى زعمه الخ يشير الى انه يجوز وقال بعضهم ينبغى ان لا يصح الخلع اذ النكاح لم يثبت
فكيف يصح الخلع ولها ان ترجع بما دفعت لاخذه بغير حق بخلاف الصلح اذ الصلح عن
دعوى النكاح يجوز بخلاف الخلع (فش) ادعى نكاحها وأنكرت وقد تزوجت بآخر
فاختلعت مع المدعى لا يحتاج زوجها الى تجديد العقد ولا الى العدة عن المدعى ولم يصح
هذا الخلع لما مر واقدامها على الاختلاع وان جعل كاقرار بنكاح ولكنه لا يصح فى
حق الزوج فبطل الخلع ولان اقدامها على الخلع انما يصير اقرارا بنكاح لو لم تصرح
بخلافه وهنا صرحت بانكار النكاح فلا حكم للدلالة مع الصريح (قد) مردى زن ديكرى
رادعوى كرد صلح كرد ندعلى ان تختلع من المدعى لم يجز هذا الصلح (بس) ادعى
نكاحها فانكرت فصالحها على مائة على ان تقر بذلك فاقرت جاز اقرارها ولزم المال
وهذا الاقرار كانشاء النكاح اذ الاقرار المقرون بالعوض تمليك مبتدأ فان من قال لآخر
أقر لى بهذا القن حتى أعطيك مائة كان بيعا حتى لو قال الى الحصاد لم يجز فاذا جعل هذا
الاقرار كانشاء النكاح فلو كان عنده شهود صح النكاح ديانة وقضاء والا فلا وهو الصحيح
وهذا كما لو حكم بنكاح بشهود زور ينفذ حكمه ظاهرا وباطنا عند ح ويجعل كانشاء
النكاح (كم) ادعى نكاحها فانكرت وأقر وليها فصالحها على مائة على ان تقر
بالنكاح صح فلو وجد بينة على أصل النكاح الاول لا يرجع فى المائة لانها كزيادة فى
المهر ولو ادعت على زوجها طلاقا على مال فانكر فصالحته على مائة على ان يقر بالطلاق
جاز ولو وجدت بينة على الطلاق الاول على مال فلها ان تسترد بدل الصلح (فد) برهن على
نكاحها ولم تظهر عدالة الشهود حل لها ان تتزوج بآخر (فص) فى هذه الصورة لو قال
المدعى كواه ديكر آرم هل يحل لها التزوج بآخر لو أمهل القاضى المدعى اياما فما لم تمض
تلك الايام لا يحل لها ذلك (فقط) انكرت نكاحه فبرهن عليه لا نفقة لها ومن هذه
المسئلة يخرج جواب كثير من المسائل *(دعوى المهر)* (فد) ادعت مهر المثل ثم
ادعت المسمى يقبل اذ المسمى يتصور بعد ثبوت مهر المثل فى نكاح واحد بان سمى
بعد نكاح بلا تسمية ولو ادعت المسمى ثم مهر المثل لا تقبل (ن) مات فادعت امرأته على
ورثته مهرها تصدق الى مهر مثلها قال (ث) لو بنى بها يمنع منها مقدار ما جرت العادة

(قوله مات فادعت امرأته على ورثته مهرها الخ) وفى فتاوى قاضى خان من الوصايا
واداء المهر فان ادعت المرأة مقدار مهر مثلها يدفع اليها مقدار مهر مثلها اذا كان النكاح

ان يمتنع من المضى لم يكن للولى والولى ان يمنع ثم اذا باشر الحجر منه وحيثما لم يكن للحجر البالغ
بنفسه ان كان البذر من قبله له
أن يمتنع وان كان البذر من
قبل العامل ليس له أن يمتنع
لانه لا ضرر فيه فلا يبطل ذلك
العقد بحجر المولى على عبده
وكذا الصبي الحر بحجر عليه
أبوه أو وصيه وكذا المعاملة
هذا اذا حجر على العبد الماذون له
والصبي الماذون له فلو لم يحجر
عليه ولكنه نهاه أو نهى
مزارعه عن العمل بعد العقد
أو نهى عن العقد قبل العقد
كان نهيه باطلا ولهما ان يعقدا
ويعملا لان هذا حجر خاص ورد
على اذن عام فلا يعمل لان
الدليل المطلق يكون قائما
حينئذ ولا يعمل الحجر مع قيام
دليل الاطلاق قال واذا اشترى
الصبي التاجر أرضا ثم حجر عليه
أبوه فدفعها الى رجل بالنصف
يزرعها ببذره وعمله فعمل على
ذلك فالخارج للعامل وعليه
نقصان الارض وان لم يكن
فى الارض نقصان كان الخارج
بينهما على الشرط استحسانا
لما ذكرنا ان تصرف الصبي
اذا لم يكن فيه نقصان يعود
نافعا محضا ولو كان البذر من
قبل الدافع كان الخارج للعامل
وعليه غرم البذر فى الوجهين
يعنى سواء كان فى الارض
نقصان أو لم يكن ويغرم نقصان
الارض مع ضمان البذر ان
كان فيه نقصان وكذلك لو لم
تخرج الارض شيا لان الضرر هنا اظهر وهو اتلاف مال الصبي

في التعجيل به والقول للورثة فيه والقول للمرأة فيما زاد عليه ذكرها (ن) وعلل بان النكاح شاهد على وجوب كل المهر والعرف شاهد على قبض بعض المهر فيعمل بهما وقيل لو صرحت بانكار القبض وقالت لم اقبض شيأ فالقول قولها اذ النكاح دليل محكم على وجوب كل المهر والدخول والموت دليلان محكمان على تقرر ذلك الواجب والبناء بها ليس بدليل محكم على قبض بعضه لانه قد يبني بها قبل تعجيل شئ من المهر فيكون القول لها اوهذه المسألة تؤيد ما ذكره (نقظ) انها لو ادعت كل مهرها بعد موت زوجها وبرهنت على اقرار الزوج به لا يسمع اذ الظاهر انها لا تسلم نفسها الا بعد قبض بعضه وكذبها الظاهر واستدل بما في (جع) انها لو سلمت نفسها ثم اختلفا في المهر يقال لها لا بد لك ان تقري بقبض شئ من المهر والا قضيت عليك بالعرف اذ الظاهر انها لا تسلم نفسها الا بعد قبض بعضه اذ الظاهر انها قبضت الدستيمان وهو من الصداق (فت) ادعت الفا من مهرها على ورثة زوجها تصدق الى تمام مهر مثلها عند خ لان مهر المثل يحكم عنده فمن شهد له فله القول (عده) ادعت مهرا على وارث الزوج وانكر وارثه يوقف قدر مهر مثلها ويقول القاضي لوارثه كان مهرها كذا ام أعلى من ذلك لو قال لا قال كان كذا دون ما قاله في المرة الاولى الى ان ينتهي الى مقدار مهر مثلها (بس) ورثتها لو ادعت على ورثة الزوج المهر فانه لا يقضى بمهر المثل عند (ح) لو تقادم العهد بحيث يتعذر على القاضي الوقوف على مهر مثلها اما لو لم يتقادم العهد يقضي بمهر المثل عنده أيضا (صر) لابي حنيفة رضي الله عنه روايتان في مسألة اختلاف ورثة الزوجين في المهر الا ان يختلفا بعد تقادم الموت لانه لا يمكن القضاء بمهر المثل في موت تقادم اذ المهر يختلف باختلاف الازمنة وهذا ليس بشئ لانه اذا لم يمكن القضاء بمهر المثل لا يشهد الظاهر لاحد فالقول يكون لورثتهم لكونهم مدعى عليهم كما في سائر الدعاوى أقول قوله وهذا ليس بشئ الخ لا وجه له لانه هو مراد القائل بعينه لان مراده ان التقادم حكمه كما قال واما غير المتقادم فيمكن فيه تحكيم مهر المثل فطريق ح تصح في المتقادم لا في غيره فلا وجه لقوله وهذا ليس بشئ قال والاصح انه لا خلاف هنا انما الخلاف فيمن تزوج بلا تسمية المهر فانه لو مات أحدهما يقضى بمهر المثل ولو ماتا لا يقضى بشئ عند ح وعندهما يقضى بمهر المثل (فش) لها ثلاثة خطوط المهر فادعت المهور الثلاثة على ورثة الزوج ليس لها الا الواحد اذ السبب واحد وهو

ظاهرا معروفا ويكون النكاح شاهدا لها قال الفقيه ابو الليث اذا كان الزوج بنى بها فانه يمنع مقدار ما جرت العادة بتعجيله ويكون القول قول الورثة في ذلك القدر ويكون القول قول المرأة فيما زاد على المعجل الى تمام مهر مثلها اه كلام الغزي وهو عين ما هنا (قوله بعد موت زوجها) اقول قال الغزي في متنه تنوير الابصار وموت احدهما كحياتهما في الحكم قال في شرحه منح الغفار اي الجواب فيه كالجواب في حال حياتهما حال قيام النكاح في الاصل والقدر لان مهر المثل لا يسقط اعتباره بموت أحدهما

لامر موهوم قد يكون وقد لا يكون فلم يحكم بنفاذه في

الوجهين ثم الخارج يكون كله للعامل لان دفع الصبي لم يصح فصار غاصبا ارضه وبذره فيضمن قيمة بذره ونقصان ارضه ان كان هذه الجملة في مزارعة المبسوط وفي مزارعة فتاوى القاضي الامام ظهير الدين رحمه الله تعالى الصبي المأذون له اذا دفع او اخذ النخيل معاملة بشرائطها فذلك جائز وكذا العبد المأذون له فان حجر عليه المولى او الولي فالمعاملة على حالها سواء كان الحجر قبل العمل او بعده وفي متفرقات مزارعة فتاويه واذا مات الرجل وترك اولادا صغارا وكبارا وامرأة والاولاد الكبار من هذه المرأة او من امرأة اخرى لهذا الميت فعمل الاولاد عمل الحراثة وزرعوا في ارض مشتركة او في ارض الغير بالاكارة كما هو المعتاد بين الناس وهؤلاء الاولاد كلهم في عيال المرأة يتعاهدوا احوالهم وهم يزرعون ويجمعون الغلات تكون مشتركة بين المرأة والاولاد او تكون خاصة للزارعين فهذه المسألة كانت واقعة الفتوى فاتفقت الاجوبة انهم ان زرعوا من بذر مشترك بينهم باذن الباقين ان كانوا كبارا او باذن الوصي ان كان البعض صغارا كانت الغلات كلها على الشركة وان زرعوا ببذر انفسهم كانت الغلات للزارعين ولم يذكر في فتاويه انهم اذا زرعوا من بذر مشترك بينهم بغير اذن

نكاح هذه المرأة واختلاف الاشهاد لا يوجب التعدد كما لو ادعى ثمنين أو ثلاثة أثمان بسبب بيع هذا منه لا يجب الاثمن واحد وان احتمل انه باع ثم شرى ثم باع ومع هذا لا يعتبر هذا الاحتمال وكذا النكاح قالت نكحتني بكذا نقرة وقال نكحتك بكذا دينارا يثبت النكاح ويجب مهر المثل لانهما اتفقا على النكاح واختلفا في المسمى فيثبت النكاح ومهر المثل واختلف المشايخ انهما يتحالفان ثم يجب مهر المثل أم يجب مهر المثل ثم يتحالفان ادعت مهر المثل وقالت تزوجتني على شئ صح الدعوى اذ الشئ مجهول فكأنه لم يسم شيأ ادعت المهر المسمى في التركة وهو مائة ثم ادعت ان زوجها زادها مائة أخرى لا تصح دعوى الثاني لانها لما قالت كان التزوج بمائة فقد أقرت ان كل المهر مائة فاذا ادعت الزيادة بعده والزيادة تلحق باصل العقد ظهر ان المائة الاولى لم تكن كل المهر بل كانت بعض المهر فتناقض وقال بعضهم تصح دعواها لانها تدعي المائة بحكم زمن العقد والمائة الاخرى بحكم انه زاد في الزمان الماضي قالوا وبصحة زيادة المهر تبين ان طريق صحة الزيادة في الزمن ليس من حيث يفسخ العقد الاول اذ النكاح لا يقبل الفسخ وقد صحت فيه الزيادة في المهر والطريق الصحيح فيه انما صح لانه تغير العقد من صفة الى صفة والبيع يقبل التغيير كما لو باع بيعا باتا ثم شرط الخيار في المجلس يصح وتغير صفة العقد لا اصله ادعت مهرا في تركة الزوج فانكر الورثة النكاح وبرهنت على كليهما ثبت ولو برهن الورثة انها ابرأت الزوج عن المهر قبل موته أو خالعها لا يقبل للتناقض كما لو ادعى رد ابعيب فانكر البيع فبرهن المشتري فادعى البائع البراءة عن العيب لا تسمع دعواه وقيل الصحيح انه تسمع دعواه البراءة كما لو ادعى الفا فانكر ثم قال قضيت او ابراتني يجوز كذا هذا القول اقول ينبغي ان تسمع في دعوى النكاح ايضا بل أولى اذ النكاح لغير الورثة فيمكن التوفيق بعدم الوقوف عليه فينبغي ان تسمع كما مر في فصل التناقض في (عده) انها لو ادعت انه تزوجها بمهر كذا فانكر التزوج فبرهنت فادعى الخلع يسمع لانه يحتمل انه زوجها منه ابوه وهو لا يعلم كذا هذا بل أولى قاز ولو صدقها الورثة في النكاح وانكروا هذا القدر من المهر واثبتته ببينة ثم برهن الورثة انها ابرأت الزوج في حياته او بعد موته تقبل ادعى على ختنه مهرا فقال صالحتني على دينار ولم يبرهن فادعى الختن ان بنتك ابرأتني او صالحتني منه في حياتها على دينار لا تقبل بينته لانه اقر بوجوبه على نفسه ولو قال صالحتني عن الدعوى لم يكن اقرارا فتقبل بينة الابراء لامكان التوفيق بان يقول ابرأتني في حياتها لكن لما ادعيته ثانيا صالحتك عن دعواك ادعى براءة المهر فقالت عقدت لي مرتين فلو برهنت على العقد الثاني بمهر كذا تقبل وتثبت البراءة عن مهر واحد (خ) ادعت مهرها فقال الزوج مرة اوفيتها وقال مرة اديت الى ابيها لم تتناقض اذ الاداء الى الاب وهو يقبض للبنت كادائه اليها (فش) زوج بنته البكر وقد خلا بها الزوج وقبض الاب الدستيمان فرده الى الزوج فطلقها فلا يخلو أنه اما دفع اليه في صغرها او بعد بلوغها وفي الحالين لها حق الخصومة مع الاب بقدر الدستيمان وفي

فيه وينبغي ان يكون للزارعين لانهم ان غصبوا البذر ولو زرعوها الوصي والباقين كيف الحكم يكن الخارج لهم وفي الفتاوى الوصي اذا اخذ ارضا اليتيم مزارعة ان كان البذر من جهة اليتيم لا يجوز وان كان من جهة الوصي يجوز لانه لما جعل البذر على نفسه يصير مستاجرا ارض اليتيم ببعض الخارج واجارة الوصي ارض اليتيم من نفسه تجوز ولو جعل البذر على اليتيم يصير آجرا نفسه من اليتيم وانه لا يجوز ورايت في فوائد ابي حفص الكبير رحمه الله تعالى سئل عن ايتام لهم وصي ولهم ارض هل للوصي ان ياخذ ارضهم مزارعة قال نعم ياخذها مزارعة كما ياخذها غيره ويشهد عند عقد المزارعة انه ياخذها مزارعة ورايت في وصايا المنتقى بهذا اللفظ ولو ان وصي اليتيم زرع بذر اليتيم واشهد عند الزرع انه ضامن للبذر وانه استاجر الارض من نفسه فان كان ذلك خيرا لليتيم فاني اجعل الزرع لليتيم وهو كوصي اشترى من مال اليتيم خادما فان كان الثمن خيرا لليتيم اجزته وان كان الخادم خيرا لليتيم لم اجز شراءه لنفسه ولو استقرض بذر اليتيم وزرع في ارض نفسه فالزرع للوصي والقول قوله اما اذا زرع بذر اليتيم في ارض اليتيم لم يصدق انه بذره لنفسه وقد ذكرنا هذه المسائل على سبيل الاستقصاء في فصل تصرفات الاب والوصي من كتاب الفصول

مهر مثلها لها الخصومة مع الزوج ولو دفع الزوج الدستيمان الى الاب بعد وطئها فرده الاب الى الزوج فحق الخصومة في كل المهر لها مع الزوج لانه دفع الى الاب في حالة ليس له ولاية القبض أقول فيه نظر لمنافاة بين ما ذكروا بين مقتضى هذا الدليل يعرف بالتأمل والحاصل ان تقرير التفصيل المذكور لا يخلو من الركاكة والحق ان يجعل الصغر مدار الحكم (خ) زوجتها أمها وقبضت مهرها فبلغت وطلبت مهرها من الزوج فلو كانت الام وصية لم يكن للبنت ذلك لبراءة الزوج بدفعه الى الام ولو لم تكن وصية فللبنت أخذ المهر من زوجها وهو يرجع به على الام اذ ليس لها التصرف في مالها ودفعه اليها كدفعه الى اجنبي وكذا الجواب فيما سوى الجد والاب والقاضي لان غيرهم لا يملك التصرف في مال الصغيرة فلا يملك قبض مهرها ولو كان عاقدا لحكم الولاية أقول ينبغي أن يرجع به الزوج على الام قائما لا هالكا لدفعه برضاه فيصير امانة كما لو دفعه الى اجنبي (عده) بلغت وطلبت مهرها من زوجها فقال الزوج دفعته الى أبيك في صغرك وصدقه الاب لم يجز اقرار الاب على البنت ولها أخذه من الزوج وليس للزوج ان يرجع على الاب الا اذا قال الاب عند الاخذ أخذت منك على ان ابرأتك من مهر بنتي ثم انكرت البنت فله ان يرجع على الاب اذا رجعت عليه البنت كذا (خ) وفي (فش) ادعى الزوج انها وهبتني المهر فبرهن فشهد احدهما انها ابرأته والآخر انها وهبته تقبل للموافقة لان حكم هبة الدين سقوطه وكذا حكم البراءة وقيل لا تقبل لاختلاف المشهود به اذ الابراء اسقاط والهبة تمليك فان الدائن لو ابرأ الكفيل لا يرجع على المديون ولو وهبه يرجع بما دفع وكذا المديون لو قضى ثم ابراه الدائن لا يرجع ولو وهبه يرجع بما دفع

(قوله أقول فيه نظر الخ) هذا انما يتأتى على قول من ادار الحكم على الصغر وأما من اداره على البكارة والثيوبة كالبزازي وغيره حيث جعل للاب ولاية قبض مهر البكر مطلقا الا الثيب البالغة فهو صحيح غايته ان قوله ولو دفع بعد وطئها محمول على البالغة تامل (قوله ودفعه اليها كدفعه الى أجنبي الخ) والاموال التي تدفع الى ولي المرأة من المهر المعجل تكون لها فلو صرف وليها الى جهازها خاص عن الضمان والا فهو دين لها تطالب به أيهما شاءت الا ان تكون المرأة بالغة فيصرف وليها تلك الاموال الى مصالحها باذنها والجهاز الذي اشترى لها الاب من مال نفسه في حال صغرها او بعدما كبرت وسلمه اليها كان لها ولا رجوع للاب عليها جامع الفتاوى نقلا عن قاضي خان والولي هنا ليس على اطلاقه والمراد بالولي الاب والجد مثله فافهم (قوله أقول ينبغي الخ) سياتي قريبا في دعوى النفقة برمز (ح) خطب بنتـه وبعث اليها بهدايا ولم يزوجها منه الاب قالوا ما بعث مهرا وهو قائم او هالك يسترده اهـ فانظر ذلك يتجه الاطلاق (قوله لم يجز الخ) علم من قوله لم يجز اقرار الاب على البنت ان الوصي كذلك فلو قال الوصي بعد بلوغ الصغيرة قبضت مهرك من زوجك وأنفقته عليك في صغرك وكذبته فلها أخذه من الزوج وهي واقعة الفتوى هذا وقوله الا اذا قال الاب عند الاخذ الى قوله فله ان يرجع

الصبي شيا من غيره باذن ابيه لا يجوز ذكر شيخ الاسلام برهان الدين رحمه الله تعالى في رهن الهداية ويجوز للاب ان يرهن بدين عليه عبدا لابنه بملك الايداع وهذا الصغير لانه نظر في حق الصبي منه لان قيام المرتهن بحفظه ابلغ خيفة الغرامة ولو هلك يهلك مضمونا والوديعة امانة والوصي بمنزلة الاب في هذا الباب لما بيناه وروى عن ابي يوسف وزفر رحمهما الله تعالى انه لا يجوز ذلك منهما وهو القياس اعتبارا بحقيقة الايفاء كذا ذكر في الهداية وهكذا ذكر شمس الائمة السرخسي رحمه الله تعالى في مسئلة رهن الوصي متاع اليتيم في وجه رواية ابي يوسف رحمه الله تعالى في باب رهن الوصي والوالد من كتاب الرهن وسوى بين الاب والوصي في قضائهما دين انفسهما من مال الصغير فكذا لا يكون لهما ان يرهناه وذكر صدر الاسلام رحمه الله تعالى لو قضى الوصي دين نفسه من مال اليتيم لا يجوز والاب لو فعل ذلك جاز لان قضاء الاب دين نفسه من مال الصغير بمنزلة بيع مال الصبي من نفسه والاب يملك ذلك بمثل القيمة والوصي لا يملك الا اذا كان خيرا لليتيم قال الصدر الشهيد حسام الدين رحمه الله تعالى في الفتاوى الصغرى ويحمل على ان في المسئلة روايتين ثم على ظاهر الرواية

*مات فادعت امرأته المسمى فقالت ورثته نعلم ان لك مهرا ولا نعلم قدره يجبرون على البيان كمن ادعى على الورثة دينا فاقروا باصل الدين يجبرون على البيان وان أقروا بدين يجبرون أيضا ومعنى الجبر أن يحبسوا حتى يقروا بمقدار المهر لقيام الورثة مقام الزوج ولا يقبل قول الزوج اذا اتى بشئ مستنكر كذا هذا (من) قال الزوج وهبت مهرها في الصحة وقال ورثتها وهبته في مرض موتها فالقول للزوج (لط) واعتمد على ان القول لورثتها لانه دين اختلف في سقوطه واضافة للحادث الى اقرب الاوقات *(دعوى النقرة بلا بيان الوصف يجوز بسبب المهر)* تزوجها بمائة نقرة ولم يبين الصفة صح العقد به فلو ادعت مائة درهم مهرا ينصرف الى الوسط كتزوج على وصيف ينصرف الى وصيف وسط وقال بعضهم لو كان مهر مثلها مائة نقرة جيدة يجب ذلك ولو رديئة يجب ذلك ولو كان مهر مثلها مائة نقرة جيدة وعقد على خمسين نقرة مطلقة يجب خمسون نقرة جيدة ولو كان مهر مثلها خمسين نقرة جيدة وعقد على مائة مطلقة يجب مائة نقرة جيدة اذ الزيادة تكون من جنس المزيد عليه اذ التسمية لو كانت مجهولة في الاصل تقدر بمهر المثل فاذا جهل وصف التسمية يقدر بوصف مهر المثل ادعى عشرة دنانير معجلا لبنته فقال الزوج آنجه بوده است دادم هذا ليس بجواب للمدعى لانه يدعى عليه القدر لكن القاضي يقول للزوج برهن على ما اديت فاذا برهن لا بد ان يبين قدر

على الاب اذا رجعت عليه فيه دليل على عدم صحة ابراء الاب من مهر بنته وهو مصرح به ففائدة ابراء الاب الرجوع عليه اذا رجعت لانه غره فضمن بذلك تامل (قوله فقالت ورثته نعلم ان لك مهرا ولا نعلم قدره يجبرون على البيان الخ) أقول وبه علم الحكم في واقعة الحال كرم مشترك نصفه ملك ونصفه وقف أكل المالك جميع ثمرته مدة سنين وادعى الناظر حصة الوقف فقالت ورثته نعلم انه أكل الكل ولا نعلم قدره يجبرون على البيان وبذلك أفتيت (قوله قال الزوج وهبت مهرها في الصحة وقال ورثتها وهبته في مرض موتها فالقول للزوج الخ) قال الغزى رحمه الله تعالى قلت وفي الخانية رجل مات وترك مالا فادعى بعض الورثة عينا من أعيان التركة وان المورث وهبها له في صحته وقبضه منه وبقية الورثة قالوا ان ذلك كان في المرض فالقول يكون قول من يدعى الهبة في المرض وان أقاموا البينة فالبينة بينة من يدعى الهبة في الصحة كذا ذكره في الجامع الصغير وذكر النسفي في الفتاوى امرأة ماتت واختلف الزوج وورثتها في مهرها الذي كان عليه فادعى الزوج انها وهبته منه في صحتها وادعى الورثة ان الهبة كانت في مرض موتها قال القول يكون قول الزوج لانه ينكر استحقاق ورثة المرأة المال على الزوج واستحقاق الورثة دعوى ما كان ثابتا فيكون القول قوله الا انه يخالف رواية الجامع الصغير والاعتماد على تلك الرواية لانهم تصادقوا على ان المهر كان واجبا واختلفوا في السقوط فكان القول قول من ينكر السقوط ولان الهبة حادثة والاصل في اضافة الحوادث ان تجعل الى اقرب الاوقات اه كلام الغزى

اذا جاز الرهن يصير المرتهن مستوفيا دينه لوهلك ويصير الاب او الوصي موفيا له ويضمنه للصبي لانه قضى دينه بماله كذا ذكر في الهداية وذكر في الفتاوى الصغرى واحاله الى الجامع الاصغر اذا رهن متاع ولده الصغير بدين نفسه وقيمة الرهن اكثر من الدين فهلك عند المرتهن فانما يضمن الاب مقدار الدين لا ما زاد ولو كان وصيا ضمن القيمة لان للاب ان يبيع مال ولده بخلاف الوصي وفي الملتقط اذا رهن متاع ولده الصغير بدين نفسه فهلك ضمن قدر الدين لا غير ولو كان وصيا ضمن القيمة وفي متفرقات رهن المحيط ان الاب والوصي يضمنان مقدار الدين اذا كانت القيمة اكثر من الدين لانه فيما زاد من مال الصغير ولهما هذه الولاية ورايت في بعض الشروح وان استدان الوصي على نفسه ورهن متاعا لليتيم في ذلك جاز وروى عن ابي يوسف رحمه الله تعالى انه لا يجوز وكذلك لو باعه في دينه بعد ما رهنه منه يجوز ويضمن مثل الدين لليتيم وكذلك لو هلك الرهن في يد المرتهن يضمن مثل دينه لما قلنا وكذا الوالد في هذا وذكر في الهداية في هذه المسئلة وكذلك لو سلطا المرتهن على بيعه لانه توكيل بالبيع وهما يملكانه قالوا واصل هذه المسئلة البيع فان الاب او الوصي اذا باع مال اليتيم من غريم نفسه جاز وتقع المقاصة ويضمنه للصبي عندهما

الـمودى لتصح الشهادة وكذا الوادعى ثمن مبيع فقال آنجه بوده است دازم كذا (فش) وفى (خ) بعث الى امرأته متاعا وبعث اليه ابوها متاعا فقال الزوج ما بعثته كان مهر اصدق مع يمينه فلو حلف فللمرأة رد المتاع لو قائما والا ترد مثله لو مثليا لانها لم ترض بكونه مهرا ورجع ببقية المهر ولو قيميا لا ترجع على الزوج ببقية المهر اقول ينبغى ان يكون لها رد قيمته هى هالك لترجع ببقية المهر لو كانت اكثر لانها لم ترض بكون المدفوع من المهر فينبغى ان يجوز لها رده قائما ورد قيمته هالكا لتصل الى حقها قال واما ما بعثه ابوها فلو كان هالكا لا يرجع على الزوج بشئ ولو قائما او بعث الاب من مال نفسه فله اخذه من الزوج لانه هبة لغير ذى الرحم المحرم ولو بعثه من مال بنته البالغة برضاها لا ترجع فيه لانه هبة احد الزوجين للآخر ولا رجوع فيها اقول ينبغى ان يكون للاب الرجوع فيما بعثه من ماله ولو هالكا لانه بعثه على سبيل العوض عن الهبة فلما لم يحصل غرضه ينبغى ان يجوز رجوعه ＊(دعوى النفقة)＊ تزوج كبيرة وطلبت النفقة وهى فى بيت الاب بعد فلها ذلك لو لم يطلبها الزوج بالنقلة اذ النفقة حقها والانتقال حق الزوج فاذا لم يطلبها بالنقلة فقد ترك حقه وهو لا يبطل حقها وبه يفتى وقيل لا نفقة لها اذا لم تزف الى زوجها ولو امتنعت عن الانتقال بحق كطلب المعجل فلها النفقة ولو امتنعت بغير حق ككون المهر مؤجلا فلا نفقة لها وكذا الجواب فى الصغيرة يجامع مثلها والا فلا نفقة لها حتى تصير بحال تطيق الجماع سواء كانت فى بيت الزوج او بيت الاب (لط) تصلح للجماع بتسع سنين وفى الصحيح تعتبر الطاقة (بق) ولو ابت ان تتحول معه الى ما يريد من البلدان وقد اوفاها المعجل فلا نفقة لها لانها مبطلة فى هذا المنع فنشزت بخلاف ما لو لم يعطها المهر هذا اذا لم يدخل بها ولو دخل بها فكذا الجواب عند ح ر ح وعندهما لا نفقة لها سواء اوفاها المهر او لا وهذا بناء على ان للمدخول بها ان تمنع نفسها للمهر عند ح ر ح لا عندهما فكانت محقة فى هذا المنع عنده لا عندهما (حش) هذا الخلاف فيما اذا دخل بها برضاها وهى بالغة اما لو دخل بها وهى كارهة او صغيرة او مجنونة لا يسقط حقها

(قوله ولو امتنعت عن الانتقال الخ) قال العلامة الغزى قال الكمال فى شرح الهداية واذا اوفاها مهرها او كان مؤجلا نقلها حيث شاء من بلاد الله تعالى وكذا اذا اوليها برضاها عندهما وقيل لا يخرجها الى بلد غير بلدها لان الغريب يؤذى واختاره الفقيه ابن الليث قال ظهير الدين المرغينانى الاخذ بكتاب الله تعالى اولى أسكنوهن من حيث سكنتم وافتى كثير من المشايخ بقول الفقيه لان النص مقيد بعدم المضارة بقوله تعالى ولا تضاروهن بعد أسكنوهن والنقل الى غير بلدها مضارة فيكون قوله تعالى اسكنوهن من حيث سكنتم مما لا مضارة فيه وهو ما يكون من جوانب مصرها وأطرافها والقرى القريبة التى لا تبلغ مدة سفر فيجوز نقلها من المصر الى القرية ومن القرية الى المصر وقال بعض المشايخ اذا أوفاها المعجل والمؤجل وكان رجلا مامونا فله نقلها اه كلام الغزى

وعند ابى يوسف رحمه الله تعالى لا تقع المقاصة والرهن نظير

البيع نظرا الى عاقبته من حيث وجوب الضمان واذا رهن الاب من نفسه او من ابن له صغير او عبد له تاجر لا دين عليه جاز لان الاب لوفور شفقته نزل منزلة شخصين واقيمت عبارته مقام عبارتين فى هذا العقد كما فى بيعه مال صغيره من نفسه فتولى طرفى العقد ولو ارتهنه الوصى من نفسه او من هذين او رهن عينا له بحق اليتيم عليه من اليتيم لم يجز لانه وكيل محض والواحد لا يتولى طرفى العقد فى الرهن كما لا يتولاهما فى البيع وهو قاصر الشفقة فلا يعدل عن الحقيقة فى حقه الحاقا بالاب والرهن من ابنه وعبده الذى ليس عليه دين بمنزلة الرهن من نفسه بخلاف ابنه الكبير وابيه وعبده الذى عليه دين لانه لا ولاية له عليهم بخلاف الوكيل بالبيع اذا باع من هؤلاء لانه متهم فيه ولا تهمة فى الرهن لان له حكما واحدا ولو استدان الوصى لليتيم فى كسوته وطعامه فرهن به متاعا لليتيم جاز لان الاستدانة جائزة للحاجة والرهن يقع ايفاء للحق فيجوز وكذلك لو اتجر لليتيم فارتهن او رهن لان الاولى له التجارة تثميرا لمال اليتيم فلا يجد بدا من الارتهان والرهن لانه ايفاء واستيفاء واذا رهن الاب متاع ابنه الصغير فادرك الابن

ليس للابن ان يسترده حتى يقضى الدين لوقوعه لازما من

في منع نفسها الصغار وهذا في زمانهم اما في زماننا فلا يملك الزوج ان يسافر بها اوفى مهرها اولا لفساد الناس قيل له هل له أن يخرجها من البلد الى القرية او بالعكس قال ذلك ليس بسفر واخراجها الى بلد آخر سفر كذا (ذ) وفي (جس) والفتوى على ان له أن يسافر بها اذا اوفاها المعجل لقوله تعالى أسكنوهن من حيث سكنتم (عده) ليس له اخراجها الى بلد آخر ولو اوفى مهرها كذا اختار الفقيه (ظه) الاخذ بقوله تعالى اولى من الاخذ بقول الفقيه قال تعالى أسكنوهن الآية (خ) لو زفت صغيرة الى بيت زوجها قبل قبض المهر كان لمن له حق امسا كها قبل النكاح أن يردها الى منزله ويمنعها منه حتى يدفع مهرها الى من له حق قبضه وكذا لو زوج بنت أخيه وهي صبية وسلمها الى الزوج قبل قبض المهر فله منعها منه اذ العم لا يملك تسليمها الى الزوج قبل قبض المهر فلم يصح تسليمه (فو) الاب لو دفع الصبية الى الزوج وهي لا تصلح للجماع ثم رجعت الى بيت الاب فقال لا ادفعها حتى تصلح للجماع فللاب ذلك ولا نفقة في نكاح فاسد ولا في العدة منه (ذ) لو انفق على امرأته مدة فتبين فساد نكاحه بان شهدا انها أخته رضاعا وفرق بينهما فله أن يرجع عليها بما انفق لو انفق بفرض القاضي لانه تبين انها أخذت بغير حق اما لو انفق بلا فرض لم يرجع بشئ (ج) لو فرضها القاضي واخذتها واكلت في بيت زوجها

(قوله اما في زماننا فلا يملك الزوج ان يسافر بها الخ) قيد بالسفر لانه يجوز نقلها الى قرية او بلدة قريبة من بلدها لعدم تحقق السفر ذكره ابن ملك في شرح المجمع وقيده في التاتارخانية بما اذا كانت القرية قريبة يمكنه ان يرجع قبل الليل الى وطنه وقال في الكافي ولكن ينقلها الى القرى اين أحب لانه لا تتحقق الغربة به وعليه الفتوى وله ان ينقلها من القرية الى المصر ومن القرية الى القرية وفي التاتارخانية واذا أراد الزوج ان يذهب بامرأته الى بلدة أخرى فان كان تزوجها في تلك البلدة فله ذلك لانهما تراضيا على الاجتماع والاستمتاع في تلك البلدة وقال الاكمل وفي قرى مصر القريبة لا تتحقق الغربة وقال في الكافي سئل أبو القاسم الصفار عمن يخرجها من المدينة الى القرية فقال ذلك تبوئة وليس بسفر واخراجها من بلد الى بلد سفر وليس بتبوئة وقال الكافي وفي قرى مصر القريبة أي ما دون مدة السفر لا تتحقق الغربة وفي الخانية وله ان يخرجها من المصر الى القرية ومن القرية الى المصر ومن القرية الى القرية لان النقل الى ما دون السفر لا يعد غربة اه وقال صدر الشريعة وله السفر بها بعد ادائه في ظاهر الرواية اي اداء ما بين تعجيله او قدر ما يعجل لمثلها وقيل لا وبه أفتى الفقيه أبو الليث وله ذلك فيما دون مدته اي نقلها فيما دون مدة السفر اه مولانا الشيخ محمد الغزي قلت وفي شرح المجمع لابن ملك نقل عن ملتقى البحار ثم قال وهذا القول يعني النقل الى قرية او بلدة قريبة لا يتحقق فيها السفر اقرب للتحقيق وبه يفتى ومثله في شرح المجمع لمصنفه اه مولانا الشيخ محمد الغزي (قوله لو فرضها القاضي وأخذتها الخ) وفي الجواهر رجل فرض عليه نفقة امرأته بعد ما خرجت من الدار فكتب عليه قدر النفقة ثم رجعت المرأة

جانبه اذ تصرف الاب بمنزلة تصرفه في نفسه بعد البلوغ لقيامه مقامه ولو كان الاب رهنه لنفسه فقضاه الابن رجع به في مال الاب لانه مضطر فيه لحاجته الى احياء ملكه به فاشبه معير الرهن وكذلك اذا هلك قبل ان يفتكه لان الاب يصير قاضيا دينه بماله فله ان يرجع عليه ولو رهنه بدين على نفسه وبدين على الصغير جاز فان هلك ضمن الاب حصته من ذلك للولد وكذلك الوصي وكذلك الجد أبو الاب اذا لم يكن الاب او وصي الاب ولو رهن الوصي متاع اليتيم في دين استدانه عليه وقبض المرتهن ثم استعاره الوصي لحاجة اليتيم فضاع في يد الوصي فانه خرج من الرهن وهلك من مال اليتيم لان فعل الوصي كفعله بنفسه بعد البلوغ والمال دين على الوصي ومعناه هو المطالب به ثم يرجع بذلك على الصبي لانه غير متعد في هذه الاستعارة اذ هي لحاجة الصبي ولو استعاره لحاجة نفسه ضمن للصبي لانه متعد اذ ليس له ولاية الاستعمال في حاجة نفسه ولو غصبه الوصي بعد ما رهنه فاستعمله لحاجة نفسه حتى هلك عنده فالوصي ضامن لقيمته لانه متعد في حق المرتهن بالغصب والاستعمال وفي حق الصبي بالاستعمال في حاجة نفسه فيقضى به الدين ان كان قد حل فان كانت قيمته مثل الدين أداها الى المرتهن ولا يرجع

بلا اذنه يرجع عليها الا لو اكلت في بيته باباحته انفق على معتدة غيره على ان يتزوجها بعد العدة ورضيت به فله ان يرجع بما انفق زوجت نفسها منه اولا وقيل انما يرجع لو شرط الرجوع بان قال انفقت عليك بشرط ان تتزوجي بي والا فارجع عليك بما انفقت ولا يرجع لو لم يشترط الرجوع والاصح انه يرجع لو لم تتزوج لا لو تزوجت سواء شرط الرجوع اولا هذا لو انفق بشرط التزوج اما لو انفق بلا شرط ولكن علم عرفا انه ينفق بشرط التزوج قيل يرجع وهو الاشبه اذ المعروف كشروط وقيل الصحيح انه لا يرجع (عده) الاصح انه لا يرجع قال (ظه) الاصح انه يرجع تزوجته اولا لانه رشوة وهذا لو دفع الدراهم اليها لتنفق على نفسها اما لو اكلت معه لا يرجع (جف) اعطى معتدة غيره نفقة لتزوج نفسها منه بعد العدة فتزوجت بغيره فله أخذ ما دفع ولا يشكل انه يرجع في القرض لا في الهبة بعد التلف وهذه الصورة تحتمل القرض والهبة غير ان القول قول الدافع في انه قرض فلو ادعت الهبة يحلف الدافع فان نكل فلا شئ له ولو حلف وقال نويت به القرض فلو زوجت نفسها مني احتسبت من مهرها يصدق وتؤمر برد ما قبضته (ذ) قال اعمل في كرمي هذا هذه السنة حتى ازوجك بنتي فعمل فلم يزوجها منه قيل يجب اجر مثل عمله وهو الاشبه وقيل لا وكذا لو اختلفا فيما لو عمل بلا شرط الاب ولكن علم انما انه يعمل طمعا في التزوج وعلى هذا لو قال رجل لآخر اعمل معي حتى افعل معك كذا فابى (ح) خطب بنته وبعث اليها بهدايا ولم يزوجها منه الاب قالوا ما بعث مهرا وهو قائم او هالك يسترده وكذا كل ما بعث هدية وهو قائم واما المتلف فلا شئ له فيه قالت لزوجها انفق على عيالي من مهري فانفق فقالت لا احتسب من مهري لانك استخدمتهم يحاسب من المهر ما انفق عليهم بالمعروف (عده) عجل لامرأته نفقة ستة اشهر فماتت ليس له ان يرجع كرجوع في الهبة تنقطع بالموت وهذا قول س ر ح وبه يفتى ولو هلكت في يدها لم يرجع بالاجماع (قنين) زني داشت درجاي نفقة ايك ساله فرستاد باز ان زن را نجانه خود ادرد نفقة كرديش از كدشتن سال ليس از نفقة داده را تواندكه له طلبد يا نى أجاب نى اذا المعجلة لا تطلب * (دعوى الجهاز) * (ذ) زوج بنته وجهزها فماتت فزعم ابوها ان الجهاز عارية منها ولم يهبه فالقول للزوج وعلى الاب البينة اذ الظاهر يشهد للزوج اذ الظاهر انه اذا جهز بنته يدفع اليها بطريق التمليك

الى بينة والزوج أطعمها بالخبز والادام على ما كان المعهود قبل الفرض من غير ان يتكلم بشئ فقد سقط الفرض عنه بالاطعام لان الحاكم انما فرض ما كان واجبا عليه فاذا أطعمها ما هو الواجب عليه لا تستحق شيأ آخر اه فتامله مع ما هنا ويمكن ان يقال في الفرع المذكور هنا لما عجل لها تحمل اباحته على التبرع المحض لاستيفائها حقها بالدراهم وفرع الجواهر لما لم يعجل لها كانت مستوفية بالاطعام واليه يشير قوله لا تستحق شيأ آخر تنبه (قوله اذ الظاهر انه اذا جهز بنته الخ) وهو المختار للفتوى كما في التجنيس والذخيرة وغيرهما اذا كان العرف مستمرا أن الاب يدفع اليها تمليكا لا عارية كما في ديارنا وسياتي قريبا

على اليتيم لانه وجب لليتيم عليه مثل ما وجب له على اليتيم فالتقيا قصاصا وان كانت قيمته أقل من الدين أدى قدر القيمة الى المرتهن وأدى الزيادة من مال اليتيم ولو كانت قيمته أكثر من قدر الدين أدى قدر الدين الى المرتهن والفضل لليتيم وان كان لم يحل الدين فالقيمة رهن لانه ضامن للمرتهن بتفويت حقه المحترم فيكون رهنا عنده ثم اذا حل الاجل كان الجواب على التفصيل الذي فصلنا فلو انه غصبه واستعمله لحاجة الصغير لو هلك في يده يضمنه لحق المرتهن ولا يضمنه لحق الصغير لان استعماله لحاجة الصغير ليس بتعد وكذا الاخذ لان له ولاية أخذ مال اليتيم ولهذا قال في كتاب الاقرار الاب أو الوصي يغصب مال الصغير لا يلزمه شئ لانه لا يتصور غصبه لما ان له ولاية الاخذ فاذا هلك في يده يضمن للمرتهن بدينه ان كان قد حل وان كان لم يحل يكون رهنا عند المرتهن ثم اذا حل الدين يأخذ دينه منه ويرجع الوصي على الصبي بذلك لما ذكرنا هذه الجملة في رهن الهداية رجل رهن جارية فارضعت صبيا للمرتهن لا يسقط شئ من دينه لان لبن الآدمي غير متقوم في رهن فتاوى قاضي خان ذكر محمد رحمه الله تعالى في باب رهن الوصي والوالد من الاصل اذا كان على الميت دين وله وصي فرهن الوصي

والبينة الصحيحة فيه ان يشهد عند التسليم الى بنته انى اعطيت هذه الاشياء بنتى عارية او يكتب نسخة معلومة وتشهد البينة على اقرارها ان جميع ما فى هذه النسخة ملك والدى عارية منه فى يدى لكن هذا يصلح للقضاء لا للاحتياط لجواز انه شراها لها فى صغرها فبهذا الاقرار لا يصير للاب ديانة والاحتياط ان يشترى ما فى هذه النسخة ثم تبريه بنته عن الثمن وعن السغدى رحمه الله ان القول للاب اذا لبدا استعيدت من قبله فهو اعرف ولان العارية تبرع والهبة تبرع والعارية ادناهما فحمل على الادنى (جش) والفتوى انه لو كان العرف مستمرا ان الاب يدفع ذلك جهازا لا عارية كما فى ديارنا فالقول للزوج ولو كان العرف مشتركا فالقول للاب (مق) القول للزوج مع يمينه على علمه (خ) ان كان الاب من الاشراف لا يقبل قوله وان كان ممن لا يجهز البنات بمثله قبل قوله (قش) كتب نسخة الجهاز واقر الاب ان هذه الاشياء ملك البنت لكن الشهود لم يروا هذه الاشياء جملة واحدا بعد واحد لم يجز لهم ان يشهدوا بانها ملكها اقول ظاهر ما مرانه يكتب نسخة وتشهد الابنة على ان جميع ما فى هذه النسخة ملك والدى الخ يشير الى انه تجوز لهم الشهادة (فقط) تزوجها وبعث اليها هدايا وعوضته وزفت اليه فتفارقا فقال ما بعثته كله عارية فالقول له فى متاعه لانه ينكر التمليك ولها أخذ ما بعثته لانها زعمت انه عوض للهبة فلما لم يكن هبة لم يكن ذلك عوضا فلكل منهما أخذ ما دفع (خ) لو صرحت حين بعثت انه عوض فكذلك ولو لم تصرح به لكنها نوته كان هبة وبطلت نيتها (شى) لو استهلكت ما بعثه الزوج اليها فانكر الهبة وحلف ينبغى ان يجوز له التضمين لان حكم العارية كذلك وكذا لو اتلف الزوج ما بعثته اليه ينبغى ان يجوز لها التضمين (ذ) بعث الى امرأة ابنه ثيابا ثم ادعى انها عارية صدق (قش) بعث الى اهل زوجته اشياء عند زفافها منها ديباج فلما زفت اليه أراد ان يأخذ منها الديباج ليس له ذلك لو بعث اليها على وجه التمليك (ث) ماتت فاتخذت والدتها ماتما فبعث زوج الميتة بقرة الى صهرتها لتذبح وتنفقها ففعلت وطلب الزوج قيمة البقرة فان اتفقا على شرط الرجوع يرجع لا لو اتفقا على انه لم يذكر القيمة لانها فعلت باذنه بلا شرط القيمة ولو اختلفا فيه فالقول لام الميتة لانها تنكر شرط الضمان (خ) ينبغى ان يصدق الزوج لان الام تدعى الاذن بلا شرط عوض وهو ينكر فالقول له كمن دفع الى آخر دراهم فانفقها فقال ربها اقرضتكها فقال القابض وهبتنى فالقول لربها (فصم) غره فقال ازوجك بنتى واجهزها جهازا عظيما فتزوج ودفع الدستيمان الى أبيها ثم أبوها لم يجهزها لا رواية فيه وأفتوا بان الزوج يطالب أبا المرأة بالتجهيز فان جهز لا يسترد ما زاد على دستيمان

(قوله ينبغى ان يصدق الزوج الخ) أقول فى مسئلة دفع الدراهم القابض متملك والدافع مملك والقول قول المملك فى جهة التمليك واما الام فليست متملكة وانما هى ماذون لها بالذبح والاطعام فهى تنكر التمليك وهو يدعيه وفى مسئلة الدراهم اتفقا على حصول التمليك تامل (قوله وافتوا بان الزوج يطالب أبا المرأة الخ) قلت

من غرمائه لم يجز لان فى الرهن ايفاء من وجه والوصى لا يكون

ببعض تركة الميت عند غريم بسبيل من ايفاء حق بعض الغرماء دون البعض قال واذا ارتهن الوصى بدين للميت على رجل جاز لانه من باب الاستيفاء والوصى بسبيل من ذلك وكذلك لو اتجر اليتيم باذن الوصى فرهن وارتهن قال وان كانت الورثة كلهم كبارا لم يكن للوصى ان يرهن من متاعهم شيئا وهذا على وجوه اما ان تكون الورثة كلهم صغارا او كلهم كبارا او بعضهم صغارا وبعضهم كبارا او الكبار غيب او حضور والرهن بدين على الميت او بدين استدان عليهم او بدين استدان على التركة فى شراء طعام الرقيق وكسوتهم وما يجرى مجراه أما اذا كانت الورثة صغارا جاز فى الاحوال كلها لعموم ولايته عليهم وان كانوا كبارا ان كانوا حضورا لا يجوز فى الاحوال كلها لفقد الولاية أصلا وان كانوا غيبا ان كان بدين على الميت جاز ولم يذكر انه هل يملك أن يرهن بدين عليهم والصحيح انه لا يملك لانه تصرف على الغائب ولا ولاية له على الغائب ولو كانوا اصغارا او كبارا ان كان الكبار حضورا ملك بدين على الميت عند أبى حنيفة رحمه الله تعالى لان المذهب عنده ان الولاية متى ثبتت فى بعض التركة ثبتت فى الكل وعندهما لا يصح لانه لا ولاية له على الكبار ومتى لم

يصح في حق الكبار لم يصح في حق الصغار لمكان الشيوع

ولو كان الكبار غيبا صح في حق الكل لان له ولاية على الكبار في مثل هذا الموضع وان كان بدين عليهم استدان أو على الصغار لم يصح في حق الكل بالاجماع سواء كان الكبار حضورا او غيبا لانه لاولاية له في حق الكبار في مثل هذا الموضع لان استدانته عليهم باطلة فكان الرهن في حقهم باطلا ومتى بطل في حق الكبار يبطل في حق الصغار لمكان الشيوع وكذلك بدين استدانه على الصغار ولا تتبع الولاية في حق الصغار الولاية في حق الكبار ولو كان الرهن بدين استدانه في نفقة الرقيق فالجواب فيه كالجواب فيما اذا كان الرهن بدين على الميت سواء لان هذه استدانة وقعت للميت معنى لما فيها من صيانة تركته ولو رهن الوارث الكبير شيئا من متاع الميت وعلى الميت دين ولا وارث له غيره فان خاصم الغريم في ذلك أبطل الرهن ويبع له في دينه لان فيه تخصيص غريم نفسه بذلك وانه لا يملك تخصيص غريم الميت لتعلق حق الكل بذلك فلأن لا يملك تخصيص غريم نفسه اولى فان قضى الوارث دينه جاز الرهن واذا لم يكن دين فرهن الوارث الكبير شيئا من متاعه

بمال انفقه على نفسه إن كان الوارث صغيرا ففعل ذلك

مثلها وقدر بعضهم الجهاز بالدستيمان بكل دينار منه ثلاثة دنانير من الجهاز او اربعة فالزوج يطالبه بهذا القدر والا يسترد ما زاد على دستيمان مثلها وقدر بعضهم الجهاز بالدستيمان بكل دينار منه ثلاثة دنانير من الجهاز وان زاد على دستيمان مثلها (فقظ) الصحيح انه لا يرجع بشئ على أبي المرأة اذ المال في باب النكاح ليس بغرض أصلي (فض) دفع اليها الدستيمان زن جهاز نيادرد هل يجبر على ذلك قيل اندوخورد دستيمان جهاز تواند طلبيد بعرف وا كر يدر دختر جهاز نكنند فللزوج طلب مادفع من الدستيمان وقيل لا يجبر كما هو جواب الكتاب * واقعة تزوجها على انها بكر وهي ثيب هل له ان يرجع عليها بما زاد على دستيمان مثلها فعلى قياس ما مر في (فضم) ينبغي ان يكون له ذلك تزوجها على انها بكر على زيادة مهر مثلها وهي ثيب لا تجب الزيادة لانه قابل الزيادة بما هو مرغوب وقد فات فلا يجب ما قوبل به و ينبغي أن يكون له الرجوع بما زاد على دستيمان مثلها غيرانه ذكر في (فقظ) انه لا يرجع وكذا ذكر في المسئلة الاولى ان الزيادة تجب (عده) تزوجها على انها بكر وهي ثيب فالمهر لازم

ومحل مطالبته أباها بالجهاز ما لم يسكت الزوج اما اذا سكت زمانا فلا قال في البزازية ولهذا قلنا اذا لم يذكر في العقد الدستيمان وزفت اليه بلا جهاز وسكت الزوج اياما لا يتمكن من دعوى الجهاز بعده لانه لما كان محتملا وسكت زمانا يصلح للاختبار دل ان الغرض لم يكن الجهاز اه كلامه والله تعالى أعلم غزي أقول قال في البحر نقلا عن المبتغى بالمعجمة رجل زفت اليه امرأته بلا جهاز فله مطالبة الاب بما بعث اليه من الدنانير والدراهم واذا كان الجهاز قليلا فله المطالبة بما يليق بالمبعوث يعني اذا لم يجهز بما يليق بالمبعوث فله استرداد ما بعث والمعتبر ما يتخذ للزوج لا ما يتخذ لها ولو سكت بعد الزفاف طويلا ليس له في الاستحسان استرداده منها وعليه الفتوى اه (قوله وقدر بعضهم الجهاز بالدستيمان بكل دينار منه ثلاثة دنانير الخ) قلت وفي الفوائد التاجية قال بعد ان علم بعلامة فب د على فتوى أبي اليسر يلزم لكل درهم من الصداقات خمسة دراهم وبه يفتى ثم رقم بق ح وقال سئل برهان الدين السعيد عمن تزوج امرأة و بعث اليها ثلاث آلاف معجلا وأبوها غني بعثها الى الزوج بلا جهاز هل لزوجها ان يطالب أباها بجهازها بمقدار ثلاثة آلاف درهم قال نعم وبه أفتى جمال الدين الريغدموني قلت وبه يفتى انتهى كذا لمولانا شيخ الاسلام الغزي (قوله تزوجها على انها بكر وهي ثيب الخ) أقول ولو اختلفا فادعت انه وجدها بكرا وادعى انه وجدها ثيبا لم أجده في كلامهم في هذا المحل وانما وجدته في ايمان البزازية في الثالث في المتفرقات قال حلف لا يجدامرأته بكرا فالقول له فيه ولا يحنث ولا يملك لها اقامة البينة على ذلك الا اذا أقر أو نكل عن الحلف عند الحاكم فراجعه وتامل وأقول وكون القول قوله في مسئلة اليمين لا يدل على ان القول قوله في غيرها بل ينبغي ان يكون القول قولها لان الاصل البكارة الا اذا كان فيه الزام الزوج بزيادة مما يدعيه فلا يقبل قولها في حقه الا اذا أقر او نكل تامل راجع باب العنين تعلم المسئلة منه (قوله فالمهر لازم) أقول

(بس) نعى اليها موت زوجها فاعتدت وتزوجت بآخر ثم جاء الاول حيا فعند ح رح
الولد للاول سواء ولدت لاقل من ستة شهرا ولاقل من سنتين اولا كثر لانه صاحب
الفراش الصحيح والثانى صاحب الفراش الفاسد فصار كمن زوج امته فولدت يثبت نسبه
من الزوج لا المولى وان ادعاه واتفقوا على ان الاول لوكان حاضرا او متغيبا مختفيا
فالولد للاول وفاقا وان نفى الاول والآخر الولد اونفاه أحدهما فهو للاول على كل حال
ولا حد ولا لعان وعن ح رح انه رجع عنه وقال يثبت نسبه من الثانى وقال س رح
لوولدت لاقل من ستة اشهر منذ تزوجها الثانى فهو للاول والا فهو للثانى سواء ادعياه او
نفياه وقال م رح لوولدت لاقل من سنتين منذ دخل بها الثانى فهو للاول ولوولدته لاكثر
من سنتين فهو للثانى (بس) قول م أصح وبه ناخذ ولوسبيت المراة فتزوجها رجل من
اهل الحرب فولدت فعلى هذا الخلاف وكذا لوادعت الطلاق وتزوجت بآخر والزوج
الاول جاحد لذلك (من) زوج بنته الصغيرة فمات الاب والزوج غائب فكبرت
البنت وتزوجت بآخر فحضر الغائب وادعاها فانكرت ولا بينة فقضى بها للثانى
فولدت منه بنتا وللزوج الاول ابن من اخرى هل يجوز النكاح بين هذا الابن وهذه
البنت ان كان فى صغر الابن لم يجز لان زعم ابيه ان ام البنت زوجته والبنت ولدت على
فراشه فهى بنته واما لو كبر الابن وزوج البنت بنفسه ينبغى ان يجوز لان اقرار الاب
لم ينفذ على غيره وهو كمن اقر بحرية قن ثم شراه صح شراؤه ولزمه ثمنه ثم يعتق عليه
(شين) زوج الصغيرة ابوها من صغير قبل عنه ابوه فمات الابوان فبلغا ولم يعلما
بالنكاح وتزوجت المراة بآخر وولدت منه ثم الاول علم به وادعى النكاح ولم يمكنه اثباته
فاراد ان يتزوج ولدها ولده هل يجوز اجاب لا (فش) تزوجت بآخر حال غيبة زوجها
فولدت منه فلودفع الاول زكاته الى هذا الولد لم يجز عند ح رح لانه ولد الاول عنده

ولا خيار له عندنا وعند الشافعى رحمه الله تعالى له الخيار قال فى الروض لوشرطت
البكارة يعنى فى الزوجة فوجدت ثيبا وادعت ذهابها عنده صدقت بيمينها يعنى لدفع
الفسخ أو ادعت افتضاضه يعنى لها فانكر فالقول قوله يعنى بيمينه لتشطير المهران كان
شطره أكثر من مهر ثيب وقولها بيمينها لدفع الفسخ اه وهذا مبنى عندهم على ان
الخلوة الصحيحة لا يتقرربها المهر فتحرر لنا ان القول قوله عندنا لعدم الحنث والزيادة
فى المهر على قول من يلزم بها ولها فى غير ذلك تامل وفى الواقعات تزوجها على انها بكر
فدخل بها فوجدها غير بكر فالمهر واجب بكماله لان البكارة لا تصير مستحقة بالنكاح
وذكر فى فتاوى قاضى خان نحوه عازيا الى أبى القاسم الصفار وفى القنية نحوه برقم نجم
الائمة البخارى وفى القنية بعد رقم برهان صاحب المحيط لوتزوجها بازيد من مهر مثلها
على انها بكر فاذا هى ثيب لا تجب الزيادة وعزاه فى العمادية الى الفوائد المسموعة من
صاحب المحيط وعلله بانه قابل الزيادة بما هو مرغوب وقد فات فلا يجب ما قوبل به
وتمامه فى شرح النظم الوهبانى والله تعالى أعلم

الوصي جاز ولا يشكل لو ردت عليهم سلعة بالعيب كان الميت باعها فهلكت فى ايديهم
وصار ثمنها دينا فى مال الميت
وليس له مال غير ما رهن
بالنفقة فالرهن جائز والراهن
ضامن لقيمته وهذا على وجهين
اما ان يظهر فى التركة دين
كان حقا اوحدث دين لم يكن
حقيقة بناء على سبب وجد
فى حال الحياة ان ظهر دين
فى التركة فان كان الميت باع
عبدا من التركة وقبض ثمنه
واكله ثم استحق العبد
بعد موته ورجع المشترى بثمنه
فى التركة وقد رهن الوارث
شيئا من اعيان التركة بدين
النفقة اونحو ذلك بطل الرهن
لانه عند الاستحقاق تبين ان
ما أخذه الميت من الثمن
أخذه بغير حق فتبين ان
الضمان واجب فى التركة
من وقت القبض السابق
فتبين ان الوارث رهن عينا من
اعيان التركة وفيها دين لغريم
آخر ولوحدث دين بناء على
سبب باشره الميت وهو مسئلة
الرد بالعيب فانه لم يتبين ان
الدين كان واجبا قبل الموت
ولكن استحق المشترى
الرجوع بالثمن عند الرد
بالعيب فى التركة غير انا
أسندناه الى السبب السابق
لانتقاض ملكه فى البيع
بطريق الفسخ من الاصل وفى
هذه الصورة لا يتبين ان الرهن
باطل لبراءته عن الدين حقيقة
لكن يجب نقضه لاسناد الدين الى سببه السابق وتمام

ونفقته

ونفقته عليه وفيه زنى بامراة غيره فولدت فدفع الزوج زكاته الى هذا الولد لم يجز لانه ولد الزوج وفاقا والزاني لو دفع زكاته الى ولد المزنية ولها زوج معروف يجوز لانه ولد الزوج ولو لم يكن للمزنية زوج لم يجز للزاني دفع زكاته اليه (ص) تزوج بامراة غيره جاهلا به ودخل بها تجب العدة لا لو عالما بنكاح الغير حتى لا يحرم على الزوج وطؤها وبه يفتى (خ) تزوج امراة غيره ووطئها لا يحد عند ح رح ولو لم يدع الحل * (احكام الخلوة) * (شجبخ) اجمع الخلفاء الراشدون رضى الله عنهم على ان من اغلق على امراته بابا او ارخى حجابا يلزمه كمال المهر والعدة دخل بها او لا (فسد) علم الزوج بالنكاح شرط صحة الخلوة (ذ) الخلوة كالوطء في بعض الاحكام لا في بعضها اما الاحكام التى فيها الخلوة كالوطء فتق كذكل المسمى لو سمى في العقد والا فتق كذ مهر المثل وثبوت النسب ووجوب العدة ووجوب النفقة والسكنى في هذه العدة وحرمة نكاح اختها ما دامت معتدة وحرمة نكاح أربع سواها وحرمة نكاح امة عليها على قياس قول ح رح في حرمة نكاح الامة على الحرة في العدة عن بائن ومراعاة وقت الطلاق في حقها واما الاحكام التى ليست الخلوة فيها كوطء فالاحصان حتى لا يصير محصنين بالخلوة وحرمة البنات لا تحرم البنت مع خلوة بامها والاحلال للزوج الاول والرجعة حتى لا تصح الرجعة بعد الطلاق ولو بلفظ الرجعي والارث حتى لو مات وهي في عدة الخلوة لا ترث واما وقوع الطلاق في هذه العدة فقد قيل لا يقع وقد قيل يقع وهو اقرب الى الصواب اذ الاحكام لما اختلفت في هذا الباب يجب القول بوقوعه احتياطا (فسد) قال لها بعد صحة الخلوة تراپك طلاق ددو طلاق دسه طلاق يقع الثلاث (حن) الخلوة توجب حرمة المصاهرة عند س رح لا عندهما ولو خلا بامراة ثم قال لامراته انت على كظهر أم تلك المراة لم يكن ظهارا (بس)

(قوله اما الاحكام الخ) وقد نظم ذلك الطرسوسي في أبيات

وقد أقيمت خلوة النكاح * في صور تأتيك بالافصاح

مقام نفس المهر حتى كملوا * جميع مهرها كما قد نقلوا

كذاك مهر المثل فيما لم يسم * وحرمة الاخت عليه فاستقم

كذا اعتبار زمن الطلاق * وتجب السكنى مع الانفاق

كذا ثبوت نسب الصغير * وتجب العدة عن تحرير

* ويحرم الاربع والاماء * وتم هذا النظم والاملاء *

ولم يقيموها مقام الوطء في * ستة أحكام تجيء فاقتف

احصانه وحرمة البنات * وعدم التوريث في الحالات

ثم وفي جمع التفاريق ذكر * بانها ترث كذاك قد سطر

وحلها لبعلها الاول قل * كذاك رجعة فعنه لا تحل

كذا اذا طلق أخرى وهي في * وقت اعتدادها فخذه واكتف

قيل بان ذا الطلاق لا يقع * وعكسه هو الصواب المستمع

هذا ينظر في هذا الباب والحاصل ان الوصي اذا رهن شيئا من مال اليتيم في نفقة اليتيم ثم استحق شئ كان باعه الميت فرجع المشترى في مال الميت بالثمن فالرهن لا يجوز لان هذا لم يزل دينا على الميت ولو رد ما باعه الميت بعيب جاز رهنه الوصي اذا استدان النفقة او الكسوة لاجل الصغير ورهن به شيئا لليتيم جاز لان في الرهن قضاء الدين وهو يملك ذلك في فوائد بعض المشايخ وفي مختلفات الفقيه أبي الليث رحمه الله الوصي اذا رهن مال الصغير بدين استدانه عليه لا يجوز ولو رهنه بدين استدانه لنفسه يجوز وفي فوائد شيخ الاسلام برهان الدين رحمه الله تعالى سئل عمن رهن عند غيره مصحفا واجاز لولده ان يتعلم منه القرآن ويقرأ منه فذهب الصبي به الى المعلم ونسيه عنده وضاع هل يضمن الصبي أجاب لا لانه ايداع الصبي وكان شيخ الاسلام علاء الدين على أنه يضمن ولا يكون هذا ايداعا للصبي ويكون بمنزلة ما اذا أتلفه صبي هو في عياله لان تركه هناك استهلاك وتضييع بخلاف ما اذا هلك في حالة الاستعمال وسئل شيخ الاسلام برهان الدين رحمه الله الوصي هل يملك بيع عقار الصغير بيعا جائزا ام لا أجاب يملك وكان شيخ الاسلام علاء الدين وغيره من أئمة سمرقند على أنه لا يملك وقد ذكرناه في مسائل البيع اذا كان العدل

ولوخلا بالبكر زوجها فماتت فان أباها يزوجها كابكار ولانها بكر كما كانت (بق) امتنعت لمهرها بعد الخلوة فقال الزوج ليس لها ذلك لانى خلوت بها وقالت خلوت به ولكني لم امكنه من نفسي حتى أقبض مهرى فالقول قولها اذ الخلوة جعلت كوطء في حق تأكد المهر ووجوب العدة استحسانا بالاثر ففيما وراء ذلك من الاحكام لا تجعل الخلوة كوطء أقول هذا يخالف ما مر في (ذ) وفي (فقظ) بكرا وثيب زوجها وليها فخلا الزوج بها برضاها هل يكون اجازة لا رواية فيه قال (رح) وعندى انه اجازة (فصط) انه اجازة اذ الخلوة مع الاجنبية حرام وقال بعضهم ليس باجازة والخلوة الصحيحة في النكاح الفاسد لا توجب العدة اذ الخلوة جعلت كوطء للتمكن من الوطء ولا تمكن هنا للحرمة والخلوة الفاسدة في النكاح الصحيح هل توجب العدة فهى ضربان فكل خلوة يتمكن بها من الوطء حقيقة الا انه ممنوع لحق الشرع فهى توجب العدة كما لو كان أحدهما صائما أو محرما أو كانت حائضا وكل خلوة لا يتمكن معها الوطء ككون أحدهما مريضا مدنفا أو صغيرا فانها لا توجب العدة والخلوة بالرتقاء توجب العدة لانه يتمكن من الوطء بالفتق وكذا خلوة المجبوب والعنين توجب العدة لانه يتمكن من الوطء بالسحق وغيره بالسحق وغيره

(الفصل الحادى والعشرون فيما يسرى الى الولد من الحق والارش ومالا يسرى وما يسرى لاحدهما لا الآخر)

أمة لمسلم أحرزها العدو بدارهم فوهبوها لمسلم فاخرجها الى دار الاسلام فلمالكها القديم أخذها بقيمتها يوم قبضها الموهوب له فلو قطع يدها في يد الموهوب له وأخذ الموهوب له ارشها فلمالكها أخذها بقيمتها يوم القبض بحكم الهبة ولا يطرح شيأ من قيمتها بسبب اليد ويسلم الارش للموهوب له ولا سبيل عليه للمالك القديم ولو ولدت في يد الموهوب له فالكها يأخذها بقيمتها ويأخذ معها ولدها فقد سرى حق الاخذ الى ولدها لا الى الارش وحق الرجوع في الهبة لم يسر الى الولد ولا الى الارش وحق الاسترداد في البيع الفاسد يسرى الى الولد والارش وهذا لان حق الرجوع في الهبة ولو ثبت في عين الموهوب الا انه حق لا قرار له ليطلانه بزوال الموهوب عن ملك الموهوب له سواء زال بصنعه كبيع ونحوه أو بغير صنعه كهلاكه في يده فلم يسر الى الولد ولا الى الارش لان ما لا قرار له وجوده وعدمه سواء في حق الاحكام ألا يرى ان وكيل الشراء لو شرى قريب نفسه لا يعتق ولو شرى زوجته لا يفسد النكاح وان ثبت الملك للمشترى أولا ثم ينتقل منه الى موكله لكن لما لم يكن قرار لملك الوكيل لم يعتبر في حق شئ من الاحكام كذا هنا وكذا حق الفقير في قدر الزكاة في السائمة بعد الحول لما لم يكن له قرار اذ المالك يملك نقلها الى

(قوله والخلوة الفاسدة في النكاح الصحيح الخ) قال في البحر والمذهب وجوب العدة مطلقا لانه نص محمد في الجامع الصغير اه

*(الفصل الحادى والعشرون * لم يكتب رحمه الله تعالى فيه شيا)*

فاذا وضعاه على يديه باذن مولاه جاز وتلحقه العهدة اذا باع وان في باب الرهن عبدا محجورا عليه وضعاه بغير اذن مولاه جاز بيعه أيضا ولا تلحق العهدة وكذلك الصبي الحر الذى يعقل فهو على هذا ولو كان العدل صغيرا لا يعقل او كبيرا لا يعقل فجعل الرهن على يديه لم يجز ولم يكن رهنا ولم يكن قبضه قبضا فان كبر وعقل فباع الرهن جاز بيعه وتمامه ينظر في الباب الاول من رهن المبسوط وجنس هذا يأتى في مسائل الوكالة ان شاء الله تعالى

(في مسائل الصلح)

واذا كان للصبي دار أو عبد فادعى رجل فيه دعوى فصالحه أبوه على شئ من مال الصغير فهذا على وجهين ان كان للمدعى بينة على دعواه وكان ما أعطاه الاب من مال الصبي مثل حق المدعى أو أكثر منه قيمة مقدار ما يتغابن الناس فيه جاز لانه بمنزلة البيع ويجوز بيع الاب بمقدار قيمته او بزيادة قليلة لا يتغابن الناس فيها ولو صالح على مال نفسه فحينئذ يصح قليلا كان او كثيرا وان لم يكن للمدعى بينة لا يجوز ان يصالح الا ان يصالح من مال نفسه ولو كان للصبي دين على رجل فصالحه الاب على مال قليل فان لم يكن له بينة والآخر منكر للدين جاز صلحه وان كان الدين ظاهرا بالبينة او بالاقرار فان صالحه على محاباة يتغابن الناس فيها

عين آخر لم يسر الى الولد فكذا حق الواهب في الرجوع لم يسر لعدم قراره وأما حق
البائع في الاسترداد لفساده حق مستقر في العين لا يقدر المشتري على نقل حقه الى
عين آخر حال قيام العين ولو أزاله عن ملكه أو هلك في يده لا يبطل حقه في الاسترداد
أصلا فان المشتري يغرم قيمته في الاحوال كلها وأخذ القيمة كاخذ العين ولذا سميت قيمة
لقيامها مقام العين فصار حق البائع أقوى من حق الواهب فيسرى حق البائع الى الولد
والارش لتظهر مزية حق البائع على حق الواهب وأما حق المولى في الاسير فهو فوق حق
الواهب في الهبة دون حق البائع في المبيع فاسدا أما كونه فوق حق الواهب فان حقه
في الاسير لا يبطل بزواله عن ملك المالك من جهة العدو بصنعه حتى كان له ان يأخذ
الاسير من المشتري الثاني ونحوه ويبطل بزواله عن ملكه حكما بان أسر ثانيا
وحق الواهب يبطل بزوال ملك الموهوب له على كل حال فحق المأسور منه فوق حق
الواهب بهذا الوجه وأما كونه دون حق البائع فان حقه في الاسترداد لا يبطل
بزوال المبيع عن ملك المشتري سواء زال بصنعه أو بدونه وحق المأسور منه يبطل
بزوال الاسير عن ملكه بلا صنعه واختياره فهذا مرادنا بان الحق في الاسير فوق حق
الواهب دون حق البائع فنقول لو كان الحق في الاسير كحق البائع لسرى الى الولد
والارش ولو كان كحق الواهب لما سرى أصلا فلما كان بينهما ألحقناه بحق البائع
في حق الولد وألحقناه بحق الواهب في حق الارش فقلنا بسرايته الى الولد دون الارش
عملا بالشبهين وانما عملنا على هذا ولم نعمل على العكس لانا لو قلنا بعدم السراية الى
الولد مع انه جزء الاسير للزم القول بعدم السراية الى الارش بالطريق الاولى اذ الارش
ليس بجزء حقيقة من الاسير بل هو دراهم أو دنانير فحينئذ يتعطل العمل بالشبهين
بخلاف العكس وجواب الاسير كجواب فن جنى جناية موجبة للمال فان حق ولي الجناية
يسرى الى الولد لا الى الارش حتى ان الجاني لو كان أمة فولدت واختار المولى دفعها مع
ولدها ولو قطعت يدها وأخذ المولى ارشه ثم اختار الدفع دفعها بلا ارش (ط) يدفعها بلا
ولد فرق بينه وبين ما اتلفت مالا فولدت فانها تباع مع ولدها بالدين فقد سرى الدين الى
ولد حدث بعد الدين والجناية لم تسر الى الولد والفرق الصحيح أن يقال ان ولدها بعد
الجناية انما لم يدخل في جنايتها لانها حين ولدت لم يكن لولي الجناية في الامة الجانية لا ملك
ولا حق مستقر وانما يسرى الى الولد اما الملك أو الحق المستقر في العين أما عدم الملك
فلا اشكال اذ الامة بنفس الجناية قبل الدفع لم تصر ملكا لولي الجناية لان مالكها يخير
بين دفع وفداء فهو كخيار البائع يمنع زوال ملكه ولذا نفذت تصرفات المولى فيها بعد
الجناية وأما عدم الحق المستحق المستقر فلأن استقراره في العين انما يثبت اذا صار
مالكه ممنوعا عن التصرف في رقبته أو منفعته وليس المولى هنا ممنوعا عنه لانه يملك
بيعها واجارتها ونحوهما فكان حق ولي الجناية غير مستقر فلم يسر الى الولد وصار كحق
الفقير في قدر الزكاة وأما الدين فحق مستقر في الامة حتى يصير المولى ممنوعا من بيعها
وهبتها فسرى الى الولد فكان كحق كتابة وتدبير لما كان حقا مستقرا في الرقبة يسرى

جاز عند ملك البيع وان حط مقدار ما لا يتغابن الناس فيه لا يجوز وان كان الدين وجب بمعاقدة الاب جاز صلحه على نفسه ويضمن للابن مقدار الدين عند أبي حنيفة ومحمد رحمهما الله وعند أبي يوسف رحمه الله لا يجوز والجد والوصي في جميع ما ذكرنا كالاب ولو كانت الورثة صغارا أو كبارا أو كان دعواهم في دار فصالح الوصي بمقدار ما يتغابن الناس فيه جاز عند أبي حنيفة رحمه الله تعالى في نصيب الصغار والكبار جميعا وعندهما لا يجوز في نصيب الكبار الا برضاهم فهو نظير الاختلاف في البيع ولو كانت الورثة كبارا لا يجوز صلح الوصي في شيء وان كانوا غيبا جاز صلح الوصي في العروض ولا يجوز في العقار ولا يجوز صلح غير هؤلاء مثل وصي الام والاخ والعم على الصبي ولا عنه لانه لا ولاية لهم بيعا أو شراء الا ان يكون ذلك في غير العقار فحينئذ يصح لان لهم ولاية في غير العقار بيعا وشراء وانما يكون لهم هذا القدر اذا لم يكن له واحد مما ذكرنا اما اذا كان فلا يجوز له هذا القدر أيضا وقد قررناه في مسائل القسمة ولو كانت الورثة كلهم صغارا فادعى رجل في دراهم دعوى فصالحه الوصي من أموالهم على شيء فان لم يكن للمدعي بينة لا يجوز الصلح وان كان له بينة جاز بقدار ما لا يتغابن الناس فيه ولم يذكر في الكتاب ان البينة

قامت عند القاضي اوعند الوصي فلوقامت عند القاضي فلا يشكل ان الوصي ان يصالح

الى الولد وكذا حق الاضحية يسرى الى الولد لانه حق مستقر في العين حتى صار المالك ممنوعا من الانتفاع بها بنحو حلب وجز صوف وركوب وان لم يصر ممنوعا من بيعه بخلاف القصاص حيث لا يسري الى الولد اذ المستحق بالقصاص الروح لا الرقبة والولد يتولد من الرقبة لا الروح ولذا لم يستحق الولد اذا وجب القود وفي بطنها ولد بخلاف الدين فانه يتعلق برقبتها والولد يتولد من الرقبة فيسري الى الولد ولم يدخل كسبها في الجناية اذ الولد لم يدخل فكسبها أولى الا يرى ان التدبير يسري الى الولد لا الى الكسب فالا يسري الى الولد فلأن لا يسري الى الكسب أولى ودخل الارش فانه يدفعها مع الارش بخلاف الولد وكذا ان الولد حدث بعد الجناية وهو منفصل عنها وقت الدفع فكذا الارش والفرق ان الارش وان كان منفصلا حقيقة وقت الدفع متصل بها معنى اذ الارش خلف عن الفائت فقام مقامه ولو كان الفائت قائما يجب دفعه مع الاصل فكذا خلفه وأما الولد فمنفصل عن الاصل حقيقة وحكما لان الولد المنفصل ليس بخلف عن المتصل بها قبل الانفصال بل هو عينه والشئ لا يجوز ان يكون خلفا عن نفسه ولما لم يثبت اتصاله وقت الدفع لا حقيقة ولا حكما لم يجب دفعه مع الاصل أقول هذا الفرق مشكل بما مر قبيل (ط) من قوله لو قلنا بعدم السراية الى الولد مع انه جزء من الاسير للزم القول بعدم السراية الى الارش الخ لانه يظهر من هذا الفرق ان العمل ثمة على العكس يجوز بل هو اولى قال وقياس مسالة الارش من مسئلتنا انه لو دفعت وفي بطنها ولد فلا جرم يستحق الولد معها وكان كمال الزكاة بعد ما وجب فيه الزكاة ولو ولدت ولدا لا يسري الى الولد ولو قطع شئ منها ووجب البدل تسري الزكاة الى البدل فكذا هذا وروي ان حكم الجناية يسري الى الولد وأشار م ح ان حق المجني عليه يسري الى ولد الجانية

(الفصل الثاني والعشرون في مسائل الخلع وما يتعلق به)

الخلع طلاق بائن عندنا به ورد الاثر عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن جماعة من الصحابة رضي الله عنهم وقال الشافعي فسخ حتى لا ينتقص به عدد الطلاق عنده وهو قول ابن عباس رضي الله عنه ولو قضى بكونه فسخا قيل ينفذ وقيل لا وقد مر ولو كان بلفظ البيع والشراء هل لابن عباس فيه قول قيل لا بل هو طلاق بائن وفاقا وذكر بعضهم خلافه في كل موضع عدم فيه لفظة الطلاق كذا (ذ) وفي (ص) عن عمر وغيره من الصحابة رضي الله عنهم أجمعين انه لا بينونة بما دون الثلاث وانه من جملة الكنايات حتى لا يقع به الطلاق الا بالنية أو بدلالة الحال وتصح فيه نية الثلاث لا الثنتين كما في سائر الكنايات ولو قال لم أنو به الطلاق فلو لم يذكر بدلا صدق ديانة وقضاء لان الخلع أنواع يكون عن الثياب وعن الخيرات وعن النكاح وليس ثمة شئ يعين أحد الانواع فلا يتعين ولو كان بمال بان قال خالعتك على ألف درهم ثم قال لم أعن به الطلاق لا يصدق

(الفصل الثاني والعشرون في مسائل الخلع وما يتعلق به)

من ذلك لانه ظهر حق المدعي في المدعي ولو عرف الاب والوصي ان له شهودا يشهدون على ذلك لو لم يصالح فصالح من غير ان يشهدوا عند القاضي هل يصح هذا الصلح اختلف مشايخنا في هذا ذكر عن شداد بن حكيم انه كان يقول اذا ادعى رجل على صبي او على ميت دعوى وعرف الوصي ذلك باقرار الميت او شهادة شهود شهدوا عنده كان له ان يقضي الدين وذكر عن خلف ابن أيوب انه كان يقول ان ثبت عنده بالاقرار يقضي وان كان بالشهادة فلا يقضي وروى عن عيسى بن ابان انه لا يقضي في الوجهين فكذلك هذه المسئلة وذكر في كتاب الاستحسان ما يؤيد قول خلف فانه قال اذا أقر رجل عند رجل اني قد أخذت من أبيك شيئا فللابن أن يأخذ منه ذلك الشئ كما اذا عاين ولو شهد عنده الشهود ان ذا قد أخذ من أبيك شيئا لا يجوز للابن ان يأخذ منه ما لم يقض القاضي وكذا لو عاين الولي رجلا قتل مورثه حل له قتله وان شهد عنده الشهود لا يحل له قتله ما لم يقض القاضي به فكذا هذا والاصح في مسئلة الصلح ان الاب أو الوصي لو عرف صدق الشهود وعدم التهمة فيها قالوا اوعرف انهم يشهدون ولوشهدوا يقبل القاضي شهادتهم

لان

لان أخذ المال وطلبه بعين الانخلاع عن النكاح كذا (ذ) وفي (ص) قال خالعتك على كذا او هو مال معلوم لا تطلق مالم تقبل ويصدق في ترك النية ديانة فقط ولو قال خالعتك ونوى الطلاق فقبلت لا يسقط شئ من المهر اذ الطلاق وقع بقوله لا بقولها اقول هذا اشاره الى انها تطلق هنا وان لم تقبل (ذ) قال لها بعتك لا تطلق مالم تقل اشتريت ولو قال خالعتك ونوى الطلاق يقع ولا يبرأ الزوج عن المهر وفاقا ثم الخلع قد يكون بلفظ الخلع وقد يكون بلفظ البيع والشراء وقد يكون بالفارسية (فصط) قال لامرأته ترا فروختم ولم تقل من خريدم لو نوى الطلاق يقع والا فلا ولو قال لقنه وهبت لك نفسك او بعت منك نفسك عتق قبل اولا ونوى اولا لان بيع نفس القن منه اعتاق وكذا هبته ولو قال بعت منك نفسك بكذا لا يعتق مالم يقبل كذا فيه امالو قال ترا فروختم بكذا فلا تطلق بلا قبولها (ت) والخلع والطلاق على مال من جانبه يمين وتعليق للطلاق بقبولها ومن جانبها معاوضة حتى لو خالعها او باع طلاقها منها ثم رجع اوقام عن المجلس قبل قبولها فقبلت في المجلس او كانت غائبة فبلغها فقبلت في مجلس علمها صح لانه تعليق فلا يبطل بالقيام عن المجلس فتنفرد به ولا يصح رجوعه فيبقى معلقا بشرط القبول فاذا قبلت صح ولو بدأت فقالت اختلعت نفسي منك بكذا او شريت طلاقي منك بكذا فقبل قبوله رجعت اوقامت عن المجلس بطل وكذا لو غائبا فبلغه فقبل بطل لما مر انه مبادلة من جانبها فلا ينفرد به وهذا شطر العقد فيصح الرجوع عنه ويبطل بقيام عن المجلس ولا يتوقف على ما وراء المجلس ولم تصح اضافته أيضا الى زمان بخلاف جانبه وكل حكم ذكرناه في الخلع من جانبها ففي البيع والنكاح والكتابة من الجانبين كذلك لان هذه العقود مبادلة من الجانبين والخلع من جانبها يبطل بقيامها من المجلس وبقيامه أيضا (شت) الخلع من جانبه يمين فلا يبطل بقيامه عن المجلس وكذا المولى لو قال لقنه بعتك منك بكذا لم يبطل خيار القن لقيام المولى فلم يكن للولي ولا للزوج رجوع عنه اقول ينبغي ان يكون رجوعا للمولى لانه مبادلة كما في الكتابة بل اولى قال وبمثله لو قالت شريت طلاقي منك بكذا او قال القن شريت نفسي منك بكذا فلهما الرجوع قبل قبول الزوج والمولى ويبطل الخيار بقيامهما ولكل من المتعاقدين رجوع قبل قبول صاحبه في نحو الاجارة والكتابة ويبطل بقيام خيار صاحبه والاصل فيه ان من له الرجوع عن خطابه فلا يبطل خطابه بقيامه ومن لا رجوع له لا يبطل بقيامه واصله قوله لامرأته اختاري أو أمرك بيدك لما لم يكن له الرجوع عن كلامه فلم يبطل بقيامه اذ القيام دليل الاعراض وصريحه لم يعمل فكيف دليله (ت) الخلع والطلاق على مال من جانبه يمين على معنى التمليك فكانه قال ان قبلت فانت طالق فيقتصر على المجلس لو حاضرة وعلى مجلس العلم لو غائبة (صل) قال خالعتك على كذا يشترط قبولها في المجلس لانه أبطل ملكه بما يطلب منها وكان في معنى البيع ويعتبر فيه معنى البيع ويعتبر فيه المجلس فكذا هنا وهذا لانه يخاطبها بهذا الكلام وجوابه يطلب في مجلس الخطاب فان قبلت فيه صح الخلع والا فلا وكذا المرأة لو قالت اخلعني على كذا

لا يصح صلحه قال ولا يجوز صلح الام على الصبي وكذلك الاخ والعم ووصي الاخ والعم والام الا في العروض والحيوان لان لهؤلاء ولاية الحفظ والعروض والحيوان محتاجة الى الحفظ بخلاف العقار وانما يجوز صلح هؤلاء اذا لم يكن أب أو وصيه أو جده أبو ابيه أو وصيه أو وصي القاضي وقد مر والجد أبو الاب محجوب بالاب مادام الاب حيا فاذا مات تحولت الولاية اليه هذه الجملة في صلح المبسوط وكتبتها من الشروح المتفرقة واذا كان في الورثة صغار وكبار فصالح الوصي الكبار والصغار عن دعواهم على دراهم وقبضها الكبار وانفقوا على الصغار حصتهم لم يجز ذلك على الصغار لانه ليس لهم ولاية القبض على الصغار وللصغار ان يرجعوا بحصتهم على الوصي ويرجع الوصي على الكبار لانهم قبضوه على وجه الاستيفاء فكان مضمونا عليهم في باب صلح الوالد والوصي من المبسوط وفي مبسوط السيد الامام أبي شجاع واذا صالح الاب او الوصي من الدين على مال آخر فهو بمنزلة الشراء ان كان بقيمته أو أقل مما يتغابن الناس فيه يجوز وذكر فيه ومهاياة الاب على الولد تصح

وفي الباب الاول من صلح الاصل رجل اشترى دارا فاتخذها مسجدا ثم ادعى

بنى المسجد او رجل من بنى اظهرهم المسجد فهو جائز

او طلقنى او قال الزوج طلقتك على كذا يشترط الجواب فى المجلس ولو قال خالعتك على كذا ليس له الرجوع لانه يمين فلا يحتمل الرجوع ولا يبطل بقيامه بخلاف قولها اختلعت على كذا فانه يصح رجوعها و يبطل بقيامها لانه فى جانبها تمليك لا يمين كذا فيه ويشكل بانه لما كان يمينا فى جانبه ينبغى ان لا يبطل بقيامها حتى لو قبلت فى مجلس آخر صح ويجاب بانه خاطبها بكلام بجوابه يطلب فى مجلسه فان قبلت صح والا فلا وبانه تعليق فى معنى التمليك فيقتصر على المجلس والحاصل ان الخلع من جانبه يبطل بقيامها لا بقيامه ومن جانبها يبطل بقيام كل منهما (فشين) قالت سرخريدم فقال زوجها فروختم لم يجز الخلع قالت عند غيبة الزوج من سرخريدم اى فلان برو دشوى مرا خبر كن فذهب فقبل ان يخبره رجعت ولم يعلم به الزوج ولا الرسول حتى أخبر الرسول الزوج بما قالت أولا فقبل الزوج فقبوله باطل لصحة رجوعها قبل قبول الزوج علم اولا وهذا لو باشرت الخلع بنفسها ثم ارسلت فلو قالت لرجل اخلعنى من زوجى بكذا وقالت لزوجها اخلعنى بكذا فرجعت والوكيل والزوج لم يعلما به فخالعها المامور فهو جائز عليها لانها لم تتول الامر بنفسها ولكنها وكلت غيرها فصار كعزل الوكيل فلم يجز بلا علمه بخلاف الرسول اقول هذا عزل فى ضمن رجوعها فهو عزل حكمى فينبغى ان يصح بلا علمه كما لو وكل ببيع ثم باع بنفسه فان وكيله ينعزل وان لم يعلم به وتعليق الخلع بالشرط يصح منه لا منها ثم الخلع لو علق بالشرط بان قال ان دخلت الدار فقد خلعتك على كذا فيعتبر قبولها بعد دخول الدار وكذا لو قال لامرأته كل امرأة اتزوجها فقد بعت طلاقها منك بكذا فالقبول اليها بعد التزوج حتى لو قبلت بعد التزوج او قالت شريت طلاقها تطلق لا لو قبلت قبل التزوج لان هذا الكلام من الزوج خلع بعد التزوج فشرط القبول بعده ولو شرط الخيار للمرأة جاز عند ح رح لا عندهما وخيار الزوج لم يجز وفاقا وله ان الخلع من جانبه يمين وهى لا تقبل الخيار ومن جانبها معاوضة وهى تقبله (فنم) خالعها وقالت ان لم اؤد البدل الى اربعة ايام يكون الخلع باطلا ولم تؤد فهذا كخلع بشرط الخيار ومر حكمه قال لها سرخريدم وا كرنى دادمت سه طلاق تابدانى كه مرا از كسى نمى كرد اجاب (شين) تطلق ا كر نجرد قالت لزوجها از توسرفى وبانى من سرخريدم فقال الزوج ا كر ترا زمن هيچ نيست من فروختم اجاب تطلق لو اراد به المجازاة (عده) قالت لزوجها ا كر از من سير شده خويشتن خريدم وقال الزوج فروختم لو ذكر على وجه المجازاة بان جرى بينهما ما يوجب ذلك كان خلعا صحيحا ولو اراد به التعليق لم يصح ما لم يقل الزوج ارى سير شده ام (ضك) اختلعت على ان تترك الولد عند الزوج صح الخلع وبطل الشرط اذ الخلع لا يبطل بشروط فاسدة وكون الام أحق بالولد حق الولد فلا تملك

(قوله على ان تترك الولد عند الزوج الخ) قال مولانا الشيخ محمد الغزى وبه صرح مولانا فى بحره معزيا الى كافى الحاكم الشهيد الذى هو جمع كلام محمد بن الحسن لو اختلعت على ان تترك ولدها عند الزوج فالخلع جائز والشرط باطل لان حق الولد ان يكون عند امه ما كان اليها محتاجا زاد فى المبسوط فليس لها ان تبطله بالشرط اه كلام الغزى

الام

رجل فيها دعوى فصالحه الذى و كذلك لو باع الدار او وهبها من ابن له صغير او لغيره او غيرها عن حالها ثم صالح عنها مع المدعى جاز لان البائع او الواهب يبقى خصما فى الباب بعد البيع والهبة و ينظر تمامه فى باب دعوى الصلح من فتاوى رشيد الدين رحمه الله امرأة المتوفى اذا صالحت مع ابنى الميت أحدهما صغير والآخر كبير عن الميراث وعن جميع الدعاوى والاخ البالغ قبل عن نفسه بالاصالة وعن أخيه بالاذن الحكمى وظهر ان المصالحة خير فى حق الصغير فمع ذلك لابد من بيان التركة لجواز ان فى التركة نقودا وديونا فان كان دينا يصير دينا مبايتا للدين وان كان نقدا لابد من قبض بدل الصلح فى المجلس والله تعالى أعلم

(فى مسائل الوكالة)

ذكر محمد رحمه الله تعالى فى وكالة الاصل الاب اذا وكل وكيلا ببيع ضياع الصبى ومات الاب بطلت الوكالة ذكر فى وكالة الجامع الصغير رجل وكل عبدا محجورا عليه يعقل البيع والشراء ببيع عبد له فباع جاز وكانت العهدة على الآمر وقال الشافعى رحمه الله لا يجوز بيع الصبى المحجور عليه وان كان عاقلا ثم اذا ثم عندنا يلزم العهدة على الموكل كما فى الرسول والقاضى

الام ابطاله (ن) اختلعت بمهرها ونفقة عدتها وعلى ان تمسك الولد سنتين بنفقتها فامسكته اياما ثم وارت نفسها بقية المدة فللزوج ان يرجع عليها بقيمة نفقة الولد فى مدة لم تمسك الولد فيها لانها امتنعت عن ايفاء بدل الخلع فلزمها قيمة بدل الخلع كما لو اختلعت على قن ووارث القن لزمها قيمته (من) اختلعت على ان ابرأته من نفقة ولدها وهو رضيع صح الخلع قال لآخر طلق امرأتى بشرط أن لاتخرج شيأ من البيت ففعل والزوج يقول انك اخرجت والمرأة تقول لم اخرج فالقول للزوج كاختلافهما فى الحنث (عده) قالت لزوجها خويشتن خريدم بدانك نجه راابدادم يك سال وزحتهاى خانه ترافقال الزوج فروختم اكر براين باشى فهذا فارسية كلمة على ويكتفى بالقبول فى المجلس ولو قال اكر بدين شرطها بردى يشترط الاداء فى مجلس الخلع وامساك الولد تلك المدة ولم تطلق بعد المدة وفى (من) مسئلة ذكرناها فى فصل ما يبطل من العقود بالشرط (فد) قالت سرخريدم فقال بدان شرط كه هرجه نيست ازاندك وبسيازعن رسانى فروختم اين زن بعض قماشات رسانيد وبعضى رانى قال تا آنجه ازان ويست همه زساند لا يصح الخلع وهذا موافق لقول المروزى فى تلك المسئلة وعلى قياس ماذكر نجم الدين فى تلك المسئلة ينبغى ان تطلق وتجبر المرأة على تسليم القماشات اختصما فقال توارشهرى مروى مرا طلاق كن وگفت كه من سرخريدم توفروختى شوى گفت فروختم بشرط آنكه اكردوماه رابنمايم ثم قال لاتطلق فى الحال لانه علق الخلع فلا بد لها من قبول آخر بعد وجود الشرط حتى لو قالت بعده من خريدم تطلق (ذ) قال لها تو طلاق بدان شرط كه فلان جيزبن وهو طلقت لو قبلت فى المجلس (شصل) قال لها انت طالق ان أعطيتينى ألف درهم اوقال ان جئتينى بالف درهم فانه يقتصر على المجلس فان ادت فى المجلس طلقت والافلا وهذا لان قوله لامرأته ان جئتينى بالف أوان اعطيتينى الفا فانت طالق طلب تمليك الالف منها بازاء الطلاق وطلب اعطاء الالف ولادليل على انه يطلب فيما وراء المجلس وهو الطالب للحال فيقتصر على المجلس بخلاف قوله اذا اعطيتينى الفا اومتى فانه لا يقتصر على المجلس لان متى عبارة عن الوقت فكان هذا وقوله فى اى وقت

(قوله وعلى ان تمسك الولد سنتين الخ) قال الغزى وفى القنية خالعها بشرط ان تمسك هذين الولدين عشر سنين بنفقتهما وكسوتهما فتزوجت وذهبت الى قرية أخرى فانفق أبوهما عليهما يرجع عليها بقيمة ما انفق عليهما فى تلك المدة لابما انفق ط مثله مج اختلعت نفسها بالمهر ونفقة العدة ونفقة ولده سنة ثم مات الولد بعد خمسة ايام وتزوجها يرجع بنفقة بقية العدة وبقية نفقة الولد سنة مح ولو اختلعت نفسها من زوجها بمهرها ونفقة ولدها عشر سنين وهى معسرة لاتقدر على نفقة ولدها فلها ان تطالب الزوج بنفقة الولد لان بدل الخلع دين عليها فلا تسقط نفقة الولد عنه بدين له عليها كما اذا كان له عليها دين آخر وهى لاتقدر على قضائه لا تسقط نفقة الولد قال رحمه الله تعالى وعليه الاعتماد لا على ما اجاب به سائر المفتين انه يسقط اه كلام القنية اه

وأمينه ثم الصبى وان بلغ لايلزمه تلك العهدة والعبد اذا عتق يلزمه تلك العهدة لان المانع فى حق الصبى حقه وحقه لايزول بالبلوغ وفى العبد حق المولى وقد زال بالعتق وان كانا ماذونا لهما فى التجارة جاز تصرفهما والعهدة عليهما او يرجعان بذلك على الموكل كذا ذكر القاضى الامام فخر الدين فى شرح الجامع الصغير وفى وكالة الهداية وعن أبى يوسف رحمه الله قال ان المشترى اذا لم يعلم بحال البائع ثم علم انه صبى أو عبد له خيار الفسخ لانه دخل فى العقد على ان حقوقه تتعلق بالعاقد فاذا ظهر خلافه تخير كما اذا عثر على عيب وفى وكالة الذخيرة اذا وكل صبيا ببيع عبده او وكله بان يشترى له شيأ فباع واشترى جاز اذا كان يعقل ذلك فلا عهدة على الصبى وانما العهدة على الآمر وكذلك لو وكل صبيا بالخصومة جاز بعد أن يكون الصبى بحيث يعقل ما يقول وما يقال وهذه المسألة فى الحاصل على وجهين اما ان صبيه او صبى غيره فان وكل صبيه جاز ولا يستأمر احدا وان وكل صبى غيره فان كان ماذونا له فى التجارة لايستأمر وليه وان كان محجورا عليه يستأمر وليه فان أذن وليه جاز له ان يوكله وهذا لان استعمال صبى الغير بغير اذن الولى لايجوز وباذنه يجوز قالوا وهذه المسئلة رواية ان للاب ان يعير ولده وقد اتفق

اعطيتني سواء وكذا اذا يعني متى عندهما وعند ح رح وان كان يجيء بمعنى ان الا ان المراد به هنا الوقت فهو كمتى لانه لو جعل كان ليبطل الكلام بقيام عن المجلس ولو جعل كمتى لم يبطل بالقيام عن المجلس ولا يبطل بشك ثم لو جاءت بالف في المسائل اجمع يجبر الزوج على القبول ومعنى الجبران ينزل قائلا بالتخلية وتطلق قبل اولا وعند زفر لا يجبر قال وهذا بخلاف قوله ان كلمتني فانت طالق اوان كلمت فلانا الخ فانه لا يقتصر على المجلس لانه تعليق الطلاق بشرط محض فكان يمينا محضا وفي الايمان لا يطلب الشرط في المجلس بخلاف ما مر فانه معاوضة كذا (شصل) فعلى قياس هذه المسائل لو قالت اشتريت نفسي منك بكذا فقال بعت اذا اعطيتني اوقال فروختم چون بمن رسيد لا تطلق ما لم تدفع البدل في المجلس اوفي غيره ولو قالت اشتريت نفسي بكذا فقال بعت اذا اعطيتني او قال فروختم اكر بمن رسيد تطلق لو دفعته في المجلس والا فلا ولو كان البدل مشروطا من جانب الزوج فقالت شريت نفسي منك بكذا اذا اعطيتني او قالت خريدم چون اين مقدار مال بمن رسيد ان اعطاها البدل في المجلس ينبغي ان يصح الخلع كما في البيع لو قال فروختم چون بها بمن رسيد ان اعطاه الثمن في المجلس صح البيع استحسانا (صل) قال انت طالق على ان تعطيني الفا فهذا وقوله على الف سواء ويشترط القبول لا الاعطاء في المجلس فتطلق بقبولها ويلزمها المال ولو كان للمراة عليه الف يتقاصان اذا الالف لزمها ولو نص على الاعطاء وفي قوله ان اواذا اعطيتني لا يقع مثل هذه المقاصة اذا الطلاق معلق باعطاء الالف فلم يقع قبله فلا تقع المقاصة ح قال لها بعد الخلع انت طالق على الف لا تطلق الا بقبولها وان لم يلزمها المال ولو قبلت ومن هذا استخرجت جواب مسئلة وقعت مردي را بازن دو بار خريد و فروخت شده در عدت خريد و فروخت دوم زن كفت كه يك طلاق بيش نمانده است اين را نيز بده تا سه طلاق شوم بر تو شوي كفت كه ده دينار عن ده تا طلاق ديكر و هدم ون كفت بدير فتم سوي كفت من بديم شرط داذم تطلق ثلاثا ولا يجب المال (ص) لو خالعها على مال معلوم ولم يذكر المهر فقبلت سقط المهر عند ح رح خلافا لهما (فقط) يلزمها البدل واما المهر فلو دخل بها وقبضت مهرها يلزمها البدل فقط ولا يرجع احدهما على صاحبه وفاقا ولو لم يدخل بها وقد قبضت مهرها فعند ح رح لا يرجع الزوج عليها الا بالبدل وعندهما يرجع عليها بالبدل وبنصف المهر ولو لم تقبض المهر فعند ح رح لا ترجع المراة بشيء من المهر وعندهما ترجع المراة عليه بنصف المهر ولو خلعها على مهرها فلو دخل بها وقبضت مهرها رجع الزوج عليها بمهرها ولو لم تقبض سقط عنه كل المهر ولا يتبع احدهما الآخر بشيء ولو لم يدخل بها وقد قبضت مهرها وهو الف رجع الزوج بها على المراة استحسانا ولو لم تقبض يرجع عليها بخمسمائة قياسا وفي الاستحسان سقط المهر عن الزوج ولا يرجع عليها بشيء (ص) قال خلعتك فقبلت تطلق ويبرأ عن المهر لو عليه مهر والا يلزمها رد ما دفع اليها من المهر اذا المال مذكور عرفا بذكر الخلع (كحم) قالت سر خريدم وقال فروختم يسقط بقية المهر الذي على الزوج وتسقط نفقة العدة اذا الخلع

عليه المشايخ وهل له ان يعير مال ولده بعض المتاخرين قالوا له ذلك وعامتهم على انه ليس له ذلك ثم ان محمدا رحمه الله تعالى جوز بيع الصبي المحجور عليه وشراءه لغيره ولم يجوز بيعه وشراءه لنفسه لان بيعه وشراءه لنفسه متردد بين النفع والضرر واما بيعه وشراؤه لغيره على وجه لا يلزمه العهدة نفع محض لان فيه تصحيح عبارته والصبي العاقل من اهل التصرفات النافعة المحضة كقبول الهبة وغير ذلك وانما لا يلزمه العهدة لان فيه ضررا للصغير هذا اذا كان الصبي محجورا عليه فان كان ماذونا له في التجارة فان كان وكيلا بالبيع بثمن حال او مؤجل فباع جاز بيعه ولزمته العهدة وان كان وكيلا بالشراء اما ان يكون بثمن حال او بثمن مؤجل فان كان بثمن مؤجل لا تلزمه العهدة قياسا واستحسانا وتكون العهدة على الآمر حتى ان البائع يطالب الآمر بالثمن دون الصبي لان ما يلزمه من العهدة في هذه الصورة ضمان كفالة لا ضمان ثمن لان ضمان الثمن لا يفيد الملك للضامن في المشترى وانما هذا يلتزم مالا في ذمته ويستوجب بذلك مثله على موكله وما هذا معنى الكفالة والصبي الماذون له يلزمه ضمان الثمن ولا يلزمه ضمان الكفالة وان وكله بالشراء بثمن حال فالقياس ان لا يلزمه العهدة وفي الاستحسان يلزمه لان ضمان

في العرف هذا ولا يسترد ما اعطاها من المهر لان ما اعطى من المهر ليس من بدل الخلع في عرف زماننا (عده) قال خو يشين خر بدى ازمن قالت خر يدم وقال فروختم تبين وترد ما قبضته من المهر وهو المختار ولو لم تقبض برئ اذا الخلع للبراءة (مق) قال بعت منك نفسك ولم يذكر مالا فقالت شريت تطلق على المهر فترده اليه لو قبضته والا برئ (قطس) كما مر وقال ولو لم تقبضه برئ ولا يلزمها شئ ثم في لفظ الخلع هل يبرأ عن دين سوى المهر في ظاهر الرواية لا يبرأ وعن ح رح انه يبرأ وكذا المباراة والخلع بلفظ البيع والشراء الصحيح انه على هذا (ص) في الخلع بلفظ البيع والشراء لا يبرأ عن دين سوى المهر في ظاهر الرواية وعن ح رح انه يبرأ (ذ) لو لم يذكر شئ في الخلع فعن ح روايتان والاصح هو البراءة هذا اذا لم يذكر المال اما لو خلعها بمال غير المهر يبرأ عند ح عن المهر لا عندهما ولو بارأها بمال غير المهر يبرأ عن المهر عند ابي ح وبه اخذ س رح وترك قياسه في الخلع ولو طلقها بمال غير المهر لا يبرأ عن المهر عندهما وهو ظاهر قول ح رح ولو كان الخلع بلفظ البيع والشراء اما بالعربية او بالفارسية فعلى قولهما الجواب كالخلع واختلف على قول ح رح قيل كالخلع وقيل لا يبرأ عن المهر الا بذكره كقولهما وهو الصحيح كذا (فقط) وفي (ص) فالحاصل ان صريح الطلاق بالمسمى من المال هل يوجب براءة كل منهما من المهر اختلف فيه المشايخ وأكثرهم على انه لا يوجب وبه يفتى ولا يبرأ عن نفقة العدة وفاقا في كل ما ذكرنا الا بالشرط وكذا لا يبرأ عن نفقة الولد وأجر الرضاع والنفقة المفروضة هل تسقط ذكر (نحي) لو اجتمع عليه نفقة بقضاء ثم خالعها تسقط النفقة عنه وفاقا (ذ) قالت خو يشتن خريدم بهر حق كه مرا برتيست لا يبرأ عن نفقة العدة لانها لم تلزمه في الحال (فش) اختلعت على كل حق يجب للنساء على الرجال قبل الخلع وبعده ولم تذكر المهر ونفقة العدة يكفي ويبرأ عن المهر ونفقة العدة اذ المهر يجب قبل الخلع ونفقة العدة تجب بعده (فنم) خالعها قبل دخوله ولم يكن لها مهر مسمى تسقط المتعة بلا ذكر (صل) خلعها بمال مطلق فابرأته من النفقة لم يجز الابراء بخلاف البراءة المشروطة في الخلع لانه لما وجب لها النفقة في هذه الحالة صارت هذه الحالة وحالة النكاح سواء والابراء عن النفقة في حالة النكاح لم يجز فكذا هذا (خل) ابراء نفقة النكاح لم يجز وابراء نفقة عدة الخلع والطلاق قيل لم يجز وقيل يجوز وهو الاشبه ولو شرط البراءة عن السكنى لم يجز الشرط اذ السكنى في بيت الزوج في العدة حق الله تعالى (فو) قال ابرئيني عن كل حق حتى

(قوله لو اجتمع عليه نفقة بقضاء ثم خالعها تسقط الخ) اقول لا يختص سقوطها بكونه خالعها بل اذا طلقها او ابانها سقط المفروض كما في الخانية عن الخصاف وهو يفيد عدم الفرق بين الطلاق البائن والرجعي ويدل عليه اطلاق الوقاية وغيرها لكن ذكر في جواهر الفتاوى عن بعض المشايخ بانها لا تسقط بالرجعي قال وعليه الفتوى والله تعالى أعلم كذا للغزي

الثمن وان كان لا يفيد الملك في المشتري الا ان الصبي هنا يلتزم من الضمان بملك المشتري من حيث الحكم والاعتبار فانه يحبسه بالثمن حتى يستوفي من الموكل كما لو اشترى لنفسه ثم باع منه بخلاف ما اذا كان الثمن مؤجلا لانه بما يضمن من الثمن لا يملك المشتري لا من حيث الحقيقة ولا من حيث الحكم فانه لا يملك حبسه بذلك وان كان ضمان كفالة من حيث المعنى قال والجواب في العبد اذا وكل ببيع أو شراء على التفصيل الذي ذكرنا في الصبي ان كان العبد محجورا عليه جاز بيعه وشراؤه ولا يلزمه العهدة وان كان ماذونا له وكان وكيلا بالبيع يلزمه العهدة على كل حال وان كان وكيلا بالشراء ان وكله بثمن مؤجل لا يلزمه العهدة قياسا واستحسانا وان وكله بثمن حال يلزمه العهدة استحسانا والجواب في المكاتب نظير الجواب في العبد الماذون له وفي المنتقى بشر عن أبي يوسف رحمه الله تعالى في رجل أمر عبدا محجورا عليه أو صبيا محجورا عليه ان يشتري له متاعا فاشترى فان كان نقد الآمر الثمن جاز وان كان لم ينقد الثمن وكان غائبا أو حاضرا فقال انا أنقد المال وقد رضيت بالشراء وانا أمرته به فالبائع بالخيار ان شاء الزمه بالبيع وآخذه بالمال وان شاء قال لا حاجة لي الى ان يكون المال عليك اذا لم يكن على من اشتراه شئ واذا وكل مجنونا ان كان لا يعقل البيع والشراء

أطلقك فقالت ابرأتك من كل حق يجب للنساء على الازواج فقال في فوره طلقتك واحدة وهي مدخولة تبين لانه طلاق بعوض وهو الابراء ولو خالعها بمهر عليه ظنا منه ان عليه بقية المهر فظهر عدمه يلزمها رد المهر كما لو باع شيا بدين له عليه فتصادقا أن لا دين عليه وهذا ضعيف اذ البيع بلا مال لم يجز والاصل في مفارقة الازواج أن يكون بلا مال فالصحيح أن يقال انه خالعها على طمع ما نص عليه فلا تطلق مجانا ولو كذا لو قال خالعتك على متاعك الذي بيدك وهذا ان لم يعلم الزوج أما لو علم أن لا مهر عليه والمسئلة بحالها صح الخلع ولا ترد على الزوج شيا وكذا لو قال بعتك طلقة بمهرك وهو يعلم أنه لا مهر عليه فاشترت تطلق رجعيا مجانا * واقعة امهرها ثلاثمائة ووهبت مائة وخالع قبل دخوله على المهر المسمى وهو ثلاثمائة وما قبضت من المهر هل يرجع عليها بمائة قيل لو لم يعلم الزوج بالهبة يرجع عليها بمائة لا لو علم ولو تزوجها بمسمى ثم أبانها ثم تزوجها ثانيا بمهر آخر فاختلعت على مهرها يبرأ من الثاني لا الاول وكذا لو قالت بالفارسية خويشتن خريدم از كى بين خريدم بمهرها وبمهمتها كه مرا مرست لا يبرأ عن المهر الاول كذا (ذ) وفي (عده) خويشتن از كابين خريدم بمنزلة قولها بكابين خريدم تصحيحا للفظ وكذا قولها بعده خريدم بمنزلة قولها بنفقة عده خريدم (نص) أبانها فخالعها على مهرها لم يسقط المهر لانه لم يسلم لها بهذا الخلع شئ وكذا لو ارتدت فخالعها (فصط) نكحها فاسدا فوطئها فاختلعت بالمهر قيل يسقط اذ الخلع كناية عن الابراء لان الخلع وضع لهذا وقيل لا يسقط اذ الخلع لغا لانه انما يصح في النكاح القائم وكذا لو أبانها فاختلعت في العدة فهو على هذا الخلاف (فو) اختلعت على كيلي أو وزني وبين قدره وجنسه يستحقه الزوج كما في بيع ونكاح ولو اختلعت على دابة أو ثوب لم يجز لفحش الجهالة فيتعذر ايجابه فيلزمها رد ما أخذته من المهر (ضخ) لو سمى في الخلع ما هو مال لا يتعلق وجوده بزمان الا انه مجهول لا يوقف على قدره بان خالع على ما في بيتها أو يدها من المتاع أو على ما في نخيلها من الثمر أو على ما في بطون غنمها من الولد فلو كان هناك ما سمت فللزوج ذلك ولو لم يكن ردت ما قبضته من المهر ولو لم تقبض برئ الزوج ولا يجب قيمة هذه الاشياء للجهالة خالعها على شئ لا قيمة له كخمر وخنزير ونحوه جاز الخلع ولا يلزمه شئ اذ الطلاق بلا مال مشروع بخلاف النكاح فيلزمه فيه مهر المثل ولو خالعها على قن بعينه فهلك القن في يدها يلزمها قيمته ولو كان ميتا وقت الخلع فعليها رد ما أعطاها من المهر لو لم يعلم الزوج بموته لا لو علم (صل) خالعها على قن أو ثوب جاز لو كان بعينه والا فيجوز في القن ويجب الوسط ولم يجز في الثوب يعني لا يبرأ من المهر وتبين لانه معلق بالقبول الا يرى انه لو خالعها على ما في بطن أمتها هذه فلو كان في بطنها ولد فهو للزوج والا فتطلق بلا شئ اذ الطلاق معلق بالقبول ووجد وهذا بخلاف ما لو جعل ما في بطن الامة مهرا حيث يصح النكاح لا التسمية ويجب مهر المثل (فو) خالعها على ما في يدها أو في بيتها من شئ فلو كان فيه شئ في الحال فهو له والا فلا شئ له وتطلق اذ الخلع قد يقع مجانا ولو كان البدل مالا الا أنه ليس بموجود في الحال

والشراء بان كان جنونه في شئ آخر صح التوكيل واذا باع

لايجوز وان كان يعقل البيع جاز بيعه الا انه لا يلزمه العهدة واذا وكل صبيا لا يعقل او وكل مجنونا لا يعقل البيع ثم افاق هل يصير وكيلا من غير تجديد الوكالة لم يذكر محمد رحمه الله هذه المسئلة في كتاب الوكالة وذكر في كتاب الرهن اذا كان العدل صغيرا او كبيرا لا يعقل وسلط على البيع ثم كبر وعقل جاز وقال الفقيه أبو جعفر رحمه الله ما ذكر في العدل الصغير رواية في الوكيل بالبيع المفرد انه يصير وكيلا اذا افاق قال الفقيه هذا وقد روى انه لا يصير وكيلا الا بتجديد الوكالة فعلى ما ذكر الفقيه هذا تكون مسألة الوكيل بالبيع المفرد ومسئلة العدل على روايتين وذكر شمس الائمة السرخسي رحمه الله تعالى ان ما ذكر في كتاب الرهن ومسئلة العدل قولهما اما على قول أبي حنيفة رحمه الله تعالى لا يجوز بيعه اذا أفاق فعلى ما ذكر شمس الائمة السرخسي رحمه الله مسئلة الوكيل بالبيع المفرد يكون على الخلاف ايضا هذه الجملة في الفصل الرابع من وكالة الذخيرة وفي وكالة شرح الطحاوي الوكيل بالبيع اذا باع من نفسه او ابن له صغير او عبد له غير مديون لا يجوز وكذا من أمره الموكل بالبيع من هؤلاء او اجازله ما صنع لان في هذه الصورة يكون الواحد بائعا ومشتريا وقاضيا ومقتضيا

بان خالعها على ما يثمر نخلها العام ففيه يلزمها رد ما قبضته من المهر اذ المعدوم لا يصلح عوضا فى العقود فبقى مجرد تسمية ما هو مال متقوم وذلك يوجب رد ما قبضته من المهر (فقط) خالعها على مال ثم زادت فى البدل لم تجز الزيادة لوقوعها والساعة هالكة (ضخ) الزيادة فى جعل الطلاق بعد وقوعه لم تجز (عده) لو وقع الخلع ببدل على الزوج قيل لم يجز وقيل يجوز بان يجعل ذلك القدر مستثنى من المهر اذ الخلع يوجب براءة الزوج عن المهر فيجعل كأنه خالعها على مهرها سوى بدل الخلع المشروط عليه ويجعل كخلع على كل حقوقها الا مائة مثلا من مهرها ولولا مهر عليه يجعل ذلك القدر مستثنى من نفقة عدتها ولو كان يزيد على نفقة عدتها يجعل ذلك القدر زيادة فى مهرها بمقتضى الخلع تصحيحا للخلع (شى) لا حاجة الى هذا التطويل ولكن تلحق الزيادة باصل العقد كما فى البيع (ضك) لو خالعها وبذل المال جاز الخلع لا البدل (عده) خطاب الخلع لو جرى بينه وبين امرأته فالقبول اليها سواء كان البدل مرسلا أو مضافا الى المرأة أو الى أجنبى اضافة ملك أو ضمان ولو جرى بين الزوج والاجنبى فلو كان البدل مرسلا فالقبول الى المرأة ولو كان البدل مضافا الى الاجنبى اضافة ملك أو ضمان لا يشترط قبول المرأة ويجىء خلع الفضولى فى فصله (قد) وكله كه چون يك ماه بگذرد بازن من خلع كن يكماه گذشت زن خلع نخواست من ازان تواند كه وكيل را خبر كند بخلع أجاب فى وكيل بعد ازان كه يك ماه بگذرد زن خلع نكد معزول شود أجاب فى (فقط) وكله بطلاق فخالعها على مال أو طلقها على مال فالصحيح انه لم يجز لو مدخولة لانه وكله بطلاق لا يرفع النكاح وقد أتى بطلاق يرفعه ولو لم تكن مدخولة جاز قال فعلى هذا وكيل الخلع لو طلق مطلقا ينبغى أن يجوز لمخالفة الى خير (فى) وكيل الخلع لو خلعها بلا عوض لم يجز وقيل الاصح انه يجوز اذ الخلع بعوض وبدونه متعارف فيصير وكيلا بهما جميعا (ظه) لم يجز الخلع سواء دخل بها أو لا اذ الخلع تصرف آخر غير الطلاق (فو) قالت لزوجها خويشتن خريدم بعده وكابين فقال الزوج لا آخر قل فروختم فقاله الرجل تم الخلع * واقعة وكيل خلع كرد بعده علم أنها كانت حراما عليه وقت الخلع ووقع الخلع فى عدة هذه الحرمة هل يجوز قيل فى (فصط) اشارة الى أنه لا يجوز فانه قال الوكيل بطلاق على مال لو طلق وأخذ المال فتبين انها كانت مبانة ومعتدة فهى تطلق بلا عوض لانها لو طلقت بعوض لكان بائنا والبائن لا يلحق البائن فيلغو ذكر المال فتطلق مجانا وهذه المسئلة تدل على انه فى مسئلة الواقعة لا يصح الخلع اذ الخلع ليس بصريح الطلاق حتى يلغو ذكر المال وتطلق بخلاف وكيل الطلاق على مال (فشين) ارتدت فخالعها لم يجز فلو بعد هذا الخلع أن يجبرها على النكاح ولو قال حلال بردى حرام كه فلان كار نكنند و كردو بعده قالت فى العدة من سر خريدم شوى كفت بسه طلاق فروختم لا تطلق ثلاثا (فقط) أمر امرأته بخلع فهذا على أربعة أوجه الاول أن يقول لها اخلعى نفسك بكذا فخلعت يصح ولو لم يقل الزوج بعده اجزت أو قبلت على المختار اذ الواحد يتولى طرفى الخلع اذا كان البدل

وفسلما ومستلما وانه خلاف موضوع الشرع ولو امره ان يبيع من ابويه اومن اولادة البالغين اومن زوجته اومن الزوج بان كان الوكيل امرأة اومن لا تقبل شهادته له واجاز له ما صنع فباع منهم جاز وفى وكالة الذخيرة الوكيل بالبيع اذا باع ممن لا تقبل شهادته ان كان باكثر من القيمة يجوز بالاجماع وان كان باقل من القيمة بغبن فاحش لا يجوز بالاجماع وان كان بغبن يسير لا يجوز عند ابى حنيفة رحمه الله تعالى وعندهما يجوز وان كان بمثل القيمة فعن ابى حنيفة رحمه الله تعالى روايتان فى رواية الوكالة والبيوع لا يجوز وفى رواية المضاربة يجوز وبيع المضارب وشراؤه ممن لا تقبل شهادته بغبن يسير لا يجوز عند ابى حنيفة وبيعه منه باكثر من القيمة وشراؤه منه باقل من القيمة يجوز بلا خلاف وبمثل القيمة يجوز عندهما وكذلك عند ابى حنيفة رحمه الله باتفاق الروايات وتمام هذا ينظر فى وكالة الذخيرة وفى وكالة فتاوى الدينارى وكل عبدا محجورا عليه لغيره ببيع شئ فباع وقبض الثمن وهو محجور عليه يصح قبضه ولو هلك الثمن فى يده هلك من مال الآمر وبرئ المشترى من الثمن وذكر فيها ايضا نارسيده يكى را گفت كه فلان كس ترا وكيل كرده است بتصرف فى معين درست باشد بخلاف خبر عزل كه دوتر يا يك تن عدل بايد تا

معلوما على الرواية الماخوذة والثانى أن يقول لها اخلعى نفسك بمال ولم يقدر المال فقالت خلعت أوقال لها اخلعى نفسك بما شئت فقالت خلعت نفسى بكذا ففى ظاهر الرواية لا يتم الخلع مالم يقل الزوج أجزت اذجهالة البدل تمنع صحة التوكيل وقيل يصح الخلع والثالث أن يقول اخلعى ولم يزد عليه فقالت اختلعت نفسى فعن س و ح انه لم يكن خلعا وكذا لو قال لغيره اخلع امرأتى ليس له أن يخلعها بلا مال اذ الخلع غالبا يكون بعوض وانه مجهول وعن م و ح لو قال اخلعى نفسك فقالت خلعت تطلق بلا بدل وبه أخذ كثير من المشايخ والرابع أن يقول اخلعى نفسك بلا مال فقالت خلعت يتم بقولها اذ الخلع بلا مال طلاق بائن فكأنه قال طلقى نفسك بائنا (ذ) قال اخلعى نفسك فقالت اختلعت يصح الخلع ولو قال لاجنبي اخلع امرأتى فخلعها بلا عوض لم يجز هذا لو أمره بالخلع اما لو سألته ابتداء أن يخلعها فهى أيضا أربعة الاول أن تقول خالعنى بكذا فخلعها يتم الخلع بقوله ولا يحتاج الى قولها اختلعت على المختار والثانى أن تقول خالعنى بمال اوعلى مال ولم تبين قدره فلوخالعها على شئ لا يتم مالم تقبل المرأة فى ظاهر الرواية ومعنى قولنا لا يتم الخلع ان بدله لا يجب وهل تطلق فقيل تطلق وقيل لا وهو الاظهر والثالث أن تقول خالعنى بلا مال فقال خلعت تطلق والرابع أن تقول اخلعنى ولم تزد فقال خلعت تطلق هذا لو تلفظا بلفظة الخلع فلو تلفظا بلفظة البيع والشراء فلو قال خويشتن بخرازمن بكذا فقالت خريدم يتم الخلع بقولها وهو المختار ولو قال بمال لم يذكر قدره أوقال بجامه فقالت خريدم لا يتم الخلع بقولها مالم يقل الزوج فروختم فى ظاهر الرواية ولو قال خويشتن بخرازمن بلا مال ذكر (صط) وكذلك لو تلفظا بلفظ البيع والشراء فى الفصول كلها فهو على ماوصفنا فهذا اشارة الى أنها فى هذا الفصل تطلق بقولها خريدم كما فى اخلعى نفسك بلا شئ ولو قال خويشتن ازمن بخر فقالت خريدم لا تطلق مالم يقل الزوج فروختم كذا (مش) فرق بينه وبين قوله اخلعى نفسك فقالت خلعت حيث يصح لان قوله اخلعى أمر بالطلاق بلفظ الخلع والزوج يملك أمرها به ببدل وبلا بدل فصح الامر وان لم يذكر البدل أما قوله خويشتن بخر أمر بالمعاوضة فلا يصح لو لم يكن البدل مقدرا معلوما كذا (ذ) أقول هذا يقتضى ان لا تطلق وان قال الزوج فروختم اذ البدل لم يذكر (ضف) عن بعضهم ان قوله خويشتن ازمن بخر كقوله اخلعى حتى تطلق بلا ذكر البدل وبلا قول الزوج بعده بعت (ص) قال اختلعى ولم يذكر المال فقالت اختلعت تبين لو نوى الزوج حتى تطلق ولا يبرأ عن المهر كقوله طلقى نفسك ولو قال خويشتن فقالت خريدم فلو ذكر بدلا معلوما كقوله خويشتن بخر فقالت خريدم يسقط المهر وبه يفتى وكذا العربى (عده) قال خويشتن بخره فقالت خريدم فلو ذكر بدلا معلوما كقوله خويشتن بخر بكابين ونفقة عدة أو بمال آخر معلوم صح الخلع ولو لم يذكر البدل أو ذكر بدلا مجهولا لم يصح الخلع وهى امرأته وبه يفتى وعن أنها تطلق (فطس) خويشتن بخرازمن بمهرك ونفقة عدتك فقالت خريدم يتم الخلع بقولها على المختار (ذ) قال خويشتن

عزل ثابت شرود والحاصل ان الوكالة تثبت باخبار رجل واحد حرا كان او عبدا عدلا كان او فاسقا صبيا او بالغا وفى العزل لابد من العدد او العدالة وقد ذكره فى الشفعة ولو اخبر هذا الواحد بالعزل على وجه الرسالة ينعزل سواء كان عدلا او فاسقا وفى اول وكالة الذخيرة فى شرائط جوازها واذا وكل رجل رجلا غائبا واخبره رجل بالوكالة فانه يصير وكيلا سواء كان المخبر عدلا او فاسقا اخبره من تلقاء نفسه او على سبيل الرسالة صدقه الوكيل فى ذلك او كذبه وفرق بين الخبر بالتوكيل وبين الخبر بالعزل فشرط فى الخبر بالعزل عدد المخبر او عدالته والفرق ان الخبر ملزم فانه يوجب الامتناع عن التصرف فيكون له شبهة بالشهادة من هذا الوجه فيشترط فيه احد وصفى الشهادة اما التوكيل فليس بملزم فانه لا يوجب شيا بل يجوز التصرف فلم يكن له شبه بالشهادة فلا يشترط فيه احد وصفى الشهادة وفى وكالة النوازل لو قال لآخر اشترلى جارية اطاؤها فاشترى جارية صغيرة لا يوطا مثلها فهو مخالف وفى وكالة المختصر ولو وكل اليتيم رجلا فى اموره فاجازه وصيه يجوز قال والوصى يملك أن يوكل رجلا بكل ما يجوز له أن يعمل بنفسه فى امور اليتيم فان بلغ اليتيم قبل ان يفعل الوكيل ذلك لم يكن له ان يفعل ولو مات الوصى ينعزل الوكيل ولو مات الصبى ينعزل

نجر بعدة وكابين فقالت نخريدم فقال الزوج بعده من نى فروختم صح الخلع لانه تم بقولها خريدم بعد قوله نجر بكذا وعلى هذا لوقال خو يشتن نجر بعده وكابين فقالت خريدم فقال الزوج بعده من يكى طلاق دادم يقع طلاقان أحدهما بالخلع وآخر بتطليق (من) قال خو يشتن نجر فقالت خريدم ولم يقل الزوج فروختم هل يتم الخلع فيه روايتان والاصح انه يتم وهذا الذى ذكرناه كله اذا أمرها بالخلع بلفظ الشراء فلو أمرت زوجها بالخلع بلفظ البيع بان قالت تن مرا فروش أو سرمرا فروش أو قالت بالعربية بعنى نفسى فهو أربعة أوجه على ما مر فى قولها اخالعني ذكرت المال أولا أو ذكرت مالا مجهولا فكل جواب عرفته ثمة فهو الجواب هنا ولو قال خو يشتن خريدى از من بمهرك ونفقة عدتك فقالت خريدم ولم يقل الزوج فروختم قيل يتم الخلع لان تقدير كلامه خو يشتن خريدى كه من فروختم وقيل لا يتم وقيل يسئل الزوج انه أراد بقوله خريدى التحقيق أو السوم لو أراد السوم لا يتم الخلع ولو أراد التحقيق يتم ولو قال خو يشتن خريدى ولم يقل بمهرك ونفقة عدتك ولا تهمة فى حقها فقالت خريدم لا يتم الخلع مالم يقل الزوج فروختم ولو قال لها بهر حقى كه زنا ترا در كردن شربان بود خو يشتن خريدى از من فقالت خريدم فقال الزوج روا كنون لا تطلق اذ قوله روا كنون يحتمل الايقاع ويحتمل اظهار النفرة عنها حين علم مقالتها فلا تطلق الا بينة هذا انما يستقيم على قول من يقول فى قوله خو يشتن خريدى فقالت خريدم انه لا يتم الخلع أما على قول من يقول يتم الخلع فلا يستقيم ولو قالت من خو يشتن خريدم از تو فقال الزوج روا لم يكن خلعا لكن لو نوى الطلاق تطلق والمهر بحاله ولو قالت من خو يشتن خريدم از تو بعدت وكابين فروختى فقال نيك آمد لم يكن خلعا ولو قال لها خو يشتن مى خرى بكوى فقالت خريدم لا يتم الخلع مالم يقل الزوج فروختم وهذا بالاتفاق لانه للسوم خاصة وكذا لو قالت خو يشتن مى خرم فقال الزوج فروختم يتم الخلع جملة (ذ) وفى (عده) لو قالت مى خرم يتم الخلع ويكون كقولها خريدم (ذ) قالت خو يشتن خرمى از تو فقال الزوج فروختم يتم الخلع ولا تنوى انها أرادت العدة أو الايجاب لانه للايجاب (فن) لم يكن خلعا ذكر الجعل أو لم يذكر لانه للاستفهام (عده) ولو قالت خو يشتن خرم از تو فقال فروختم لا يصح ولا تنوى لانه فى الفارسية للعدة ولو قالت خو يشتن خرمى از تو بمهرى ونفقة عدتى فروختى فقال آرى يتم الخلع ولو قال آرى بنم لا تطلق (فن) قالت خو يشتن خريدم از تو بعدت وكابين فقال أنت طالق أو قال طلقتك الصحيح انه جواب فتطلق بائنا واذا طلقت فهل يبرأ الزوج من المهر قيل يبرأ وقيل لا وهو الاصح قال لها بعت منك تطليقة بكذا فقالت بجان خريدم تبين لانه جواب على سبيل المبالغة فكانها قالت به ارزو خريدم ولو قال بعت منك تطليقة فقالت خريدم يقع رجعيا ولو قال بعت نفسك منك فقالت خريدم تبين ولو قالت خو يشتن خريدم از تو بعدت وكابين فقال من يكى طلاق رجعى دادم يقع رجعيا لانه ابتداء لا جواب بخلاف قوله يكى طلاق دادم لانه يصلح جوابا وبخلاف قوله من يك طلاق رجعى فروختم فانه

الوكيل أيضا لانه وكله بالتصرف فى ملك الصبى ولم يبق ملكا له وكذا الاب لو وكل بذلك ثم مات الصبى بطلت الوكالة وان كان الأب وارثه وله الولاية على هذا المال ونظيره اذا وكله ببيع ملك نفسه ثم باعه الموكل من ابن له صغير بطلت الوكالة مع أن ولاية البيع ثابتة ولو مات الاب ينعزل الوكيل أيضا والاشكال ان بموت الاب ينبغى ان لا ينعزل الوكيل لان الذى يقع له التصرف باق وهو الصغير كالوكيل يوكل آخر باذن الموكل لا ينعزل بموت الوكيل الاول وكالقاضى ينصب وصيا ثم بموت القاضى لا ينعزل الوصى الا ان الجواب عنه ان الاب يتصرف بحق ولايته فتصرف وكيله كانه يقع له فيبطل بموته وتصرف الوكيل الثانى يقع للموكل وتمام هذا يعرف فى الاصل ولو وكل رجلا ببيع عبد ابنه الصغير ثم بلغ الصغير ينعزل الوكيل ولو أذن لعبد ابنه الصغير فى التجارة فبلغ الابن لا يصير محجورا عليه لان مبنى الاذن على العموم فتناول الحالين ومبنى الوكالة على الخصوص فافترقا رجل وكل عبد غيره لا يجبر العبد على العمل بغير اذن مولاه ولو فعل بغير اذن مولاه يجوز ولا يلزمه العهدة

(فى مسائل الكفالة)

ذكر فى كفالة شرح الطحاوى ان كان الصبى لا يعبر عن نفسه لا تتوقف الكفالة على قبول

جواب فتبين و يلغو قوله طلاق رجعي لانها سالت جواب كلامها والجواب فروختم (فظ) قوله يكى طلاق دادمت لو قال عنيت به الابتداء يقع رجعيا ولو قال عنيت به الجواب كان جوابا ولو لم يخطر بباله شئ لم يكن جوابا أيضا لان جوابها فروختم كذا واختار (شمش) انه جواب (فن) ولو قال دست كوتاه كردم لم يكن جوابا وقيل ينبغي أن يكون جوابا لو نوى جوابا أو طلاقا ولو قالت خويشتن خريدم فقال يك طلاق دست داوم يقع رجعيا على رواية الاصل اذ البائن ليس بسني على روايته وتبين على رواية زيادات الزيادات اذ البائن سني على هذه الرواية (من) قالت خويشتن خريدم فقال فروختم لم يجز الخلع ولو قال فروختمت يجوز وعن السغدى انه قال لابد من ذكر الاضافة من أحد الزوجين (فتث) لو جرت مقدمات الخلع بين الزوجين فقالت بعده خويشتن خريدم بمهر وقال فروختم يصح الخلع وان لم يقل منك وعليه البيع والنكاح وقال النسفي رحمه الله تعالى اتفق مشايخ زماننا على أن الخلع يصح بلا اضافة الى أحدهما لكثرة الاستعمال من العامة وعندهم هذا خلعا صحيحا فصار كقولهم هرجه بدست راست كيرم برمن حرام و كقول البائع بعت وقول المشترى شريت ولم يقل منك فان البيع يتم كذا هنا جملة (فقظ ج) كل خلع بطل فيه الجعل وطلقت فهو بائن لان لفظ الخلع بلا جعل بائن كسائر الكنايات فكذا حكمه عند سقوط الجعل وكل طلاق بطل فيه الجعل وطلقت فهو رجعي اذ الطلاق بلا مال رجعي فكذا حكمه عند سقوطه (تت) في كل موضع وقع الطلاق او الخلع ببدل فهو بائن وفي كل موضع لم يجب البدل ينظر الى اللفظ فلو خرج مخرج الافصاح فهو رجعي وان خرج مخرج الكناية فهو بائن حتى لو خلعها ثم طلقها على مال تطلق بلا مال (ت) كل طلاق وقع بشرط ليس بمال فهو رجعي (عده) قال خويشتن بخر بكذا وكرر ثلاثا فقالت خريدم يقع الثلاث بالاقوال ولو قالت خويشتن خريدم بكذا وكررت ثلاثا فقال فروختم تقع واحدة بالمسمى و يبطل الاول بالثاني والثاني بالثالث كما في المعاوضات اذا لخلع من جانبها معاوضة (من) قال لها قد خلعتك وكرره ثلاثا وأراد به الطلاق فهي واحدة بائنة ولو قال قد خلعتك على مالك على من المهر قاله ثلاثا فقبلت طلقت ثلاثا لانه لم يقع الا بقبولها وكذا لو قالت خلعت نفسي منك بالف قالته ثلاثا فقال رضيت أو أجزت كانت ثلاثا بثلاثة آلاف وهذا خلاف ما في (عده) وما في العدة هو الصحيح وفي (فصط) قالت خويشتن خريدم فقال هذا ربار فروختم تقع واحدة (فر) قال طلقتك على ألف طلقتك على ثلاثة آلاف فقالت قبلت فهو على المالين جميعا وعليه العتق على مال بخلاف البيع فانه يقع على آخر الاثمان اذ الرجوع في البيع قبل قبوله يصح بخلاف عتق وطلاق (فتم) قالت مرا طلاق ده ومرا طلاق ده فقال دادم يقع ثلاثا ولو كرّرته بلا واو تقع واحدة ولو قال اختاري اختاري اختاري فقالت اخترت يقع ثلاثا (ذ) قالت طلقني طلقني طلقني فقال طلقت تطلق ثلاثا ولو قالت مرا طلاق كن مرا طلاق كن فقال كردم كردم كردم تطلق ثلاثا وهو

الاصح

وليه عند ابي حنيفة ومحمد رحمهما الله وعند أبي يوسف رحمه الله تعالى تتوقف على قبوله كما لو كفل الغائب ويأتي شرحه بعد هذا ان شاء الله تعالى قال محمد رحمه الله في الاصل ولا يجوز كفالة الصبي سواء كان الصبي محجورا عليه أو مأذونا له في التجارة وسواء اذن له أبوه في الكفالة أو لم يأذن له لان اذن الاب للصبي في الكفالة باطل لانه اذن بما هو تبرع والتبرع غير داخل تحت ولاية الاب فلا يملك الاذن قال ولو كان لرجل قبل رجل مال فادخل المطلوب ابنه في كفالة ذلك المال وقد راهق ولم يحتلم كان ذلك باطلا ولا يتوقف على اجازة الصغير اذا بلغ لانه لا مجيز لها حال وقوعها فان بلغ وأقر بالكفالة قبل البلوغ فاقراره باطل لانه اقر بكفالة باطلة وان جدد الكفالة بعد البلوغ صحت الكفالة هذا اذا كان الدين دين الاب فان كان الدين دين الصبي بان اشترى الاب أو الوصي للصغير بالنسيئة وأمر الصبي حتى ضمن بالمال لصاحب الدين وضمن بنفس الاب والوصي فضمانه بالمال جائز وضمانه بنفس الاب والوصي باطل أما ضمانه بالمال فلانه التزم شيا كان عليه قبل الضمان فان قبل الضمان كان يرجع ذلك المال عليه فلم يكن هذا الضمان تبرعا وأما الضمان بنفس الاب والوصي فلانه التزم شيا كان لا يلزم ذلك قبل الضمان وهو

الاصح وقيل تطلق واحدة لانه أجاب عن السؤال الاخير قالت خو يشتن خريدم بمهر
فقال فروختم بسه طلاق فلو قبلت يقع الثلاث والا فلا يقع شئ الا اذا نوت الشراء بثلاث
تطليقات فحينئذ يصح الخلع بثلاث قالت خو يشتن خريدم فقال مستهزئا دازهان
فروختمت قيل صح الخلع (فشين) قالت سر خريدم فو كزها الزوج وقال اينك فروختم
ذكر في (ضف) لا تطلق (فصط) سألته الطلاق فو كزها وقال دار طلاق أو اينك
طلاق أو ضربها بالخشب اختلف فيه قيل يقع وقيل لا لانه رد للايقاع لا ايقاع سألته
الطلاق مرد يكي مشت باقلي كرد و كفت كه دار طلاق لا تطلق جون أشارت بمشت
باقلي كرده باشد (كعم) قالت مرا طلاق ده مرد جون برداشت ومي زد ومي كفت اينك
طلاق ثم و كزها وقال اينك دو طلاق هل تطلق قال نعم * واقعة قالت سر خريدم فقال
مستهزئا كه من فروختم نمي خري ينبغي أن يكون خلعا على ما عليه اشارات الفتاوى
ولو قال في جوابها دروشم نمي خري ينبغي أن لا يقع اذ قوله فروشم وعد (فو) قالت
خو يشتن خريدم بمهر فقال فروختم باين وصد دلي ديكر فقالت أمد فهو خلع تام ولو
قالت شريت رأسي بكذا فقال بعد ما اشتغل بكلمات بعث ان كان كلاما يتعلق بالخلع
لا يتبدل المجلس ولو طال والا يتبدل المجلس وان قل ولو قالت خو يشتن خريدم فروش
فقال فعلت يكون خلعا ولو لم يقل فروش لم يكن خلعا قيل وفيه نظر لانه ينبغي ان
يقع وان لم يقل فروش قالت خو يشتن خريدم فقال فروختمه كير فهو خلع تام قالت مرا
طلاق ده فقال اين نبزد اده دان يقع ان نوى والا فلا كذا (فشين) وفيه قال خو يشتن
بمهر حريدي فقالت خر يده كير او همچنين كير يقع لو نوت التحقيق ولو قال لها
بيرون آي فقالت من بيرون آمدم فقال من رها كردم حلع بود يا طلاق أجاب حلع بود
لو اراد به الجواب ثم قال لا حاجة الى النية لانه براد به الجواب ظاهرا وقولها بيرون آمدم
متعارف في الخلع و كذا قوله رها كردم متعارف في الخلع قوله رها كردم وان كانت
فارسية قوله خليت سبيلك الا انه صار كصريح لكثرة استعماله بين العوام فتبين
بلا نية في قوله رها كردم قالت خو يشتن خريدم وهي في بيت فقال فروختم وهو في بيت
آخر وكل منهما يسمع كلام الآخر يصح الخلع قال مهر تو فروختم بمهر فقالت خريدم ولم
يسمع الزوج كلامها الا يصح الخلع قال لها سر خريدي بمهر فقالت بدين كاغد باره خريدم
لا تطلق لانه ايجاب آخر فلا بد من قبوله حتى لو قال بعده فروختم تطلق (فو) قال
خو يشتن بخر بمهر وعده فقالت خر يدم بمهر لا يتم الخلع ما لم يقل الزوج فروختم اذ
كلامها ليس بجواب لمقاله لانها زادت على حرف الجواب اذ قولها خريدم معناه يكفي
ولو قالت خريدم بمهر وعدة يتم الخلع وان لم يقل الزوج فروختم يجعل جوابا ولو زادت لانها
لم تقصر عن التمام بل اعادت جميع ما في السؤال والزيادة على الجواب انما تمنع الجواب
اذا قصر المجيب عن التمام (فشين) قال خلعتك بكذا درهما فجعلت المرأة تعد الدراهم
فلما تم العد قالت قبلت ينبغي ان يصح (عده) قيل لها تو خو يشتن بخرا زشوى بكذا
فقالت خر يدم وقيل للزوج فروختي فقال لا ثم قال في ذلك المجلس فروختم لم يجز الخلع

احضارهما مجلس الحكم ولو كفل رجل لصبي ان كان الصبي تاجرا اجازت الكفالة وان كان محجورا عليه ان خاطب وليه وقبل صحت الكفالة وان خاطب اجنبيا وقبل عنه توقف على اجازة وليه وان لم يخاطب وليه ولا أجنبيا وانما خاطب الصبي فالمسئلة على الخلاف على قول ابي حنيفة لا تصح الكفالة وهو قول محمد رحمه الله تعالى وعلى قول أبي يوسف رحمه الله تعالى تصح لان مخاطبة الصبي وهو ليس من أهل قبول الكفالة لا عبرة لها فخرجت هذه المخاطبة من البين والكفالة لا تتم بالكفيل وحده عندهما خلافا لابي يوسف رحمه الله تعالى قال ولو كفل رجل عن صبي بنفسه أو بما عليه باذن وليه او بغير اذنه صحت الكفالة سواء كان الصبي محجورا عليه أو كان ماذونا له في التجارة لانه كفل بحق مضمون على الاصل يجبر الاصل على ايفائه وهو مقدور التسليم للكفيل والكفيل من أهل التبرع اما كون الكفيل من اهل التبرع وكون المكفول به مقدور التسليم للكفيل بارادة من يلي فظاهر وأما الكفالة بحق مضمون على الاصيل اما اذا كانت الكفالة بنفسه فلان حضور الصبي مجلس الحكم اذا كان الصبي ماذونا له في التجارة مستحق عليه ليجيب خصمه ادعى عليه الخصم ضمان فعل أو ضمان قول وان كان الصبي محجورا عليه

قالت خوشتن خريدم فقال فروختم بي زيان من فهو على المهر ولو قال ان دخلت الدار فانت طالق بلا اجرا في يشترط القبول عند دخول الدار (ذ) قال أنت طالق بي زيان من فمعناه انت طالق على اني برئ من المهر فان قبلت تطلق وسقط المهر عن ذمته وان لم تقبل لم تطلق ✻ واقعة قال لامرأته الصبية انت طالق بمهرك فقبلت قيل ينبغي ان تطلق رجعيا ولا يسقط المهر قال ان فعلت كذا فانت طالق على اني برئ من المهر يشترط قبولها بعد ما فعلت لانه علق الطلاق بمباشرة ذلك الفعل بشرط البراءة فيصير قائلا عند مباشرتها ذلك الفعل انت طالق على اني برئ الخ فيشترط القبول في ذلك الوقت (شين) قال اكر فلان كار كني تو طلاق تا نيزاز من مهر باحسن كفت كه تو طلاق بي زيان من وقبلت هل يبرا الزوج قال نعم وا كر برا بكند لا تطلق درين صورة كه تا نيز از وي كفيد باشدا كر برا كند وا نكار كه كند ابرا كند تطلق وهذا بخلاف قوله اكر فلان كار كني بي زيان من اكر اين زره شوي لي از مهر و نفقة عدة وغيران بيزاز كند يا اركار كند وار كار بيزار كند تطلق والفرق بين الصورتين نشا من كلمة مع لانها للقران في الفصل الاول لانه ذكر با بيزاري من وفي الفصل الثاني ذكر بي زيان من فلا يشترط القران (فصط) قال ترى طلاق بي زيان من ينبغي ان تبرأ ذمته أولا من المهر حتى تطلق ولو جعل أمرها بيدها وقال بي زيان من فاذا وجد الشرط فعليها ان تبرئ ذمته أولا ثم تطلق نفسها حتى يقع كذا (سين) وفي (صع) فهذا في قوله بي زيان من روايتان عن (شين) كما ترى أقول افاد في المسئلة الاولى انه في قوله بي زيان من لا يشترط تاخر الابراء عن الشرط بل يستوي فيه تقدم الابراء على الشرط وتاخره عنه وأفاد هنا ان الابراء يجب تقدمه على الطلاق والفرق بين الشرط والطلاق ظاهر ولا يلزم من وجوب تقدمه على الطلاق وجوب تقدمه على الشرط فلا يلزم منه ان يكون فيه روايتان (ذ) اختلفا في كمية الخلع فقال مرتان وقالت ثلاث قيل القول له وقيل لو اختلفا بعد التزوج لم يجز التزوج لانه وقع بعد الخلع الثالث وانكره فالقول له ولو اختلفا في العدة او بعد مضيها فقال هي عدة الخلع الثاني وقالت هذه عدة الخلع الثالث فالقول لها فلا يحل النكاح (شين) قالت سر خوش خريدم بفروختي فقال فروختم فالقول له اما في حق الطلاق فظاهر وكذا في حق سقوط المهر اذا الخلع من جانبها مبادلة فصار كقوله بعت فلم تقبل وقال الآخر قبلت فالقول للمشتري ولو قال سر تو فروختم وتو بخريدي فقالت نخريدم فالقول له أيضا (صر) قال طلقتك على الف أمس ولم تقبلي وقالت كنت قبلت فالقول له بيمينه بخلاف قوله بعتك فلم تقبلي وقالت قبلت فان القول لها اذ الطلاق على مال بلا قبول عقد تام لانه يمين فلم يكن اقراره به اقرارا بقبول المراة فهي تدعي وقوع الطلاق والزوج ينكر اما البيع بلا قبول فليس بشيء وانما يكون معتبرا لو انضم اليه القبول واقرار الانسان بعقد يكون اقرارا بعقد معتبر لان غير المعتبر ليس بعقد حقيقة فيكون اقراره بالبيع اقرارا بقبول المشتري (بس) ادعى خلعها وهي تنكر فالقول لها وتطلق باقرار

لحضوره مجلس الحكم مستحق عليه للاشارة اذا ادعى خصمه عليه ضمان فعل لان الصبي يؤاخذ بضمان الفعل فيستحق حضوره للاشارة اليه وان كان لا يستحق حضوره للجواب ثم اذا صحت الكفالة وأخذ الكفيل باحضار الصبي فاراد الكفيل ان يحضر الصبي فهذا على وجهين ان حصلت الكفالة له باذن من يلي عليه يجبر الصبي على ان يحضر معه لان اذن من يلي على الصغير بالكفالة جائز لان الاذن بالكفالة عن الصغير أمر بقضاء ما عليه من الدين والاب والوصي يملكان الامر بقضاء الدين عن الصغير ويملكان الامر بالكفالة عنه واذا صح الامر بالكفالة عن الصغير منهما صار ذلك بمنزلة أمر الصبي بعد البلوغ والبالغ اذا أمر آخر بان يكفل بنفسه اذا طولب الكفيل باحضاره كان له مطالبة المكفول به حتى يحضر وان كان بغير امر من يلي عليه ان كان بغير اذن الصبي أيضا لا يجبره على ان يحضر معه وان كان باذن الصبي فان كان ماذونا له في التجارة يجبر على ان يحضر معه وكذا اذا كفل عنه بمال بامره وأدى كان له ان يرجع بذلك عليه لان أمر الصبي المأذون له بالكفالة بنفسه وما عليه معتبر شرعا وان كان لا يجوز كفالته عن الغير لان كفالته عن الغير تبرع منه على الغير من وجه وهو ليس من أهل التبرع اما

لاذن بالكفالة عنه طلب التبرع عليه وهو من أهل التبرع عليه وان كان الصبي محجور الايجبر على ان يحضر مع الكفيل لان أمره بالكفالة لم يصح وان كان الصبي غير تاجر فطلب أبوه من رجل أن يضمنه فضمنه كان جائزا وأخذ به الكفيل وكذا وصيه او جده ان كان الاب ميتا وكذلك القاضي اذا لم يكن له وصي ولا جد فان تغيب الغلام وأخذ الكفيل ابا الغلام وقال أنت امرتني ان اضمنه فخلصني فان الاب يؤخذ بذلك حتى يحضر ابنه وليس طريقه ان الاب امره بالكفالة عن الصغير فان مجرد الامر بالكفالة عن الغير لا يثبت للمامور حق مطالبة الآمر بالكفالة الا ترى ان من قال لغيره اكفل بنفس فلان ابن فلان وكفل وغاب المطلوب فاراد الطالب ان يطالب الآمر بالكفالة باحضار المطلوب لم يكن له ذلك ولكن طريقه ان الصبي في يده وقبضه وتدبيره ولهذا قالوا ان الصبي الماذون له اذا اعطى كفيلا بنفسه ثم تغيب الصبي فان الاب يطالبه باحضاره وطريقه ان الصبي في يده وتدبيره قال رجل دفع الى صبي محجور عليه عشرة دراهم وقال انفقها على نفسك فجاء انسان وضمن للدافع عن الصبي بهذه العشرة لا يجوز لانه ضمن ما ليس بمضمون على الاصل وبمثله لوضمن قبل الدفع بان قال ادفع الى

الزوج لانه أقر بطلاق ثم ادعى البدل أو سقوط المهر وهي تنكر فالقول لها وكذا العتق (فصط) زن دعوى مهر ونفقة عدة مى كند كه مرا طلاق داده وادعى الزوج الخلع وليس لها بينة قول قول زن باشد در حق مهر وقول قول شوى باشد ودر حق نفقه أقول على ما مر ينبغي ان يكون القول لها في النفقة أيضا لانه أقر بطلاق وادعى سقوط النفقة وهي تنكر (عده) قال با زن خلع كردم اوقال خريدم وفروخت كردم وهي تنكر تطلق باقراره وهذا ولو لم يسبق بينهما خلع اصلا ولو سبق خلع فاسد فقال هو ذلك بناء على ان الخلع صحيح قيل يقع وقيل لا ولو اضاف الى ذلك الخلع فقال با آن خلع لم يجز عند الكل (فقظ) صح المبرسم فقال كنت طلقتها ظننا انه يقع في تلك الحالة فان اضافه الى حالة البرسام لا يقع والا فيقع وكذا النوم (خ) قال صبي ان شربت فكل امراة اتزوجها فهي طالق فشرب وهو صبي ثم تزوج وهو بالغ فظن صهره ان الطلاق وقع فقال هذا البالغ آرى حرامست برمن قالوا هذا اقرار منه بالحرمة فتحرم امراته ابتداء وقال بعضهم لا تحرم وهو الصحيح لانه لم يقر بالحرمة ابتداء وانما اقر بالسبب الذى تصادقا عليه وذلك السبب باطل (قن) صبي قال ان فعلت كذا فكل امراة اتزوجها طالق وفعله وهو صبي وانحل يمينه ثم تزوج بعد بلوغه وقال لها تو برمن حرامي بدان سوكند قال هو اقرار بانها حرام عليه ويكون تحريما ابتداء والقول قوله انه اراد به الواحدة او الثلاث اقول على ما مر من التصادق ينبغي أن لا تحرم لانه أضاف الحرمة الى سبب باطل (قن) تكلمت فقال هذا كفر وحرمت علي به فتبين ان ذلك اللفظ ليس بكفر فعن النسفي رحمه الله انها لا تحرم (ذ) خلعها فاسدا فسأله رجل باذن جداى كرديت فقال نعم فهذا اقرار بالحرمة وهو حجة عليه (فقط) سئل النسفي عمن خلعها ثم تزوجها ثم قال تو برمن حرامي بدان خلع قال تحرم لانه اخبر انها الآن حرام عليه بذلك الخلع واذا حرمت عليه باقراره يجب المسمى في هذا النكاح بالغا ما بلغ لانه لا يصدق في حقها (خ) قالت لزوجها من وكيل تو هشتم فقال هستى فطلقت نفسها ثلاثا فقال تو برمن حرام كستى جدا بايد شد فتفرقا فاراد أن يراجعها قالوا يسئل عن نيته لو قال عنيت به التوكيل بطلاق ولم ينوا العدد تبين بواحدة وهذا انما يصح على قولهما اما على قول ح رح فقالوا لا يقع شئ وبه يفتى (ص) خلعها فسئل عن ذلك فقال هي المرة الثالثة أجاب الائمة ان الخلع الثالث لم يجز أقول فيه نظر قال وليس له أن يتزوج بها الا قراره بالخلع ثلاث مرات (بس) البالغ خلع امرأته الصبية على مال أو مهر تطلق مجانا لانه علق الطلاق بقبولها المال وقد وجد فتطلق مجانا لان هذا تبرع فلا تملكه أقول علقه بقبول يوجب المال و يترتب عليه ولم يعلقه بقبول مطلق فينبغي ان لا تطلق لعدم الشرط وهذا يرد فيه وفي نظائره فليتامل ولو خلع امرأته الامة على مال تطلق والمال يلزمها في الحال لو باذن المولى والا فبعد العتق ولو خالعها على المهر تطلق ولا يسقط المهر لانه لمولاها فلا يبرأ الا برضاه ولو طلق الصبية بمال يصير رجعيا وفي الامة يصير بائنا اذ الطلاق بمال يصح في الامة لكنه مؤجل وفي الصبية يقع بلا مال ولو عاقلة وكذا المدبرة وأم الولد الا أن الامة القنة تباع في الدين

لوقبلت باذن المولى وهـما لا تباعان كذا (ذ) وفى (ظ) تباع الامة المأذونة فيه الا أن
يفـديها المولى كسائر الديوز والمـدبرة وأم الولد تؤدى من كسبها لوالتزمت باذن المولى
أو بغير اذنه أقول فى عـدم الاذن ينبغى أن يؤخر الى العتق اذ الكسب للولى فلا يجعـل
لغيره الا برضاه (بس) قال لامرأته الصبية متى غبت فأمرك بيدك لتطلق نفسك متى
شئت بعـد ابراء المهر فغاب فطلقت نفسها بعـد ما أبرأته عن المهر قيل ينبغى ان تطلق
رجعيا مجانا الان طلاق الصبية عـلى مال رجعى لانه لا يلزمها المـال فيصـير قائلا عنـد
وجود الشرط انت طالق بكذا من المـال فتطلق مجانا (شر) البـالغ خلع امرأته الصبية
فلو كان بلفظ الخلع فهو بائن ولو كان بلفظ الطلاق فهو رجعى (ذ) الصبية وكلت رجلا
بخلع فخلعها بمهرها فلو ضمنه تبين وفاقا والا فقيل تبين وقيل لا ولو خلعها أبوها أو أجنبى
بمهرها فلو ضمنـه المخالع تطلق فلو بلغت تاخـذ الزوج بنصف المهر لو لم يدخل بها وبكله
لو دخل (شخ) ترجع البنت بنصف المهر فى الفصل الاول وبكله فى الثانى على الإب لا على
الزوج وهذا لو ضمن مهرها للزوج والا فلا شك ان المهر لا يسقط بهذا الخلع لصغرها وهل
تبين لو قبلت الصبية عقد الخلع وكانت من أهله بان تعقل العقد وتعبر عنه تطلق وفاقا
ولا يسقط المهر ولو لم تقبله الصبية فلو كان المخالع أجنبيا لا تبين وفاقا وهل يتوقف على
اجازتها بعد بلوغها اختلف فيـه ولو كان أبا ولم يضمن هل تطلق قال (خه) اختلف فيه
المشايخ وقال (مح) فيه روايتان جملة (ذ) وفى (كشخ) تطلق ولا جعل عليها ولا على أبيها
على قول ابن سلمة وعنـه ان الجعـل يجب على الاب وان لم يضمن قيـل تطلق وقيـل
يتوقف على اجازتها وقيل لا يتوقف لعدم الفـائدة بل تطلق و يجب كل المهر مدخولة
ونصفه غـيرمدخولة وهو الصحيح (ت) خلع الصبية أبوها على مال جاز الخلع ولا يجب
المـال عليها ولو ضمنه أبوها يلزمه ولا يرجع به عليها (صل) خلعها أبوها بمهرها ولم يدخل
بها وضمنه جاز ولهـا نصف المهر ويضمن الاب للزوج نصف المهر فان قيل كيف يصح
الخلع بمهرها وهو ملكها وليس للاب ابطال ماله وكيف يصح ضمـان الاب المهر لزوجها
وهو عليه ولاى معنى يضمن الاب للزوج نصف المهر الذى ضمن الزوج للصغيرة هذه من
مشـكلات المسائل وهـذا لانه أضاف الخلع الى مالهـا ولو اضافه الى مال غـيرها بان
خلعها على الف انسان صح الخلع لانه لو اضاف الشراء الى مال غيره بان شرى بمـال غيره
صح الشراء فلان يصح الخلع والخلع أقرب الى الجواز أولى الا ان تسليم البدل فى الشراء
يجب على العاقد ولو عقـد بلا ضمـان وفى الخلع لا يجب عليه الا بضمـان اذ حقوق العقد
فى الخلع ترجـع الى عرف من له العقد ولـكن اذا ضمن ترجع اليه الحقوق بحكم الضمـان
وتطلق اذ الطلاق معلق بقبوله فيقع اذا قبل و يجب لها نصف المهر لا النصف بطلاق قبل
الدخول وعلى الزوج نصف المهر للصبية وعلى الاب نصف المهر للزوج لانه ضمن كل المهر
وعجز عن تسليمه وسقط نصفه فضمن النصف كما لو خلع على مال غيرها وعجز عن تسليمه ويقع
بائنا لانه طلاق بعوض ولو كان بلفظ الطلاق ولانه قبل الدخول هذا لو لم يدخل فلو دخل
ولها كل المهر والاب يضمنه للزوج لانه ضمن تسليم كل المهر ولم يقـدر على تسليم شئ منـه

فيضمن

فلان الصغير عشرة دراهم على
ان يرد مستقرضا العشرة من
الدافع وآمر اله بالدفع الى الصبى
فينوب قبض الصبى عن قبضه
وكذا الصبى المحجور عليـه اذا
باع شـيا بخفاء انسان وكفل
بالدرك للمشترى ان قبض بعد
ما قبض الصـبى الثمن لا يجوز
وان كان قبـل ذلك جاز وفى
المنتقى عبد محجور عليه اشترى
متاعا وضمن رجل للبائع الثمن
لا يلزم الكفيل ولو ضمن المباع
بعينه كان ضامنا هذه الجملة
فى كفالة الذخـيرة فى الفصل
الثالث منها وذكر فى باب اذن
الصـبى والمعتوه من ماذون
الاصل اذا باع الصبى وهو يعقل
البيع والشراء عبدا من رجل
وسلم العبد وقبض الثمن ثم ان
رجلا ضمن للمشترى الدرك فى
العبد فاستحق العبـد من يد
المشـترى فان كان ماذونا له
رجع المشـترى بالثمن ان شاء
على الصبى وان شاء على الكفيل
فان اخذ الكفيل يرجع على
الصبى ان كفل باذنه وان كان
الصبى محجورا عليـه فضمان
الكـفيل باطل ولا يكون
للمشترى على الصبى سبيل ولا
على الكفيل وان كان الثمن
قائما اخـذه المشـترى فان
استهلكه الصبى لا يجب عليه
الضمان عند ابى حنيفة ومحمد
رحمهما الله ايضا على ما عرف
فى الوديعة هـذا اذا ضمن بعد
الشراء فان ضمن فى اصل الشراء بان قال المشترى اشترى

فيضمن مثله قال ح وح هذا أحد وجوه خلع الصبية وحيلة أخرى ان يحيل الزوج بالمهر على الاب حتى يبرأ الزوج اذ الاب يملك الاحتيال بمال الصبي والصبية على غير من عليه الدين اذا كان المحتال عليه أملأ من المحيل والغالب ان يكون الاب أملأ من الزوج ولو كان المحتال عليه مثل المحيل فى الملاءة ينبغي ان يصح ايضا كذا ذكره م د ح (شى) ولو كان المخالع وليا غير الاب وجعله القاضي وصيا او يحتال هذه الحيلة ينبغي ان يجوز اذ للوصي ان يحتال بمال اليتيم ايضا (فطس) لو كان المحتال عليه مثل المحيل فى الملاءة لم يجز للوصي ان يحتال بمال اليتيم اذ الجواز معلق بشرط كون الثاني أملأ (ج) غريم الصبي لو أحال فقبل أبوه او وصيه فلو كان الثاني أملأ او مثله يصح والا فلا (طحم) حيلة أخرى وهي ان يقر الاب بقبض مهرها ونفقة عدتها ثم يبينها زوجها وهذا يختص بالاب بخلاف سائر الاولياء اذ الاب يصح اقراره به ويبرأ الزوج فى الظاهر ولا يعمل اقرار غيره به ولو اراد ان يكتبه يكتب اقرار الزوج بالبينونة ويكتب اقرار الاب بقبض المهر ونفقة العدة أقول لو كان الاب صادقا فى اقراره فلا فائدة فيه للزوج ولو كذب فهو حرام يجب التحرز عنه والمراد بالحيلة هي الحيلة الشرعية ليصل بها الرجل الى مراده على وجه الشرع وهذا ليس بشرعي ولكن يمكن ان يقال ان الكلام فى حكم اقراره لو أقر لا فى انه يحل أو يحرم فلا اشكال الا انه يبرأ ظاهرا لا حقيقة ولا يليق هذا التلبيس بالمسلم كتبت هذا النظر ثم وجدت نظيره (فشى) فهذا من النوادر (صط) الاب لو خلع الصبية بمهرها ورآه خيرا لها بان علم انها لا تحسن العشرة معه فانه يصح على قول مالك ويزول المهر عن ملكها ويبرأ الزوج عنه فلو قضى به نفذ لانه مجتهد فيه (ذ) خلع الاب أو الاجنبي كبيرة بمهرها جاز لو اجازته والا فلو لم يضمنه المخالع لم يجز ولا تطلق (صر) يتوقف على اجازتها فان اجازت جاز ويبرأ الزوج من المهر ولو لم تجز ينبغي ان تطلق لانه معلق بالقبول وقد وجد (ذ) ولو ضمنه الاب او الاجنبي وقع الخلع فاعتبر هذا معاوضة فيما بين الزوج والمخالع طلاقا بائنا مجانا فى حق المرأة اذا بلغها الخبر فاجازت نفذ عليها وبرئ الزوج من المهر فلها ان تاخذ الزوج بالمهر والزوج يرجع على المخالع بحكم الضمان ويصير تقديره هذا الخلع كأن المخالع قال للزوج ان أجازت فالبدل عليها وان لم تجز فالبدل على وما يجب على الاب من الضمان انما يجب بحكم العقد لا بحكم الكفالة أقول ذكر قبيله انه يرجع على الاب بحكم الضمان فبين قوليه منافاة ويمكن التوفيق بان يكون فيه روايتان فاخذ بهما ويدل عليه ما ذكر (صر) فى هذه المسئلة ان الزوج يرجع به على المخالع بحكم الضمان والاب كالاجنبي اذ ليس للاب ولاية الخلع فهو كاجنبي وكذا لو خلع الاب او الاجنبي على نفقتها وهي صبية او كبيرة لم تاذن به ولم تجز بعد الخلع جاز الخلع فتطلق وتجب النفقة على الزوج ثم يرجع هو على المخالع بسبب الضمان وقال رحمه الله هنا مسائل يحتاج الى ذكرها منها ان الاب لو زوج كبيرته فطلبوا ان تبرئ الزوج عن شئ من المهر فلا سبيل اليه بان يقر الاب بقبض شئ منه لانه كذب حقيقة ومن أمر به فقد امر بالكذب أقول هذا يؤيد ما سبق لنا من

هذا العبد منه بالف على ان تضمن انت هذا الثمن اوضمن بعد الشراء قبل الدفع بان قال المشترى ادفع الثمن الى الصبي الذى اشتريت منه هذا العبد على انك ضامن اوقال الضامن ادفع الثمن الى الصبي على انى ضامن لك ثم استحق المبيع رجع المشترى على الكفيل سواء كان الصبي ماذونا له او محجورا عليه وتمام هذا ينظر فى هذا الباب وفى هذا الباب ايضا على سبيل الاستشهاد قال اقرض هذا الصبي مائة درهم على انى ضامن لك فاقرضه يكون له ان يرجع على الكفيل وفى بحر المحيط هشام قال سالت محمدا عمن قال لغيره بع من هذا المحجور عليه متاعا وانا ضامن لثمنه فباعه متاعا قال لى محمد رحمه الله ما حال المتاع قلت قبضه واستهلكه قال لا يضمن الضمين لانه ضمن الثمن ولا ثمن عليه لان البيع فاسد ولو قال ما بعته من درهم الى مائة فانا ضامن له فباعه ثوبا يساوى خمسين وقبضه واستهلكه يضمن قيمة الثوب وقوله انا ضامن له مخالف لقوله انا ضامن الثمن الاترى ان رجلا لو قال لآخر بايع فلانا يعنى محجورا عليه فما بعته له وانا ضامن فباعه بيعا فاسدا او قبضه واستهلكه كان الكفيل ضامنا الذى لزم المشترى لفساد البيع ولو قال انا ضامن للثمن لم يلزم الكفيل ذكر فى آخر الفصل العاشر من كفالة الذخيرة اذا

الاعتراض فى اقراره بقبضه قال فينبغى ان يهب باذنها لانه لا يصح بلا اذنها الا ان تجيزه و ينبغى ان يضمن للزوج منها فيقول ان انكرت هى الاذن بالهبة وغرمتك ما وهبته فانا ضمنته و يصح هذا الضمان لاضافته الى سبب الوجوب لان من زعم الاب والزوج انها كاذبة فى الانكار وان ما اخذته دين عليها للزوج فالاب ضمن بدين واجب فصح ولو كانت الابنة صبية فلا وجه للهبة ولا للاقرار بالقبض لما مر فالحيلة هنا ما مر من أن يحيله الزوج على الاب (من) تزوجها بالفين ودخل بها فوهبت أمها للزوج ألفا من المهر وضمنت له فخالعها بالفين لا يرجع الزوج على أمها بشئ فان قيل فلما وهبت الام ألفا بقى من المهر ألف فاذا اختلعت على الفين فالالف زائد فلم لا يجب له عليها يجاب بان هبة الام لم تصح فبقى المهر الفين فصح الخلع على الفين وضمان الام ليس بالتزام مال له ابتداء بل هو وعد لو طلبت تمام الالفين فالام تعطيه ألفا ولا يلزم الام شئ مع ان امرأته لم تطلب شيا ولو ادعى الزوج استثناء او شرطا وكذبته فالقول للزوج فلو شهدا بالخلع او الطلاق بلا استثناء فان قالا نشهد انه خلع او طلق بلا استثناء لا يقبل قول الزوج وان قالا لم نسمع منه الا كلمة الخلع او الطلاق فالقول للزوج الا ان يظهر منه دليل صحة الخلع كقبض البدل او نحوه فحينئذ يقبل قولها وهذا مما يقبل فيه الشهادة على النفى (صح) فيما قالا لم نسمع منه الا كلمة الخلع الصحيح أن الزوج لا يصدق الا ببينة لانه خلاف الظاهر وقد فسد أحوال الناس وعن (طه) طلق وقال استثنيت لا يصدق قضاء

(قوله طلق وقال استثنيت لا يصدق الخ) قال شيخ الاسلام الغزى قلت وفى فتاوى القاضى الامام لو قال الزوج طلقتك أمس وقلت ان شاء الله فى ظاهر الرواية يكون القول قول الزوج وذكر فى النوادر خلافا بين أبى يوسف ومحمد فقال على قول أبى يوسف يقبل قول الزوج ولا يقع الطلاق وعلى قول محمد يقع الطلاق ولا يقبل قوله وعليه الاعتماد والفتوى احتياطا لامر الفروج فى زمان غلب على الناس الفساد وان خلع امرأته ثم ادعى الاستثناء فى الخلع فى ظاهر الرواية هذا والطلاق سواء وان ذكر البدل فى الخلع فقال خالعتك على كذا فقبلت ثم ادعى الاستثناء ذكر عصام وغيره انه لا يصدق قضاء اذا اخذ عليه جعلا واراد باخذ الجعل ذكر البدل فى الخلع لا حقيقة الاخذ وكما لا يصدقه القاضى فيما ذكرنا لا تصدقه المرأة اهـ كلامه قلت وظاهر كلام المحقق الكمال فى شرح الهداية ان الزوج اذا ادعى الاستثناء فى الطلاق والخلع ولم تنازعه المرأة فى ذلك ان القول قوله مطلقا حيث قال * فروع طلق او خلع ثم ادعى الاستثناء او الشرط ولا تنازع لا اشكال ان القول قوله وكذا اذا كذبته المرأة فيه ذكره فى الحاوى للامام محمود البخارى ولو شهدا عليه بانه طلقها او خالعها بغير الاستثناء او قالوا لم يستثن قبلت وهذه من المسائل التى قبل فيها الشهادة على النفى فان لم يشهدا على النفى بل قالا لم نسمع منه غير لفظة الطلاق او الخلع والزوج يدعى الاستثناء ففى المحيط القول قوله وفى فوائد شمس الائمة الاوزجندى لا تسمع دعوى

يضمن لم يرجع على الابن له ان يرجع وقد ذكرنا مسائل ضمان المهر والثمن عن الصبى فى النكاح والبيوع من هذا المجموع وفى آخر هذا الفصل ايضا الكفالة والضمان بامر المكفول عنه وبامر المضمون عنه انما يوجب الرجوع على الآمر عند الاداء اذا كان الآمر ممن يجوز اقراره على نفسه حتى لو كان المكفول عنه صبيا محجورا عليه لا يرجع عليه وان كان بامره ولو كان عبدا محجورا عليه لا يؤاخذ به فى الحال وانما يؤاخذ به بعد العتاق ذكر فى باب الدعوى على الكفيل والمحيل من فتاوى رشيد الدين اذا قبض الاب مال ابنه الصغير وكفل انسان بذلك المال لا يصح لان المال امانة فى يده والكفالة بالامانات لا تصح ولو قال ذلك الرجل ان استهلك الاب مال الصبى فانا كفيل بذلك يصح لانه اضاف الكفالة الى سبب الضمان وفى فوائد ابى حفص الكبير رحمه الله الكفالة للصبى المحجور عليه لا تجوز قيل له الصبى المحجور عليه من الضار لا من النافع بدليل قبول الهبة والصدقة وفى هذا منفعة فيجوز فقال لان الهبة والصدقة تصح بالفعل وفعله معتبر فاما هنا فلا بد من قبول وهو قول وقوله غير معتبر قيل يشكل بما لو اجر نفسه يجب الاجر

ولو

ولوقال طلقت واستثنيت صدق و يفتى بان دعوى الاستثناء يصح الاان يظهر منه مايينا (صط) قال طلقت ثم استثنيت لم يكن مستثنيا عند ح وس (فى) طلق اوخلع ثم ادعى الاستثناء صدق لولم يذ كر البدل فى الخلع لا لوذ كره بان قال خلعتك بكذا وفيه لواخـذ جعلا فى الخلع وقال لم اعن به الطلاق لا يصدق قضاء والمراد باخذ الجعل ذ كره لاحقيقة الاخـذ (فش) ادعى الاستثناء وقال ماقبضته منك فهوحق كان لى عليك وقالت انى دفعته لبدل الخلع فالقول له لانه لما انكر صحة الخلع فقد أنكر وجو ب البدل عليها وان اقران له عليها مالا واحـد الامالين والمرأة مقرة ان له عليها مالا آخر يصدق الزوج بخلاف مالولم يدع الاستثناء لانه اقر أن عليها بدل الخلع والمملك هى المرأة فيقبل قولها وفيه نظر (قو) طلق ثم استثنى بان شاء الله غيرانه تكلم به فى نفسه بحيث يسمعه هولاغيره لا يصدق قضاء فيجب ان يجهر به ليثبته ببينة (جف) حلف واستثنى فى نفسه وحرك به لسانه ولم تسمع اذناه جاز استثناؤه كذا عن س وح اقول يحتمل ان يراد به انه يصدق ديانة لا قضاء قال وكذا القراءة فى الصلاة ولوسمع اذناه فهو أوثق (ص) قالت خويشـتن خريدم از تو فقـال فروختم وقال عنيت غيرها لا يصدق قضاء (خ) أرادت الخلع فقال قوم لها اشتر يت نفسك بجميع الحقوق التى لك عليه فقـالت اشتر يت وقـال الزوج بعت وفى ضميره بيع متاع فانها تطلق قضاء اذ قوله بعت جواب كلامهم والجواب يتضمن اعادة مافى السؤال (مق) وكذا لونوى منطقته اوخشـبة فى يده فلو أشار الى تلك المنطقة أوالخشبة اشارة تفهم انه المراد يصدق انه لم يرد الخلع وكذا لوأشهد قبـل الخلع على هـذه المواضعة ثم اشار وقت تكلمه الى الخشـبة اونحوها اشارة تفهم

الاستثناء اذا عرف الطلاق بالبينة بل اذا عرف باقراره ومثـله اذا قال لعبده اعتقتك أمس وقلت ان شاء الله تعـالى لم يعتق وفى الفتاوى للنسفى لوادعى الاستثناء وقالت بل طلقتنى فالقول لها ولا يصدق الزوج الا ببينة بخلاف مالوقال لها قلت لك أنت طالق ان دخلت فقالت طلقتنى منجزا القول قوله كذا قاله ثم قال والذى عندى ان ينظر ان كان الرجل معروفا بالصلاح والشهود لا يشهدون على النفى ينبغى ان يؤخذ بمـا فى المحيط من عدم الوقوع تصد يقا له وان عرف بالفسق اوجهل حاله ينبغى ان لا يؤخذ بقوله لغلبة الفساد فى هـذا الزمان اه كلام الغزى وأقول حيثما وقع خلاف وتر جيح لـكل من القولين فالواجب الرجوع الى ظاهر الرواية لان ماعداها ليس مذهبا لاصحابنا وايضا كما غلب الفساد فى الرجال غلب فى النساء فقـد تـكون كارهة له فتطلب الخلاص منـه فتفترى عليـه فيفتى المفتى بظاهر الرواية الذى هو المذهب و يفوض باطن الامر الى الله تعالى تامل وانصف من نفسك واذا كان القول قوله فى دعواه الاستثناء هل هو بيمينه ام لا لم أره لاحـد من علمائنا و ينبغى على ما هو المعتمـد ان يكون بيمينه اذا أنكرت الزوجة واما اذا لم تنكره فلا يمين عليـه لتصديقها له اللهم الا اذا اتهمه القاضى والقضاة الآن يحلفونه لهذا تامل

وذلك ودل قال فى الاجارة قد يجب الاجر من غير قول فان وجـلا لواستعمل انسانا من غير عقد ورأى القـاضى ان يوجب الاجر عليـه يجب ولا عبرة للقول فى وجوب الاجر

(فى مسائل الحوالة)

ذ كر محمد رحمه الله تعـالى فى الاصـل الصـبى التـاجر فى الحوالة مثل البالغ وفى فوائد شيخ الاسـلام برهان الدين رحمه الله صبى محجور عليه اقر بمـال واحال به على آخر وقبل الآخر الحوالة فالمقر له يتمكن من المطالبة من المحتال عليه ام لا اجاب نعم كما فى الـكفالة وفى وصـايا الفتاوى الصـغرى الوصى اذا احتـال بمـال اليتيم يجوز لـكن يشترط أن يكون الثـانى املأ من الاول وان كان مثـله لا يجوز وذ كر القـاضى الامام فخـر الدين رحمـه الله فى الفصـل الاول من بيوع فتـاويه الاب والوصى اذا قبلا الحوالة على شخص دون المحيل فى الملاءة ان وجب بعقدهما جازعنـد ابى حنيفـة ومحـمد رحمهـما الله تعالى ولا يجوز عند ابى يوسف رحمـه الله وان لم يكن واجبـا بعقدهما لا يصح فى قولهم وقد مر فى مسـائل البيوع وذ كر صدر الاسلام ابو اليسر رحمـه الله فى باب الخلـع من المبسوط فى حيلة هبة صداق الصغيرة ان الاب يحتال عـلى نفسـه شيئا فتـبرأ ذمـة الزوج عن ذلك القـدر قال ولو كان الاب مثـل الزوج فى الملاءة ينبغى ان

الشهود وهذا كله فى الحكم اما فى الديانة فالقول له اشارا ولا الا اذا كان اللفظ لا يحتمل مانوى (قظ) طلبت خلعا بمال فاشهد عدلين ان امرأتى اذا قالت خو يشتن خريدم اقول فروفتم ولا أقول فروختم ثم خلعها عند القاضى ثم قال قلت فروفتم ولم أقل فروختم فشهدا به فلو سمع القاضى فروختم يحكم بصحة الخلع ولا يلتفت الى شهادتهما ولا عبرة لذلك الاشهاد اما لو قال القاضى لا أتيقن انه تكلم بخاء او بفاء يسمع شهادتهما و يبطل الخلع ولو شهد بعض أهل المجلس انه قال فروختم يحكم بالخلع (فون) باع منها تطليقة بمهرها واشترت فقال من ساعته هرسه هرسه يخاف ان يقع عليها الثلاث لان هذا يصرف الى الطلاق لسبق ذكره فصار كقوله اوقعت هرسه طلاق (قسد) خلعها بتطليقة واحدة فلاموه على ذلك فقال دوسه بار لم يقع شئ لانه ليس بايجاب (قشين) قال ترا بيك طلاق فلاموه كفت ديكر داذم يقع آخر لانه جواب لذلك وبناء عليه فض خلعها فقيل له كم نويت فقال ماتشاء ولم ينو شيا طلقت واحدة لان تفويض المشيئة اليها فى النية ليس بشئ (قسد) قالت اخلعنى وقالت سه خواهم فقال سه بار ثم خلعها تقع واحدة اذ الحكم يقع بالخلع وهو واحد ولو خلعها فقال لها فى عدتها دادمت سه ولم يزد عليه فلو نوى ثلاث طلقات طلقت ثلاثا والا فلا لانه لم يتلفظ بطلاق فصار كما لو قال أنت واحدة فلا يقع الا بنية (قش) خلعها فقال فى مجلسه مرا درين خانه هيچ نيست ثم ادعى شيا من امتعة البيت فان قال كان هذا فى البيت وقت الخلع لا تسمع دعواه ولو انكر كونه فيه وقت الخلع فالقول له (خ) قال ان كان هذا فى البيت وقت الاقرار لا تسمع دعواه ولو أنكر كونه فيه وقت الاقرار تسمع ولو ادعى انه له ولم يقل شيا يسمع لو لم يكن دعواه فى ذلك المجلس وفى الجامع مسئلة تدل انه لو ادعى مطلقا لا تسمع وينبغى ان يكون كذلك (صك) قال لها سر خود از عدة وكابين خريدم فقالت فروختم لو نوى الطلاق تبين ويجب المهر ونفقة العدة لانه ذكر (فو) من قال لها خويشتن ازتو بعدة وكابين خريدم فقالت فروختم وأجاب كما ذكرنا وهذا لان سر خود وخويشتن بمعنى واحد اذ الرأس يراد به جميع البدن وقوله ازتو بعدة ومهر خريدم لم يصح عوضا لان كلمة من لا تستعمل للمعاوضة فبقى لفظ خريدم وفروختم وهذا من الكنايات فلا بد من النية أقول مر فى (عده) فى أوائل الفصل ان قولها ازكابين خريدم كقولها بكابين خريدم فعلى هذا ينبغى ان يقع بلا نية ومر ايضا فى (عده) ثمة ان البدل على الزوج قيل يجوز وقيل لا فعلى رواية الجواز ينبغى ان تطلق ويجب المهر ونفقة العدة على الزوج بلا حاجة الى النية

(الفصل الثالث والعشرون فى الامر باليد ومتعلقه)

الاصل ان الزوج يملك الطلاق بنفسه فيملك تفويضه الى غيره و يتوقف عمله على العلم ولو لم يرد الزوج بالامر باليد طلاقا فليس بشئ الا ان يكون فى حالة الغضب او مذاكرة الطلاق فلا يصدق فيهما قضاء انه لم ينو الطلاق فلو ادعت نية الطلاق او انه كان فى

(الفصل الثالث والعشرون فى الامر باليد ومتعلقه)

فضب

يصح ايضا وقد ذكرناه فى قال محمد رحمه الله فى الاصل اذا اذن الرجل لابنه فى التجارة وهو يعقل البيع والشراء جاز ويصير الصبى ماذونا له فى التجارات وكذا الوصى اذا اذن للصغير فى التجارة وهو يعقل البيع والشراء ومعنى قول محمد رحمه الله فى الكتاب اذا كان الصبى يعقل البيع والشراء أى اذا كان يعقل معنى البيع والشراء بان كان يعرف ان البيع سالب للملك والشراء جالب ويعرف الغبن اليسير من الغبن الفاحش لا نفس العبارة فان كل صبى لو لقن البيع والشراء يتلقنهما قال واذا باع الصبى شيئا من مال نفسه واشترى لنفسه شيئا قبل الاذن وهو يعقل البيع والشراء ينعقد تصرفه عندنا وينفذ باجازة الولى وكذا الصبى الذى يعقل البيع والشراء اذا وكل من غيره بالبيع والشراء فباع واشترى جاز عندنا والمذهب عندنا ان الصبى العاقل صحيح العبارة فيما ينفعه من التصرفات سواء كان مولى عليه اولم يكن كقبول الهبة والاسلام وفيما يتردد بين الضرر والنفع كالتجارة فهو صحيح العبارة انعقادا لا نفاذا وفيما يضره من كل وجه كالطلاق والعتاق فهو فاسد العبارة نفاذا وانعقادا واعلم ان كل من له ولاية التصرف والتجارة فى مال الصغير فله

غضب اومذا كرة طلاق صدق مع يمينه وتقبل بينتها فى اثبات الغضب ومذا كرة الطلاق لافى نية الطلاق الاان تقيمها على آقرار الزوج بها كذا (فقط) وفى (طحم) يذكر فى باب الامر باليد تطلق نفسها متى شاءت لاختلاف فى الامر والخيار قيل هو كالوكالة تقع مبهمة فى العمر اذا لم تعلق بالمشيئة فعلى هذا يملك الزوج عزلها فاذا علق الطلاق بالمشيئة يصير كيمين فينقطع الخلاف (طحم) تفويض الطلاق اليها قيل هو وكالة تملك عزلها به والاصح انه لايملكه (ثم) وكلها بطلاق نفسها لايملك عزلها اد توكيلها كقوله طلقي نفسك وثمة لايملك عزلها كذا هذا ولوقال لاجنبي طلق امرأتي صح عزله ولا يقتصر على المجلس لان هذا اللفظ للاجنبي توكيل وللمرأة تمليك ولوقال لاجنبي طلق امرأتي ان شئت يقتصر على المجلس ولايملك عزله فالحاصل ان قوله طلقي نفسك تمليك فى حقها ذكر المشيئة اولا لقيام معنى المالكية فى حقها وهو تصرفها لنفسها برفع القيد عن نفسها وفى حق الاجنبي تمليك لوذكر المشيئة والافلا وكذا لوقال لامرأته طلقي صاحبتك فهو توكيل ولا يقتصر على المجلس وله العزل كذا (فو) وفى (شحي) قال لاجنبي أمر امرأتي بيدك كان تمليكا فيقتصر على المجلس ولايملك عزله (عده) قوله طلاق امرأتي بيدك كقوله أمر امرأتي بيدك (ذ) لوجعل أمرها بيدها اوخيرها فلها ان تختار نفسها مادامت فى مجلس علمها ولوطال يوما اواكثر فلوقامت منه أواخذت فى عمل آخر خرج الامر من يدها لانه دليل الاعراض وأمر اليد يبطل بصريح الاعراض فكذا بدليله (صك) لواخذت فى عمل آخر يعلم انه قطع لما كانت فيه بطل الامر والحاصل انه تمليك يوافق سائر التمليكات من حيث انه يقتصر على مجلس العلم ويخالفه من حيث انه يبقى الى ماوراء المجلس لوكانت غائبة بخلاف سائر التمليكات لان هذا التمليك تضمن معنى التعليق فتقيد بالمجلس لمعنى التمليك وبقى الى ماوراءه فى الغائبة ولم يملك عزله لمعنى التعليق عملا بشبهيه وقوله اختارى كالامر فى جميع الاحكام الافى انه لونوى بالامر باليد ثلاثا صح لافى التخيير ولم تجز نية الاثنين فيهما (من) خيرها اوجعل أمرها بيدها فقبل ان تختار اخذ الزوج بيدها فاقامها اوجامعها طوعا اوكرها خرج الامر من يدها وكذا لوامتشطت او اغتسلت و بطل بقيامها الابقعودها ولوكانت قاعدة فاضطجعت فيه روايتان عن أبي يوسف ولوقاعدة فاتكأت لم يبطل فى ظاهر الرواية وعن س رحمه الله بطلانه كذا (مح) وذكر فى (شبج) ان فيه روايتين ولومتكئة فاستوت لا يبطل وكذا لومحتبية فتربعت اوبالعكس وكذا لولبست ثيابا ولم تقم عن المجلس وكذا لونزلت عن الدابة و بطل بركوبها وكذا لوكانت على دابة واقفة فسارت ولوواقفة فاجابت ثم سارت اوكانت سائرة فاجابت كما سمعت فى خطوتها تلك بانت منه وكذا لوماشية ولو سبقت خطوتها جوابها لم تبن ولو كانت الدابة سائرة فوقفتها بقى خيارها ولوكانت فى بيت فمشت من جانب الى جانب لم تبطل والسفينة كبيت لا كدابة ولافرق بينهما حقيقة لتبدل المجلس حقيقة وافترقا بان سير الدابة يضاف الى راكبها لا السفينة تجري بها بماء وريح (مح) وسواء كانا على دابتين او على دابة واحدة اوكانت على دابة

ولاية اذنه فى التجارة وكذلك له ولاية اذن عبد الصغير فالاب اذا اذن للصغير او لعبد ابنه الصغير فى التجارة يجوز وكذا وصى الاب بعد موت الاب وكذا اذن الجد ابى الاب اذا لم يكن له وصى من جهة الاب يصح وان كان الاب حيا فانه لا يصح اذن الجد ولواذن القاضى لعبد اليتيم فى التجارة وليس لليتيم وصى اب جاز اذن القاضى وان كان للصغير اوالمعتوه اب اووصى اوجد ابوالاب فرأى القاضى ان ياذن الصبي اوالمعتوه فى التجارة فاذن له صح اذنه وان ابى الاب ذلك لان الاذن فى التجارة حق الصبي قبل الولى فاذا طلب من الاب وابى صار الاب عاضلا به فانتقلت الولاية الى القاضى كالولى فى باب النكاح وقد ذكر المسالة فى مسائل النكاح وذكر فى الهداية وكذا عبد الصبي المأذون يصير ماذونا باذن الصبي واذن أبيه ووصيه والجد ولا يصير ماذونا باذن العم ولايجوز اذن الام وعمه وخاله وأخيه لان هؤلاء ليس لهم ولاية التجارة فلا يكون لهم ولاية الاذن ولوان امرأة ماتت واوصت الى رجل وتركت ابنا صغيرا ليس له أب ولاجد ولاوصى الاب وتركت امو الاميراثا لهذا الصغير فاذن الوصى لعبد من عبيده الذين ورثهم من الام لايصح واذا صح الاذن للصبي فى التجارة يصير هو بمنزلة الحر البالغ فيما

وهو يمشي او كانا في سفينة او في سفينتين او في محمل او محملين حتى لو كانا على عاتق رجل
واحد واختارت نفسها في خطوته ثلث بانت والا فلا ولو دعت بطعام فاكلت بطل قل
او اكثر لا بشرب ماء اذ الاكل في مجلس الرأي غير معتاد بخلاف الشرب (في) لا يبطل
بالاكل اليسير لو كان من غير ان تدعوبه ولو تكلمت بكلام هو ترك للجواب كما امرت
وكيلها ببيع او شراء او اجنبيا به بطل خيارها الا لو قالت ادعوا ابي لمشورة او شهودا
أشهدهم لانه أمارة قبول لا اعراض ولو لم تجد من يدعو شهودا فقامت لتدعوهم ولم
تنتقل اختلف فيه المشايخ كذا (شخ) وفي (بس) فقامت لتدعوهم ولم تخرج لا يبطل
ولو خرجت اختلفوا فيه (كفو) استحسن قول (شخ) فقال من قال الى بطلانه بالقيام
علل بان المجلس تبدل وان لم يوجد دليل الاعراض الا ترى الى ما مرأن الزوج لو أقامها
كرها بطل لتبدل المجلس وان لم يوجد دليل الاعراض (ذ) قال امرك بيدك فقالت
لم لا تطلقني بلسانك ثم طلقت نفسها تطلق اذ قولها لم لا الخ ليس برد للتمليك وفيه نظر
لانه يتبدل به المجلس لانه كلام زائد ولو سبحت او قرأت قليلا بقي لا لو طال (مي) قالت لله
على عتق نسمة أو هدي بدنة او حجة شكرا لما فعلته وقد طلقت نفسي تطلق لانه بقي
لا بشروع الصلاة ولو كانت في صلاة الفرض بقي لا تمامها اذا القطع منهي والاعراض
انما يكون بترك الاختيار بعد التمكن ولو متطوعة وسلمت على رأس الركعتين بقي
لا لو أربع ولم يفصل في (صل) بين تطوع وتطوع (مز) عن م ان الاربع قبل
الظهر كفريضة في هذا لانه لم يجز اداؤها بتحريمتين ولو في الوتر فاتمته ثلاثا بقي لوجوبه
عنده كمغرب وعندهما الشرعية بتحريمة واحدة ولو سنة ولذا يقضي بالاجماع أقول وجه
المناسبة في ذكر قوله ولذا يقضي الخ ليس بظاهر ولو قال وان كان سنة عندهما لكنه
قريب من الواجب ولذا يقضي الخ لاتضح قال أمرك بيدك كلما شئت وفارسيته هر باز
فلها ان تختار نفسها كلما شاءت في المجلس او في مجلس آخر حتى تبين بثلاث الا انها
لا تطلق نفسها في ذلك المجلس اكثر من واحدة أقول قوله كلما شاءت في المجلس الخ
يقتضي ان يجوز لها الايقاع متعددا في ذلك المجلس وقوله الا انها لا تطلق الخ يقتضي
ان لا يجوز ذلك فبينهما تدافع فيمكن التوفيق بان مراده بقوله الا انها الخ انها لا تطلق
دفعة واحدة اكثر من واحدة وهو كذلك ويمكن ان يؤول قوله كلما شاءت الخ بان لها
ذلك في المجالس فيكون لها تكرار الايقاع بالنسبة الى المجالس لا بالنسبة الى مجلس
واحد والاول هو الحق والله اعلم قال فلو شاءت اخرى في العدة يقع وكذا الثالثة ثم لو
شاءت بعد زوج آخر لم يقع خلافا لزفر ولو شاءت واحدة وتزوجت بآخر فعادت الى الاول
عادت بثلاث عندهما وعند م وح بما بقي فلو شاءت ثلاث تطليقات ثلاث مرات يقع
واحدة بعد اخرى عندهما وعنده يقع ثنتان واحدة بعد اخرى ثم تحرم حرمة غليظة لما
مر ولو قال امرك بيدك اذا شئت او متى شئت فلها ان تختار مرة في المجلس وغيره أما حصر
المرة الواحدة فلان كلمة اذا ومتى لم تقتضيا التكرار واما التعدي الى ما بعد المجلس فلان
كلمة اذا ومتى عبارة عن الوقت فيوجبان تعميم الوقت فصار كانه قال امرك بيدك في اي

وقت

يدخل تحت الاذن فيجوز له ان يؤاجر نفسه وان يستاجر لنفسه اجيرا وان يبيع ما ورث
عقارا كان او منقولا كما يجوز
ذلك من الحر البالغ واذا اقر
بدين التجارة صح اقراره وليس
له ان يكاتب عبدا او كاله ولا ان
يعتقه على مال وكذلك ليس له
ان يزوج امته عند ابي حنيفة
ومحمد رحمهما الله تعالى وعند
ابي يوسف رحمه الله له ذلك
ومتى صح اذن الاب او الوصي
او القاضي لعبد اليتيم ولحق
العبد دين تباع رقبته في دين
التجارة عندنا ولو قال القاضي
لعبد اليتيم اتجر في الطعام
خاصة او قال اتجر في البر خاصة
فانه يصير العبد ماذونا له في
التجارة كلها ولا يكون هذا
من القاضي قضاء في فصل
مختلف فيه وان كانت هذه
المسئلة مختلفا فيها ولو ان
العبد تصرف فلحقه بذلك
ديون من التجارة التي اذن له
القاضي فيها ومن التجارة
التي لم ياذن له القاضي فيها
وخاصم ارباب الديون الى
القاضي فابطل ديون الغرماء
التي لحقته من تجارة لم ياذن له
القاضي فيها فانه لا ينفذ
تصرفه بعد هذا في التجارة التي
لم ياذن له القاضي ولو رفع
قضاؤه الى قاض آخر لا يكون
لذلك القاضي ان يبطل
قضاءه كما في سائر المجتهدات
وكذلك لو قضى القاضي بجواز
تصرفاته في الانواع كلها
واثبت ديون جميع الغرماء ينفذ قضاؤه ولا يكون

وقت شئت فلو اختارت زوجها خرج الامر من يدها لردها ما جعل اليها وكذا قوله اذا شئت او متى ما شئت ولو قال امرك بيدك كيف شئت يقتصر على المجلس وكذا قوله ان شئت او ما شئت او كم او اين او اينما (صل) قال لقنه انت حر حيث شئت فله المشيئة في ذلك المجلس فقط وكذا الطلاق فعلى هذا لو قال امرك بيدك حيث شئت يقتصر على المجلس هكذا اجاب بعضهم ولو قال لقنه انت حر متى شئت او اذا او كلما شئت فله المشيئة في كل زمان حتى لو قال لا اشاء ثم قال شئت العتق يعتق وكذا الطلاق اقول يخالفه ما مر قبله من انها لو اختارت زوجها خرج الامر من يدها لردها ما جعل اليها وهذا يقتضي ان يرتد بقولها لا اشاء فلا تعمل بعده مشيئتها * واقعة جعل امرها بيدها على انه متى غاب عنها شهرا فهي تطلق نفسها كيف شاءت وحيث شاءت واين شاءت وغاب شهرا فلها ان تطلق نفسها ساعة يتم بها الشهر الى مضي مجلسها الآن هذه الالفاظ لا تقتضي تعميم الاوقات فيقتصر على المجلس (كفو) قال انت طالق حين لم اطلقك او زمان لم اطلقك او حيث او يوم لم اطلقك تطلق كما سكت فان قيل في يوم لم اطلقك ينبغي ان لا تطلق الا بعد مضي اليوم لا كما سكت لانه لو طلق في ذلك اليوم بعد سكوته لا يتحقق الشرط وهو عدم الطلاق يجاب بان يوم لمجرد الوقت هنا اذا لجزاء مما لا يمتد (فقط) وهنا الفاظ هر وقت وهر كاه وهر جه كاه وهر زمان وشمى وهميه وهر بار وا جمعوا ان الحنث يتكرر بقوله هر بار وكذا يتكرر في غيره مما ذكرنا عند بعضهم ويفتى بانه لا يتكرر في هذه الالفاظ الا في قوله هر بار (فو) في قوله طلقي يقع رجعيا وفي الامر باليد تبين ولو قال طلقي نفسك ان شئت يقتصر على المجلس (ذ) قال لامرأته أمر فلانة بيدك لتطلقيها متى شئت فهذا مشورة فيقتصر على المجلس (فن) قال امرك بيدك فطلقي نفسك غدا فقوله فطلقي الخ مشورة فلها ان تطلق نفسها في الحال (فو) قال لآخر امر امراتي بيدك فطلقها يقتصر على المجلس (فقط) قال له ان غبت سنة فامر امراتي بيدك حتى تخلعها بمهرها فغاب سنة ولم يحضر قال النسفي رحمه الله هو توكيل مطلق حتى لا يقتصر على المجلس والصحيح انه تمليك حتى يبطل بقيامه عن المجلس (فن) قال النسفي رحمه الله عند السؤال هو توكيل مطلق لانه وان ذكر الامر باليد فقد فسره بما هو توكيل محض وهو ان يخلعها فصار الحكم للمفسر كذا قال عند السؤال الا انه كتب في الجواب هو وغيره انه يبطل بقيامه لانه صرح بالامر باليد (ذ) قال امرك بيدك في ثلاث تطليقات فطلقت نفسها ثنتين او واحدة فهي رجعية (عده) قال امرك بيدك لكي تطلقي نفسك او لتطلقي نفسك او حتى تطلقي فطلقت فهو بائن ولو قال امر تو بدست تو نها دم بيك طلاق فهو رجعي كما لو قال امرك بيدك في تطليقة (ذ) قال امرك بيدك هذه السنة فطلقت نفسها فتزوجها فلا خيار لها في باقي السنة اذ الامر واحد الا انه ممتد فانحل بمرة ولو قال أمرك بيدك هذا اليوم فهو على اليوم كله ولو قال في هذا اليوم كان على مجلسها ولو قال أمرك بيدك رأس الشهر فلها ان تطلق نفسها عند المستهل ولو قال أمرك بيدك الى رأس الشهر فلها ان تطلق نفسها مرة واحدة في الشهر فلا يقتصر على المجلس ليفيد

لقاض آخر بعد ذلك ان يبطله واذا اذن الرجل لابنه في التجارة وهو صغير او معتوه الا انه يعقل البيع والشراء او اذن له وصيه ثم ان الاب او الوصي اقر احدهما عليه بدين او بيع أو شراء أو اجارة أو وديعة في يده او مضاربة في يده او رهن أو غير ذلك مما في يده او جناية فان الاب والوصي لا يصدقان على شيء من ذلك اذا كذبهما الصبي او المعتوه وكذلك لو اقر الاب او الوصي على عبد ماذون له لهذا الصغير في التجارة اما بالدين او بالجناية كان اقراره باطلا هذه الجملة من ماذون الذخيرة والمحيط وفي ماذون شيخ الاسلام القاضي اذا رأى الصغير أو المعتوه او عبد الصغير يبيع ويشتري وسكت لا يكون اذنا له في التجارة هكذا ذكر المسالة في الفتاوى الصغرى وفي ماذون الهداية والصبي يصير ماذونا له بسكوت الولي اذا رآه يبيع ويشتري كما في العبد بل اولى لانه لا يحل السكوت في الصبي ويحل في العبد وفي ماذون شرح الطحاوي اذا أذن لعبده في التجارة وهو لا يعلم لا يصير ماذونا له كالوكيل ولو قال لاهل السوق بايعوا عبدي ثم قال اذنت له في التجارة فبايعوه وهو لا يعلم باذن المولى فانه يصير ماذونا له قال وذكر في الزيادات اذا قال الاب لاهل السوق بايعوا ابني فلانا فاني اذنت له في التجارة فبايعوه والصبي لا يعلم فانه لا يصير

التاقيت (فتين) أمر تو بدست أوتهادم شش ماه را فالامر بيدها عند تمام ستة أشهر
ويأتي في فصل ما يصح تعليقه بالشرط (خ) قال اذا جاء رأس الشهر فامرك بيدك
فطلقها واحدة قبل دخوله فتزوجها فجاء رأس الشهر فالامر بيدها وكذا لو قال أمرك
بيدك في هذه السنة فطلقها واحدة قبل دخوله فتزوجها في تلك السنة يصير الامر بيدها
عند ح رح ولو جعل أمرها بيدها او بيد أجنبي فجن الزوج مطبقا لا يبطل الامر باليد
بخلاف التوكيل حيث ينعزل الوكيل وكذا لو حلف بطلاق أو عتق لا يبطل ولو جعل
أمرها بيد صبي او مجنون او كافر او قن فهو يجوز قال لامرأته الصبية أمرك بيدك فطلقت
نفسها تطلق أقول ينبغي ان يكون هذا في صبية تعقل وتعبر ولا طلاقه وجه أيضا لمعنى
التعليق * واقعة جعل أمر الصبية بيدها نا باي كشايد في زبان شوي متي شاءت متى
غاب فغاب فابرأته عن المهر فطلقت نفسها قيل ينبغي ان تطلق رجعيا مجانا مرفي (بس)
في أواخر فصل الخلع (ذ) قال من طلاق ترا دادم فلو نوى الايقاع يقع لا لو نوى
التفويض لانه يحتمل التفويض ولا نية له يقع لانه ايقاع ظاهر فينصرف اليه ما لم
ينو شيئا آخر (نص) ترا طلاق ايقاع طلاق ترا تفويض (مي) قال لامرأته لك
الطلاق قال ح لو نوى الطلاق تطلق ولو لا نية لغا وقال س لو نوى الطلاق فطلاق والا
فالامر بيدها * واقعة قال لها طلاق بتو دادم باي بكشاي وفي الظاهر انه تفويض
لا تخيير (من) طلاق بردار وفي تفويض (فسد) قال لها دار طلاق بلا سؤالها الطلاق تقع
واحدة (فصط) في قوله دار طلاق يحتاج الى النية وقيل يقع بلا نية قال له قل لامرأتي
أمرك بيدك لا يصير بيدها ما لم يقله المامور لانه أمر بالتفويض وبمثله لو قال قل لامرأتي
ان أمرها بيدها يصير أمرها بيدها قبل الاختيار كذا (فقط) وفيه فضولي قال جعلت
أمرك بيدك فقالت اخترت نفسي فاجاز الزوج كلامه تطلق ويصير الامر بيدها في مجلس
علمها بالاجازة لان تصرف الفضولي له مجيز في الحال اذ الزوج يملك انشاءه للحال فينعقد
موقوفا على اجازته واما تصرف المرأة فليس له مجيز حال وجوده اذ الزوج لا يملكه فانه
لو قال بعد ما خيرها الاجنبي اخترت نفسك لم يقع وانما ينعقد من التصرفات ماله مجيز
في الحال وما لا فلا وكذا لو قالت جعلت أمري بيدي فاخترت نفسي فاجاز كله لا تطلق
ويصير الامر بيدها ونظيره ما لو قال لامرأة غيره ان دخلت الدار فانت طالق فدخلت
فاجاز الزوج صح اليمين لا الطلاق ما لم تدخل بعد الاجازة اذ الاجازة تعمل في اليمين
فقط اذ الزوج يملك اليمين لا دخولها في الدار ولو قالت جعلت أمري بيدي وطلقت
نفسي فاجاز الزوج ذلك يقع الرجعي للحال ويصير الامر بيدها حتى لو اختارت يقع طلاق
آخر بائن لان كل واحد من التصرفين له مجيز في الحال فتوقفا على اجازته ولو قالت
اخترت نفسي فاجاز لم يقع ولو نوى الطلاق ولو قالت أبنت نفسي وأجاز يقع لو نوى

(قوله اخترت نفسك لم يقع الخ) قال الغزي أقول سيذكر المصنف في الفصل الرابع والعشرين ما يخالفه فليتامل اه

ماذونا له من اصحابنا من قال في المسألة روايتان ومنهم من فرق بين الصبي والعبد فقال
في العبد يصير ماذونا له وان لم
يعلم والصبي لا يصير ماذونا له
ما لم يعلم وكفالة الصبي الماذون
له لا تصح سواء اذن له ابوه في
الكفالة اولم ياذن لانه تبرع
محض وقد ذكرناه في مسائل
الكفالة والصبي الماذون له
لا يملك تزويج مماليكه لانه
ليس من التجارة كذا ذكر
في الهداية والصبي الماذون له
هل يتمكن من ان يتزوج
امرأة هذا التعليل يشير الى انه
لا يملك وذكر في مختصر
القدوري العبد الماذون له
لا يتزوج ولا يزوج مماليكه
ولا يكاتب ولا يعتق على مال
ولا يهب بعوض ولا بغير
عوض وذكر فيه أيضا واذا
أذن ولي الصبي في التجارة
فهو في البيع والشراء كالعبد
الماذون له اذا كان يعقل
الشراء والبيع وفي ماذون
الجامع في الفتاوى الاب اذا
جاء بعبد الى السوق وقال هذا
عبد ابني الصغير وقد اذنت له
في التجارة فبايعوه ثم استحقه
مستحق بعد ما لحقه الدين صار
الاب غارما يغرم الاقل من
قيمته ومن الدين وتمامه ينظر
في ماذون شرح الطحاوي وفي
ماذون الجامع وفي الفتاوى
القاضي اذا اذن لعبد الصغير
في التجارة والاب كاره جاز
ولا يصير محجورا عليه بموت
القاضي ولو كان الاذن من الاب ومات صار محجورا عليه

الطلاق ولوقالت حرمت يقع بلانية لان تحريم الحلال في عرفنا صار طلاقا أقول فعلى هذا لوقال الفضولي جعلت أمرك بيدك فقالت طلقت نفسي فاجاز الزوج كله ينبغي ان يقع الرجعي للحال و يصير الامر بيدها حتى لواختارت يقع طلاق آخر بائن لما مر (جن) شهدا ان فلانا أمرنا أن نبلغ امرأته انه فوض اليها فبلغاها وقد طلقت نفسها بعده جازت شهادتهما ولوشهدا ان فلانا قال لنا فوضا اليها ففعلنا لم يجز نظير المسئلة الاولى انهما لوشهدا ان فلانا أمرنا أن نبلغ فلانا انه وكله ببيع قنه فاعلماه ثم باعه جازت شهادتهما (فو) قال لامرأته بعت منك أمرك بالف ان اختارت نفسها في المجلس تطلق و يلزمها المال ولو جعل أمرها بيدها فقالت است باذدا شتم ولم يقل خويشتن رلا تبين فلوقالت عنيت نفسي ان كان المجلس قائما صدقت والافلا ولوقالت للزوج أنت على حرام أوأنت مني بائن أوأنا عليك حرام أوأنا منك بائن فهذا كله طلاق كذا (فقط) وفي (كفو) بخلاف قولها أنت حرام ولم تقل علي أوأنت بائن ولم تقل مني فانه باطل ولوقالت أنا حرام ولم تقل عليك أوأنا بائن ولم تقل منك فهو طلاق (ضك) قال لامرأته طلقي نفسك فقالت أنا حرام أوخلية أو برية أو بائن أو بتة أونحوها فالاصل فيه ان كل شئ يكون من الزوج طلاقا اذا سالت فاجابها به فاذا أوقعت مثله على نفسها بعد ماصار الطلاق بيدها تطلق ولوقالت طلقني فقال أنت حرام أو بائن طلقت فلوقالت له بعد ماصار الطلاق بيدها تطلق ايضا ولوقالت له طلقني فقال الحقي باهلك وقال لم انوبه طلاقا صدق ولا تطلق فلوقالت له بعد ماصار الطلاق بيدها بان قالت الحقت نفسي باهلي لا تطلق ايضا (ذ) جعل امرها بيدها فقالت طلاق او كندم تطلق نوى اولا و كذا لوقالت امرا و كندم تطلق نوى اولا لان هذا تعين للطلاق عرفا يقال زن فلان امرا و كندم يفهم فيما بينهم انها طلقت نفسها اقول على هذا لوقال رجل من اهل بلاد الروم كلماى السون او كلماى شرعى السون ان فعل كذا ينبغي ان يصح اليمين على الطلاق لانه متعارف بينهم فيه ويدل عليه ماذكر في اوائل اكراه الكافي في بحث بيع الوفاء من ان الصحيح ان العقد الذي يجري بينهما ان كان بلفظ البيع لا يكون رهنا ثم ينظران ذكرا شتراط الفسخ في البيع فسد البيع وان لم يذكرا ذلك في البيع و تلفظا بلفظ البيع بشرط الوفاء او تلفظا بالبيع الجائز صح وعندهما هذا البيع عبارة عن بيع غير لازم فكذلك اي يكون فاسدا ويدل عليه ايضا ماذكر في وقف الخلاصة من انه لوقال ضيعتي هذه سبيل ولم يزد عليه لا تصير وقفا الا اذا كان القائل من ناحية يفهم اهلها منه الوقف المستجمع للشرائط قال ولوقالت قبلت نفسي

(قوله لوقال رجل من أهل بلاد الروم كلماى السون او كلماى شرعى السون الخ) معناه ان فعل كذا تجري كلمة الشرع بيني و بينك يعنون بكلمة الشرع للطلاق وفي البحر في باب الكنايات ناقلا عن المعراج الاصل الذي عليه الفتوى في الطلاق بالفارسية ومثلها بقية اللغات و كثيرا ما يقع ذلك وسئل عنه

يفيه الاب اذا اذن لابنيه في التجارة فاشتريا وهما صغيران ثم امر رجلا بان يشتري من احدهما للآخر شيئا لا يصح الا اذا كان هو المعبر عنهما واذا عبر عن احدهما والآخر عقد بنفسه جاز وفي ماذون الفتاوى الصغرى المولى او الاب اذا قال أذنت لك في التجارة فلا تبع بغبن فاحش فباع يصح لان الاذن لا يقبل التخصيص والعبد الماذون له والصبي الماذون له يملك البيع والشراء بغبن فاحش عند أبي حنيفة رحمه الله تعالى وفي شرح خواهر زاده وحط الماذون له بغير عيب في المبيع لا يجوز وبعيب يجوز ويجوز تاجيل الماذون له دينه على غريمه وذكر في الذخيرة الصبي الماذون له اذا باع من ابيه فهو على وجوه اما ان يبيعه بمثل قيمته او باكثر من قيمته مقدار ما يتغابن الناس في مثله اولا يتغابن او أقل من قيمته بحيث يتغابن الناس فيه في هذه الوجوه جاز بيعه عندهم جميعا واما ان باعه باقل من قيمته بحيث لا يتغابن الناس في مثله ففي هذا الوجه اختلاف الروايات عند أبي حنيفة رحمه الله تعالى ذكر في بعض النسخ انه لا يجوز وذكر في بعضها انه يجوز فصار عند أبي حنيفة رحمه الله تعالى روايتان في المسئلة واذا باع من الاجنبي باقل من قيمته مقدار ما لا يتغابن الناس فيه يجوز عند

تطلق وكذا لو جعل امرها بيد ابيها فقال قبلتها تطلق واعلم ان الامر باليد قد يكون مرسلا
وقد يكون معلقا بشرط بان قال اذا قدم فلان فامر امراتي بيدها او قال بيده فالمرسل
قسمان مطلق غير موقت فحكمه ان المفوض اليه ان كان يسمع فيقتصر على مجلسه ولو
غائبا فيقتصر على مجلس علمه والقبول في المجلس ليس بشرط ولكن يرتد برده والثاني
موقت فان علم المفوص اليه بالامر قبل مضي الوقت فالامر بيده في بقية الوقت ولا يبطل
بقيامه عن المجلس ولو مضى الوقت ثم علم ينتهي الامر لانه حص التفويض بزمان فلا يبقى
بعده واما المعلق بشرط فانما يصير الامر بيد المفوض اليه اذا وجد الشرط فاذا وجد فان
كان الامر مطلقا غير موقت صار الامر بيده في مجلس علمه والقبول في ذلك المجلس ليس
بشرط ولكن يرتد برده ولو موقتا فعلم قبل مضي الوقت فالامر بيده في البقية ولو مضى
الوقت ثم علم ينتهي الامر ولو جعل امرها بيدها او بيد اجنبي ثم ردت الامر او رده الاجنبي
لم يصح لانه تمليك شي لازم فيقع لازما وهذه مروية عن اصحابنا وعن الا ن انه يرتد برده
والتوفيق انه يرتد برده عند التفويض لا بعد ما قبله اقول يحتمل ان يكون فيه روايتان
لانه تمليك من وجه وتعليق من وجه فيصح رده قبل قبوله نظرا الى التمليك ولا يصح نظرا
الى التعليق لا قبله ولا بعده فتصح رواية صحة الرد نظرا الى التمليك وتصح رواية فساد الرد
نظرا الى التعليق قال ونظيره الاقرار فان رده يصح قبل تصديقه لا بعده ولو جعل امرها
بيدها ثم ابانها بطل الامر في ظاهر الرواية وفي (ند) عن ح وس لا يبطل ولو طلقها رجعيا
لا يبطل قالوا هذا لو كان الامر منجزا بان قال امرك بيدك اما المعلق بان قال ان كان
كذا فامرك بيدك فان ابانها لا يبطل الامر حتى لو تزوجها ثم وجد الشرط فيصير
الامر بيدها سواء تزوجها في العدة او بعد المضي ولو طلقها ثلاثا بطل الامر خلافا لزفر
وهي مسئلة التنجيز هل يبطل التعليق ولو جعل أمرها بيد امرأة أخرى ثم أبان المفوض
اليها بقي الامر كذا (ذ) وفي (قت) امر زن خوز بيك طلاق بدست بدر زن نهاز
كرا زشهر يك ماه غائب شوذ بطلقها ثم طلقها الزوج واحدة ثم تزوجها ثم غاب شهرا
اين امر بدست بدر زن ماند يا ني أجاب في جه برهمان حل را امر داده بود واين نكاح
توست فهذا يخالف ما في (ذ) وفي (فقط) لو قال أمرك بيدك اذا شئت فابانها ثم
تزوجها بقي الامر عند ح رح اذ التفويض صح وتعلق حقها به فلا يبطل بزوال
الملك (ذ) قال ان تزوجت عليك امرأة فامرها بيدك فابانها فتزوج أخرى لم يصر أمرها
بيد المفوض اليها لانه لم يتزوج عليها ولو قال ان تزوجت امرأة فامرها بيدك ولم يقل
عليك والباقي بحاله يصير أمرها بيدها اذ الشرط هو التزوج مطلقا (فو) قال ان
تزوجت عليك فهي طالق فابانها فتزوج أخرى في العدة لم تطلق (صل) قال ان
تزوجت عليك فانت طالق فطلقها فتزوج اخرى في العدة لم تطلق كذا (صل) اطلق
بلا ذكر البينونة فعا ثله مسئلة الامر باليد ولو قال ان تزوجت عليك في هذا النكاح
فامرك بيدك فابانها فتزوجها ثم تزوج أخرى لا يصير أمرها بيدها اذ الشرط التزوج
في هذا النكاح ولم يوجد (فتم) فوض اليها برانك مهر بخشد زن خوز بيش از

تفويض

الروايات وعندهما لايجوز هذا اذا باع من الاب فان باع
أبي حنيفة رحمه الله باتفاق
من وصيه ذكر انه لو باع بمثل
القيمة او باكثر او باقل مقدار
ما يتغابن الناس فيه جاز قالوا
ويجب ان يكون الجواب على
التفصيل ان كان للصغير فيه
منفعة ظاهرة بان باع منه
باكثر من القيمة بمقدار
ما يتغابن الناس فيه يجوز
عند أبي حنيفة وأبي يوسف
رحمهما الله تعالى ولا يجوز
عند محمد رحمه الله نص
الخلاف في هذه الصورة في
الجامع الكبير ولو باع بمثل
قيمته او باقل من قيمته
بحيث يتغابن الناس فيه فعلى
قول أبي يوسف ومحمد رحمهما
الله تعالى لا يجوز وعلى قول
أبي حنيفة رحمه الله يجب ان
تكون المسئلة على روايتين
وان أقر الصبي بقبض الثمن
الذي وجب على ابيه أو وصيه
اختلفت الروايات في هذا
الفصل ذكر في بعضها انه
لا يجوز ذكره شيخ الاسلام
خواهرزاده في شرحه ويجب
ان يكون اختلاف الرواية
في الاقرار على قول أبي حنيفة
رحمه الله واما على قولهما
فالاقرار للاب والوصي لا يجوز
رواية واحدة هذه الجملة في
الذخيرة واذا اذن الرجل
لابنه في التجارة ثم حجر عليه
صح حجره اذا كان الحجر مثل
الاذن على ما عرف في كتاب
الماذون وكذلك الوصي اذا اذن للصغير ثم حجر عليه صح

تفويض مهر بخشذ بوده است قيل لها أن تطلق نفسها وقيل لاشئ وهو الاصح لانه علقه بشرط محال فوض اليها كرهركاه بوسر تو زنى ديكر خواهم يا زنى ديكر جز تو بحلالى من ظاهر شود تو بانى خود كشاده كنى متى شئت فخلعها فتزوج باخرى ثم تزوج الاولى هل يصير الامر بيدها قال لا لو كان النكاح والزوجية ظاهرة وقت العقد ولو فوض اليها كه كر خياس كم طلق نفسك متى شئت ففعله ثم خلعها قبل تطليقها نفسها تواند تطليق كردن يانى أجاب تواند ولو مضت العدة ثم تزوجها يانى ذكر فى (بت) وكله بان يطلقها بكذا فابانها بنفسه ليس للوكيل تطليقها وكذا لو جدد النكاح ولو أبان امرأته فوكل رجلا بتطليقها على مال فطلقها على مال وقبلت تطلق مجانا ولو جدد النكاح فى العدة فطلقها الوكيل تطلق ويجب المال ولو مضت العدة ثم جدده وطلقها لم يقع (فشيره) قال اكر زبر تو زن خواهم امردى بدست تو نهادم فثبتت حرمة المصاهرة بينه وبين امرأته بمس أمها هل يبقى الامر قال يبقى لتصور الحكم به فانه لو حكم بجواز نكاح التى زنى بامها أو بنتها انفذ عند م رح لا عند س رح ولو كان شافعى المذهب فلا شك انه يبقى ولو قال ان تزوجت عليك مادمت فى نكاحى أو ما كنت فامرك بيدك فابانها فتزوجها ثم تزوج عليها ففى قوله مادمت لا يصير الامر بيدها وفى قوله ما كنت فكذلك على رواية الكرخى فانه ذكر ان مادمت وما كنت سواء (من) فرق بينهما وأشار انه يصير بيدها فى قوله ما كنت لانه يثبت كون بعد كون ولا يثبت ديمومية بعد ديمومية وفارسية قوله مادمت فى نكاحى تا تو در نكاحى منى وفارسية قوله وما كنت فى نكاحى تا تو در نكاح من باشى ويجى بحثه فى فصل ما يصح تعليقه وتاقيته (ذ) قال اكر بر تو بدل ارم فكذا فتزوج عليها يحنث لا لو طلقها ثم تزوج وقوله بدل ارم فى العرف عبارة عن قوله اكر تو زن خواهم فوض اليها ان تزوج عليها ثم ادعت على الزوج انك تزوجت على فلانة وفلانة حاضرة تقول زوجت نفسى منه وشهد الشهود بالنكاح يصير الامر بيدها ولو كانت فلانة غائبة عن المجلس وبرهنت هذه انك تزوجت على فلانة فصار أمرى بيدى هل تسمع فيه روايتان والاصح انه لا يسمع لانها ليست بخصم فى اثبات النكاح عليها امر أصله فى (فشن) فى فصل القضاء على الغائب (فضم) فوض اليها وقال بى زيان من فاذا وجد الشرط فعليها ابراء الزوج أولا ثم تطلق حتى يقع (كفو) قال أمرك بيدك ان أبرأتينى عن المهر فطلقت نفسها فى المجلس يقع لو طلقت بعد الابراء والا فلا اذا التفويض على شرط الابراء (فو) قالت تركت مهرى عليك على أن تجعل أمرى بيدى ففعل لا يبرأ ما لم تطلق نفسها لانه جعل المهر عوضا عن الامر باليد وهو لا يصلح عوضا (ع.ده) فوض اليها ان ضربها تطلق نفسها على وجه لا يكون بينهما خصومة زيان شوى فضربها فطلقت نفسها يجب المهر لا لو قال بلا خسران ويجب أن لا تملك تطليق نفسها الا بابراء المهر أولا ولو فوض اليها على انه لو غاب عنها شهرا ولم تصل اليها نفقتها تطلق نفسها متى شاءت

(قوله ولو فوض اليها على انه لو غاب عنها الخ) قال الغزى رحمه الله تعالى قلت وفى البحر

تجره وكذلك القاضى اذا اذن للصغير أو المعتوه او لعبدهما فى التجارة ثم حجر عليه صح حجره اذا كان الحجر مثل الاذن والاب اذا أذن للصغير فباع واشترى ولحقه ديون ثم جاء رجل واستحق الصغير فغرماء الصغير يرجعون على الاب بديونهم ولا يبطل الاذن بموت القاضى وعزله ويعمل حجر القاضى واذا أذن الرجل لابنه الصغير فى التجارة أو لعبد ابنه الصغير ثم مات الاب والابن صغير كان موته حجرا عليه ولو كان الاذن من القاضى لم يكن موت القاضى حجرا عليه وكذلك الامام الاكبر اذا مات لا يبطل الاذن أيضا واذا أذن الرجل لعبد ابنه الصغير فى التجارة ثم أدرك الصغير فالعبد يبقى ماذونا له على حاله فرق بين هذا وبين ما اذا مات الاب أو جن والصبى صغير بحاله فان عبده يحجر وفرقوا أيضا بين الوكالة وبين الاذن فان الاب اذا وكل رجلا يبيع مال ابنه الصغير او يشترى لابنه الصغير ثم مات الاب أو ادرك الصبى فان الوكيل ينعزل وفى الاذن قالوا اذا ادرك الصبى ينحجر عبده واذا مات الاب ينحجر عبده والذى ذكرنا من الجواب فى الاب فكذا الجواب فى الوصى حتى ان الوصى اذا أذن للصبى او المعتوه فى التجارة ثم مات الوصى او جن يحجر الصبى والمعتوه واذا أذن الاب لعبد ابنه فى التجارة ثم مات الاب

وورثه الاب فقد انحجر العبد وكذا اذا اشتراه من الصغير كان هذا حجرا على العبد هذه
الجملة في ماذون الذخيرة الصبي
الماذون له اذا ادعى عليه
رجل دعوى يحلف ويقضى
عليه بالنكول وهو المختار
وحكي عن نجم الدين النسفي
رحمه الله انه كان يقول كان
الفقهاء بسمرقند يفتون ان
الصبي الماذون له لا يحلف عن
غير رواية ثم وجدت رواية في
المبسوط انه يحلف في ماذون
كتاب الاحكام في دعوى
الفتاوى الصغرى ذكر في
الباب السادس والستين من
أدب القاضي لو ان رجلا له ابن
لم يدرك اذن له في التجارة
فاستدان دينا ومات الابن
وترك متاعا وعقارا والدين
محيط بما تركه لم يكن لابيه
ان يبيع شيئا مما ترك لانه
مشغول بحق الغرماء فلا يملك
البيع الا برضا الغرماء وكذلك
العبد الماذون له المديون والله
تعالى أعلم

(في مسائل الحجر)

ذكر في مختصر القدوري
الاسباب الموجبة للحجر الصغر
والرق والجنون فلا يجوز
تصرف الصبي الا باذن وليه
ولا تصرف العبد الا باذن
سيده ولا يجوز تصرف المجنون
المغلوب بحال ومن باع من
هؤلاء شيئا او اشتراه وهو
يعقل البيع ويقصده فالمولى
بالخيار ان شاء اجازه ان كانت
فيه مصلحة وان شاء فسخه وهذه المعاني الثلاثة توجب

فبعث اليها عشرين درهما فلولم يكن هذا قدر نفقتها هذه المدة يصير أمرها بيدها ولو كانت نفقتها مفروضة فوهبت النفقة من زوجها فمضت المدة ولم تصل نفقتها لا يصير الامر بيدها ويرتفع اليمين عندهما خلافا لابي يوسف وهي فرع مسئلة الكوز ولو لم تهب وقال وصلت النفقة وأنكرت ينبغي أن يصدق الزوج لانه ينكر الحكم قال صاحب العدة هكذا سمعت الامام الاستاذ ثم رجع بعد مدة وقال لا يصدق وكذا في كل موضع يدعي ايفاء حق فيقبل قولها وهو الاصح (صط) لو اختلفا في وصول النفقة والباقي بحاله فالقول قولها ويصير الامر بيدها في رواية لا في رواية (ذ) القول قولها في عدم الوصول اليها والقول قوله في حق الطلاق وعلى هذا لو جعل أمرها بيدها ان ضربها بلا جناية تطلق نفسها متى شاءت فضربها فاختلفا فقال ضربتها بجناية فالقول قوله لانه ينكر صيرورة الامر بيدها وان لم تبين الجناية (نص) ذكر مسئلة النفقة وقال لو نشزت حتى مضت المدة ينبغي أن لا يصير الامر بيدها الا انها لما نشزت لم تبق لها نفقة فصار كما طلقها حتى مضت العدة (شي) قال اكر يك ماه نفقة تونوسالم يتو امرك بيدك بس زن بي أجازت شوي بخانه بذر رفت بخشم فلم يرسل اليها نفقة حتى مضت المدة ينبغي أن لا يصير الامر بيدها لانها نشزت فلا نفقة لها ففات الشرط أقول ينبغي أن يكون هذا عندهما الا عند س رح كما في مسئلة الكوز قال اكر يك ماه نفقة تو نفرستم امرك بيدك فارسلها الكن وسول باين زن نرساسد درين ماه وي كويد خانه زن فدا نستم هل يصير الامر بيدها أجيب نعم وفيه نظر فانه ذكر في (ذ) انه لو قال ان لم أرسل اليك نفقتك هذا الشهر فكذا فارسلها فضاعت من يد الرسول لا يحنث لانه أرسل ولو قال ان لم أبعث نفقتك من كرمينة الى شهر فامرك بيدك فبعثها قبل مضي المدة لكن من موضع آخر فامرها بيدها وفي (فقط) ما يدل عليه فانه ذكر لو قال ان لم أبعث نفقتك من كرمينة الى شهر فانت كذا فبعثها من موضع

الرائق لاستاذي رحمه الله تعالى قال ثم اعلم ان ظاهر المتون يقتضي انه لو علق طلاقها بعدم وصول المال فالقول قوله وقد جزم به في القنية فقال ان لم تصل نفقتي اليك عشرة أيام فانت طالق ثم اختلفا بعد العشرة فادعى الزوج الوصول فانكرت هي فالقول له اه لكن صحح في الخلاصة والبزازية انه لا يقبل قوله في كل موضع يدعي ايفاء حق وهي تنكر كما انه يقبل قولها في عدم وصول المال وهو يقتضي تخصيص المتون وكانه ثبت في ضمن قبول قولها في عدم وصول المال لكن جزم مولانا صاحب البحر في فتاواه بقبول قوله اه أقول ولا ينبغي الجزم به مع قول غالب أصحاب الفتاوى والاصح انه لا يقبل قوله تامل وأقول ذا وسط وحسن وله نظائر في الفقه كقبول قول الوكيل بقبض الدين بعد موت الموكل قبضته ودفعته او هلك يقبل قوله في براءة نفسه ولا يقبل قوله في حق براءة المديون لو كذبه في القبض والدفع ورثته فتامل والله تعالى أعلم

الحجر في الاقوال دون الافعال فالصبي والمجنون لا تصح عقودهما ولا اقرارهما ولا طلاقهما ولا عتاقهما وان اتلفا شيئا لزمهما ضمانه واما العبد فاقواله نافذة في حق نفسه غير نافذة في حق مولاه فان أقر بمال لزمه بعد الحرية ولم يلزمه في الحال ولو أقر بحد او قصاص لزمه لانه مبني على أصل الحرية في الدم ولهذا لا يصح اقرار المولى عليه بالحد والقصاص وينفذ طلاقه لقوله عليه الصلاة والسلام لا يملك العبد والمكاتب شيئا الا الطلاق وفي شهادات المنتقى السفيه المحجور عليه اذا زوج ابنته او اخته الصغيرة لم يجز كذا عن محمد رحمه الله تعالى وذكر في دعوى المنتقى واذا دفع الوصي الى الوارث حين أدرك ماله وهو ممن يحجر عليه لفساده كان دفعه جائزا وهو برئ من ضمانه السفيه المحجور عليه اذا استقرض مالا ليعطي صداق امرأته صح استقراضه فان لم يعط المرأة وصرف في حوائجه لا يؤاخذ به لا قبل البلوغ ولا بعده والعبد المحجور عليه لو استقرض مالا واستهلكه لا يؤاخذ به في الحال ويؤاخذ به بعد العتق لان الصبي المحجور عليه ليس من اهل الالتزام فلا يصح التزامه واما العبد من أهل الالتزام الا انه لا يصح التزامه في حق المولى ويصح في حق نفسه في حجر فتاوى قاضيخان ومسئلة

آخر قبل مضي المدة يحنث (ذ) قال اكريك ماه برتو اسانم ونفقه من نتو نرسد امرك بيدك فقبل مضي الشهر نفقة رسيده امام ديناامد لا يصير الامر بيدها لانه معلق بالشرطين وتدوجد أحدهما فقط (فنم) اكر نيكنم ماه نفقة تو بتر توسانم امرك بيدك قال المراد نفقة نيكنم مايهشه عادة (فر) قال ان غبت عنك يوما أو يومين فامرك بيدك فغاب يوما فالامر بيدها الان هذا أول الامرين (فصط) قال ان ضربتها فان شاءت طلقت نفسها واحدة وان شاءت ثنتين وان شاءت ثلاثا فوجد الشرط فطلقت نفسها واحدة هل لها أن تطلق نفسها أخرى في ذلك المجلس قال ليس لها ذلك لانه فوض اليها على وجه التخيير فلما شاءت الواحدة انتهى الامر مروزى ان غبت عنك شهرا فامرك بيدك فاسره الكفار هل يصير أمرها بيدها أجاب نى وأفتى بعضهم ان اجبروه على الذهاب فذهب بنفسه ينبغي أن يتحقق الشرط اذ الاتيان بالشرط مكرها وناسيا وعامدا سواء في الحنث أقول لو حلف لا يخرج فهدد فخرج بنفسه حنث قيل لا وقيل ان أمكنه الامتناع حنث والا فلا فينبغي أن تكون مسئلتنا على هذا الخلاف (لذعده) لو لم يؤسر ولكنه غاب شهرا الا يوما وحضر في اليوم الآخر فغيبت المرأة نفسها حتى تم الشهر أفتى (ظه) ان الامر بيدها وأفتى (قظ) انه لا يصير بيدها لانه معلق بغيبته لا بغيبتها ونظيره انه لو حلف لا يفارق غريمه حتى يأخذ دينه فلزمه ففر منه لا يحنث لانه لم يفارقه وانما فارقه غريمه وكذا لو كابره فانفلت لا يحنث وأفتى (خ) ان الزوج لو لم يعلم اين هي لم يصر الامر بيدها ولو علم ولم يذهب اليها فالامر بيدها وهذا لو كانت مدخولة فاما قبل دخوله فلو غاب تلك المدة لا يصير الامر بيدها أقول فيه نظر (فقظ) جعل أمرها بيدها ان غاب عنها عن بخارى شهرا من مكان يسكنان فيه فغاب قبل أن يبني بها لا يصير الامر بيدها لانه لم يغب عنها من مكان يسكنان فيه لانه يراد به مكان السكنى والازدواج وذلك بعد أن يبني بها وعلل (ذ) بانه قبل البناء بها غائب عنها فان قيل فيه نظر لان الغيبة المشروطة لم تكن متحققة وقت الحلف فينبغي أن يصح التعليق ولو عد غائبا في الحال بعدم بنائه مثلا لو قال ان غبت عن بخارى شهرا فكذا وهو لم يكن ببخارى وقت الحلف فمضت المدة وهو غائب عن بخارى ينبغي أن يحنث لوجود الشرط لان مراده انه لو لم يحضر ببخارى الى شهر ويجاب بان مقتضى الكلام أن يكون ابتداء الغيبة من بخارى ولم يوجد فلا اشكال والحق في مثله أن يعتبر العرف فلو كان عرفهم أن يراد به الغيبة المبتدأة من المكان لا يحنث قبل البناء ولو يراد به الغيبة المطلقة ينبغي أن يحنث ولو قبل البناء والله اعلم قال ولو كانت مدخولة فغاب تلك المدة في المصر ولم يجئ بيتها يصير الامر بيدها كذا (خ) اقول ينبغي ان لا يصير بيدها اذ الكلام في مسئلة بخارى فلم يوجد الشرط لعدم خروجه عن بخارى حينئذ اللهم الا ان يفرض جوابه في المسألة الاخرى بان حلف ان غاب عنها شهرا من مكان يسكنان فيه ولم يذكر المصر ولكن السياق يأباه ولو قال ان غبت عن كورة كذا فامرها بيدها فاذا خرج من الكورة الى الرستاق فامرها بيدها ولو قال ان غبت عن بخارى فاسم

بخاري يطلق على القصبة على قول اكثر المشايخ وقيل من كرمينة الى فربر (ذ) حلف لا يدخل كورة كذا او رستاق كذا فدخل في ارضها يحنث وقيل ان الكورة اسم للعمران وهو الاظهر والبلدة اسم للعمران ايضا واختلف في بخارى والفتوى في زماننا على انه اسم للعمران وشام اسم للولاية وكذا خراسان حتى لو حلف على واحد من هذه المواضع ان لا يدخلها فدخل قرية من قراها يحنث وكذا فرغانة وسغد وبركستان اسم للولاية ولو حلف لا يدخل بلخ او مدينة بلخ او قرية كذا فهو على العمران (شيخ) سواد سمرقند غير سمرقند وسواد مرو غير مرو وكذا الكوفة وسواد الري من الري وهذا كله بحسب العرف قال لامرأته اكر ازين شهر بى اذن تو برو م امرك بيدك ابن مرد كو كسير ارفت زاى اجازه زن لا يصير الامر بيدها * واقعة غاب بعدا وسه ماه نامه ازنويشته كه اكر از وقت مست من دو ماه برايد ومن بتو نرسم طلق نفسك هر كاه كه خواهى وعلوم شد كه كتاب اين نامه قبل عام بك ماه بوذر اذ وقت غيبت اما اوند نامه وبر بدمانده است درين صورت تواند يا في خوذ كشادن يا في جون سه ماه كذشت است واين زن وا علم بتوذه قيل في (يم) يصير الامر بيدها فانه قال لو قال اذا مضى هذا الشهر فامر امراتي بيد فلان فضى الشهر وفلان لم يعلم حتى مضى شهر آخر ثم فلان علم بتفو يضه فله مجلس علمه اذا المعلق بالشرط كمرسل عنده فكانه قال عند مضى الشهر امر امراتي بيد فلان وفيه يتوقف على علمه ان كان فلان غائبا و يقتصر على مجلس علمه كذا هنا اقول قوله هر كاه كه خواهى في مسئلتنا يقتضي التعميم فلا يقتصر على مجلس علمه كما مر في اوائل الفصل فلا حاجة الى هذا القياس فكان القايس غفل عن هذا القيد ولم يكن هذا القيد في اصل الوضع فوقع سهوا من الكاتب والله اعلم قال بخلاف ما لو قال امر امراتي بيد فلان شهرا حتى انصرف الى شهر يليه فاذا مضى الشهر لا يبقى اليمين علم بتفو يضه اولا اذ المفوض مؤقتا لا يبقى بعد الوقت * واقعة جعل امرها بيدها ان تزوج عليها ثم وهبت امراة نفسها منه بحضرة شهود وقبل هو فصارت امراته وقال عنيت في التفويض التلفظ بلفظ التزوج هل يصدق حتى لا يصير الامر بيدها فقال (صح) اجاب بعض من تصدى للافتاء بلا تحصيل الدراية والرواية انه يصدق وهذا غلط محض وخطا صرف والجواب انه لا يصدق فيصير الامر بيدها لان نية الخصوص في الفعل لا تصح اذ الفعل لا عموم له اقول لا عموم لفعل وقع فانه واحد واما الفعل النحوي وهو المذكور في مسئلتنا ولم يقع بعد فلا نسلم انه لا يعتبر فيها العموم بل قد يعتبر باعتبار المشتق منه كما لو حلف لا يدخل يحنث كيف دخل فانه عام يظهر من بحثهم فيما حلف لا يضع قدمه حيث يحنث بدخوله حافيا او منتعلا لانه مجاز عن لا يدخل فهو من باب عموم المجاز لا من قبيل الجمع بين الحقيقة والمجاز كذا ذكروا وهذا يدل على ان قوله لا يدخل عام حتى اعتبر عمومه في لا يضع لكونه مجازا عنه فالاولى ان يقال التزوج يطلق عرفا على معنى يعم النكاح بلفظ التزوج والهبة ومبنى الايمان على العرف فنيته لفظ التزوج عدول عن العرف

استقراض الصبي المحجور عليه في شهادات الذخيرة شهادة الوصي لابن الميت بدين على الميت هل تقبل ان كان الابن صغيرا لا تقبل بالاتفاق وان كان كبيرا كذلك الجواب عند ابي حنيفة رحمه الله تعالى وعندهما تقبل وهذا اذا كان الابن كبيرا حال ما قبل الوصي الوصاية فان كان صغيرا وشهد له بالدين بعدما كبر لا تقبل الشهادة بالاجماع واذا شهد حران مسلمان بالغان في حق من الحقوق وكان يوم شهدا صغيرين او كافرين او عبدين قبلت شهادتهما العبد والصبي والكافر اذا شهدوا فرد القاضي شهادتهم ثم أعتق العبد وبلغ الصبي وأسلم الكافر ثم أعادوا تلك الشهادة فانها تقبل شهادتهم بخلاف الفاسق اذا شهد وردت شهادته ثم أعاد تلك الشهادة بعد التوبة لا تقبل وكذا الزوج اذا شهد لزوجته وهو حر او الزوجة لزوجها وهي حرة فرد القاضي شهادتهما ثم ارتفعت الزوجية فاعاد تلك الشهادة لا تقبل وهذه الجملة في الفصل الثاني من شهادات الذخيرة وفي الذخيرة ايضا شهادة الصبيان فيما يحدث في الملاعب لا تقبل وفي شهادات الفتاوى الصغرى شهادة الصبيان فيما لا يحضره الا الصبيان تقبل عند مالك وذكر في آخر باب كتاب القاضي الى القاضي من فتاوى رشيد

الظاهر فلا يصدق فيصير الامر بيدها لهذا الا لما قال والله أعلم قال وقد ذكر فى (قسد) ان
نية التخصيص من العام فى العربية لا فى الفارسية وموضوع الفتوى بالفارسية على
انه ذكر فى مسائل ان الارادة لا تعتبر مع حقيقة الفعل اقول لا يخلو اما ان يريد حقيقته
اللغوية او العرفية فعلى كل منهما بحث واختلاف يظهر بالتامل فيما لو حلف ليا تينه
غدا ان استطاع او حلف لا يضع قدمه فى داره او حلف لا يا كل هذا البر فليتامل فيها
ونحوها من كتاب الايمان حتى يعرف ان الاستدلال به لا يتم الا عند البعض وبنحوه
لا تليق الخطئة جعل أمرها بيدها ان ضربها فامر غيره فضربها فهذه مسئلة الحالف على
ان يضربها فامر غيره فضربها قيل يحنث كما لو حلف لا يضرب قنه فامر غيره وقيل لا يحنث
كما حلف لا يضرب ولده فامر غيره ولو قرصها او مد شعرها او عضها او خنقها فالمها يصير
الامر بيدها اذ الضرب فعل يتصل بالمحل فيحصل له الالم قالوا هذا لو لم يكن فى حالة المزاح
اما لو فعله فيها مزاحا لا يصير بيدها وان المها وكذا لو اصاب رأسه انفها حالة المزاح
فادماها لا يحنث هو الصحيح لانه لا يعد ضربا عرفا وبعضهم قالوا لو حلف بالفارسية
لا يحنث بهذه الافاعيل لانها بلسان الفارسية لا تسمى ضربا كذا (فقط) اقول وكذا
التركية وهذا هو الحق عندى (جف) حلف لا يضربها فمد شعرها او عضها او خنقها
حنث فى عرفهم لا فى عرفنا اقول وكذا لا يحنث فى عرف اهل الروم (فقط) لو نفض ثوبه
فاصاب وجهها لا يحنث لانه لا يتعارف ضربا ولا يقصد به يمين (ند) لو رماها بحجارة
أو نشابة أو نحوها لا يحنث لانه رمى لا ضرب وكذا لو دفعها دفعا لم يوجعها لا يحنث ولو
تعمد غيرها بالضرب فاصابها قيل يحنث وقيل لا (ند) قال ان ضربتك بلا جناية
فامرك بيدك فخرجت من البيت بلا اذنه فضربها قيل لا يصير الامر بيدها لو اوفاها
المعجل والا فيصير بيدها وقيل لا يصير الامر بيدها مطلقا والاول اصح فانه ذكر (فى)
ان ليس له منعها من الخروج حتى يوفى كل مهرها (عده) خروجها من البيت بعد
ما اوفيت المعجل جناية (فشين) قال امرها بيدها كه و برا بى جناية شرعى بزيد فقال
لها مرده روزى نزاوسنوردادم تا بخانه پدر وماذر روى ده روز كذشت ودوازده روز شد پدر
وماذرى آمدند او با ايشان بخانه ايشان رفت فضربها به يصير امرها بيدها فوضه اليها
كه بى جناية شرعى نزند ازرن كشى نخ مخريده خوست داذو فضربها به اكر بعادت
ميل أبيها باجازت شوى بذهد جنايه بوذ والا فلا او اكر مردنان اورد فقالت نان نمى
را يكون اندرنه فهذا جناية وا كر زنان خوردن حشم كر دليس بجناية وا كر شوى
را دعا بد كند فهو جناية وا كر دربرده اواز بكند كرد وبيرن شو نامحرمان شوز يد هل
هو جناية قال يختلف باختلاف الاشخاص (عده) لو اسمعت صوتها أجنبيا فهو
جناية والتكلم مع رفع الصوت مع غير المحرم جناية وفاقا و كشفها وجهها عند غير محرم
قيل جناية وقيل لا ثم قال لها ماذر تو ماده سك است حوا أمده زن كفت ماذر نست
و جوهر توة ضربها لا يصير امرها بيدها اقول ينبغى ان يكون فيه خلاف على ماذكر فى
(فو) انه لو قال لها لعنت بر تو باد فقالت لعنت خود بر تو باد قيل ليس بجناية لانه سالم

الدين وفى الشهادة بالتسامع اذا سمع من الصبيان لا يجوز له
أن يشهد لانه لا يعتمد على
قول الصبيان وهذا فى حق
صبى لا يكون كلامه
معتبرا اما اذا كان الصبى مميزا
يجوز له ان يشهد اذا أخبره
مثل هذا الصبى ولا يشترط
لفظ الشهادة بل مجرد الخبر
يكفى ولو سمع من المحدود فى
القذف والنسوان والعبد يجوز
ان يشهد اذا كانوا اصدقة
ظاهرا ولا حاجة لجواز اداء
الشهادة عند التسامع ان يسمع
ممن هو اهل للشهادة وفى
شهادات المحيط وشهادة النساء
بانفرادهن على استهلال
الصبى وهو صياح الولد بعد
الانفصال من الام او على
تحرك عضو من اعضائه تقبل
فى حق الصلاة بالاجماع وفى
حق الميراث قال ابو حنيفة رحمه
الله تعالى لا تقبل الا شهادة
رجلين او رجل وامرأتين وقال
ابو يوسف ومحمد رحمهما الله
تعالى تقبل شهادة امرأة اذا
كانت عدلة وفى شهادات
الفتاوى الصغرى شهادة
الوصى لليتيم بعد العزل لا تقبل
وان لم يخاصم بخلاف الوكيل
اذا شهد لموكله قبل الخصومة
تقبل وفى متفرقات شهادات
المحيط الاخوان اذا زوجا
اختهما وهى صغيرة ثم ادركت
فشهدا انها اختارت نفسها
لا تقبل شهادتهما وشهادة
القابلة على تعيين الولد تقبل
بالاجماع حتى لو قال لامته ان كان فى بطنك ولد فهو منى

تبـدأ وقال الله تعالى لا يحب الله الجهر بالسوء من القول الا من ظلم وعامتهم على انه جناية اذ ليس لها قصاص فى الشرع حتى لا يكون الثانى جانيا ولو قال لها اى مادرت شيئا هد فقالت مادرتست شيئا هـد فعلى القول الاول ليس بجناية واما عامتهم فقال بعضهم لو كانت ام الزوج حية فهو جناية فى حقه لا لو ميتة قال بعضهم لا يصير الامر بيدها وعليه الفتوى سواء كانت الام ميتة او حية اذ الزوج ذكر الجناية مطلقة لا كونها فى حقه الا يرى انه لو ضربها على ترك الصلاة او الغسل فى هذه الصورة لا يصير الامر بيدها الا اذا كانت ذمية فيكون شتمها امه جناية سواء كانت حية اولا (فصل) قال لها اى مكيد فقالت له مثله فهو جناية لو صرحت بما قال الزوج واما لو قالت توى اختلف فيه فقيل ليس بجناية لانها ما اتت بصريح القذف وعندى انه كانها قالت توخو بليدى وعليه لو قال لو شتمتنى فانت طالق فقالت توى خود تطلق اذ قولها توى خود شتم كما لو قال يا زانى فقال بل انت فانه ما بدان (عده) قال لها اى أدبار فقالت توى او ماذر توا وشتمت اجنبيا فانه جناية فلا يصير الامر بيدها (ذ) لازمت زوجها الاجل الكسوة فضربها يصير الامر بيدها الا انه ليس بجناية فان لصاحب الحق حق الملازمة ولو تعلقت به واخذت لحيته فهو جناية ولو قالت أى كاد فهو جناية ولو قالت اى برزو فلا جناية لو كان كذلك والا فجناية ولو قال لها لا تفعلى كذا فقالت خو يشن مى ارم ان كان كذلك فى فعل هو معصية فهو جناية والا فلا ولو طلبت النفقة والحث فلا جناية أما لو شتمته او مزقت ثوبه فهو جناية ولو قالت له أى حزاوارى ايله فهو جناية وقولها له أى مى مزه فهو جناية فى حق الشريف (فصم) قالت للنسوان اكر شوى سما مردا ست شوى من بارى مرد نيست فهو جناية ولو جنت جناية شرعية فلم يضربها ثم بعد ايام جنت جناية غير شرعية فضربها فقال ضربتك للجناية الاولى فلا يصير الامر بيدك او قالت ضربتنى للثانيه فلى الامر فالقول قوله (فسد) قال امرك بيدك كه نرا بيج كناه تر نم مكر بخانه روى بى ادن من زن بخانه فلان رفت بلا اذنه وشوى بادى جنك كرد شوى را دشنام داد زضربها فطلقت نفسها فقالت مرا ان سبب زدم كه بخانه فلان رفته بلا اذن فالقول قوله ولو قالت بى كناه شرعى زدى فقال بى كناه شرعى تر دم فالقول قوله ولو قال قلت لك بخانه خوهرت مردا كنون رفتى بدان سبب ذدم ذن منكر رفتن است فالقول قوله ولا تسمع البينة فيه (فشبره) قال امرها بيدها ان قامر ثم قامر فطلقت نفسها فقال انك علمت منذ ثلاثة أيام ولم تطلقى فى مجلس علمك وقالت لا بل علمت الآن فالقول لها (ت) قال أمرك بيدك فطلقت نفسها فقال انما طلقت نفسك بعد الاشتغال بكلام او عمل وقالت بل طلقت نفسى فى ذلك المجلس بلا تبدله فالقول قولها لانه وجد سببه باقراره وهو التخيير فالظاهر عدم الاشتغال بشئ آخر (محم) قال خيرتك أمس فلم تختارى وقالت قد اخترت فالقول قوله (شخ) قال لقنه جعلت أمرك بيدك فى العتق أمس فلم تعتق نفسك وقال القن فعلته لا يصدق اذ المولى لم يقر بعتقه لان جعل الامر بيده لا يوجب العتق ما لم يعتق القن نفسه والقن يدعى ذلك والمولى

بذكره

ام ولده لان الحاجة الى تعيين الولد ويثبت ذلك بشهادة القابلة فشهدت على الولادة امراة فهى بالاجماع بان يقر الزوج بولادة الولد لكن تنكر ان الولد هذا اما اذا كان ينكر الولادة اصلا لا تقبل شهادة القابلة عند ابى حنيفة رحمه الله تعالى وفى فتاوى رشيد الدين فى آخر باب ثبوت النسب من الهداية ذكر فى شهادات المنتقى نصرانى اسلم وشهد شهادة قال ان كان عدلا فى النصرانية قبلت شهادته وان لم يكن عدلا حتى اسلم سالت عنه هل كان عدلا فى النصرانية فان عدل فى النصرانية قبلت شهادته ولو كان صبيا ابن خمس عشرة سنة احتلم ثم شهد شهادة فلا باس بان تقبل شهادته ينظر فى هذا الجواب فان كلام هشام بعده فى الفرق بينه وبين النصرانى على ان شهادة الصبى حين احتلم لا تقبل حتى تقع فى قلوب اهل محلته انه لا باس به فى حال بلوغه كما قال فى الغريب اذا نزل بين قوم لانه لم يكن له قبل البلوغ شهادة صبى احتلم ثم شهد قال محمد رحمه الله لا تقبل شهادته ما لم يسئل عنه وهذا على قولهما لانهما لا يكتفيان بظاهر العدالة فى فتاوى القاضى ظهير الدين قال محمد رحمه الله فى الجامع الصغير رجل فى يده شئ سوى العبد والامة وسعك ان تشهد انه له جعل اليد على رواية الجامع الصغير فيما سوى العبد والامة دليل

ينكره ولا قول للقن في الحال لانه يخبر عما لا يملك انشاءه لخروج الامر من يده بتبدل مجلسه أقول على هذا في مسئلة الاشتغال بكلام اخ (من ت) ينبغي أن لا يقبل قولها قال وكذا لو قال أعتقتك على مال أمس فلم تقبل فقال القن قبلت فالقول للمولى لان اعتاقه معلق بشرط القبول ولو أقر بتعليق عتقه بشرط آخر لا يقبل قول القن في وجود الشرط كذا هذا قال وكذا هذا كله في الطلاق وفي أمرك بيدك (عده) دعواها على زوجها انه جعل الامر بيدها لا يسمع أما لو طلقت نفسها بحكم الامر ثم ادعت وقوع الطلاق ووجوب المهر بناء عليه فانه يسمع وليس للمرأة ان ترفع الامر الى القاضي فيجبر الزوج على التفويض (من) قال للصكاك اكتب لها خط الامر على اني متى سافرت بلا اذنها تطلق نفسها واحدة فقالت لا أريد الواحدة وطلبت الثلاث وأبى الزوج ولم يتفقا وخرجا يصير الامر بيدها في تطليقة واحدة ولو قال لمديونه اگر تا چهل روز سيم من ندهى امر زن خواستى بدست من نهاوى فقال نهادم فلم يعطه المال في المدة فتزوج امرأة هل له أن يطلقها قال لا في هذه اللفظة ولو قال زنى كه بخواهم تواند ادقوله خواستى يقع على امرأة يريد أن يتزوجها وليس باسم للتي يتزوجها وهو كقول نان خوردنى و جامه پوشيدنى وقباى دوختنى قال الآخر زنم را داشتن درها كردن بدست تو بوده است فقال ذلك الرجل اگر چنين است دازم زن ترا يك طلاق لا تطلق اذ قوله در دست تو بود است اخبار عن كون الامر بيده في الماضي ولا يلزم منه بقاؤه بل الامر المطلق مقتصر على المجلس وقد تبدل حتى لو قال در دست تو بود ست شت فهو اقرار بقيام الامر بيده الآن فيصح التطليق (محم) جعل امرها بيدهما فطلقها احدهما لم يقع (شين) قال امرك بيدك اگر يك ماه راسه دينار بتو نرسانم زن را قام خواه بود بوى حواله كرد هل يصير امرها بيدها بعد المدة قال لا ان أداه الى المحتال قبل مضي المدة والا فالامر بيدها قال امرك بيدك اگر بى تو از شهر بروم مردان شهر بيرون رفت وزن اورا شائعه كرد هل يكون اذنا قال لا وا كر اجازه خواست زن اشارت كرد بسنده بود يا نى لم يكتب جواب هذه المسئلة (صع) واقعه قال امرك بيدك كه بى اذن تو كنيزك خرم فذهبت معه الى النخاس واختارت امة فشراها اين بسنديدن اذن بود واجاب بعض اهل زماننا وان لم يكن اهلا لذلك بود حتى لا يصير الامر بيدها واجبت يصير الامر بيدها لانه لا اذن مالم تتكلم بالاذن وهذا لان القياس يأبى كون السكوت اذنا في صورة تما كما ذهب اليه زفر والشافعي الا ان علماءنا استحسنوا واثبتوا الاذن بالدلالة في كل موضع مست الحاجة وذا فيما للساكت فيه ولاية المنع فان من قدر على النهي ولم ينه عد ذلك منه امرا على ما عرف ومنه المثل السائر * السفيه اذا لم ينه مأمور * واستمر العرف على هذا أقول هذا يقتضي كونه كليا وليس كذلك فانه ذكر في فصل الاحكامات وغيره ان سكوت البكر ليس باذن لو زوجها غير الولي وكذا سكوت المالك اذا باع رجل ملكه وهو حاضر ليس برضا بخلاف البيع عند بعض اقاربه فان فيه خلافا وفي امثال هذه للساكت ولاية المنع مع انه لم يعد ذلك اذنا قال فيما مر في (شين) من مسئلة المسافرة

الملك ولم يجعله في العبد والامة دليل الملك ولم يفصل بين الصغير والكبير وروى ابن سماعة عنه انه فرق بين الصغير والكبير فجعل اليد على الصغير الذي لا يعبر عن نفسه دليل الملك ولم يجعل اليد على الكبير وعلى الصغير الذي يعبر عن نفسه دليل الملك وعن ابي يوسف رحمه الله انه سوى بين العبيد والاماء وبين سائر الاشياء وجعل اليد في الكل دليل الملك وهكذا روى عن محمد رح وهكذا روى عن ابي يوسف رحمه الله في الامالي عن ابي حنيفة رحمه الله وينظر تمام هذا في شهادات المحيط وفي الذخيرة اهل المحلة اذا شهدوا على وقف المكتب وللشاهد صبي في المكتب لا تقبل شهادته وقال بعضهم تقبل لان كون الصبي في المكتب ليس بامر لازم في شهادة المحيط

(في مسائل الدعوى)

ذكر في دعوى الذخيرة ولو ادعى رجل على صغير شيا وله وصي حاضر يريد به الصبي المحجور عليه لا يشترط حضرة الصغير هكذا ذكر شيخ الاسلام في كتاب القسم ولم يفصل بين ما اذا كان المدعى دينا او عينا وجب الدين بمباشرة هذا الوصي او لم يجب بمباشرته وذكر الناطفي في اجناسه اذا كان الدين واجبا بمباشرة هذا الوصي لا يشترط احضار هذا الصغير وفي ادب القاضي للخصاف اذا وقع

وفيما نحن فيه ليس لها ولاية المنع فلم يكن سكوتها اذنا كما لو راى المرتهن الراهن يبيع
الرهن او راى الغريم المالك يبيع قنه المديون المأذون فسكت لم يكن اذنا بالبيع
اذ ليس لهما ولاية المنع عن البيع بخلاف المولى اذا راى قنه يبيع ويشتري فسكت فانه
اذن منه اقول للغريم منع المولى عن بيع قنه المأذون المديون مالم يصل اليه حقه ففي
تقريره نظر قال لآخر هر كاه كه بی اذن من از شهر بردی امر زن خو يشتر بدست من
نهادی كفت نهادم يك بار اذن دار پس ازان بی اذن تراند رفتن اجيب تواند هر كاه
هر وقتست وهو وقت يك بار در افراز كيرد وفيه نظر فانه لو قال ان خرجت الا باذني
فكذا يشترط الاذن لكل خرجة بخلاف الا أن آذن اقول حرف الجر في باذني اقتضى
الاذن لكل خرجة فلا يلزم منه ان يكون الفارسی كذلك بل يجوز ان يكون كقوله الا أن
آذن والحق ان مثله مبنی على العرف فليتامل عرف كل لسان في كل زمان ومكان
فليحكم بحسبه واقعة قال اكر بعد از سر هر شش ماهی ترا شهر يذرم بزم امرك بيدك
هر چه كار خواهی يك سالت كذشت نبرد يصير الامر بيدها اذ المراد به عرفا عقب كل
ستة اشهر لا حقيقة البعدية (شی) قال اكر بعد از ده روز پنج دينار تبو نرساند امرك
بيدك ده روز كذشت وزر نرساند اجاب يصير الامر بيدها لو اراد اكر بر فورده روز عام
شذن نرساند فالامر بيدها ولو لم يرد الفور فلا مالم يمت احدهما (صع) هكذا اصل ولم
يفصل فيما قبله لوجود كلمة كل فيه حيث قال بعد از سر هر شش ماهی وهذا لا يتحقق
الا اذا اراد الفور وقوله مالم يمت احدهما فيه نظر اذ التطليق يستحيل بموت احدهما
بخلاف ما لو حلف بطلاقها ان لم يفعل كذا ولم يفعله حتى مات هو او هي لان ثمة وقوع
الطلاق معلق بعدم ذلك الفعل وعدمه بعجزه وعجزه في آخر جزء من حياته او حياتها
فحينئذ يوجد شرط وقوعه فيقع واما في مسئلتنا فايقاعها معلق بعدم ذلك الفعل
فاذا لم يرد الفور لا يوجد شرط ايقاعها مالم يمت أحدهما فاذا مات هو او هي حين وجد
الشرط زال النكاح أقول عدم الفعل بعجزه في آخر جزء من حياته يتحقق هنا أيضا
ويوجد شرط الايقاع كما يوجد ثمة فيتصور الايقاع اذ يفرض موته لا موتها (فنم) قال
لامرأة اكر مرتو بدست تو نهم يك ماه را كه زن من شوی تو از من جنين فتزوجها ولم
يجعل أمرها بيدها في المدة لا تطلق لانه كقوله هذه المرأة التي أتزوجها طالق (كم)
المطلقة ثلاثا لو خافت ان يمسكها المحلل تقول له زوجت نفسي منك على ان أمري بيدي
ويقول الزوج قبلت فيجوز النكاح ويصير الامر بيدها فلو بدأ الزوج وقال تزوجتك
على ان أمرك بيدك فقبلت هي جاز النكاح بلا أمر بيدها والفرق ان الزوج حين قال
أمرك بيدك لم تكن هي في نكاحه والامر باليد انما يصح في الملك او مضافا الى الملك
وفقدا جميعا فلم يصح وفي الاول حين قبل الزوج يصير الامر بيدها مقارنا لكونها
منكوحته أقول لو تم الامر باليد بجانبه وحده لتم الفرق ولكنه انما يتم بهما اذ لا بد فيه
من ايجاب وقبول يقتضي كل منهما الملك والاضافة اذ كل منهما ركن فلا يترجح احدهما
فايهما بدأ أولا لغا كلامه في الامر لعدم الملك والاضافة وقبول الآخر قارن الملك في كل

منهما

عليه ان لم يكن للمدعي بينة فليس له حق احضاره ولكن
الدعوى على الصبي المحجوز
يحضر معه ابوه حتى اذا ألزم
الصبي شيأ يؤدي عنه ابوه من
ماله وفي كتاب الاقضية ان
احضار الصبي في الدعاوى شرط
ومن بعض المتأخرين من مشايخ
زماننا من شرط ذلك سواء
كان الصغير مدعيا او مدعى
عليه ومنهم من ابى ذلك وان لم
يكن للصبي وصي فطلب
المدعي من القاضي ان ينصب
عنه وصيا اجابه القاضي الى
ذلك وفي فتاوى القاضي ظهير
الدين رحمه الله والصحيح انه لا
يشترط حضرة الاطفال الرضع
عند الدعوى ويشترط حضرة
الصبي عند نصب الوصي
للاشارة اليه هكذا ذكر في
الفتاوى وفي كتاب الاقضية
ومن مشايخ زماننا من ابى ذلك
وقال لو كان الصبي في المهد
يشترط احضاره مجلس
الحكم ولا شك ان اشتراطه
بعيد والاول اقرب الى الصواب
واشبه بالفقه وفي العبد
المأذون له اذا لحقته ديون
واراد القاضي بيعه فالقاضي
لا يبيع العبد الا بحضرة المولى
ويبيع كسبه بدون حضرة
مولاه ولو شهد الشهود على
العبد المأذون له بغصب او
وديعة استهلكها او جحدها
باقراره بذلك او ببيع او
شراء او باجارة وانكر العبد
ذلك ومولاه غائب قبلت
شهادتهم ولا يشترط حضرة المولى ولو شهدوا على العبد

منهما ولكنه لا يكفي لما مر فينبغي ان لا يصير الامر بيدها في كل منهما الما مر او يصير الامر بيده ما فيهما اذ البادئ رضي به بدليل ايجابه فيجعل كأنه اعاده بعد قبول الآخر فالحاصل انه ينبغي ان يستويا في الحكم ولا يتم الفرق بالقدر المذكور (خ) وكله بان يزوجه امرأة فزوجه على ان أمرها بيدها جاز النكاح لا الشرط * حيلة أخرى ان يقول المحلل ان تزوجتك فامرك بيدك * حيلة أخرى ان يقول تزوجتك على ان أمرك بيدك بعدما أتزوجك تطلقين كلما تريدين فتقول هي قبلت * حيلة أخرى ان يقول ان تزوجتك وجامعتك فانت طالق ثلاثا او بائنا ولو خافت ان يمسكها زمانا طويلا ولا يطؤها الثلا تطلق يقول لها ان تزوجتك وامسكتك فوق ثلاثة أيام اونحوها فانت طالق ثلاثا اوبائنا (شحى) لو خافت انه اذا تزوجها لا يعطيها الامر تقول المرأة تزوجتك على ان أمري بيدي أطلق نفسي بائنا متى شئت أو كلما ضربتني أو تزوجت علي أو كذا او كذا ما شاءت من الامور كذا فيه قال أمرك بيدك ان شربت الخمر او غبت عنك فوجد أحد الامرين وطلقت نفسها ثم وجد الآخر ليس لها التطليق مرة أخرى كذا (ص) ولو قال ان شربت الخمر او غبت عنك اوضربتك فامرك بيدك بعد وجود كل شرط من هذه الشروط فوجد أحدهما فطلقت نفسها ثم تزوجها ثم وجد الآخر فينبغي ان يكون لها ان تطلق نفسها (قشيرى) قال من سكى بخورم وقمار نكنم وزنا نكنم واكر نكنم زن از من سه طلاق اكر يكى أزين كارها بكند تطلق ثم قال ولا خلاف في النفي واختلفوا في الاثبات وهو ما اذا قال اكر سكى خوارم وقمار كنم وزنا كنم أمرك بيدك ففعل أحدهما قيل لا يصير الامر بيدها وقيل يصير اذ الغرض من هذه الالفاظ منع النفس عن المحظور وكل واحد من هذه الافعال بانفراده يصلح غرضا له فينبغي ان لا يتوقف على الكل وان كان اللفظ للجمع (كفو) قال الفضل كل واحد منها شرط على حدة وقال غيره الكل شرط واحد (فقط) قال أمرك بيدك اكر سيكى خورم وخوشيده وعصير ديكنى مرد يكنى خورد يصير الامر بيدها كه معلق بهر يكى است بجدا كانه نه بجمله كذا أجاب ووافقه الباقون من أهل زمانه * واقعه اتر كرانرنه بجنايت وفي جنايت أمرك بيدك فضربها بجناية يصير الامر بيدها كما مر (العطف بحرف أو أو الواو) قال النسفي في تفسير قوله تعالى أو كصيب من السماء ان أو في القرآن على ثلاثة عشر وجها تفسير كلمة أو في القرآن على أربعة أوجه أحدها التخيير قال تعالى ففدية من صيام أو صدقة او نسك والثاني بمعنى الواو كقوله تعالى ولا تطع منهم آثما او كفورا والثالث بمعنى بل كقوله تعالى قالوا لبثنا يوما او بعض يوم والرابع بمعنى الابهام كقوله تعالى او كصيب (فز) ان معنى او اثبات أحد الشيئين أو الاشياء على سبيل الابهام مع افراده عن غيره في المعنى بلا ترتيب وهو على ستة اوجه ابهام أحد الشيئين او الاشياء في الخبر والتشكيك والتخيير والاباحة والتفصيل وبمعنى الا أن وأصل الجميع هو الاول فقط لرجوعها في الجميع اليه ولم يكن في الكلام ما يوجب زيادة عليه اما الابهام في الخبر فكقوله جاءني زيد او عمرو او بشر اي أحدهم على انك عرفت الجائي منهم بعينه الا انك أبهمت على المخاطب قال تعالى فهي كالحجارة

المحجور عليه باستهلاك او بغصب وجد العبد ذلك لا تقبل هذه البينة الا بحضرة المولى ومعناه انها لا تقبل حتى يخاطب المولى في بيع العبد اولا تقبل الشهادة على العبد و يقضي عليه حتى يؤاخذ به بعد العتق وان كان المولى حاضرا مع العبد وادعى المدعي استهلاك مال او غصب مال فالقاضي يقضي على المولى وان ادعى استهلاك وديعة او استهلاك بضاعة على العبد المحجور عليه فعندهما لا يسمع القاضي هذه البينة على المولى وعند أبي يوسف رحمه الله يسمع البينة على المولى وان شهد الشهود على اقرار العبد بذلك لا يقضي على المولى بهذه البينة سواء كان المولى حاضرا او غائبا والصبي المأذون له الذي اذن له أبوه او وصي أبيه في التجارة بمنزلة العبد المأذون له في التجارة اذا شهد الشهود عليه بما هو من ضمان التجارة قبلت شهادتهم عليه وان كان الذي اذن له غائبا واذا شهد الشهود على صبي مأذون له او معتوه مأذون له بقتل عمدا أو قذف او شرب خمرا او زنا فعلى ما عدا القتل لا تقبل الشهادة سواء كان الآذن حاضرا او غائبا وفي القتل تقبل اذا كان الآذن حاضرا و يقضي بالدية على العاقلة ولو كان الآذن غائبا لا تقبل واذا شهدوا على اقرار الصبي والمعتوه ببعض ما ذكرنا لا تقبل الشهادة سواء كان الاذن حاضرا او غائبا هذه

اوأشد قسوة ولعله تعالى أبهم على المخاطبين ليعجزهم عن بلوغ حقائقها أقول جعل
اوفى أمثاله بمعنى بل كامر أولى من جعله للابهام قال وأما التشكيك فى الخبر فكقوله
جاءنى رجل اوامرأة اى أحدهما على انك لاتدرى الجائى منهما والفرق بين الابهام
والشك ان المخبر فى الابهام يعرف لافى الشك ومثله كثير قال تعالى قالوا لبثنا يوما او
بعض يوم واما التخيير كقوله خذ دينارا أو ثوبا اى اختر أحدهما دون الآخر وكقوله
تعالى اطعام عشرة مساكين الى قوله تعالى اوكسوتهم اوتحرير رقبة ألا ترى ان
الكفارة تسقط بفعل أحدها ولذا لو كفر بالانواع كلها كان مؤديا الواجب باحدها فى
الصحيح بخلاف قول بعض الناس واما الاباحة فكقولك جالس القراء اوالفقهاء اى
اختر كل صنف تريده من هؤلاء بلا حظر عن الصنف الآخر عليك وفى التخيير يكون
محظورا عليك هذا هو الفرق بين الاباحة والتخيير أقول هذا يشكل بقوله تعالى
اوكسوتهم اوتحرير رقبة فانه بفعل أحدهما لا يصير الآخر محظورا عليه ويمكن
التفصى عنه بانه لو كفر باحدهما يمتنع ان يكون مكفرا بالآخر على مامر من القول
الصحيح قال فعرفنا ان موجب او فى الاباحة هو العموم وانه بمعنى واو العطف أقول وفيه
نظر اذ الواو للجمع بخلافه ويمكن التوفيق بالتاويل قال وعلى هذا لو حلف لا اكلم أحدا
الا فلانا او فلانا فكلمهما لم يحنث ولو قال لا اربع نسوة لا أقرب الا فلانة او فلانة لا يصير
موليا منهما جميعا حتى لا يحنث بقربانهما ولا تقع الفرقة بينه وبينهما بمضى المدة بلا
وطء واما التفصيل فكقولك اذا ذكرت عن جماعة قولين مختلفين اجتمع القوم فقالوا
حاربوا اوصالحوا اى قال بعضهم حاربوا وقال بعضهم صالحوا قال تعالى وقالوا كونوا
هودا اونصارى تهتدوا فاخبر عن جماعة اليهود والنصارى انهم قالوا ثم فصل ما قاله كل
فريق اى قالت اليهود كونوا هودا وقالت النصارى كونوا نصارى واما الذى بمعنى الا أن
فكقولك لاضربنك او تستقيم وهو بمعنى حتى قال تعالى ليس لك من الامر شئ او يتوب
عليهم اى حتى يتوب عليهم (شرح) وفى هذه الاستعارة معنى العطف فان غاية الشئ
تتصل به كما يتصل المعطوف بالمعطوف عليه وعلى هذا قال فى (ج) لو قال والله لا ادخل
هذه الدار اليوم اولا ادخل هذه الدار اليوم فايهما دخل بر لانه ذكر كلمة او فى موضع
الاثبات فيقتضى التخيير فى شرط البر ولو قال لا ادخل هذه الدار أولا ادخل هذه الدار
حنث بايهما كان لان او فى موضع النفى بمعنى لا ولو قال لا أدخل هذه الدار او أدخل هذه
الاخرى فان دخل الاولى اولا حنث لا لو دخل الثانية ثم الاولى لان او هنا بمعنى حتى
فكان دخول الاخرى غاية ليمينه فاذا دخلها انتهت اليمين وهذا لانه يتعذر التخيير فيه
للنفى فى احد الجانبين ويتعذر معنى العطف لعدم المجانسة بين المذكورين فيجعل
بمعنى الغاية لان حرمة الدخول باليمين تحتمل الامتداد فيليق به ذكر الغاية كما فى قوله
تعالى ليس لك من الامر شئ او يتوب عليهم فانه لم يحمل على العطف اذ الفعل
لا يعطف على الاسم ولا المستقبل على الماضى ونفى الامر يحتمل الامتداد فيجعل بمعنى
الغاية (ج) قال م رح اذا دخلت او بين اثبات ونفى تكون بمعنى حتى ان أمكن وهو ان

المجلة فى دعوى الذخيرة والمحيط

وذكر القاضى الامام فخر الدين رحمه الله فى دعوى
فتاويه ينبغى ان لا يشترط
حضرة الاطفال عند الدعوى
كما ذكر شيخ الاسلام خواهر
زاده وفى فتاوى القاضى
ظهير الدين ادعى على الميت
دينا وللميت ورثة صغار
لا يشترط حضرة الكل وحضرة
الواحد يكفى وقال لو ادعى على
ميت دينا وورثته صغار فان
كان للميت وصى لا يشترط حضرة
الورثة وان لم يكن للميت وصى
وللصغار وصى يشترط حضرة
الورثة الصغار وحضرة
الواحد تكفى وذكر رشيد
الدين رحمه الله تعالى فى
فتاويه فى باب دعوى الاب
والوصى القاضى ينصب
وصيا عن الصغير عند الدعوى
ولا يشترط حضرة الصغير بل
يشترط ان يكون القاضى
عالما بوجود الصغير وان
يكون الصغير فى ولاية
القاضى لان نصب الوصى
ليس بقضاء ولكنه من
اعمال القضاء قال وهذا دليل
على ان عند دعوى الوصى
لا يشترط حضرة الصغير
وعند القضاء لا يشترط
وذكر رحمه الله تعالى فى
باب دعوى الدين على المورث
من فتاويه لو ان رجلا ادعى
دينا على الميت وورثته
الكبار غيب والصغير حاضر
فالقاضى ينصب عن الصغير
وكيلا يدعى عليه واذا قضى على الوكيل يكون قضاء على

بصح

يصح النظم بأيهما وحتى مكان او والا فيكون للتخيير فلو حلف لا أفعل كذا أو كذا يحنث بأيهما كان ولو قال لافعلن كذا أو كذا ففعل أحدهما بر وان تركهما حتى مضى الوقت حنث (شخ) قد تستعار للعطف فتكون بمعنى الواو وهذا عند وجود الدليل وهو ان يذكر في موضع النفي قال تعالى ولا تطع منهم آثما أو كفورا اى ولا كفورا واصله ان النكرة في موضع النفي تعم و يتعذر التعميم الا بان يجعل بمعنى الواو ولكن على ان يتناول كل واحد على الانفراد لا على الاجتماع بخلاف الواو وعلى هذا الاصل تتفرع المسائل وكذا لو حلف لا اكلم فلانا او فلانا يحنث باحدهما وفي الواو لا يحنث مالم يكلمهما لكن او تتناول كلا منهما على الانفراد حتى لا يثبت له الخيار وكذا لو كان في الايلاء بان قال والله لا أقرب هذه او هذه مضت المدة بانتا جميعا (ج) كلمة أو في الاثبات تكون للتخيير حتى لو حلف لافعلن كذا أو كذا بر باحدهما (شخ) فالحاصل أن أو اذا ذكرت بين شيئين في النفي يحنث بوجود أحدهما فان حلف ان كلمت فلانا او فلانا يحنث بوجود أحدهما وفي الاثبات يبر باحدهما بان قال ان لم اكلم فلانا أو فلانا فكلم أحدهما بر واذا ثبت أن أو اذا دخل او استعمل فيما بر يداثباته فشرط البر بوجد باحدهما فعلى هذا لو قال أمرك بيدك اكر بك ماه تن من يا نفقة من تبوز سد او قال اكر كفش يا معجز نرسانم فوجد أحدهما الا الآخر في المدة لا يصير الامر بيدها وقوله اكر فلان في نرسانم لقوله كه فلان يا فلان نرسانم لانه كلا الوجهين يريد اثبات فعله لا نفيه وابرا كه يا فلان هر دو صورة مقصود او رسانيد نيست در ين مدة فقد ذكر او في الاثبات فيكون للتخيير فيبر بوجود أحدهما (صح) لو قال وكلت ببيع هذا القن هذا الرجل او هذا فانه يصح التوكيل استحسانا فكأنه قال وكلت احدهما ببيعه حتى لا يشترط اجتماعهما على البيع بخلاف ما لو قال لو باع أحدهما نفذ ولم يكن للآخر بيعه بعده وان عاد الى ملكه وقبل البيع يباح لكل منهما بيعه وكذا لو قال لواحد بع هذا أو هذا فله بيع أحدهما أيهما شاء فكأنه قال بع أحدهما واما في البيع لو أدخل كلمة او في المبيع او الثمن فسد البيع للجهالة لان موجب الكلمة التخيير ومن له الخيار منهما مجهول فلو كان معلوما جاز في الاثنين والثلاثة استحسانا ولم يجز في الزيادة لبقاء الخطر بعد تعين من له الخيار ولكن اليسير من الخطر لا يمنع جواز البيع والفاحش يمنع واما في النكاح فاذا قال للمرأة تزوجتك بالف حالة او الفين الى سنة او تزوجتك بالف درهم أو مائة دينار قال س وم تخير لو مفيدا كما في هاتين الصورتين ولا تخير لو لم يفد بان يقول تزوجتك بالف او بالفين فيجب الاقل اذ لا فائدة في التخيير بين قليل وكثير في جنس واحد وصحة النكاح لا تتوقف على تسميته البدل فيجب المال عند التسمية في معنى الابتداء بمنزلة الاقرار بالمال او بالوصية او بالخلع او الصلح عن دم العمد على المال ويجب الاقل كما في هذه الصورة اذ الاقل متيقن به ولذا كل ما يصلح بدلا في الصلح عن دم العمد يصلح مهرا في النكاح اقول في عامة الكتب ان الصلح يقاس على النكاح وهنا عكس قال ح رح يحكم مهر المثل لانه هو الموجب الاصلي في النكاح وانما يصار الى غيره

جميع الورثة غير ان الغريم يستوفي دينه من نصيب الحاضر اذا لم يقدر على نصيب الكبار واذا حضر الكبار يرجع بذلك عليهم لان الدين مقدم على الميراث ذكر شمس الائمة الحلواني رحمه الله هذا الفرع في ادب القاضي وينظر تمام هذه المسئلة في باب اثبات الدين والحقوق على الميت من ادب القاضي للصدر الشهيد وفي دعوى فتاوى قاضيخان ولو ادعى على عبد محجور عليه مالا بالاستهلاك قال الفقيه ابو جعفر ليس له ان يذهب بالعبد الى باب القاضي بغير اذن المولى لما فيه من شغل العبد عن خدمة المولى في تلك الساعة ولكن لو وجده في مجلس القاضي كان له أن يحلفه رجل ادعى على غيره ان وصيي باع أقمشتي منك كذا وكذا في حال صغري وانه قد مات قبل استيفاء شيء من الثمن فادا الي ثمن اقمشتي فقد قيل لا تصح هذه الدعوى لانه بعد موت الوصي له حق قبض ثمن ما باع الوصي ويكون لوارثه او لوصيه فان لم يكن له وصي او وارث فالقاضي ينصب له وصيا فان قال المدعى عليه قد اديت الثمن الى الوصي فيطالب بالبينة فان لم يكن له بينة فيحلف الطالب على العلم قال وعلى قول من يقول من المشايخ في الوكيل بالبيع اذا مات قبل قبض الثمن ففي القبض ينتقل الى الموكل ينبغي ان يقال

الصبي بعد البلوغ وتصح الدعوى كذا ذكر في اول دعوى

اذا علم قطعا اذ لما جهل بحرف أو يصار الى الموجب الاصلي بخلاف الخلع والصلح اذ ليس فيهما موجب أصلي في البدل لصحته بلا بدل فلهذا وجب القدر المتيقن به و بطل الزائد للشك هذا حكم أو * وأما الواو فللعطف وفاقا ولكنه عندنا للعطف مطلقا فوجبه الاشتراك به بين المعطوف والمعطوف عليه في الخبر من غير أن يقتضي مقارنة وترتيبا وهو قول اكثر أهل اللغة ففي لا يكلم فلانا وفلانا أو لا يدخل هذه الدار وهذه الدار لا يحنث مالم يكلمهما أو يدخلهما أقول ينبغي أن يحنث باحدهما في التركي لان كل واحد منهما يصلح غرضا على انفراده في عرفهم فيصير معلقا بكل منهما على حدة (قت) ذكر يمين الكلام وجعله على ثلاثة أوجه اما أن ينوي الحالف ان يحنث بكلام كل منهما فيحنث واما ان ينوي أن لا يحنث حتى يكلمهما فهو كما نوى وأما اذا لم يكن له نية اختلف فيه والمختار انه لا يحنث مالم يكلمهما جميعا لانه لا يكلم هذا وهذا ولو حلف لا يكلمهما أو حلف بالفارسية باين دو سخن نكويم ونوى الحنث بكل منهما لم تصح نيته ولا يحنث باحدهما لانه في قوله فلانا وفلانا وقوله هذا وهذا يمكن تصحيح نيته بادخال حرف العطف بينهما فكانه قال لا يكلم فلانا ولا فلانا وفيه يحنث بكل منهما لان كلا منهما يصير منفيا على حدة وهذا لا يمكن في لا أكلمهما فلا تصح نيته (جني) قال اكر من امشب تر انجا نشسته فلان نبرم ومي بدهم فامرأته كذا فذهب به الى دار فلان ولم يسقه الخمر تطلق اذ البر معلق بالشرطين ولم يوجدا فيحنث (ذ) قال أكر امشب بجاى من ساني ومرا مراعات نكني فانت كذا مرد بجاى زن رفت وزن مراعات كرد امازن مرد ترفت فقد قيل تطلق وهو الاشبه لان شرط البر مراعاتها الزوج بعد مجيئها ولم يوجد فحنث وحاصله ان الطلاق لو كان معلقا بعدم الفعلين في مدة كما لو قال ان لم ادخل هذه الدار وهذه الدار اليوم أو لم أدخل هاتين الدارين فاذا امضت المدة ولم يوجد شرط البر وهو وجود الدخولين في اليوم يحنث (ص) يحنث بدخول أحدهما لا الآخرى وان كان شرط الحنث عدمهما الا ان شرط البر وجودهما ولم يوجدا وانما ينظر في هذا الى البر لا الى الحنث أقول فيه نظر اذ الكلام يتم نظرا الى الحنث أيضا لان له صورتين لان وجودهما شرط البر وانتفاؤه بصورتين بعدمهما وبعدم احدهما قال فعلى هذا لو قال اكر بك ماه بين ونفقة من بتو نرسد فامرك بيدك فوصل أحدهما الا الآخر يصير الامر بيدها وان كان شرط وجود الحنث عدم وصول النفس والنفقة ولكن ينظر فيه الى شرط البر وهو وجودهما أقول هذا يوهم ان النظر الى شرط الحنث يقتضي ان لا يصير الامر بيدها في صورة وصول احدهما فقط ولا يقتضيه لما مر قال وقوله فلان نرسانم كقوله فلان وفلان نرسانم هذا اذا علق الطلاق بعدم الفعلين فان علقه بوجودهما لم يحنث مالم يوجد كلاهما فلو قال لا دخلن هاتين الدارين أو ان دخلت هذه وهذه فانت طالق أو قدم الطلاق أو أخره فهو سواء لا تطلق الا بدخولهما حتى لو حلف لا يفعل شيئا سماه ففعل بعضه لا يحنث (جص) ان اكلت من هاتين النخلتين فكذا لا يحنث مالم يأكل منهما واذا ثبت ان الطلاق اذا كان معلقا بوجود الفعلين لا يحنث

باحدهما

هنا حق القبض ينتقل الى الذخيرة وقد مر شئ منه في مسائل البيوع وذكر في أول دعوى الذخيرة أيضا دار في يدي رجل ادعاها آخر فاقام صاحب اليد بينة على المدعي اني اشتريت هذه الدار من وصيك في صغرك بكذا الا انه لم يسم الوصي وأقام على ذلك بينة هل تسمع دعواه وبينته اختلف المشايخ فيه وكذا لو ادعى ان فلانا باع هذه الدار مني باطلاق القاضي في حال صغرك ولم يسم القاضي وأقام على ذلك بينة هل تسمع دعواه وبينته اختلف المشايخ فيه وعلى هذا اذا شهد الشهود على الوقف وتسليم الواقف اياه الى المتولي الا انهم لم يسموا الواقف او سموا الواقف دون المتولي فيه اختلاف المشايخ والحاصل ان في دعوى الفعل والشهادة على الفعل هل يشترط تسمية الفاعل فيه اختلاف المشايخ وادلة الكتب فيها متعارضة وموضع هذه المسائل دعوى الذخيرة والمحيط وقد ذكرناها في فصل القضاء في المجتهدات من كتاب الفصول ذكر في الفصل السابع من دعوى الذخيرة واذا اختصم رجلان في عبد كل واحد منهما يقول هو عبدي وهو في يدهما فان كان العبد صغيرا لا يعبر عن نفسه فالقاضي لا يقضي لواحد منهما بالملك مالم يقم البينة ولكنه يجعل في ايديهما

باحدهما فعلى هذا لوقال اكر برسرنو زن خواهم وكنيزك خرم فامرك بيدك فلوفعل احدهما لا يصير الامر بيدها المامر اقول مرقبله بورقة فى (فشين) وفى (فقظ) انه فى مثله يتعلق بكل واحد لا بالمجموع فعلى ذلك ينبغى هنا ان يصير الامر بيدها بفعل احدهما (فـد) قال اكر بى اذن من سورروى و به برى خوانى روى توطلاق تطلق بهما الا باحدهما ولو حلف كه سيب وزردوالو اين زر بخوارم يحنث بهما الا باحدهما المامر اقول ينبغى ان يكون فيه خلاف على ماذ كرت آنفا (عز) قال ان دخلت دار فلان وفلان يدخل دارك فانت طالق فدخلت داره وفلان لم يدخل دارها تطلق ولا يراد بهذا الجمع اقول الحق فيه وفيما تقدمه من امثاله ان يعتبر العرف

(الفصل الرابع والعشرون فى تصرفات الفضولى وأحكامها)

(فن) المختار فى نكاح الفضولى فى الطلاق المضاف انه يحنث باجازته قولا لا فعلا سواء كان الحالف بان قال ان تزوجت امرأة فطالق ثلاثا او قال كل امرأة تدخل فى نكاحى لان دخولها فى نكاحه لا يكون الا بالتزوج فيكون ذكر الحكم ذكر سببه المختص به فكأنه قال ان تزوجتها او بتزويج الفضولى لا يصير متزوجا بخلاف قوله كل قن يدخل فى ملكى فانه يحنث بعقد الفضولى هنا لان ملك اليمين لا يختص بالشراء بل له أسباب سواه (شيخ برجف) يحنث بنكاح الفضولى فى تدخل فى نكاحى وفى تصير حلالا لى (صط) هما كقوله أتزوجها فى الحكم (قت) قال اكر فلانة بعقد من أندرآيد فكذا لا يحنث باجازته فعلا بخلاف قوله اكر بنكاح من اندرآيد وهذا لان العقد يكون بالقول لا بالفعل ولذا حنث فى الثانى لا الاول (ج) فى لا يتزوج لا يحنث ان اجازه فعلا وكذا لا يحنث فى الاصح ان اجازه قولا (ط) قال كل امرأة أتزوجها أو يزوجها غيرى لاجلى وأجيزه فهى طالق ثلاثا فالوجه لمجاوزه (جر) فحيلته ان يزوجهما فضولى بلا أمرهما

(الفصل الرابع والعشرون فى تصرفات الفضولى وأحكامها)

(قوله وكذا لا يحنث فى الاصح الخ) قال الغزى المعتمد خلافه من انه يحنث ان اجازه قولا لا فعلا وعليه الفتوى كما فى الخانية وبه جزم صاحب الكنز وغيره اهـ (قوله فحيلته الخ) أقول ربما يؤخذ من هذا ومما سبق جواب حادثة الفتوى حلف ليتزوجن قبل ثالث عيد الفطر امرأة ثم ندم على ذلك فما حيلته هى ان يزوجه فضولى امرأة بلا أمرها فيبلغها فترده فتنحل يمينه به لانه صدق عليه انه تزوج لكن صرح فى الولوالجية بانه لا يحنث فى مسئلة لا يتزوج فتزوج نكاحا فاسدا او نكاحا زوجه الفضولى وفى المبسوط حلف لا يتزوج امرأة فتزوج امرأة بغير شهود حنث فى القياس لانه منع نفسه عن أصل العقد والفساد والجواز صفة لا ينعدم أصل العقد بانعدامها ألا ترى انه لو عقد يمينه على الماضى بان قال ما تزوجت كان على الفاسد والجائز وكذلك فى المستقبل ووجه الاستحسان ان المقصود من النكاح ملك الحل وذلك لا يحصل بالعقد الفاسد كيف وقد نفى رسول الله صلى الله عليه وسلم أصل العقد بغير شهود حيث قال

وان كان الغلام كبيرا يتكلم اوصغيرا يعبر عن نفسه فقال أنا حر فالقول قوله ولا يقضى القاضى لهما بشئ لا بالملك ولا باليد ما لم يقيما البينة على ذلك ولو قال أنا عبد أحدهما لم يصدق وهو عندهما بخلاف ما اذا قال انا حر الاصل وكذا اذا كان العبد فى يد رجل فاقر انه لآخر لم يصدق والقول قول صاحب اليد ثم شرط فى الكتاب ان يكون الغلام كبيرا يتكلم وانما يقول فى بعض النسخ اذا كان يعبر عن نفسه وانما الشرط ان يتكلم و يعقل ما يقول فاذا كان بهذه الصفة يرجع الى قوله وان كان العبد فى يد رجل وهو لا يعبر عن نفسه فقال صاحب اليد انه عبدى فالقول قوله ويقضى له بالملك وان كبر الغلام وقال أنا حر الاصل لا يصدق الا بحجة وكذا اذا قال انا لقيط فهذا كقوله أنا حر الاصل فان أقام ذو اليد بينة انه عبده وأقام العبد بينة انه حر الاصل فبينة العبد اولى هذه الجملة فى الذخيرة وفى قضاء الجامع الصغير صبى فى يد رجل يعبر عن نفسه فقال أنا حر فالقول قوله وان كان لا يعبر عن نفسه فقال انا حر فهو عبد للذى فى يده وذكر فى الفصل التاسع من دعوى الذخيرة رجل ادعى على رجل انه فقأ عين عبد لى قيمته ألف درهم وجحد المدعى عليه دعواه والمدعى مقر أن العبد لى فاقام المدعى بينة على دعواه فالقاضى

لا يسمع بينته ولا يقضي بالارش على المدعى عليه الا بحضر من العبد ولو كان العبد ميتا او صغيرا لا يعبر عن نفسه فالقاضي يقضي بالارش للمدعي على الفاقئ ولا يشترط حضرة العبد ذكر في باب المساوية من الزيادات التناقض كما يمنع صحة الدعوى لنفسه يمنع الصحة لغيره وذكر القاضي الامام جلال الدين في المحاضر من اقر بعين لغيره فكما لا يملك ان يدعيه لنفسه لا يملك ان يدعيه لغيره بوكالة او وصاية وذكر رشيد الدين رحمه الله في الباب الثالث عشر من فتاويه الوصي اذا اقر بعين لآخر ثم ادعى انه للصغير لا تسمع دعواه لاجل الصغير ورأيت في شهادات المنتقى رجل استعار من رجل ثوبا ثم أقام البينة انه لابنه الصغير قال أقبل منه البينة وذكر في المنتقى أيضا رجل استاجر ثوبا ثم اقام بينة انه لابنه الصغير يقبل وهكذا ذكر في دعوى الجامع في الفتاوى وذكر الديناري في فتاويه بهذا اللفظ متولى وقف رادعوى كرده دعا عليه دفع في كويد كه مقرامده كه ملكه بسبب وارمن خوانده حواسه لا يصح هذا الدفع لان اقرار المتولي على الوقف لا يصح فالحاصل ان اشارات الكتب من جنس هذه المسائل متعارضة فيحمل على ان في المسئلة روايتين والاب اذا باع بمال ابنه بغبن فاحش ثم ادعى ان البيع وقع بالغبن هل يملك

فيجيزه هو فيحنث قبل اجازة المراة لا الى جزاء لعدم الملك ثم يجيزه المراة فاجازتها لم تعمل فيجدد ان النكاح فيجوز اذ اليمين انعقد على تزوج واحد كذا (ط) وهذه الحيلة انما يحتاج اليها اذا قال في حلفه واجيزه اما لو لم يقل واجيزه قال النسفي رحمه الله بتزوج الفضولي لا بد له تطلق ثلاثا اذ الشرط تزويج الغير له مطلقا ولكنها لا تحرم عليه لطلاقها قبل دخولها في ملك الزوج أقول فيه تسامح لان وقوع الطلاق قبل الملك محال فلا يصح الا بجازه الا يرى انه بعد عقد الفضولي لو طلقها الزوج ثلاثا لا تحرم عليه لما مر كذا هذا الا انه لا يقبل الاجازة لانه صار مردودا فيعقد الفضولي ثانيا الا جله فيجيزه فعلا قال (صط) وعندي انه لا حاجة في المرة الثانية الى عقد الفضولي بل لو تزوجها بنفسه لا تطلق اذ اليمين انحلت بتزويج الفضولي لا الى جزاء الا يرى ان من قال ان تزوجت فلانة او أمرت انسانا ان يزوجها لي فكذا فامره فزوجها له لم تطلق اذ اليمين انحلت بالامر لا الى جزاء وكذا لو قال ان خطبتها او تزوجتها فكذا فخطبها ثم تزوجها اذ اليمين انحلت بالخطبة لا الى جزاء (عده) ذكر في مسالة استشهاد نجم الدين انه في هذه المسئلة تقبل الاجازة بعد ما طلقها قبل الاجازة اما لو قال بعد ما زوجه الفضولي فانت طالق فهذا اجازة لا لو قال انت طالق ولا يبطل التوقف (فصط) الطلاق في النكاح الموقوف قيل اجازة وقيل لا وقيل هذا الاختلاف في الطلقة الواحدة اما لو طلقها ثلاثا فهو اجازة وفاقا وقيل الاختلاف فيما لو طلقها قبل ان يبلغه الخبر اما لو بلغه الخبر فقال طلقتها يكون اجازة وفاقا اقول على تقدير انه اجازة ينبغي ان تحرم عليه لو طلقها ثلاثا لانه يصير كانه اجاز اولا ثم طلق وقد مر في (ط) انها لا تحرم واما في صورة التعليق كقوله كل امراة يزوجها غيري لي فطالق ثلاثا فاذا وجد الشرط طلقت يحتمل ان يكون الطلاق اجازة على ما ذكر في المنجز فينبغي ان تحرم ويحتمل ان لا يكون اجازة ويدل عليه ما مر من قوله ان اليمين تنحل لا الى

لا نكاح الا بشهود بخلاف البيع فان المقصود هنالك وهو الملك يحصل بالعقد الفاسد اذا تاكد بالقبض وبخلاف ما اذا ذكر الكلام في النكاح لانه في الخبر عن الماضي من النكاح ليس مقصوده الحل والعفة وانما يمينه في الماضي على مجرد الخبر والخبر يتحقق عند العقد الفاسد والجائز ثم قال في الفرق بين البيع والنكاح الا ترى انه لو اعتقه بعد العقد عتق وانه لا يقع الطلاق في النكاح الفاسد فدل ان العقد منعقد هنا غير منعقد هنالك أقول ولا خفاء في ان نكاح الفضولي منعقد غير لازم فكان ينبغي ان يجري فيه الاستحسان أيضا و يفرق بينه و بين الفاسد ومقتضى ان في المسئلة قياسا واستحسانا في واقعة الحال لا تنحل اليمين استحسانا وتنحل قياسا ولا شك انه اذا نوى الفاسد والجائز في كلامه تصح نيته لموافقتها القياس تامل (قوله فلا يصح الا بجازه) اى فلا يصح قوله تطلق الا بالحمل على المجاز بان يراد بقوله فتطلق ثلاثا أي لو وجد محلا والتسامح استعمال كلام يحتاج في فهمه الى تقدير لفظ آخر بحيث لو حمل على ظاهره من غير تقدير لكان غير صحيح

جزاء فانه لو كان اجازة لانحل الى جزاء (ذ) زوج ابنه البالغ بلا أمره فاخبر الابن به فقال اكر بذر فلانة را از بهر من نجواسته است دراسه طلاق فهو اجازة للنكاح وتطلق ثلاثا (فشين) زوجها فضولي فخالعها الزوج فالخلع اجازة وينتقص عدد طلاقها (فص) اكر فلانة بخواهم يا سريا مرا ونهم أو راطلاق فعقد الفضولي فاجازه بفعل وسريا سرا ونها ولا يحرم عليه (فضم) قال كل امراة اتزوجها فكذا فزوجه فضولي واجازه فعلا ثم ابانها فتزوجها بنفسه قيل تطلق وقيل لا اذ اليمين تنحل بنكاح الفضولي لانه صار به متزوجا في الحكم (من) اجاز نكاح افضولي بتسليم مهرها وله امراة قديمة فحلفته بالله ما تزوجت فحلف وأراد اني لم أفعله بنفسي لا يحنث ولو حلف بالطلاق لا يقع أقول على ما مرانه صار متزوجا في الحكم ينبغي ان يحنث ويقع وكذا في امثاله (عده) ان تزوجت عليك فامرك بيدك فزوجه فضولي وأجازه فعلا لا يصير أمرها بيدها (فشين) اكر نكاح فضولي كنند ومن اجازة كنم فهي كذا فزوجه الفضولي فأجازه فعلا لا تطلق (فن) قال لامراة ان تزوجتك فكذا او اكر ترا فضولي بزني كنم تراسه طلاق فلو زوجها له واجازه فعلا لا تطلق ولو قال از بهر من عقد فضولي كن فهذا توكيل فيحنث لو زوجه فينبغي ان يقول مرا بعقد فضولي حاجت است ولا يامره به واكه فلانة بخواهم وكذا فتزوجها طلقت وهذا في عرفنا كناية عن التزوج لا عن الخطبة واكر فلانة را خواهنده كي كنم او خوان كي كنم فتزوجها لا تطلق لانهما عبارتان عن الخطبة لا التزوج (فشين) عقد فضولي وفي المجلس هو والزوج ورجل آخر لا ينعقد النكاح ولو زوجها فضولي فبلغها الخبر وما أجازت وما ردت حتى ولدت لا كثر من ستة أشهر من وقت التزوج ايثبت نسبه منه أم لا أجاب ان أجازت النكاح يثبت والا فلا ثم الفضولي اذا زوج رجلا حلف لا يجيب التهنئة بالقول بل يسكت ويبعث شيئا من المهر اليها بالغة والى وليها صغيرة فاذا وصل تم النكاح فبعده لا يضره اجابة التهنئة قولا فان قالت حين وصل اليها ما بعثه لا ارضى بهذا النكاح لم يكن لها ذلك اذ النكاح لزم في حقها وكان موقوفا في حقه واجازه فعلا فتم كذا (مق) وفي (قطس) الاجازة بالفعل ان يبعث اليها شيئا من المهر فان لم يدفعه المامور اليها فلا رواية لهذا في الكتاب وقيل انه اجازة (فص) قيل يشترط وصوله ولا يكفي بعثه للاجازة وقيل لا يشترط وصوله لانا نحتاج الى اجازته فعلا وقوله أدفعه اليها اجازة بالفعل وقد حصلت (فن) يصير مجيزا ببعث بعض المهر وان قل لانه مختص بالنكاح اما الهدية والعطية فغير مختص بالنكاح فلم يكونا اجازة حتى لو أجازه قولا بعد بعث الهدية تطلق (شجى) الاجازة تتحقق ببعث الهدية ونحوها (فص) قيل الخلوة معها اجازة اذ

(قوله ولو زوجها فضولي الخ) الضمير يرجع الى الكبيرة سواء كانت بكرا او ثيبا قال في الخانية مستشهدا كما لو زوجها يعني البكر البالغة الاجنبي من كفء فسكتت لا يكون سكوتها رضى ولا بد من النطق اه أقول قوله لا بد من النطق يعني وما يقوم مقام النطق كطلب المهر والنفقة كما تقرر في عقد الفضولي تامل

دعواه ذكرناه في مسائل البيوع ذكر في مسائل الدفع من الذخيرة اشترى دار الابنه الصغير من نفسه واشهد على ذلك شهودا فكبر الابن ولم يعلم بما صنع الاب ثم باع الاب تلك الدار من رجل وسلمها اليه ثم ان الابن استاجر الدار من المشتري ثم علم بما صنع الاب فادعى الدار على المشتري وقال ان ابي كان اشترى هذه الدار من نفسه لي في صغري وانها ملكي واقام على ذلك بينة فقال المدعى عليه في دفع دعوى المدعي انك متناقض في هذه الدعوى لان استئجارك الدار مني اقرار منك ان الدار ليست لك فدعواك بعد ذلك الدار لنفسك يكون تناقضا هل يكون هذا دفعا اختلف المشايخ فيه والصحيح انه لا يكون دفعا وان ثبت التناقض لانه تناقض فيه خفاء فان الاب يستبد بالشراء للصغير وعسى لا يعلم بعد البلوغ فلا يعرف الابن كون الدار ملكا له فينظر صحة بيع الاب فيقدم على الاستئجار ظنا منه ان الدار ملك المشتري وفي الحقيقة ان الدار ملكه كذا ذكر المسئلة في الذخيرة وفي المسئلة اشكال وهو ان دعوى الدار من الابن في هذه الصورة انما تصح لو وقع بيع الاب بغبن فاحش اما اذا كان بيع الاب بمثل القيمة ينبغي أن لا يصح دعوى الابن لان الاب يملك بيع عقار الصغير بمثل القيمة اذا كان مصلحا على

الخلوة مع الاجنبية حرام وقيل لا ولو زوج الصغيرة وليها غير الاب والجد ونحوه فضولي لرجل فاجاز الزوج فعلا بان بعث بعض المهر الى وليها فهو اجازة على شرطية الوصول أيضا وان لم يكن لهذا الولي ولاية قبضه رها لانه لتحقق الاجازة من الزوج لا لثبوت البراءة للزوج أقول ينبغي ان لا يكون اجازة على شرطية الوصول لانه لم يصل اليها اذ ليس لغير الاب والجد من الاولياء ولاية التصرف في ماله حتى لها مطالبة الزوج بمهرها كله ولو اعتبر واصلا لما ثبت لها حق الطلب ثانيا ولو قبلها او لمسها بشهوة يكون اجازة فعلا ولكنه يكره كرجعة بالفعل ولو دفع اليها او قال هذا مهرك فهو اجازة قولا كذا (ط) اقول فان قيل على هذا ينبغي ان لا تتحقق الاجازة فعلا في بعث المهر على قول من لم يجوز الاجازة بالهدية ونحوها لانه لو قال انه مهر يكون اجازة قولا وان لم يقل شيئا فلا يعرف انه مهر يجاب بانه يبعثه بنية المهر بلا قول فيكون اجازة فعلا وهو يعتبر مهرا بنيته وان لم يذكر حتى لو اختلفا فالقول قوله قال ولو أجاز بالكتابة ذكر في (حف) حلف لا يكلمه أو لا يقول معه شيئا فكتب اليه لا يحنث وعن م رح انه يحنث (خ) زوج بنته البالغة بلا رضاها فقالت أجزت ان رضيت امي قال الاجازة باطلة اذ التعليق يبطل الاجازة عبرة بابتداء العقد (ط) زوج ابنه البالغ بلا أمره فذهب الابن الى بيت الصهر وسكن معهم واذا سئل اين تسكن قال في بيت صهري فهو اجازة للنكاح (جص) قبول التهنئة والاجازة بقلبه ليسا باجازة (ص) قبولا لتهنئة وقوله للفضولي احسنت او أصبت يكون اجازة وكذا البيع قال (ت) وبه ناخذ وفيه زوجها بلا أمرها فقالت لم يعجبني ما فعل او قالت مرا خوش نيايد اين كار لا يكون ردا حتى لو رضيت بعده نفذ النكاح (فصط) قال للفضولي بئس ما صنعت فهو اجازة في نكاح وبيع وطلاق وغيرها كذا عن م رح وهو ورد في ظاهر الرواية وبه يفتى حر قن غيره فقال مولاه سهل بود لم يكن اجازة لانه كقوله بالك نيست ز وجه بلا أمره فقال بالك نيست او نعم ما صنعت أو بارك الله لنا فيها قيل هو ليس باجازة وقيل هو اجازة وقيل وبه يؤخذ (شي) قوله سهل بود ينبغي ان يكون على هذا الخلاف أيضا ولو زوجها بلا أمرها وهي ثيب فسكتت ثم طالبت الزوج بالمهر ينبغي ان يكون اجازة فانه ذكر في (من) من حلف لا يزوج بنته فلو وكل به يحنث فالحيلة ان توكل المرأة رجلا يزوجها ثم يقبض الولي مهرها او يطالبه بمهرها فانه اجازة للنكاح ولا يحنث (فقظ) الطلاق كالنكاح في حكم الفضولي في الاجازة قولا وفعلا (فصط) في طلاق الفضولي بعث المهر اليها ليس باجازة لوجوبه قبل الطلاق فلا يحال به الى الطلاق بخلاف النكاح قال لامرأة غيره ان دخلت الدار فانت طالق فاجازه الزوج فدخلت الدار طلقت وكذا الامر باليد ونحوه من الفضولي يثبت حكمه مقصورا على

(قوله قال لامرأة غيره ان دخلت الدار الخ) أقول قد تقدم خلافه في الفصل الثالث والعشرين فانه ذكر ثمة انه لا بد من دخولها الدار بعد الاجازة اذ الاجازة تعمل في اليمين لا في دخولها الدار والله تعالى أعلم فتامل

ما قررنا في البيوع وذكر في فكبير الصغار وادعوا دارا في يد رجل ميراثا من أبيهم فادعى المدعى عليه في دفعه واهم اني اشتريت حصة الكبار منهم وحصة الصغار من وصيهم من جهة أبيهم او من جهة القاضي بثمن مثلها او بغبن يسير عند حاجة الصغار اليه فهذا دفع صحيح لو أقام البينة عليه يندفع ولو كان مكان الدار عرض لا يشترط ذكر الحاجة فالوصي يملك بيع العروض من غير حاجة ولا يملك بيع عقاره الا لحاجة وفيها أيضا رجل مات وترك ابنين صغيرين ولكل ابن قيم على حدة وفي يد أحد القيمين دار يزعم انها دار الصغير الذي في ولايته ادعى عليه قيم الصغير الآخر ان الدار التي في يدك نصفها ملك الصغير الذي انا قيمه بسبب ان هذه الدار كان كلها ملكا لوالد الصغيرين فادفع الى نصفها لاقبضه لاجل الصغير الذي انا قيمه فاقام القيم المدعى عليه بينة ان والد الصغيرين قد كان أقر في حال حياته ان هذه الدار ملك الصغير الذي في ولايتي يندفع عنه دعوى القيم المدعي فان أقام القيم المدعي بينة لدفع دعوى القيم المدعى عليه وقال انك ادعيت قبل هذا نصف هذه الدار لاجل الصغير الذي في ولايتك ميراثا عن أبيه والآن تدعي كلها للصغير الذي في ولايتك

حالة الاجازة حتى لا يقع الطلاق الموقع قبل الاجازة وهذا كله بخلاف البيع الموقوف على اجازة المالك فانه اذا أجازه يثبت الملك من حين العقد حتى يثبت الملك للمشترى في الولد والزيادة الحادثة بين عقد واجازة كذا (مخ) وفي (من) طلق امرأة غيره على مال أو خلعها بلا أمره ثم الزوج قبض منه الجعل من غير ان يجيزه بلسانه قيل يجب ان يكون اجازة كسوق المهر اليها في النكاح بلا أمرها فقبضته وقيل اجازة الطلاق لا تكون الا باللسان والفضولي في باب النكاح لا يملك فسخ النكاح قبل الاجازة وفي باب البيع يملك كذا (شحى) والفرق ان عهدة البيع تلحقه فيثبت له الرجوع لئلا يتضرر بخلاف النكاح فان حقوقه ترجع الى المعقود له (شى) الفضولي في النكاح يملك النقض فعلا لا قولا فلو قال قبل الاجازة نقضته لا ينتقض ولو زوجه أختها قبل الاجازة كان نقضا للنكاح الاول وعن (خ) ان الثاني يتوقف فلا يكون فسخا للاول (شحى) زوجه بلا أمره وفسخت المرأة النكاح قبل اجازة الزوج ينفسخ (ج) وكله بتزويجها اياه فزوجها الوكيل بلا اذنها بان زوجها أبوها وهي بالغة فقبل ان تجيز المرأة ان نقض الموكل النكاح صح نقضه وكذا لو نقضه الوكيل يصح نقضه أيضا لقيامه مقام موكله والموكل أو أحد العاقدين لو فسخ العقد الموقوف صح فسخه (خ) ليس لفضولي النكاح فسخه في قول م رح وس رح معه اولا وقال س رح آخرا له ذلك ثم قال والعاقدون في الفسخ أربعة عاقد لا يملك الفسخ قولا وفعلا وهو الفضولي أقول ينبغي ان يكون هذا في النكاح لا البيع قال حتى لو فسخ النكاح قبل اجازته لم ينفسخ وكذا لو زوجه اخت تلك المرأة يتوقف الثاني ولا يصير فسخا للاول وعاقد يفسخه قولا لا فعلا وهو الوكيل بنكاح امرأة بعينها اذا خاطب عنها فضولي فان هذا الوكيل يفسخه قولا ولو زوجه أخت تلك المرأة لا ينفسخ الاول وعاقد يفسخه فعلا لا قولا وهو الفضولي اذا زوجه بلا اذنه ثم الزوج وكله بان يزوجه امرأة بغير عينها فزوجه أخت تلك المرأة ينفسخ الاول لا لو فسخه قولا وعاقد يفسخه قولا وفعلا وهو الوكيل بتزويج امرأة بغير عينها اذا زوجه امرأة خاطب عنها فضولي فان فسخه الوكيل ينفسخ ولو زوجه أخت تلك المرأة ينفسخ الاول تمامه في (ج) والحاصل ان الفضولي لا يملك فسخ النكاح قبل الاجازة والوكيل يملكه قبل اجازة الاول والزوج والمرأة كل منهما يملك فسخ النكاح قبل اجازة الآخر (ت) صغيرة زوجها وليها من رجل بلا أمره ثم نقضه قبل ان يجيزه الزوج ينتقض ابقاء ولايته فصار كوكيل مع موكله (ط) زوج بنته الصغيرة من ابن كبير لرجل بلا أذنه خاطب عنه أبوه فمات أبو

(قوله لا البيع) اقول الكلام في النكاح لا في البيع وقد صرح في البزازية وكثير من الكتب بان الفضولي يملك نقض الشراء (قوله وهو الوكيل الخ) صورته رجل وكل رجلا ليزوجه امرأة بعينها فزوجه تلك المرأة وخاطب عنها فضولي فان هذا الوكيل لا يملك الفسخ بالقول ولو زوجه أخت تلك المرأة لا ينفسخ العقد الاول تمام ما في قاضي خان

بحجة اخرى اندفع دعوى اليتيم المدعى عليه لمكان التناقض ادعى دارا في يد رجل ميراثا من أبيه فقال المدعى عليه في دفع دعوى المدعى اشتريت هذه الدار من أمك في صغرك باطلاق القاضي فهذا دفع صحيح اذا ثبت ان البيع لحاجة الصغير او لقضاء دين الميت وقدم جنسه من قبل كذا ذكر في الذخيرة وذكر فيها أيضا رجل ادعى في تركة ميت وصية لابنه الصغير بثلث ماله واقام البينة على ورثة الميت وقضى القاضي بالوصية لابنه ثم ان الورثة أقاموا بينة على المدعى بطريق الدفع انه قد كان أقر قبل الحكم ان على الميت دينا مستغرقا لتركته كان هذا دفعا صحيحا و يبطل حكم القاضي وسجله رجل اوصى لابني ابنه بثلث ماله واحدهما صغير والآخر كبير وابوهما حي ثم مات الموصى فادعى ابو الصغير على وارث الموصى لاجل ابنه الصغير الوصية من جهة الميت وادعى الكبير الوصية لنفسه من جهة الميت وانكر الوارث وصيتهما وقال في دفع دعواهما ان هذا الكبير قد اقر بعد موت الميت ان الميت ما أوصى لي بشئ وكذلك أبو الصغير أقر ان الميت ما أوصى لابني بشئ هل يكون هذا دفعا فقد قيل في حق الكبير هذا دفع لدعوى الاب لا لدعوى الابن حتى لو كذب الابن وادعى الوصية لنفسه تسمع دعواه وقد قيل هذا ليس بدفع أصلا وهو الاظهر والاشبه بالفقه كذا ذكر في الذخيرة ولو ادعى أحد الورثة وصية لابنه الصغير بعد القسمة هل تسمع

الصغيرة قبل اجازة الابن بطل النكاح ولو كان مكان الصغيرة كبيرة زوجها بلا اذنها والمسئلة بحالها لا يبطل النكاح بموت الاب (ند) عن س وح زوج بنته الصغيرة من غائب فمات الاب ثم أجازه الزوج جاز في قوله كذا فيه ثم فصل الكبيرة يدل على ان بقاء الفضولي ليس بشرط لصحة الاجازة في باب النكاح بخلاف البيع (ذ) زوجه فضولي بامرها بالف درهم ثم الفضولي والمرأة جددا النكاح لذلك الرجل بخمسين دينارا فسخ الاول بالثاني حتى ان الزوج لو أجاز النكاح الاول لا تعمل اجازته ولو أجاز الثاني صح (فقظ) ولو كان العاقدان فضوليين ثم عقدا ثانيا فالزوج يجيز ايهما شاء ولو كان العقدان برضا أحدهما لم يكن للآخر الا اجازة الاخير اذ الاول انتقض بالثاني في حق من رضي به (فو) يتوقف بيع الفضولي عندنا ويبطل عند الشافعي ثم لا يخلو اما ان يبيع بثمن عين او دين فلو باعه بثمن دين كنقدين وفلوس وكيلي ووزني بغير عينه يشترط لصحة الاجازة قيام أربعة البائع والمشتري والمالك والمبيع ولا يشترط قيام الثمن فان هلك أحد الاربعة لم تجز الاجازة وتجوز مع قيام الاربعة فالاجازة اللاحقة كوكالة سابقة فالثمن للمجيز لو قائما ولو هلك في يد البائع يهلك امانة (ذ) قيام الثمن يشترط للاجازة أيضا وان باعه بثمن لا يتعين بالتعيين (هد) ولو كان الثمن عرضا يشترط قيامه أيضا ويكون هذا اجازة نقد لا اجازة عقد حتى يكون العرض الثمن ملكا للفضولي وعليه مثل المبيع مثليا والا فقيمته لانه شراء من وجه وهو لا يتوقف ولو هلك المالك لا ينفذ باجازة الوارث في الفصلين اي في ثمن دين وعرض وذكر في (شجى) بعد هذه المسئلة بخلاف القسمة عند س وح وهو ان التركة اذا كانت بين كبار ممايجبرون على قسمته فاقتسموه بلا أمر القاضي وبعضهم غائب فيتوقف على اجازة الغائب فان مات قبل الاجازة فاجاز ورثته جازت عنده استحسانا لا عند م وح قياسا (جع) في بيع المقايضة من الفضولي اذا هلك العرض الذي من جهة الفضولي ثم أجاز المالك ينبغي ان يجوز (سيس) باع ثوبا بلا اذنه فخاطه المشتري قميصا فاجاز المالك عن س وح انه يجوز البيع لا عند زفر (فشين) المالك اذا اجاز بيع الفضولي يترتب عليه أحكام التوكيل بالبيع حتى لو حط من الثمن

(قوله بطل النكاح الخ) أقول لانه عقد بالولاية لا بالفضول بخلاف الكبيرة لكونه فضوليا فيه تامل (قوله قيام الثمن يشترط الخ) اطلقه وقيده بعضهم بكونه عالما بانه فضولي وبعضهم اطلقه وبعضهم ضمنه قال في القنية بعد ان رقم للقاضي البديع اشترى من فضولي شيئا ودفع اليه الثمن مع علمه انه فضولي ثم هلك الثمن في يده ولم يجز المالك البيع فالثمن مضمون على الفضولي ثم رمز للقاضي خان وقال يرجع على الفضولي بمثل الثمن ثم رمز لبرهان صاحب المحيط ثم قال لا يرجع عليه بشئ ثم رمز لظهير الدين المرغيناني وقال ان علم انه فضولي وقت اداء الثمن هلك امانة ذكره في المنتقى قال البديع وهو الاصح اه غزي وسيذكر المصنف ماذكره المرغيناني في الصفحة الثانية من الورقة الآتية

دعواه قد كتبناه في مسائل القسمة وفي الذخيرة أيضا ادعى رجل على آخر ان لفلان ابن فلان عندك كذا وكذا وانه صبي وجعل القاضي فلانا ابن فلان وصيا لهذا الصبي وهذا الصبي في ولاية هذا القاضي ثم ان أبا فلان وكلني بقبض مال الصغير هذا منك وذلك كذا وكذا وقضى القاضي بوكالة المدعي بشرائطها وقبض المدعي المال ثم ان هذا المدعى عليه بعد ذلك بزمان ادعى على هذا الوكيل ان هذا الصبي فلان ابن فلان قد بلغ ووكلني بقبض ماله منك ايها الوكيل عن الوصي فقال الوكيل عن الوصي بعثت المال الى الموصي هل يصدق فقد قيل لا يصدق واصله الوكيل بالبيع اذا قال بعد ما عزله الموكل بعته امس وفيها أيضا صبي له عقارات موروثة ادعى بعد بلوغه عقارا من عقاراته على رجل أن وصيه باعه مكرها وسلمه مكرها وأراد استرداد ذلك من يد المشتري ثم ادعى مرة أخرى بذلك العقار أن وصيه باعه بغبن فاحش فالقاضي يسمع منه الدعوة الثانية اذ يجوز انه باع مكرها بغبن فاحش وفي فتاوى القاضي الامام فخر الدين رحمه الله تعالى اذا اقيمت البينة على نائب الصغير ثم بلغ الصغير يقضي عليه بتلك البينة ولا يكلف اعادة البينة وكذا اذا أقيمت البينة على المدعى عليه ثم مات يقضي بتلك البينة على وارثه وكذا لو اقيمت البينة على

ثم

ثم المالك أجاز البيع يثبت البيع والحط سواء علم المالك الحط أو لم يعلم الا انه اذا علم بالحط بعد الاجازة يثبت له الخيار (نم) والفقه فيه ان يصير بالاجازة كوكيل ولو حطه الوكيل لا يتمكن الموكل من مطالبة المشتري به كذا هذا (خ) شراه ولم يقبضه حتى باعه البائع من آخر باكثر فاجازه المشتري لم يجز لانه بيع ما لم يقبض باع أمة بلا اذن مالكها فولدت فاجازه فالولد مع أمه للمشتري (فقظ) اختلف البائع والمشتري فقال المشتري المبيع كان هالكا وقت الاجازة وقال البائع هلك بعد الاجازة فالقول للبائع فضولي باع نصف دار مشترك بين رجلين ينصرف البيع الى نصيبهما فان أجاز أحدهما صح في النصف الذي هو نصيب المجيز عند س رح وقال م رح يجوز في ربعه فرق بينه وبين بيع أحد الشريكين نصفه فانه يجوز في النصف لان بيع المالك ينصرف الى نصيبه وبيع الفضولي ينصرف الى النصف الشائع فاجازة أحدهما تصح في ربعه فضولي باعه ووهبه آخر فاجازهما المالك جاز البيع لا الرهن ولو اجتمع البيع والاجازة فالبيع أولى ولو تزوج أمة غيره وباعها آخر فاجازهما المولى جاز البيع وبطل النكاح (عده) قبض الثمن اجازة وكذا طلبه (فصط) دفع الثمن اجازة ولو باعه فضولي واخذ المالك بثمنه خطا من الفضولي فهو اجازة (فصط) حلف لا يبيعه فباعه فضولي فقبض الحالف ثمنه لا يحنث (خ) فضولي باعه وربه حاضر ساكت لم يكن سكوته اجازة ولو باعه فقال مالكه أحسنت او أصبت او وفقت او كفيتني مؤنة البيع او أحسنت جزاك الله خيرا لم يكن اجازة لانه يذكر للاستهزاء الا ان محمدا قال قوله احسنت او اصبت اجازة استحسانا اقول ينبغي ان يفصل فان قاله جدا فهو اجازة لا لو قاله استهزاء ويفرق

(قوله شراه ولم يقبضه حتى باعه البائع من آخر باكثر الخ) منه ومما ذكر في استهلاك الاجنبي للمبيع وهو في يد البائع استفدنا جواب حادثة الفتوى اشترى ارزا وقبض بعضه وبقي بعضه في يد البائع فباعه البائع من آخر باكثر من الثمن الاول وسلمه له فاستهلكه والجواب ان اتبع المشتري وضمنه مثله فقد مضى البيع السابق وان اتبع البائع بطل البيع ويرجع بالثمن عليه ان كان سلمه له ولو اجاز بيعه لم يجز لانه بيع ما لم يقبض وايضا قيام المبيع شرط لصحة الاجازة والله تعالى اعلم (قوله فالولد مع امه للمشتري) اقول ومثله لو اثمر الكرم كما هو ظاهر اذ كل منهما زيادة منفصلة متولدة من المبيع (قوله قبض الثمن اجازة الخ) اقول ومثله قبض الاجرة وطلبها ودفعها في عقد الاجارة (قوله فضولي باعه وربه حاضر الخ) أقول في فتاوى امين نقلا عن المحيط اذا اشترى سلعة من فضولي وقبض المشتري المبيع بحضرة صاحب السلعة فسكت يكون رضى ومثله في البزازية نقلا عن المحيط (قوله اقول ينبغي ان يفصل الخ) قال شيخ الاسلام الغزي قلت والمختار ما ذكره المصنف من التفصيل كما افصح عنه الامام البزازي في جامعه حيث قال زوجه امرأة فقال نعما صنعت او بارك الله تعالى لنا فيه او احسنت فهو اجازة في المختار ولو قال بالك نسيت الا اذا علم انه قاله على وجه الاستهزاء

أحد من الورثة ثم غاب يقضى بتلك البينة على الوارث الآخر

ذكر في دعوى الذخيرة رجل له ابنتان صغرى وكبرى أقام رجل بينة على هذا الرجل انه زوج ابنته الكبرى منه وأقام الاب بينة انه زوج ابنته الصغرى من هذا الزوج فالبينة بينة الزوج وذكر فيها أيضا رجل قال لامرأة زوجنيك أبوك وانت صغيرة وقالت المرأة زوجنيك وانا كبيرة فالقول قول المرأة والبينة بينة الزوج وذكر رشيد الدين في باب دعوى الاب والوصي من فتاويه أحد الورثة بالغ والآخر صغير فادعى رجل الدين عليهما بدون الوصي صح الدعوى على الكبير ولا يشترط حضرة الصغير ووصيه لان أحد الورثة ينتصب خصما وفي محاضر فتاويه مات رجل عن امرأة وابنين أحدهما صغير والآخر كبير غائب وترك بقرة فادعى رجل هذه البقرة على هذه المرأة فقالت المرأة ثمنها لي بالميراث والباقي بين الولدين أحدهما كبير غائب والآخر صغير لا وصي له فالدعوى تسمع على المرأة ويقضى بالبقرة للمدعي لان أحد الورثة يصلح خصما عن الميت ولو ان المرأة انكرت ولم تقل انها ميراث لها حتى قضى القاضي لا يكون قضاء على ولديها وذكر في باب دعوى الاب والوصي من فتاويه قاضي بلدة جعل وصيا ليتيم فباع الوصي عقاره بثمن المثل فبلغ الصغير وادعى العقار واقام البينة واخذ العقار

بالقرائن ولو لم توجد ينبغي ان يكون اجازة اذ الاصل ه والمجد قال وهبة الثمن للمشتري او التصدق به عليه اجازة (كعم) اجاز بيع الفضولي ولم يعلم قدر الثمن فلما علم رد البيع فالمعتبر اجازته لا رده (فصط) غصبه فباعه ثم شراه باقل مما باع يكون فسخا للبيع الاول والزيادة للمشتري لا للغاصب ولا للمالك (مى) امر ببيعه بمائة دينار فباعه المامور بالف درهم ولم يعلم به موكله فقال بعته وقال موكله اجزت جاز البيع بالف درهم وكذا النكاح ولو قال الآمر اجزت ما امرتك به لم يجز (فش) باعه فضولي فبرهن المالك على الاجازة واراد اخذ ثمنه من المشتري ليس له ذلك الا اذا ادعى ان الفضولي وكله بقبض ثمنه (مى) باع قن غيره فمات في يد المشتري ثم ادعى المالك الامر او الاجازة فان قال كنت امرته به صدق ولو قال بلغني فاجزته لم يصدق الا ببينة وكذا لو زوج الكبيرة ابوها ومات زوجها فطلبت الارث وادعت الامر او الاجازة فهو كامر (مد) اجاز ولم يعلم حال المبيع جاز البيع في قول س رح اولا وهو قول م رح ثم قال س رح لم يجز حتى يعلم قيامه عند الاجازة اذ الشك وقع في شرط الاجازة فلا يثبت بالشك (فتم) بيع نصف نزل كرم لم يجز قبل الادراك والحيلة ان يبيع الكل ثم يقبل في النصف فلو باع الكل وهو فضولي في النصف ثم فسخ العقد في النصف الذي كان فضوليا فيه أيجوز أجاب بنفسه انه لم يجز (شعى) في الفضولي لو هلك المبيع قبل الاجازة فان هلك قبل قبض المشتري بطل العقد وان هلك بعده فلم يجز بالاجازة وللمالك ان يضمن ايهما شاء وايهما اختار تضمينه يبرأ الآخر لان في التضمين تمليكا منه فاذا ملكه من احدهما لا يقدران ان يملكه من غيره فان ضمن المشتري بطل البيع لان اخذ القيمة منه كاخذ

ولو قال انت اعلم به لا يكون اذنا ولو قال غيرها احب الي لا يكون اذنا اه كلام الغزي (قوله فالمعتبر اجازته لا رده الخ) قال العلامة الغزي فان قلت ما الفرق بين هذا وبين ما ذكره قاضي خان من قوله رجل اوصى بوصايا فبلغ ورثته ان اباهم أوصى بوصايا ولا يعلمون ما يوصى به فقالوا قد أجزنا ما اوصى به ذكر في المنتقى انه لا تصح اجازتهم وانما تصح اجازتهم اذا اجازوا بعد العلم قلت يمكن ان يقال في الفرق ان الفضولي في مسئلة البيع بالاجازة صار كالوكيل حتى صح حطه من الثمن علم المالك بالحط اولم يعلم كما في البزازية كالوكيل بالبيع يملك بما عز وهان بخلاف اجازة الوارث في مسئلة الوصية لانه انما تجوز بعد موت المورث لا قبله فحصل الفرق اه كلام الغزي (قوله فالمعتبر اجازته لا رده) اقول ولو بدأ بالرد ثم اجاز فالعبرة لما بدأ به (قوله فان قال كنت امرته به صدق) اقول وجهه ان الاصل في العقود الصحة واللزوم والمشتري مصدق على الشراء والاصل فيه النفاذ فكان القول قول مدعيه واما في الصورة الثانية فهو مصدق على وقوعه من اصله موقوفا ويدعي الاجازة الطارئة فلا يقبل قوله الا ببينة تامل واخذ منه انه لو مات في يد المشتري الفضولي القابض باذن البائع لا ضمان حيث اضاف العقد الى من شراه له تامل

علم القاضي انه باع الوصي يؤخذ العقار منه ويسلم الى المشتري

من المشتري بقضاء القاضي ثم لانه لما ظهر ان وصيه باع في زمن الصبا وباع بحجة شرعية صار الصغير بائعا ببيع وصيه فخرج عن ملكه فلا يملك دعواه بعد ذلك ملكا مطلقا ولو ادعى اني اشتريت من المشتري الذي اشترى من الوصي يصح دعواه وفي هذا الباب أيضا اذا ادعى الوصي دينا للصغير لابد ان يبين سبب الدين انه بسبب الوراثة او بسبب آخر لانه ان كان بسبب الوراثة يحتمل ان التركة قسمت فوقع هذا الدين في نصيبه فيكون هذا قسمة الدين وانه غير صحيح وفي هذا الباب رجل مات وله على غيره دين فنصب القاضي وصيا لاجل الصغير والكبير الغائب يجوز لان للقاضي ولاية لاجل الكبير الغائب صيانة لحقه في التركة وفي المحاضر المردودة من الذخيرة وكتاب الدعاوى والبينات في دعوى وصي صغير من جهة أبيه دينا فرده لعلة انه لم يكن في المحضرات الدين لهذا الصغير باي سبب ولابد من بيان ذلك لما قلنا قبيل هذا ولان الشهود في شهادتهم لم يشهدوا على موت الاب والايصاء الى هذا المدعي ولابد من ذلك وورد محضر في دعوى العقار للصغير بالاذن الحكمي وقد كان اشترى والد الصغير لاجل الصغير وقد استولى عليه أحد فورد المحضر لعله انه لم يكن فيه

العين وللمشتري ان يرجع على البائع بثمنه لانه ضمن وان ضمن البائع فان كان قبض البائع مضمونا عليه نفذ بيعه بضمانه لان سبب ملكه تقدم عقده وان كان قبضه امانة وانما صار مضمونا عليه بالتسليم بعد البيع لا ينفذ بيعه بضمان لان سبب ملكه تاخر عن عقده وذكر م رح في ظاهر الرواية ان البيع يجوز بتضمين البائع وقيل تاويله انه سلم اولا حتى صار مضمونا عليه ثم باعه فصار كغصوب (قش) فضولي باع دارا فانهدم بناؤه ثم اجازه يصح لانه بقي الدار ببقاء العرصة باع ارض ابنه فقال الابن مادمت حيا فانا راض به او قال فانا اجزت البيع مادمت حيا فاذا مت فانا ابيعه قال هذا اجازة لان قوله انا راض اوانا اجزت يكفي فلغا قوله مادمت حيا ولو قال مادمت حيا فامسكه لم يكن اجازة لان قوله فامسكه لم يكن اجازة (فصط) هلك الثمن في يد الفضولي ولم يجز المالك بيعه فان علم المشتري وقت اداء الثمن انه فضولي فانه يهلك امانة والا فيضمن (شحى) باعه فضولي بعرض وهلك العرض في يد الفضولي قبل الاجازة بطل العقد ولا تلحقه الاجازة فيرد المبيع على مالكه ويضمن البائع للمشتري مثل عرضه لو مثليا والا فقيمته لانه قبضه بعقد فاسد وتصرف البائع في العرض قبل القبض بطل وبعده جاز لو قبضه باذن المشتري ولو دلالة وتصرف المشتري في البيع قبل الاجازة لم يجز سواء قبض المبيع اولا لعدم اذن مالكه والاصل عندنا ان العقود تتوقف على الاجازة ان كان له مجيز حالة العقد والا بطل وقال الشافعي يبطل مطلقا بيانه ان الصبي المحجور لو تصرف تصرفا يجوز عليه لو فعله وليه في صغره كبيع وشراء وتزوج وتزويج امته وكتابة قنه ونحوها فاذا فعله الصبي بنفسه يتوقف على اجازة وليه مادام صبيا ولو بلغ قبل اجازة وليه فاجاز بنفسه جاز ولم يجز بنفس البلوغ بلا اجازة ولو طلق الصبي امراته او خلعها او حرر قنه مجانا او بعوض او وهب ماله او تصدق به او زوج قنه امراة او باع ماله بمحاباة فاحشة او شرى شيئا باكثر من قيمته فاحشا او عقد عقدا ما لو فعله وليه في صباه لم يجز عليه فهذه كلها باطلة وان اجازها الصبي بعد بلوغه لم تجز لانه لا مجيز لها وقت العقد ولم تتوقف على الاجازة الا اذا كان لفظ اجازته بعد البلوغ ما يصلح لابتداء العقد فيصح ابتداء لا اجازة كقوله اوقعت ذلك الطلاق او العتق فيقع لانه يصلح للابتداء والشراء لا يتوقف اذا وجد نفاذا على المشتري حتى لو اشترى حر بالغ لرجل بلا امره فهو لنفسه اجاز الرجل اولا ولو لم يجد نفاذا عليه يتوقف على من شراه له كصبي وقن محجورين اذا شريا لغيرهما يتوقف فان اجاز جاز وعهدته على المجيز لا العاقد وهذا لو اضاف العاقد العقد الى نفسه واما لو اضافه الى من شرى له بان قال بعه من فلان وقبله له فانه يتوقف على فلان ولو قال شريته لفلان فقال البائع بعت او قال البائع بعته منك لفلان فقال المشتري قبلت نفذ على

(قوله هلك الثمن في يد الفضولي) فائدة ولو اراد المشتري استرداد الثمن من الفضولي بعد دفعه له على رجاء الاجازة لم يملك ذلك ذكره في المجتبى في آخر كتاب الوكالة (قوله ان الصبي المحجور لو تصرف تصرفا يجوز عليه لو فعله وليه الخ) يدخل في الولي القاضي فافهم

الا الاذن الحكمي لهذا المدعي من جهة هذا القاضي او من جهة غيره من القضاة وعلى تقدير ان يكون الاذن من جهة قاض آخر لابد من اثبات الاذن الحكمي عند هذا القاضي ليسمع خصومته لانه لم يذكر فيه ان المدعي ماذون له بالقبض ولا يكون له حق القبض عند زفر رحمه الله لانه بمنزلة الوكيل والوكيل بالخصومة لا يملك القبض عنده وعليه الفتوى فلابد من ذكر كونه ماذونا له بالقبض او ذكر ما يدل عليه من كونه وصيا فان الايصاء يثبت ولاية القبض ولابد ايضا من ذكر الثمن لجواز انه لا يكون مالا ولابد ان يذكر الثمن مثل المعقود عليه وقت العقد حتى لو ذكر في المحضر اشتراه بثمن معلوم هو مثل قيمة الدار لا يصح ما لم يقل وقت العقد قال وورد محضر في دعوى الصبي فرد بعلة ان الدعوى من الصبي غير صحيحة وهذا مستقيم في الصبي المحجور عليه اما الصبي الماذون له فدعواه صحيحة ان كان مدعيا وان كان مدعى عليه فجوابه ايضا صحيح ولو كتب في محضر دعوى الوصي وهو الوصي في تركة ايتام من جهة الحكم وهم فلان وفلان ولم يذكر ان التركة والايتام هل كانت في ولاية القاضي يوجب ذلك خللا عند بعض العلماء وفي محضر دعوى الوصي اذا كتب وهو الوصي في امور هذا الصغير

اى جهة لانه تختلف احكامه باختلاف تنصيبه ولو كتب

نفسه ولا يتوقف وهذا ولم يسبق من فلان التوكيل ولا الامر فلو سبق احدهما فشرى الوكيل نفذ على موكله وان اضاف الوكيل الشراء الى نفسه وعليه العهدة (ذو) اضافة الفضولى على وجوه احدها ان يقول البائع بعته منه ويقول الفضولى شريت او قبلت ففيه يتوقف على اجازته وثانيها ان يقول الفضولى لبائعه بعه لى و يقول البائع بعت و يقول المشترى شريت او قبلت يتوقف ايضا وثالثها لو قال شريت لفلان بعا ان البائع بعت او قال البائع بعته منك لفلان فقال الفضولى قبلت او شريت فانه ينفذ على المشترى ولا يتوقف ولو قال للفضولى بعته منك وقال الفضولى قبلت لفلان او شريته له او قال الفضولى شريت لفلان فقال البائع انى بعت منك فالصحيح انه يتوقف ولا ينفذ على الفضولى (ج) اذا شراه نفذ عليه ولا يتوقف وان اضاف الشراء الى المشترى له وهذا اصل اختلف فيه المتاخرون (خ) شراه واشهد انه يشتريه لفلان وقال فلان رضيت فللمشترى ان يمنع القن منه لانه اذا لم يكن وكيلا صار مشتريا لنفسه فلا يتغير عقده بالاجازة اذ الاجازة تعمل فى الموقوف لا النافذ فان دفعه اليه المشترى واخذ ثمنه كان بيعا بينهما بتعاط (ذ) وفى شراء الفضولى لو ظن المشترى والمشترى له ان الشراء وقع للمشترى له فسلمه اليه بثمنه وقبله الآخر صح ويجعل كأنه ولاه منه بما شراه ولو علما بعده انه كان نافذا على المشترى دون المشترى له فلا يملك المشترى ان ياخذه بلا رضاه ولو اختلفا فقال المشترى له أمرتك بشرائه لى وقال المشترى شريته لك بلا أمرك فهو لى فالقول للمشترى له اذ المشترى لما أقر أنه شراه له فقد أقر أنه شراه بامره * (صلح الفضولى) * (طفه) الفضولى لو صالح عن غيره فلا يخلو اما ان يكون الدعوى فى الدين او العين وكل وجه لا يخلو اما ان يقر المدعى عليه او ينكر ولا يخلو اما انه يكون بامره او بدونه فان كان الدعوى فى الدين فصالح المدعى بلا امر المدعى عليه فانه على خمسة

(قوله وهذا ولم يسبق من فلان التوكيل) أقول وهذا أيضا اذا لم يخالف الوكيل اما لو خالف وأضاف العقد الى الموكل فلا شبهة فى توقف العقد قال فى البحر والصحيح انه اذا أضيف العقد فى أحد الكلامين الى فلان يتوقف على اجازة فلان اه ذكره فى الكلام على شراء الفضولى فتامل (قوله وهذا ولم يسبق الخ) أقول فلو ادعى انه وكيل ولم يثبت ذلك بوجهه الشرعى فحكمه حكم الفضولى تامل (قوله بعته منه الخ) تنبه لقوله هنا بعته منه و لقوله فيما تقدم بعتك لفلان وبه يظهر الفرق بين الفرعين (قوله شراه واشهد انه يشتريه لفلان الخ) واقعة الفتوى وكله بقبض دينه من فلان وشراء عبد له به فاشترى له عبدا من ماله لعدم تيسر قبض دينه منه و بعثه اليه مخبرا بثمنه مع رسوله وتسلمه ومقتضى كلامهم انه يكون بيعا بالتعاطى خصوصا على قول من شرطه من أحد الجانبين تامل (قوله بثمنه) اى بعد قبض ثمنه هذا على قول من شرط الاعطاء من الجانبين وأما على قول من شرطه من أحدهما كما هو الاصح وقال برهان الدين الكركى فى الفيض وبه يفتى فيكفى بيانه مع قبض المبيع فقط تامل

لابدان يذكرانه وصى من انه وصى من جهة الحاكم ولم يسم القاضى الذى ولاه جاز كذا اجاب عطاء بن حمزة وكذا متولى الاوقاف وقد ذكرناه فى فصل خلل السجلات من كتاب الفصول وفى فتاوى رشيد الدين وفى دعوى الوصى من جهة القاضى لابدان يذكرانه وصى من جهة الحكم اذا لم يكن فى التركة وصى من جهة الميت لانه اذا كان وصيا من جهة الميت لايملك القاضى نصب وصى آخر من غير سبب موجب والسبب الموجب الخيانة او غيرها مما يستحق به العزل ذكر فى باب دعوى النكاح من فتاوى رشيد الدين ماتت المرأة وعلى الزوج مهر ولها اولاد صغار لايخلو اما ان يكون الاب مقرا بالمهر او منكرا فان كان مقرا لايؤخذ منه لان الاب يملك حفظ مال الصغير وان كان منكرا ينصب القاضى وصيا و يثبت المهر على الاب ويأخذ منه ويدفع الى الوصى لانه لما انكر ظهرت خيانته وعند ظهور الخيانة كان للقاضى ولاية دفع مال الصغير الى الوصى والله اعلم

(فى مسائل ادب القاضى)

وفى مجموع النوازل السلطان اذا قال لصبى اذا ادركت فصل بالناس او اقض جاز سئل شيخ الاسلام برهان الدين رحمه الله السلطان المولى اذا كان صبيا

اوجـه اما ان يقول صالح فلانا على ألف من دعواك عليـه او يقول صـالحتك من دعواك على فلان اوقال صالحنى اوصالح بالف من مالى اوصالحه بالف على انى ضـامن لهـا من دعواك على فلان فان قال صالح فلانا يتوقف على اجازته لانه لم يضف الى نفسه ولا الى ماله ولم يضمن فلا يمكن تنفيذه عليـه فيتوقف عـلى اجازته كخلع الفضولى اذا لم يضمن ولم يضف الى ماله لم يجز ويوقف على اجازتها كذا هنا فان أجاز المدعى عليـه جاز و يطالب المدعى عليه لا الفضولى لانه لم يضف الى نفسه فلا ترجع الحقوق اليه ولوقال صالحتك على ألف قيل انه كقوله صالحنى فينفذ الصلح عليه لانه أضاف الصلح الى نفسه وصار كوكيل يقول شريت يكون هو العاقد بهذا اللفظ وقيـل انه كقوله صالح فلانا لانه كالم يضف الصلح اليه لم يضف الى نفسه فيقع العقد للمدعى عليه اذ العقد انما يقع لمن له منفعة فيـه والمنفعة للمدعى عليه اظهر بخـلاف قوله صالحنى ولوقال صـالحنى اوقال صالح بالف من مالى اوعلى انى ضامن ينفذ عليـه و يلزمه المـال ولا يرجـع على المدعى عليه ولا يصير له ما ادعاه المدعى وان أضاف العقد الى نفسه لانه دين يابى التمليك هذا لو صالح بلا أمر المدعى فان كان بامره ففى قوله صالح فلانا ينفذ على المدعى عليـه و يلزمـه المـال وفى قوله صالحتك قيل هو كقوله صالح فلانا حتى لا ترجـع اليه الحقوق وقيل هو كقوله صالحنى حتى ترجع اليه الحقوق ولوقال صالحنى نفذ الصلح على المدعى عليه لامره و يلزمه المـال اى المصالح وكذا لوقال صـالح بالف من مالى اذ الاضافة الى نفسه والى ماله سواء كمامر أقول ينبغى ان يرجع على المدعى عليـه لادائه بامره ولوقال صالحه بالف على انى ضامن نفذ على المدعى عليه ويلزمه المـال وهو كفيل به وهذا لوكان منكرا للدين فان كان مقرا به وصالح بلا أمره ففى قوله صـالح فلانا يتوقف على اجازته لمـا مر وفى قوله صالحتك اختـلاف كمامر وفى صالحنى ينفذ عليـه لاضافته الى نفسه ولا يتوقف لانه ليس فيه اسقاط الدين عنه فيجوز بلا رضاه ولا يصير المدعى ملكا للفضولى بخـلاف ما لو كان المدعى عينا والمدعى عليه مقرا وصالح بلا أمره فان شراه الفضولى يملكه اذ العين يجوز شراؤه وان كان فى يد غـير المـالك بخلاف الدين فانه لا يصح شراؤه لغير المديون وفى قوله بالف من مالى فكذا الجواب اذ الاضافة الى نفسـه والى ماله سواء وفى قوله على انى ضامن توقف على اجازة المدعى عليه بخلاف انكاره فانه نفذ فيه على المصالح لانه لا يمكن حمله ثمـة على ضمان الكفالة لانه لا يلزم على الاصيل فحمل على ضمـان العقد فاقتضى نفـاذه عليـه اذ النفاذ ثابت فى الظاهر لجواز الصلح بدون الحق واذ كان المدعى عليـه مقرا كان راضيا به من حيث الظاهر بخـلاف انكاره هذا اذا كان مقرا والصلح بلا أمره فان كان بامره وهو مقر بدينه فلا يخلو من خمسة اوجه أيضا ففى قوله صالح فلانا نفـذ عـلى المدعى عليـه ولزمه وفى صالحتك اختلاف كمامر وفى صالحنى نفـذ عليـه ولزمه و يرجـع على الآمر وكذا قوله صالح بالف من مالى اذ الاضافة الى نفسه والى ماله سواء وفى قوله صالحه بالف على انى ضامن نفذ على المدعى عليه لامره و يلزمه المـال لانه ضمان كفالة هذا كله فى الدين أما العين فهو عـلى وجهـين اما ان يكون المدعى عليـه مقرا

فبلغ هل يبقى سلطانا ام يحتاج الى تقليد جديد اجاب يحتاج الى تقليد جديد وذكر فى المنتقى عن محمد رحمه الله ان النصرانى اذا استوزر فاسلم ليس له ان يصلى بالناس وكذا الصبى اذا استقضى ثم بلغ يحتاج الى تقليد جديد وفى العبد روايتان وفى الذخيره اذا استقضى الصبى ثم ادرك ليس له ان يقضى بذلك الامر والعبد اذا استقضى ثم عتق كان له ان يقضى بذلك الامر وفى فتاوى النسفى سلطان مات واتفقت الرعيـة على ابن صغير له وجعلوه سلطانا ما حال القضاة والخطباء وتقليده اياهم مع عدم الولاية قال ينبغى ان يكون الاتفاق عـلى وال عظيم فيكون سلطانا لهم فيكون التقليد منه وهو يعد نفسه تبعا لابن السلطان و يعظمه لشرفه و يكون السلطان فى الحقيقة هو القاضى اذا خرج الى القرى ونصب قيما فى امور صغير اووقف اوفى نكاح ايتام جاز كذا حكى فى فتاوى ظهير الدين المرغينانى رحمه الله لانه ليس بقضاء ولا من اعمال القضاء وذكر صاحب المحيط فى الفصل الحادى والثلاثين من شهادات المحيط هذه المسئلة وقال هـذا مشكل عندى لان القاضى انما يفعل ذلك بولاية القضاء الاترى انه لولم يؤذن له فى ذلك لا يملك فكان من جملة القضاء فينبغى ان يشترط المصر ولو امر انسانا

اومنكرا والصلح فى كل منهما بامراو بدونه فان كان منكرا والصلح بامره فحكمه كحكم الصلح عن الدين بامر المدعى عليه وكذا الصلح بلا أمره نظير الصلح عن الدين بأمره و يتحد حكمهما اما لوكان مقرا والصلح بلا أمره ففى قوله صالح فلانا بكذا يتوقف ولم ينفذ على الفضولى وان صار مشتريا للعين والشراء لا يتوقف اذا الشراء انما لا يتوقف اذا وجد نفاذا على العاقد ولم يجده هنا لانه لم يضف الشراء الى نفسه ولم يمكن تنفيذه على المدعى عليه لعدم أمره ويجوزان يتوقف الشراء فى الجملة كشراء المحجور والمرتد عند ح و ح وفى قوله صالحنى قيل هو كصالحنى وقيل كصالح فلانا بكذا وفى قوله صالحنى اوصالحه بالف من مالى ينفذو يصير مشتريا لنفسه اذ المدعى عين يقبل البيع وهو أضاف الشراء الى نفسه الا انه نواه لغيره فينفذ عليه كما لوقال شريته ونوى لفلان بخلاف الدين فانه لا يقبل الشراء وفى قوله صالحه على انى ضامن يتوقف فان أجاز صار كفيلا كما فى الدين وان صالح بامره ففى قوله صالح فلانا نفذ على المدعى عليه ونحرج المصالح من البين وفى قوله صالحنى اختلاف كما مر وفى قوله صالحنى اوصالحه بالف من مالى نفذ على المدعى عليه و يصير المامور هو المطالب ببدله لاضافته الى نفسه وماله وفى قوله صالحه على انى ضامن نفذ على المدعى عليه فكأنه صالح بنفسه و يصير المامور كفيلا لانه لم يضف الى نفسه و لا الى ماله وانما أضاف الضمان الى نفسه فيصير كفيلا أقول يصير الكل أربعين مسئلة فان صلح المدعى مع الفضولى ثلاثة اوجه اما ان يتصالحا على ان يكون المدعى للفضولى اوتصالحا على ان يسلم المدعى للمدعى عليه و يبرئه من دعواه على كذا من مال الفضولى او على انه ضامن له او تصالحا على ان يسلم المدعى للمدعى عليه بكذا ولم يضفه الى ماله ولم يضمنه أقول اقسامه الاولية قسمان لا ثلاثة فان كان التقسيم باعتبار أقسامه الاولية فهو على قسمين وان كان باعتبار قسم القسم فهو أكثر من الثلاثة فعلى كلا التقديرين لا يتم الحصر على الثلاثة فان صالح على ان يكون المدعى للصالح جاز سواء أضاف الى ماله اولا وضمن اولا لانه صار مشتريا للمدعى من المدعى بثمن معلوم فجاز فللمصالح ان يطالب المدعى بتسليم المدعى لانه مشتر فيطالب بائعه بتسليم المبيع فان أمكن له تسليمه بان برهن او اقر المدعى عليه للمدعى سلم اليه والا فللمصالح ان يفسخ الصلح ويرجع ببدله عليه لانه فى المعنى بائع للمغصوب من غير الغاصب والغاصب جاحد ولا بينة له وحكمه ما بينا فان بيع المغصوب لرجل مع جحود غاصبه موقوف فان أمكنه تسليمه ببينة نفذ والا فللمشترى فسخه كذا هنا وللصالح ان يخاصم المدعى عليه لوجاحد الانه يدعى الملك لنفسه فينصب خصما له ولو أقر للمدعى لا تسمع خصومة المصالح معه لان زعم المصالح انه مودع المدعى اوغاصبه فلا خصومة له معه ولو صالح على ان يكون المدعى للمدعى عليه وان يبرئه المدعى عن الدعوى فان أضاف الصلح الى ماله اوضمن بدله جاز لانه بذل مالا بازاء اسقاط حقه فى الدعوى والصلح عن الاسقاط جائز لو أضاف الى ماله اوضمن بدله كخلع وصلح عن دين اودم عمد ولا سبيل للمصالح على المدعى الا أن يستحق المدعى ببينة فيبطل الصلح و يرجع المصالح ببدله على المدعى وان

استحق

الروايات ذكر فى الملتقط الدعوى من الصبى لا تسمع الا بالقسمة فى الرستاق جاز باتفاق اذا كان ماذونا له وفى أقرار الدعاوى والبينات الصبى التاجر والعبد التاجر يستحلف ويقضى عليه بالنكول وذكر الفقيه أبو الليث رحمه الله ان الصبى المأذون له يحلف عند علمائنا وبه نأخذ وفى الملتقط وذكر فى الفتاوى انه لا يمين على الصبى المأذون له حتى يدرك وذكر فى النوادر يحلف الصبى المأذون له ويقضى بنكوله وكذا ذكر فى اقرار الاصل وعن محمد رحمه الله لو حلف وهو صبى ثم أدرك لا يمين عليه فهذا دليل على أن يمينه معتبرة والصبى المحجور عليه لا يصح اقراره فلا يتوجه عليه اليمين وينظر تمام هذه المسائل مع اختلافاتها فى أدب القاضى من الذخيرة رجل ادعى على ولى صغيرة انه زوجها منه وأنكر الولى لا يستحلف عند أبى حنيفة رحمه الله خلافا لهما بناء على انه لا يصح اقرار الولى على متوليته بالنكاح عنده خلافا لهما ولانه لا يمين فى النكاح عنده خلافا لهما وكذا لو كانت الدعوى فى الوصى والامر بالنكاح فهو على الخلاف ولو ادعى انه زوج ابنته الكبيرة منه وأنكر الاب لا يستحلف بالاتفاق بخلاف ما اذا كانت صغيرة فانه يستحلف عندهما لان اقراره عليها جائز عندهما ثم ان كانت كبيرة تستحلف الابنة على العلم لانها تستحلف

استحق نصفه يرجع بنصفه وان أقر به ذواليد للمدعي فسد الصلح وذكر م رح ان المدعي يكون للمصالح لانه كمشتر منه وان وقع الصلح على ان يكون المدعي للمدعى عليه لانه لما أقر به صار المصالح مشتريا للمدعي ايكون الثمن عليه والمبيع لغيره وهو لم يجز واما مادام جاحدا فلا يكون مشتريا فيصح وان صالحه على ان يكون المدعي للمدعى عليه ويبرئه عن الدعوى ولم يضف الى ماله ولم يضمنه يتوقف على المدعى عليه فان أجازه صح ولزمه المال والا بطل الا اذا دفع المصالح من ماله بدل الصلح فينفذ كما لو أضاف الى ماله ابتداء وانما توقف هذا لانه يحتمل ان يكون الصلح بمال على المصالح او بمال على المدعى عليه فاذا أطلق جعل ايجابا على المدعى عليه اذ المنفعة له وصار كخلع الفضولي بلا اذنها ان أضافه الى ماله اوضمن بدله نفذ عليه والا توقف على اجازتها الا ان يؤدي الفضولي بدله قبل ان تبطل المرأة الخلع جملة (طظه) وفي (ج) فضولي قال للداين صالحني من دينك عليه على هذا فصالح واستحق البدل لا يلزم المصالح شئ بل يرجع الداين الى أصل حقه فرق بينه وبين الخلع فانه لو قال لآخر اخلع امرأتك على هذا فخلع يتم الخلع ويلزمه المسمى لو قدر على تسليمه والا فمثله اوقيمته وينظر الفرق ثمة (ت) الفضولي اذا أضاف العقد الى نفسه يلزمه البدل وان لم يضمنه ولم يضفه الى مال نفسه ولا الى ذمة نفسه وكذا الصلح عن الغير واستدلوا عليه بما لو قال لآخر بعني طلاق امرأتك بالف ولم يزد عليه فقال بعت طلاق هذه لا هذه جاز ولزم المشتري حصة التي طلقت والامر بالصلح أمر بالضمان حتى لو امره يصلح عنه فصالح وادى بدل الصلح من مال نفسه يرجع على الآمر وان لم يأمره بالضمان وكذا الامر بالخلع امر بالضمان والامر بالنكاح لم يكن أمرا بضمان حتى ان وكيل النكاح لو ضمن المهر وادى اليها لا يرجع به على موكله لو لم يأمره به ❊(ما ينفذ من التصرفات السابقة باجازة لاحقة)❊ (فق شي) باعه او زوجه بلا اذن ثم اجاز بعد وكالته جاز استحسانا (ج) لم يجز (فش) باع مال يتيم ثم جعله القاضي وصياله فاجاز ذلك البيع صح استحسانا (ذ) لو زوجه فضولي ثم الزوج وكل رجلا يزوجه امرأة فاجاز الوكيل نكاح الفضولي هل يجوز اختلف فيه (شكى) بيع او كيل قبل علمه بوكالته لم يجز حتى يجيز موكله او الوكيل كما في نكاح الفضولي بعد علمه بوكالته ولو مات فباع وصيه قبل علمه بوصايته وموته جاز استحسانا ويصير ذلك قبولا منه للوصاية ولا يملك هو عزل نفسه (فق) باعه بلا أمر ثم اجازه بعد وكالته جاز لا لو ملكه فاجاز ثم قال وهذا غير مسلم على اطلاقه الا يرى انه لو زوج أمة غيره ثم ملكها فان حرم عليه وطؤها فله ان يجيز ذلك العقد (غر) باع مال غيره فاجازه وكيل مالكه جاز وتتعلق حقوقه بالمباشر لا الوكيل ولو أمره بشراء قن فشراه آخر فاجازه الوكيل لم يجز (عن) عن م رح وكله بان يزوجه امرأة فزوجه فضولي والوكيل حاضر فاجاز جاز وكذا البيع ولو وكله ان يطلقها فطلقها فضولي والوكيل حاضر فاجاز لم يجز كذا العتق ولو كان الوكيل غائبا لم يجز في الكل والخلع والكتابة

قوله لا لو ملكه فاجاز الخ) اطرو الملك البات على الموقوف

فيما يدعي على الصغير خصمان في حق اقامة البينة حتى تقبل البينة عليهما وليسا بخصمين في حق الاستحلاف حتى لا يحلفان على ذلك في الباب الثاني والعشرين من أدب القاضي وفي الباب الثالث والعشرين ذكر القاضي الامام فخر الدين في دعوى فتاويه ولو ادعى ضيعة أو عينا أنها له فقال ذو اليد هي لابني الصغير فلان لا يستحلف المدعى عليه وكذا لو ادعى شفعة في دار فقال المشتري انها لابني الصغير لا يكون للمدعي أن يستحلفه لان اقراره لولده الصغير قد صح ولزم ولو استحلف فنكل لا يصح نكوله فان قال المدعي ان هذا قد استهلك داري باقراره لولده الصغير فاستحلفه لي حتى يصير ضامنا عند النكول فهو على الخلاف عندهما لا يستحلف وعند محمد رحمه الله يستحلف وانما يستحلف عند محمد رحمه الله اذا أراد ان يأخذ القيمة عند النكول اما لو أراد ان يأخذ الضيعة لا يستحلف أيضا ثم اذا استحلف ونكل يقضي عليه بالقيمة عنده لان عنده العقار يضمن بالغصب وكذلك بالجحود اي في رواية الحسن عند أبي حنيفة رحمه الله وهو اختيار شمس الائمة الحلواني وقال الشيخ الامام أبو بكر محمد ابن الفضل رحمه الله باقراره لولده الصغير لا يسقط عنه اليمين ويحلف ويقضي عليه

كنكاح باع قن مال مولاه ثم اذن له بالتصرف اوعتق لا ينفذ البيع باجازته لتوقفه على اجازة مولاه فلا ينفذ باجازة قنه أقول هذا القدر من التعليل لا يكفى فانه يشكل بنكاحه أيضا فانه يتوقف على مولاه فلا بد من ضميمة أخرى ليتم التعليل والفرق قال ولو تزوج بلا اذن مولاه ثم أذن له فى النكاح فاجاز ذلك النكاح جاز ولا يجوز الا باجازته ولو لم يؤذن ولكنه عتق جاز النكاح ولا يشترط الاجازة بعد عتقه والصبي لو تزوج او باع ثم بلغ لم يجز الا باجازته بعد بلوغه ولو لم يبلغ ولكن اذن له المولى فاجاز يجوز ينبغى ان لا ينفذ بمجرد الاذن بلا اجازة كقن (ج) أذن له مولاه لا يؤخذ فى الحال بدين استدانه حال الحجر فلا تنفذ اقاريره وعقوده ويؤخذ بعد عتقه والقن المحجور لو باع شيئا فاعتق فاجاز البيع لم يجز ولو اقر بدين ثم اذن له مولاه لا ينفذ اقراره ولو حرره نفذ لزوال ملك مولاه والمكاتب لو زوج قنه ثم عتق فاجاز لم يجز اذ لا مجيز له وقت العقد القاضى لو زوج صبيا او صبية ولم يكن فى منشوره تزويج الصغار ولم يأذن له السلطان به ثم أذن له فاجاز ذلك جاز استحسانا كذا (فقظ) وفى (ذ) الصبي والصبية لو زوجا انفسهما بلا اذن فاجازه الولى جاز (فقظ) زوج الابعد مع قيام الاقرب حتى توقف على اجازة الاقرب فغاب الاقرب وتحولت الولاية الى الابعد لم يجز ذلك النكاح الا باجازته بعد تحول الولاية اليه ولو زوج ابنه الكبير بلا اذنه فجن الابن قبل اجازته فللاب ان يجيز ذلك النكاح (قض) زوج اخته وأبوهما حى فمات الاب قبل اجازته فاجاز الاخ المزوج جاز لا لو سكت ولو باع مال أبيه فمات الاب ولا وارث غيره لا ينفذ البيع الا بتجديد البيع اذ النكاح ولاية لا تمليك والبيع تمليك بعد كون المملك مالكا (ج) تزوج بلا اذن مولاه فباعه فاجاز المشترى يجوز وبمثله الامة الا ان باعها ممن يحل له وطؤها فاجاز المشترى النكاح لم يجز اذ الحل البات اذا طرأ على الموقوف ابطله والوارث كالمشترى وكذا فضولى باع ثم وكله مالكه فاجاز جاز وكذا صبى تزوج او باع ماله ثم اذن فاجاز جاز استحسانا فى هذه المسائل لا قياسا وهو قول زفر رح (شى) نكاح القن والامة ينفذ بعتقهما وباجازة المولى وباجازتهما بعد الاذن بنكاح لا بنفس الاذن بالنكاح وأما بيعهما ونحوه فينفذ باجازة المولى لا باذن وعتق ولا باجازتهما بعد العتق لان حكم البيع قبل العتق يثبت للمولى وبعد عتقه يثبت للقن فيحتاج الى تمليك جديد أقول ينبغى ان يكون هذا فى بيع مال مولاه لا فى مال غيره قال غير الاب والجد لو زوج الصبية من غير كف لم يجز وفاقا ولو بلغت فاجازت لم يجز أيضا

(قوله الصبي والصبية الى قوله جاز) أقول اطلقه و ومقيد بان يكون له أب او جد مطلقا او يكون بمهر المثل والولى غيرهما انظر ما كتبناه عن الذخيرة فى أحكام الصبيان (قوله وتحولت الولاية الى الابعد الخ) أقول فلو لم يغب الاقرب وبلغت قبل الاجازة منه فاجازت جاز ولو مات الابعد فاجاز الاقرب جاز وقد تقدم انه لا يشترط بقاء الفضولى فى النكاح وبهذا علم جواب حادثة الفتوى زوجها مع وجود الاب ومات الجد وبلغت فاجازت جاز (قوله ولو بلغت فاجازت الخ) وسيأتى فى أحكام الصبيان تزو

بالنكول ويدفع الدار الى المدعى ثم ينتظر بلوغ الصبي فاذا بلغ وادعاه يدفع اليه ويضمن الاب للمدعى قيمة العين وعلى قول هذا القائل لا فرق بين ما اذا اقر لابنه الصغير اولابنه الكبير الغائب أو للاجنبي فانه لو أقر وقال هذه الدار لابنى الكبير الغائب أو لفلان الاجنبي لا يسقط عنه اليمين ويحلف وان نكل تدفع الى المدعى فان حضر الغائب بعد ذلك وصدقه كان له ان يأخذ الدار لسبق اقراره وبعض مشايخ زماننا فرقوا بين الاقرار للصغير وبين الاقرار للغائب والفرق ان اقراره لولده الصغير لا يتوقف على تصديق الصغير واذا صح اقراره ولزم صار الملك لولده الصغير حكما فلا يفيد تحليفه لانه لو نكل لا يصح نكوله على ولده الصغير اما الاقرار للغائب لا يلزم بل يتوقف على التصديق فيفيد تحليفه بعدما اقر لولده الكبير يوضح هذا انه لو اقر لولده الصغير بعين ثم أقر انه لآخر لا يصح اقراره للثانى لما قلنا وقال القاضى الامام أبو على النسفى رحمه الله اذا اقر للصغير يسقط عنه اليمين سواء كان الصغير ابناله أو لغيره ثم اذا لم يستحلف الاب على دعوى المدعى عند بعض المشايخ فلو أراد المدعى اقامة البينة انه ملكه أو اراد الشفيع ان يقيم البينة على الشراء كان له ذلك ويكون الاب خصما وتسمع البينة عليه لان الاب قائم مقام الابن ولو كان

وكذا لو نقص غيرهما عن مهر مثلها نقصا فاحشا لم يجز ولو بلغت فاجازت لا ينفذ ولو باع قنا بخيار للبائع ثم حرره المشتري ثم أجاز البائع البيع لا يعتق (شع) شراه بلا أمر مالكه ثم وكله المالك ببيعه واطلق له ان يوكل من شاء ثم ان الوكيل قال اجزت ذلك البيع لنفسي لم يجز ولو قال المشتري لبائعه اجز هذا البيع فاجاز جاز ولو لم يجعل المالك له حق التوكيل لم يجز و ينظر في (جف) أجر قنه سنة فحرره في اثناء السنة ان شاء القن فسخ الاجارة واجر ما مضى للمولى وان شاء اجاز واجر ما بقي للقن الا ان المولى هو الذي يتولى جميع الاجرة ولو مات المولى فاجازت ورثته الاجارة لم يجز وتمامه ينظر في (بس مخ) قال لمديون ادفع الي الف الفلان عليك فهي بحيزه الطالب وانا لست بوكيل عنه فدفع واجاز الطالب يجوز ولو هلك بعد الاجازة هلك على الطالب ولو هلك ثم أجاز لا تعتبر الاجازة ولو اجاز حال قيام المال ولكن المديون لا يجيز و يقول لا اجبر ان تدفع المال الى الطالب لا يعتبر قوله لانه دفع اليه لصاحب الحق كذا (شي) وفي (فش) من قبض دين غيره بلا أمره ثم اجاز الطالب لم يجز قائما او هالكا وكذا قبض مكاتبه وقنه ولو اقرض مال غيره فاجازه ربه يكون المقرض رب المال وان لم يجز وضمن القابض برئ الدافع ولو ضمن الدافع ملك ما دفع بضمانه وفيه المضارب لا يملك اقراض مال المضاربة ما لم يصرح له فيه ولو اقرضه ثم اجاز رب المال يصح لو قائما وقت الاجازة والا لا (خل) المشتري من الغاصب لو حرر فاجاز المالك بيعه لا ينفذ عتقه قياسا وهو قول م رح وينفذ عندهما رحمهما الله استحسانا ولو باعه المشتري من الغاصب فاجاز المالك البيع الاول لم ينفذ بيع المشتري وفاقا والمشتري من الراهن لو باع او حرر فاجاز المرتهن البيع نفذ عتقه و بيعه وفاقا وكذا المشتري من الوارث والدين محيط (شعى) باع ملك غيره فشراه من مالكه وسلم الى المشتري لم يجز والبيع باطل لا فاسد وانما يجوز اذا تقدم سبب ملكه على بيعه حتى ان الغاصب لو باع المغصوب ثم ضمنه المالك جاز بيعه اما لو شراه الغاصب من مالكه او وهبه له او ورثه منه لا ينفذ بيعه قبله (شي) غصب شيئا وباعه فان ضمنه المالك قيمته يوم الغصب جاز بيعه لا لو ضمنه قيمته يوم البيع (ذ) غصبه

الصبي او باع ثم بلغ لم يجز الا بعد اجازته ولا ينفذ بالبلوغ وما هنا في غير الكفء او بدون مهر المثل (قوله ولو بلغت فاجازت لا ينفذ) أقول لكونه وقع باطلا وهو لا يتوقف وهذا على القول بعدم توقفه من غير الاب والجد اذا كان من غير كفء او بغبن فاحش تامل (قوله ولو باعه المشتري من الغاصب) الجار والمجرور متعلق بالمشتري لا بباعه (قوله فاجاز المالك الخ) فلو ضمن المالك الغاصب ذكر الشيخ في جواز بيع المشتري منه خلافا فانظر في الفصل الثاني والثلاثين (قوله لم ينفذ بيع المشتري الخ) لما تقدم ان تصرف المشتري في المبيع قبل الاجازة لم يجز اه فلو اجاز المالك البيع الثاني جاز و بطل الاول وسياتي في الفصل الثاني والثلاثين في بيع الغصب والرهن فارجع اليه

الابن كبيرا كان خصما فكذا هذا كتبت من دعوى فتاوى القاضي الامام فخر الدين وفي أدب القاضي من الذخيرة ذكر القاضي الامام فخر الدين في دعوى فتاويه ولو ادعى أرضا في يد رجل انها له غصبها منه ذو اليد فقال المدعى عليه هي وقف على سبيل الخير المعلوم لا تندفع عنه الخصومة فان أقام المدعي بينة على ما ادعى يقضى له وان لم يكن له بينة قال الشيخ الامام أبو بكر محمد ابن الفضل رحمه الله يحلف المدعى عليه على دعوى المدعي فان حلف برئ وان نكل ضمن قيمتها للمدعي على قول محمد رحمه الله لانها صارت وقفا باقراره فاذا نكل تعذر عليه تسليمها الى المدعي بحكم اقراره بالوقف فيضمن قيمتها للمدعي ولو أقام المدعى عليه البينة على الوقف فشهدوا انه وقف ولم يذكروا الواقف لا تندفع عنه خصومة ولا يبرأ من الضمان لانها صارت وقفا باقراره فكان وجود هذه البينة وعدمها بمنزلة الاقرار بالوقف وبمنزلة الاقرار لولده الصغير أو لولد صغير لغيره فكما يلزمه الاقرار لولده الصغير يلزمه الوقف وذكر رحمه الله في موضع آخر من دعوى فتاويه قال الشيخ الامام محمد بن الفضل رحمه الله وينبغي ان يفتى بقول محمد رحمه الله ويقضى بالقيمة عند النكول كيلا يحتال بهذه الحيلة دفعا لليمين عن نفسه قال وانما

وقبضه فاجازه المالك فبضه بريء عن الضمان ولو انتفع به فامره بحفظه لا يبرأ عن
الضمان ما لم يحفظ ولو أودع مال الغير فاجاز المالك برئ عن الضمان وفيه الاجازة في
العقود تلحق الموقوف لا المفسوخ والاجازة لا تلحق الافعال عند ح رح وتلحقها عند
م رح كعقود حتى ان الغاصب لو رد المغصوب على اجنبي فاجاز المالك برئ الغاصب
عند م رح لا عند ح رح ولو بعث دينه بيد رجل الى الدائن فجاء الرجل الى الطالب
واخبره به ورضى به وقال لمن جاء به اشتر لي به شيئا ثم هلك قيل يهلك من مال المديون
وقيل يهلك من مال الطالب وهو الصحيح اذ الرضا بقبضه في الانتهاء كالاذن بقبضه في
الابتداء وهذا التعليل اشارة الى ان الاجازة تلحق الافعال وهو الصحيح

(الفصل الخامس والعشرون في الخيارات)

وهي أنواع منها ما يثبت في تصرفات تحتمل الفسخ لا فيما لا تحتمله كنكاح وطلاق
وعتق ومنها ما يثبت فيما لا يحتمل الفسخ لا فيما يحتمله اما الخيارات التي لا تثبت
فيما لا يحتمل الفسخ فمنها خيار الشرط اذا تزوج بشرط الخيار لهما او لاحدهما يصح
النكاح لا الشرط عندنا وقال الشافعي يبطل به النكاح ومنها خيار الرؤية لا يثبت
في النكاح لا في المرأة ولا في المهر ومنها خيار العيب وهو حق الفسخ بعيب عندنا
لا يثبت في النكاح فلا ترد المرأة بعيب ما وقال الشافعي له ان يرد المرأة باحد العيوب
الخمسة بجنون وجذام وبرص وقرن ورتق فان ردها قبل الدخول سقط كل المهر وان
ردها بعده فلها كمال المهر ولا يرد الزوج بجنون وجذام وبرص عند ح وس رحمهما
الله وقال م رح لها رده ولا يرد بعنة وجب ولها المطالبة بالامساك بالمعروف والتفريق
بناء عليه ولذا كانت الفرقة بسبب العنة والجب طلاقا بائنا كذا (خ) وفي (جص فذ)
لو خيرها القاضي بعد مضي السنة في العنين يقتصر على المجلس وبطل خيارها
بقيامها ولزمها النكاح اما الخيارات التي تتعلق بالنكاح فاربعة خيار المخيرة وخيار
العتق وخيار الفسخ بعدم الكفاءة وخيار البلوغ اما خيار المخيرة فاذا قال لامرأته
اختاري نفسك او اختاري ينوي به الطلاق فلها الخيار في مجلسها وان تطاول يوما
او اكثر وكل خيار يقتصر على المجلس يكون هكذا كخيار قبول البيع وخيار المشيئة
وغيرهما وكان القياس ان يكون لها الخيار ابدا اعتبارا بخيار رؤية وعيب وبلوغ
الا انه ترك بالاثر وهذا الخيار يختص بالمرأة ولا يبطل بسكوتها بكرا كانت او ثيبا

(قوله الاجازة تلحق الافعال الخ) وفي متن تنوير الابصار الاجازة لا تلحق الاتلاف فلو
اتلف مال غيره تعديا فقال المالك اجزت او رضيت لم يبرأ من الضمان وفي شرحه
كذا في البزازية من كتاب الدعوى ثم قال بعد ان نقل ما نقله هنا فعلى هذا فيكون
الصحيح انها تلحق الاتلاف لانه من جملة الافعال فيدخل تحت قولهم الاجازة تلحق
الافعال في الصحيح والله تعالى اعلم

(الفصل الخامس والعشرون في الخيارات)

الضيعة والعقار عند النكول
لا يستحلف ايضا ذكر في
دعوى المنتقى ودعوى الجامع
في الفتاوى القاضي اذا اودع
مال اليتيم ثم ادعى المودع الرد
على القاضي وأنكر القاضي
قبض الوديعة منه فلا يمين
عليه وكذا اذا باع ثم ادعى
المشتري الرد بالعيب عليه
فقال القاضي ابرأتني عن هذا
العيب لا يمين على القاضي
ذكر في باب دعوى مال
الشركة من فتاوى رشيد
الدين في نوادر هشام عن محمد
رحمه الله ان القاضي اذا قبض
مال اليتيم ووضعه في بيته ومات
القاضي ولا يدري أين المال
ولم يبين ضمن في تركته وان
عرف انه دفع الى قوم ولا يدري
الى من دفع لا يضمن ولو قال
القاضي حال حياته ضاع مال
اليتيم عندي او قال انفقته
عليه لا ضمان عليه ولو مات
قبل بيانه ضمن والامانات
تنقلب مضمونة بالموت عن
تجهيل الا في ثلاث مسائل
متولي الاوقاف واحد المفاوضين
والسلطان اذا أودع الغنيمة
عند بعض الغانمين ومات ولم
يبين عند من أودع فانه لا ضمان
عليهم ينظر في وديعة
الفتاوى الصغرى وفي وديعة
الذخيرة القاضي اذا قبض
أموال اليتامى ولم يبين فهذا
على وجهين ان وضعه في بيته ولا يدري اين المال ضمن وان

الا لو كانت اوشربت قليلا لان ذلك القدر ليس باعراض وقد مر فى فصل الامر باليد وكل جواب ذكر فى الخيار فهو الجواب فى تعليق طلاقها بمشيئتها وفى قوله طلقى نفسك وفى أمرك بيدك وفى طلب الشفعة ففى كل موضع يبطل الخيار تبطل هذه الامور وفى كل موضع لا يبطل الخيار لا تبطل هذه الامور والفرقة بهذا الخيار لا تحتاج الى القضاء وتبين به فيجب نصف المهر قبل دخوله وكله بعده (ج) خيرها وسمعت الا انها لم تعلم ثبوت الخيار لها فقامت عن المجلس بطل خيارها بعض هذه المسائل فى (ج) و بعضها فى (خ) واما خيار العتق للمنكوحة اذا كانت أمة او مدبرة او أم ولد فعتقت قبل دخوله او بعده فلها حق الفسخ حرا كان زوجها او قنا وقال الشافعى لا خيار لها فى الزوج الحر وكذا المكاتبة الصغيرة او الكبيرة لو زوجها المولى برضاها فعتقت باداء او تحرير تتخير عندنا وهذا الخيار كخيار المخيرة يثبت للانثى لا الذكر ووقوع الفرقة به لا يتوقف على القضاء ولا يبطل بسكوت ويمتد الى آخر المجلس الا اذا ابطلته صريحا او دلالة بان تمكنه من نفسها او بنحوه وانما يفارق هذا الخيار خيار المخيرة بوجهين احدهما ان الفرقة بخيار العتق لا تكون طلاقا بخلاف المخيرة لانه يثبت بتسليط الزوج وهو اهل للطلاق (مق) هو كخيار المخيرة والصحيح هو الاول (خ) والثانى ان خيار العتق يعذر فيه بالجهل بخلاف المخيرة اذ الامة مشغولة بخدمة المولى فلا تتفرغ لتعلم الاحكام بخلاف الحرة أقول على هذا اذا كانت المخيرة أمة ينبغى ان تعذر بجهل (ذ) لو علمت بالعتق لا بخيار العتق لا يبطل بقيامها وهو قول الكرخى ومشايخ بخارى أقول هذا اشارة الى ان فيه خلافا قال وكما يثبت لها خيار العتق منكوحة فكذا فى عدة الرجعى ويستوى كون الامة صبية او كبيرة الا ان الصبية لا تتصرف بحكم هذا الخيار فسخا او اجازة مالم تبلغ لان هذا التصرف تردد بين نفع وضر والصبية لا تؤهل لذلك وكذا وليها لا يتصرف به كقيامه مقامها فاذا بلغت خيرها القاضى خيار العتق لا البلوغ اذ الصحيح انه ليس لها خيار البلوغ وقيل يخيرها خيار العتق لا البلوغ مع ان لها خيار البلوغ لان خيار العتق ينظم خيار البلوغ لانه أعم من خيار البلوغ أقول فيه نظر (بس) ثم الفرقة بهذا الخيار ان كانت قبل دخوله لا يلزمه المهر لمجيئها من قبل المرأة وان كانت بعد دخوله يجب كل المهر وانما يثبت لها خيار العتق لو زوجها المولى او تزوجت باذنه اما لو تزوجت بلا اذنه فلا خيار لها (جغ) اختارت نفسها بلا علم الزوج يصح وقيل لا يصح بغيبة الزوج (خ) واما الخيار بعدم الكفاءة فلو زوجت نفسها بغير الكفء فللاولياء فسخه وهذا لا يتم الا بقضاء وقبل القضاء النكاح قائم بكل أحكامه من طلاق وظهار وتوارث وخيار الولى لا يبطل بسكوته ولا بالامتناع عن طلب التفريق وان طال الزمان مالم تلد و يصير فسخا لا طلاقا حتى لو كان قبل دخوله سقط كل المهر لا بعده وعليه نفقة العدة وان اجاز الولى بطل حقه وكذا لو أخذ مهرها ولو زوجها وليها بغير الكفء ثم افترقا ثم زوجت نفسها من هذا الزوج بغير اذن وليها فله أن يفرق بينهما اذ الرضى فى عقد لا يدل على الرضى فى عقد آخر ولو زوجها الولى بغير كفء فطلقها رجعيا ثم راجعها

دفعها الى قوم ولا يدرى الى من دفعها فلا ضمان وفى ادب القاضى من المنتقى قاض باع مال اليتيم او اودعه او باعه امينه بامره وهو يعلم بذلك من رجل ثم مات هذا القاضى واستقضى غيره فشهد قوم عنده انهم سمعوا القاضى الاول يقول بعت فلانا مال اليتيم بكذا و كذا فهذه الشهادة تقبل ويؤخذ المشترى بالمال وكذلك الوديعة وان لم يكن الاول اشهدهم انه قضى بذلك وذكر فيه ايضا القاضى اذا جعل للايتام وكيلا واجرى عليه من مالهم جعلا ليقبض ديونهم ويتقاضى فقبض شيئا فهلك فى يده قال ان كان الجعل اجرى عليه مشاهرة لا يضمن ولو استاجره لقبض دين او عين يضمن على قول من يضمن الاجير المشترك ذكر فى ادب القاضى من الذخيرة رجل التقط لقيطا فجاء رجل وقال ان هذا اللقيط الذى التقطه اخى وانا أحق به وانكر ذو اليد انه اخوه يحلف ذو اليد على ذلك وفى فتاوى القاضى الامام فخر الدين رحمه الله ادعى على رجل أن عبده الصغير اتلف عليه شيئا واراد ان يستحلف المولى كيف يستحلفه قال يستحلفه بالله ما تعلم بان عبدك هذا استهلك كذا و كذا او بالله ليس له عليك شئ من الوجه الذى يدعى وذكر فيها ايضا اذا اتهم القاضى وصى اليتيم او قيم الوقف ولم يدع عليه شيئا معلوما فانه يحلفه

لم يكن له ان يفرق بينهما ولو زوجها أحد الاولياء بغير كفء له لم يكن له ولا لمن دونه حق الفسخ (قش) تزوجت بغير كفء فرضي به بعض الاولياء ليس للباقي فسخه اذا العقد وقع مصلحة برأيهم فلم يجز ابطاله الا اذا كان أقرب فيكون له نقضه (ط) للولي الابعد نقضه لو كان الاقرب غائبا غيبة منقطعة الا اذا برهن الزوج ان الاقرب زوجه وانتصب الابعد خصما عن الاقرب في اقامة البينة لانه خصم وقبض المهر مع تجهيزها رضا ولو قبض مهرها ولم يجهزها من المهر قيل رضا وقيل لا ما لم يجهزها منه ولو خاصم زوجها بنفقتها او ببقية مهرها فهو رضا استحسانا اذا كان عدم الكفاءة ثابتا عند القاضي والا فلا أقول وعلى هذا ينبغي ان يكون قبض المهر مع التجهيز على هذا التفصيل (جس) تزوجت بغير كفء فلها الامتناع عن الوطء حتى يرضى الولي وكفاءة النساء للرجال غير معتبرة عند ح خلافا لهما كذا (قط) ويخاصم في الكفاءة ذو الرحم المحرم منها وكذا بنو العم وكل ولي اذ العار يلحق الولي وهذا اولى كذا (مق) ومر في (خ) ان الفسخ للاولياء من العصبة وأما خيار البلوغ فهو أن غير الاب والجد لو زوج صبيا او صبية ثم بلغا فلهما خيار الفسخ عند ح وم لا عند س رح ولو زوجهما القاضي فعن ح رح روايتان والظاهر الخيار وكذا لو زوجتهما الام ففيه روايتان والظاهر هو الخيار وأما المعتوهة فلو زوجها أخوها او عمها فعقلت فلها الخيار لا لو زوجها الاب او الجد ولو زوجها ابنها فلا رواية فيه عن ح رح قالوا ينبغي ان لا يكون لها الخيار كالاب وعن محمد رحمه الله ان لها الخيار ولو زوج امته الصبية ثم عتقت و بلغت فلها خيار العتق وهل لها خيار البلوغ فيه اختلاف والصحيح عدمه اذ المولى يملك الرقبة والكسب جميعا فكانت ولايته فوق ولاية الاب والجد ثم خيار البلوغ يفارق خيار العتق في انه يثبت للذكر والانثى وخيار العتق لا يثبت الا للانثى وايضا خيار العتق للبكر لا يبطل بسكوتها بل يمتد الى آخر المجلس وخيار البلوغ يثبت بسكوت البكر ولا يمتد الى آخر المجلس حتى ان البكر لو بلغت ولم تفسخ ساعة ما بلغت يبطل خيارها وان كان المجلس قائما لكن يشترط علمها بالنكاح لا بثبوت الخيار والامة البكر اذا عتقت ولم تفسخ لا يبطل خيارها ما دام المجلس قائما كذا (بس) وفي (كح) خيار البلوغ يمتد الى آخر المجلس أيضا عند بعض العلماء لا عند م رح فانه قال فان اختارت نفسها ساعة ما بلغت وكان الزوج حاضرا

(قوله تزوجت بغير كفء فرضي به بعض الاولياء الخ) قال الغزي أقول قيد بالرضى لان التصديق بانه كفء من البعض لا يسقط حق من أنكرها قال في المبسوط لو ادعى أحد الاولياء ان الزوج كفء واثبت الآخر انه ليس بكفء يكون له ان يطالبه بالتفريق لان المصدق ينكر سبب وجوبه وانكار سبب وجوب الشيء لا يكون اسقاطا له كذا في البحر الرائق اه (قوله فان اختارت نفسها ساعة ما بلغت الخ) في تنوير الابصار لمولانا شيخ الاسلام محمد بن عبد الله الغزي و بطل خيار البكر بالسكوت عالمة بالنكاح ولا يمتد الى آخر المجلس وان جهلت به بخلاف المعتقة وخيار الصغيرة والثيب اذا بلغا لا يبطل بلا صريح او دلالة كالقبلة واللمس لا بقيامها عن المجلس اه

الدعاى اذا ادعى شيئا مجهولا فكما يمنع قبول البينة يمنع

تقار اللوقف والصغير وفي سائر الاستحلاف حتى لو ادعى على رجل انه استهلك مالي وطلب التحليف من القاضي او قال كان هذا شريكي وقد خان في الربح ولا أدري كم قدره وأراد ان يحلف الوارث لا يجيبه القاضي الى ذلك وكذا المديون اذا قال قضيت بعض ديني ولا ادري كم قضيت او قال نسيت قدره واراد ان يحلف الطالب لا يلتفت اليه وذكر القاضي الامام فخر الدين في دعوى فتاويه الحر والعبد والبالغ والصبي والماذون في الحبس سواء وكذا الاقارب والاجانب الا الوالدين والاجداد والجدات فانهم لا يحبسون في ديون فروعهم الا في النفقة وغيرهم يحبس بعضهم في دين بعض وذكر في الذخيرة الصبي التاجر الذي لم يحتلم بمنزلة الرجل في الحبس قال هكذا ذكر في بعض المواضع وذكر في بعض المواضع لو ان غلاما راهق الحلم استهلك لرجل مالا وله دار او ارض ولا اب له ولا وصي لم يحبس لذلك ولكن ان شاء القاضي جعل له وكيلا يبيع ماله حتى يوفي الطالب دينه وان كان له اب او وصي ممن يجوز بيعه عليه فانه يحبس وبعض مشايخنا مالوا الى الحبس مطلقا وجعلوه كالبالغ وكان شيخ الاسلام خواهر زاده رحمه الله يقول اذا كان وصيا يحبس تاديبا حتى بلا عود

او

لمثله وليضجر الوصي فيسارع الى قضاء الدين وان لم يكن له اب اووصي لم يحبس لان الحبس انما شرع تاديبا واضجارا للاب والوصي فاذا لم يكن له اب اووصي لم يوجد معنى الاضجار والحبس في حق الصبي لم يشرع للتاديب بدون الاضجار فلم يحبس لهذا واما اذا كان محجوراعليه واستهلك رجل مالا فان كان له اب اووصي يحبس بدينه يعني الاب أو الوصي لان قضاء الدين الذي على الصغير على ابيه ووصيه فبالامتناع يصير ظالما فيحبس وان لم يكن له اب أووصي ينصب القاضي قيما يبيع ماله بقدر الدين ويوفي الغرماء حقهم هذه الجملة في ادب القاضي من الذخيرة وفي شهادات المنتقى اذا اقام الوارث الكبير بينة بمال على رجل للميت وحبس له ثم أراد تخليته وفي الورثة صغار قال ينبغي للقاضي أن يستوثق للصغار وان لا يخلي سبيل المسجون حتى يوفي حق الصغار وهكذا ذكر المسئلة في فتاوى رشيد الدين تعديل الصبي لا يجوز والحاصل ان العدد في المزكي ورسول القاضي الى المزكي وفي المترجم عن الشاهد الاعجمي وعن الخصم الاعجمي ليس بشرط عند أبي حنيفة وأبي يوسف رحمهما الله تعالى فالواحد يكفي وعند محمد رحمه الله العدد شرط والواحد لا يكفي ويكفيه الاثنان اذا كان المشهود به حقا يثبت

اوغائبا ينفسخ النكاح لو قضي به وان لم تختر نفسها في تلك الساعة يبطل خيارها وخيار البلوغ للثيب والغلام يمتد الى ماوراء المجلس والعمر وقت له ولا يبطل الا بالابطال نصا او بما يدل على الرضا أقول في شرح الهداية مايدل على ان خيار البلوغ يقتصر على المجلس حيث جعل الاشتغال بعمل آخر مبطلا للخيار وهذا يدل على انه يقتصر على المجلس قال وهذا الخيار ليس في معنى خيار قبول العقد بل هو في معنى سائر الخيارات كخيار رؤية وعيب لا يقتصر على المجلس فلو قال الغلام نقضت النكاح ونوى به الطلاق فعن ح رح انه طلاق وان نوى ثلاثا فثلاث وايضا خيار البلوغ يفارق خيار العتق في ان الفرقة بالبلوغ لا تثبت مالم يفرق القاضي وتثبت في العتق بقولها اخترت نفسي ثم لها المهر كله لو دخل والا سقط كله وهي فرقة لا طلاق سواء كان من الرجل اومن المرأة ولو خلى بها بعد البلوغ وهي ثيب فهل يبطل كما يبطل بوقاع وطلب المهر او طلب فرض النفقة ينبغي ان يبطل لانه ذكر (فقظ) الثيب البالغة لو زوجها وليها فخلى بها زوجها برضاها هل هو اجازة من الاروايه فيه وعندي انه اجازة ينظر نحوه في أحكام الخلوة ومر في فصل الفضولي بواقعة صبية زوجت نفسها ودخل بها ثم بلغت فدخل بها برضاها فعلى قياس الخلوة في الفضولي ينبغي ان تكون اجازة وكذا على ماذكر (فقظ) وفي (ذخ) احد الزوجين قال كان النكاح في الصبا أو في الجنون وعرف هو منه لا نكاح بينهما فلو دخل بها بعد الكبر فهو رضا واجازة أقول هذا يستقيم اذا كان العاقد غيره اما لو كان العاقد هو المجنون او صبيا لا يعبر فلا (ص) صبية زوجها عمها فبلغت فهي على خيارها مالم ترض بنكاح نصا ودلالة كجماع او طلب نفقة اما لو أكلت من طعامه او خدمته كما كانت فهي على خيارها لانه ليس برضا وفرق آخر أن الجهل بخيار العتق عذر لا الجهل بخيار البلوغ فلو لم تعلم به لا تعذر حتى لو انها بلغت وهي بكر وسكتت وقالت لم أعلم بالخيار فلهذا سكت وقال الزوج لا بل علمت فالقول للزوج ويبطل خيارها اذ الظاهر شاهد للزوج فان الصبية تبلغ لا محالة واذا كانت تبلغ لا محالة تسئل هي عن هذه المسألة هل لها الخيار اذا بلغت أم لا فتعلم ذلك فالظاهر انها كاذبة والزوج صادق فصدق واما الامة فلا تعتق لا محالة حتى تسئل عن هذه المسألة فالظاهر صدقها في دعوى الجهل فصدقت أقول في قوله تسئل عن هذه المسألة الخ نظر اذ السؤال عن الخيار حال البلوغ ممنوع ظهوره وأقول ايضا قوله وقالت لم أعلم بالخيار فلذا سكت وقال بل علمت الخ يشعر بان العلم به شرط حتى لو قبل قولها لما بطل خيارها وليس كذلك لما مر في (بس) من ان العلم به لا يشترط واليه اشار هذا القائل ايضا حيث قال فلو لم تعلم به لا تعذر فبين كلاميه منافاة ولو لم يكن غرضه الاشعار بان العلم به شرط لما احتيج الى هذا التقدير بل يكفي ان يقال قولها لم اعلم بالخيار الخ لا يفيدها وان سلم ان العلم به ليس بشرط قال فان بلغت بكرا بالليل ولم تقدر على الاشهاد قال م رح كما رأت الدم تقول نقضت النكاح فاذا أصبحت تشهد وتقول رأيت الدم الساعة واخترت نفسي فقيل له أيسع لها ذلك قال نعم لانها لو اخبرت انها رأت الدم

فى الليل واختارت نفسها لا يقبل قولها ويبطل خيارها أقول دل هذا على ان الكذب مباح عند الضرورة وان كان غير الار بعة المستثناة وعن م رح لوقالت عند الشهود او القاضى نقضت النكاح حين بلغت يقبل قولها ولوقالت بلغت أمس ونقضته لا يقبل ولوقالت لم اعلم بالنكاح الا الآن ونقضته قبل قولها كذا (خ) أقول فى مسالة أمس والليل ينبغى ان يقبل قولها مع اليمين لانها قد تبلغ بلا اختيار فى وقت يتعذر فيه الاشهاد وتكليف الاشهاد فيه حرج والحرج مدفوع شرعا والضرورات مستثنات عن قواعد الشرع فينبغى ان يقبل قولها وان اضافته الى الماضى وهذا اولى من ترويج الكذب وسنبين فيما سياتى من المحيط ان فيه اشارة الى ما قلنا وينبغى ان تكون الشفعة كذلك (شصل) فلولم يكن عندها شهود فاذا وجدتهم فلو بلغت بحيض تقول حضت الآن ونقضته فاشهدوا عليه ولو بلغت باحتلام او بسن تقول كما بلغت نقضته فاشهدوا وتقول اشهدوا انى بلغت ونقضته فان قالوا متى بلغت تقول كما بلغت نقضته ولا تزيد على هذا لانها لوقالت بلغت قبل هذا ونقضته حين بلغت لا تصدق (ط) خيار البلوغ كشفعة فانها كما بلغت ينبغى لها ان تختار نفسها كالشفيع وتشهد على النقض لو عندها من تقبل شهادته والا تخرج الى الناس وتختار ثانيا ولولم تختر فى بيتها حتى خرجت الى الناس بطل خيارها والاشهاد لا يشترط لاختيارها نفسها لكن شرط لاثباته ببينة ليسقط اليمين عنها وتحليفها على اختيارها نفسها كتحليف الشفيع على طلب الشفعة فان قالت للقاضى اخترت نفسى حين بلغت أو حين بلغت طلبت الفرقة صدقت مع اليمين ولوقالت بلغت أمس وطلبت الفرقة لا يقبل وتحتاج الى البينة وكذا الشفيع لوقال طلبت الشفعة حين علمت فالقول له ولوقال علمت أمس وطلبت لا يقبل ويكلف اقامة البينة اقول قوله والاشهاد لا يشترط لاختيارها الى قوله ليسقط اليمين الى قوله صدقت مع اليمين يستدعى أن تصدق مع اليمين ايضا فى مسالة أمس لان قولها للقاضى حين بلغت طلبت الخ اخبار عن الماضى لا عن الحالة عند القاضى والا لما احتيج الى البينة لانه يحمل حينئذ على البلوغ الآن فى مجلس القاضى فينبغى ان يستوى هو وقوله امس فى الحكم (خ) ولو بلغت وقالت الحمد لله اخترت نفسى فهى على خيارها ولو بلغت فى مكان منقطع عن الناس فبعثت امتها لتاتى بشهود تشهدهم على اختيارها بطل فينبغى انْ تقول فى فور البلوغ اخترت نفسى ونقضت النكاح فبعده لا يبطل حقها بالتاخير حتى يوجد التمكين ونحوه البكر اذا استؤمرت فسكتت ثم علمت ان الاب زوجها من فلان فردت صح ردها ولو ثبت للبكر خيارا البلوغ والشفعة تقول طلبت الحقين ثم تفسر وتبدأ بالاختيار وقيل بالشفعة وقيل تطلب الشفعة وتبكى صراخا فيصير هذا البكاء ردا للنكاح على قول من يجعل هذا البكاء ردا للنكاح وتبدأ الثيب بالشفعة لان خيار البلوغ للثيب لا يبطل بسكوت ولوقامت عن مجلسها (شصل) بلغت بكرا فقالت رددت كما بلغت والزوج يقول سكت فالقول للزوج فكذا لوطلبت الشفعة كما سمعت فقال المشترى سكت فالقول

للمشترى

بشهادة عدلين وان كان حقا لا يثبت الا بشهادة الاربع بشرط الاربع وأجمعوا على ان ماسوى العدد من سائر شروط الشهادة سوى التلفظ بلفظ الشهادة من العدالة والبلوغ والعقل والبصر وان لا يكون محدودا فى قذف شرط والحرية شرط بالاجماع فى ظاهر الرواية والاسلام شرط بالاجماع اذا كان المشهود عليه مسلما واجمعوا على ان التلفظ بلفظ الشهادة ليس بشرط وفى تزكية العلانية العدد شرط بالاجماع لان معنى الشهادة فيها أبين لاختصاصه بمجلس القضاء بخلاف تزكية السر عندهما قال والصبى اذا بلغ وشهد شهادة فحكمه حكم الغريب اذا نزل بين قوم لا يعدلونه حتى يظهر عندهم صلاحه وعدالته هكذا ذكر هذه الجملة فى ادب القاضى من الذخيرة وقدم شئ من هذا فى مسائل الشهادات من هذا الكتاب

(فى مسائل الاقرار)

ذكر شمس الائمة السرخسى رحمه الله فى اقرار الاصل رجل أقر أنه كان أقر وهو صبى لفلان بالف درهم وقال الطالب لا بل أقررت بها لى بعد البلوغ فالقول قول المقر مع يمينه لانه أضاف الاقرار الى حالة معهودة تنافى الضمان ولوقال أخذت منك ألف درهم وأنا صبى أو ذاهب العقل من مرض يعرف انه كان أصابه فهو ضامن للحال

للمشترى وهذا فى الاختلاف بعد البلوغ وسماع البيع اما لو اختلفا حال البلوغ فقالت
رددت وقال سكت فالقول قولها ولو قالت البكر لم أرض بالنكاح وقال الزوج رضيت
فالقول قولها عندنا (خ) لو اختار أحدهما الفرقة ورد النكاح بخيار البلوغ لم يكن رد
ولا يبطل به العقد ما لم يحكم القاضى به فيتوارثان قبل الحكم بخلاف النكاح بعد البلوغ
فانه يبطل برده (عص) حكم الايلاء والظهار والطلاق وغيرها قائم بينهما ما لم يفرق
القاضى وكذا الخيار بعد الكفاءة (شى) بلغت والزوج غائب هل لها ان تختار
نفسها وهل يفرق لا شك انه لا يفرق لانه قضاء على الغائب ولكن لها ان تختار
نفسها حين بلغت لئلا يبطل حقها فاذا حضر الزوج تدعى انها اختارت نفسها فيفرق
بينهما ولو ثيبا فان شاءت اختارت نفسها كما مر وان شاءت تنتظر حضوره (خ) ولو وكل
فى خصومة الكفاءة وخيار الادراك وغاب جازت الوكالة ويقضى بالتفريق عليه
والقاضى يفرق بينهما بجب ولو كان الزوج غائبا فان وكل بخصومة فيه تقبل الوكالة وما
لم يكن عنه خصم لا يفرق بينهما والحاصل ان كل فرقة تحتاج الى الحكم لم يجز الحكم عند
غيبته كما فى خيار الادراك والتزويج من غير كفء والفرقة بلعان وعنة وجب واباء عن
الاسلام وكل فرقة لا تحتاج الى الحكم تصح بغيبة الآخر كخيار مخيرة وعتق وامر باليد
ولو خالع وشرط الخيار لها جاز عند ح رح وقالا لم يجز ولو شرط له الخيار لم يجز وفاقا
(جص) خلعها بخيار لها ولم يوقت فان اختارت فى المجلس فلها ما اختارت وان لم تقل
شيئا حتى قامت فالطلاق واقع والخلع ثابت قال (ث) وبه نأخذ (نم) اختلعا وقالت
ان لم أؤد بدل الخلع الى اربعة أيام يكون الخلع باطلا فمضت المدة ولم تؤده فهو كخلع
بشرط الخيار وخيار الرؤية لا يثبت فى بدل الخلع ويرد بفاحش العيب لا بيسيره كما
فى المهر (شصل) خلعها بامة فوجدها كافرة اوذات زوج لا يردها به لانه عيب يسير
فلا يرد به بدل الخلع واما الخيارات التى تثبت فى عقود تحتمل الفسخ انواع منها خيار
شرط ورؤية وعيب وتعيين وتفريق المعقود عليه بهلاك البعض قبل القبض
والاستحقاق (ص) اما خيار الشرط فيثبت فى البيع الفاسد كما فى الجائز حتى لو باع
قنا بالف درهم ورطل خمر بخيار فقبضه وحرره لم يجز لا نافذا ولا موقوفا وخيار الشرط
لا يثبت فى الصرف والسلم حتى لو شرط الخيار فى الصرف والسلم لاحدهما يبطل
العقد كذا (بس) ويثبت فى القسمة لانها مبادلة كبيع كذا (هد) وفى (صل) شرط
الخيار فى الصلح كشرطه فى البيع ثم هو فى البيع جائز لهما ولاحدهما مؤقتا بثلاثة
ايام او اقل وان شرط أكثر فسد البيع عند ح رح كما لو شرط أبدا وقال س وم
وابن أبى ليلى لو ذكر اوقتا معلوما كشهر وسنة او أكثر يجوز وزفر والشافعى مع ابى
حنيفة رحمه الله (صق) هو يصح فى ثمانية أشياء فى بيع واجارة وقسمة وصلح عن مال
بعينه و بغير عينه و كتابة وخلع وعتق على مال لو شرط الخيار للمرأة والقن يصح عند
ح رح ولو شرط للزوج والمولى لم يجز وفاقا ولو شرط للراهن جاز لا للمرتهن اذ له نقض
الرهن متى شاء بلا خيار ولو كفل بنفس او مال وشرط الخيار للمكفول له او للكفيل جاز

لان الاخذ فعل موجب للضمان على الآخذ سواء كان
الآخذ صبيا او بالغا مجنونا
كان أو عاقلا وذكر فيه
أيضا أحد الزوجين متى أضاف
الاقرار بالنكاح الى حال
ينافى أصل العقد لانعدام
الاهلية يكون القول قوله الا
أن يثبت الآخر ما يدعيه
بالبينة وذلك مثل أن يقول
تزوجتك وانا صبى او نائم او
مجنون وقد عرف منه الجنون
فالقول قوله لانه أضاف العقد
الى حالة معهودة تنافى اهلية
العقد فكان منكرا معنى وان
كان لا يعرف جنونه فالنكاح
لازم وذكر فى اقرار الجامع
الاصغر وفى دعوى فتاوى
القاضى الامام فخر الدين
رحمه الله تعالى رجل اقر
وقال لامرأته تزوجتك وانا
صبى وقالت لا بل تزوجتنى
وانت بالغ كان القول قوله
الان القاضى لا يفرق بينهما
بل يسأله تزوجتها باذن وليك
فان قال لا يسأله هل رضى
وليك بعدما تزوجتك فان قال
لا يسأله هل اجزت بعدما بلغت
فان قال لا يسأله هل تجيز الآن
فان قال لا فحينئذ يفرق بينهما
وقد مر فى مسائل النكاح
عند خيار البلوغ ذكر فى باب
ما يكون اقرارا من المدعى
عليه وما لا يكون من فتاوى
رشيد الدين المدعى عليه
جاء بخط البراءة انه ابراه عن
هذا المال فادعى المدعى ان
وقت البراءة كنت صبيا صح لانه اسند البراءة الى حالة

ولو استاجر بخيار له ثلاثة أيام جاز كبيع فلو فسخ فى الثالث هل يجب على المستاجر أجر يومين أفتى (صط) انه لا يجب لانه لم يتمكن من الانتفاع بحكم الخيار لانه لو انتفع يبطل خياره (فصط) شرطه الى الليل او الى وقت الظهر او الى ثلاثة ايام فله الخيار فى كل الليل ووقت الظهر وثلاثة أيام ولا ينتهى مالم تمض الغاية عند ح رح وقالا لم تدخل الغاية فى الخيار أول استقصينا بحث الغاية فى الفصل السادس والعشرين ولو باعه بخيار ولم يبين المدة فسد البيع وفاقا فان ابطل ذو الخيار خياره فى ثلاثة ايام عاد الى الجواز خلافا لزفر ولو أبطله بعدها عاد الى الجواز عند س رح لا عند ح رح وزفر رحمه الله ثم لو شرط لهما فى البيع لا يثبت حكم العقد أصلا ولو شرط لاحدهم الا يثبت حكم العقد فى حق من له الخيار كذا (خ) وفى (بس) ولو باع بشرطه أكثر من ثلاثة أيام فسد البيع عند ح رح فان اجازه ذو الخيار فى الثلاثة او سقط الخيار بموت ذى الخيار او بموت القن او حرره المشترى او حدث فيه ما يوجب لزوم العقد فالبيع جائز عند ح رح وعليه الثمن وكذا لو باعه بشرط الاجل الى حصاد او دياس ثم حذف الاجل قبل ذلك الوقت يصح العقد واختلف عبارة اصحابنا فيه فقال اهل العراق يفسد العقد ويرتفع الفساد بحذف الشرط وقال اهل بلخ يتوقف العقد فاذا مضى جزء من اليوم الرابع فسد وذكر الكرخى عن ح رح ايضا ان البيع موقوف على اجازة المشترى فى المدة واثبت للبائع حق الفسخ قبل الاجازة ولو كان الخيار للبائع والمشترى فمات احدهما لزم البيع من جهته والآخر على خياره ولو مضى وقت الخيار تم البيع وخيار الشرط لا يورث خلافا للشافعى كذا (بد) وذكر (صر) شرى احدهما على ان ياخذ احدهما وهو بالخيار فيه ثلاثة ايام جاز فلو مات بطل خياره ولزمه احدهما وينتقل الى ورثته (بس) هلك المبيع فى يد المشترى فلو كان الخيار للبائع ينتقض البيع و يلزم المشترى القيمة فلو كان للمشترى يلزمه الثمن ويتم البيع (شجى) هلاك المبيع قبل قبضه بيعا باتا او بالخيار بآفة سماوية او بفعل البائع او بفعل المبيع يبطل البيع وان هلك بفعل اجنبى يتخير المشترى ان شاء فسخ البيع وان شاء اجاز وضمن المستهلك (جم) المخير لو نقض البيع بغيبة الآخر لم يجز وله ان يرضى بعده وهذا عندهما وقال س رح وزفر ومالك والشافعى رحمهم الله يجوز اعتبارا بالمعتقة فانها لو اختارت نفسها بلا علم الزوج يصح كذا هنا بل أولى (خ) نقضه بغيبة الآخر يتوقف عند ح وم ان علم به الآخر فى مدة الخيار جاز والا فلا هذا فى الفسخ بقول فان فسخ بفعل يجوز بلا علم الآخر وفاقا وهو بان تصرف فى المبيع ببيع او وطء فان كان الخيار للبائع تضمن ذلك فسخ البيع ولو للمشترى فهو اجازة وان اجاز بحضرة الآخر جاز وفاقا وخيار الرؤية على هذا الخلاف والمراد بالحضرة العلم لا نفس الحضور حتى لو علم الآخر فى المدة صح الفسخ رضى به او لا حضر او لا وان لم يعلم حتى مضت المدة لا ينفسخ البيع اذ العقد قد تم بمضى المدة والفسخ لم يعمل اذ الآخر لم يعلم ولو كان الخيار للمشتريين ففسخ أحدهما بغيبة الآخر لم يجز (مى) باعه بخيار ففسخه فى المدة انفسخ فان قال بعده اجزت وقبل المشترى جاز استحسانا ولو كان الخيار للمشترى فاجاز ثم فسخ

شهودة قنا فى صحة البراءة وفى ان كان مراهقا صح الاقرار والقسمة ولا يقبل قوله انى لم اكن بالغا وان لم يكن مراهقا بل كان مثله لا يحتلم عادة لا يصح الاقرار والقسمة فاذا تبين بهذه المسالة ان قبل اثنى عشر سنة لا يصح الاقرار و بعد اثنى عشر سنة لا يصح أيضا لا محالة بل انما يصح بشرط ان يكون بحال يحتلم مثله عادة وقد مر فى مسائل الطلاق والقسمة ذكر فى اقرار المنتقى رجل قال لرجل لك على ألف درهم ولا يعلم المقر له بذلك ولم يجر بينهما خلطة ولا معاملة لا يسعه ان ياخذ الا أن يعلم ان له عليه ولو اقر له بدار والمقر له صغير فكبر وسعه أخذها منه وفى اقرار المنتقى قال محمد رحمه الله رجل اعتق جارية له ثم اختلفا فى ولدها فقال المولى اعتقتك بعد ما ولدتيه فهو عبدى وقالت الامة ولدته بعد ما اعتقتنى فانه ينظر الى الولد فان كان يعبر عن نفسه فالقول قوله وان كان صغيرا لا يعبر عن نفسه فالقول قول من هو بيده منهما وان اقاما بينة فالبينة بينته اذا اقر الرجل ان لهذا الصغير على الف درهم من قرض اقرضنيه او من ثمن مبيع باعنيه والصبي ليس من أهل القرض والبيع فانه يصح اقراره وان كان لا يتصور وجود السبب من جهة الرضيع ولكن انما يصح

وقبل البائع جاز و ينفسخ كذا (جف) وفى (بس) من له الخيار لو اختار الرد والقبول بقلبه فهو باطل لتعلق الأحكام بالظاهر لا الباطن ونظيره فى (فو) ان البائع لو أنكر بيع الامة والمشترى يدعيه لا يسع البائع وطؤها الان انكار البائع ان كان فسخا فالفسخ لا يتم به حتى لو ترك المشترى الدعوى واظهر بلسانه بان يقول عزمت على ترك الخصومة او فسخت البيع وسعه الوطء اذ الفسخ تم ولو عزم على ترك الدعوى بقلبه ولم يتكلم بلسانه لم يحل للبائع وطؤها ولا ينفسخ البيع أقول لو انكر البيع اصلا ينبغى ان يسعه الوطء اذ لا فسخ حينئذ فيتم بدون المشترى ول واذا كان الخيار للمشترى فتصرف فى المبيع جاز وسقط خياره وكذا لو رهن او وهب وان لم يسلم وكذا لو عرضه للبيع بخلاف خيار البائع فان هبته ورهنه بلا تسليم وعرضه للبيع لا يبطل خياره لانه لا يملك فسخ البيع بغيبة الآخر اقول فيه نظر لانه فسخ بفعل فينبغى ان يملكه بغيبة الآخر (ذ) لو اجره المشترى بخيار بطل خياره وان لم يسلم وشرط فى الكتاب تسليمه فى حق البائع لكن الحاكم يقول التسليم ليس بشرط فى حق البائع ايضا اذ الانتفاع يثبت للمستاجر بنفس العقد فصار كبيع (خل) لو كان الخيار للمشترى ينفذ البيع باجازته قولا او فعلا بتصرفه و بموته و بمضى المدة و بصيرورة المبيع بحال لا يملك فسخه كتلف ونقصان يسيرا و فاحش بفعل المشترى او بفعل البائع او الاجنبى او بفعل المبيع او بآفة سماوية قال س رح آخرا وقيل هو قول م رح ايضا لو نقص فى يد المشترى بفعل البائع لا يبطل خيار المشترى (خ) باع بخيار فوهب او رهن وسلم او أجر او باع او فعل بالمبيع ما يدل على استبقاء الملك كوطء وقبلة ونظر الى فرجها بشهوة كان فسخا للبيع علم به المشترى اولا والنظر الى الفرج بلا شهوة لا يبطله وكذا لو سلمه الى المشترى ثم غصبه لم يكن ذلك فسخا للبيع ولا ابطالا للخيار وكذا لو باع قنه بخيار يوم على ان يستغله او يستخدمه جاز فان فعل ذلك لا يبطل خياره ولو باع كرما بخيار يوم على ان يأكل من ثمره لم يجز البيع اذ الغلة والمنفعة لا يقابلهما الثمن فلم يكن متلفا جزءا من المبيع بخلاف الثمر باع دارا فيه ساكن باجر وشرط الخيار للمشترى ورضى به الساكن فطلب المشترى الاجر من الساكن بطل خياره ولو شرى دارا بخيار فدام على السكنى لا يبطل خياره ولو ابتدا السكنى بطل خياره (ذ) يماثله خيار العيب (فقط) خيار الشرط فى القسمة لا يبطل بدوام السكنى وفى كتاب البيوع ذكر السكنى مطلقا قال (ص) ما فى كتاب البيوع محمول على ابتداء السكنى اما لو استدام السكنى لا يسقط خياره كما فى القسمة ولو شرى قنا بخيار فحجمه او سقاه دواء او حلق رأسه فهو رضا الا لو امرأة فمشط او دهن او لبس ولو شرى ارضا مع حرثه فسقى الحرث او فصل منه شيئا او حصده او عرض المبيع للبيع بطل خياره لا لو عرضه ليقوم ومشترى الدار لو اسكنه رجلا باجر او بلا اجر او رم منه شيئا او بنى او جصص او طين او هدم منه شيئا فهو رضا (فصط) لو اسكن رجلا باجر بطل خيار الرؤية لا لو بلا أجر ولو طحن فى الرحى ليعلم قدر طحنه ان طحن اكثر من يوم وليلة بطل خياره لا فيما دونه ولو قص حوافر الدابة او اخذ من عرفها لم يكن رضا ولو ودجها او بزغها فهو

باعتبار ان هذا المقر محل لثبوت الدين للصغير بمباشرة الولى سببه فالغينا السبب وجعلنا هذا من المقر التزاما للمال بجهة اخرى وهى مباشرة الولى سببه مذكور فى حيل الذخيرة فى مسائل النكاح على سبيل الاستشهاد وفى مختصر القدورى وان قال لحمل فلانة على ألف فان قال قد اوصى به فلان او مات أبوه فورثه فالاقرار صحيح وان ابهم الاقرار لم يصح وذكر المسألة فى الهداية هكذا ثم قال ولو قال المقر باعنى او اقرضنى لم يلزمه شئ لانه بين مستحيلا وان ابهم الاقرار لم يصح عند أبى يوسف رحمه الله وقال م صح والله سبحانه وتعالى أعلم

(فى مسائل دعوى النسب)

ذكر فى شهادات الجامع فى الفتاوى فى مسائل فخر الدين النسفى رحمه الله عبد صغير فى يدى انسان جاءت امرأة وادعت انها مسلمة وهذا الصغير ولدها وهو حر ووكل الرجل وكيلا وغاب فاقامت البينة على الوكيل تسمع فى العتق ولا تسمع فى النسب وذكر فى دعوى الجامع الصغير صبى فى يد رجل فقال هو ابن عبدى فلان الغائب ثم قال هو ابنى لم يكن ابنه أبدا وان جحد العبد ان يكون ابنه وقال ابو يوسف ومحمد اذا جحد العبد فهو ابن المولى وتفسير المسألة رجل فى يده صبى ولد فى يديه وهو يبيعه ولا يامن المشترى ان يدعيه البائع يوما فيقر البائع بالنسب للعبد خوفا من انتقاض

رضا والتودیج شق الاوداج جملة (فقظ) وفی (خ) لواستخدم الخادم مرة اولبس الثوب مرة او ركب الدابة مرة لم يبطل خياره ولوفعله مرتين بطل (فصط) شری قنا بخيار فرآه يحجم الناس باجر فسكت فهو رضا الا لو بلا اجر لانه كاستخدام الا يرى انه لوقال له احجمنی فحجمه لم يكن رضا شری أمة فامرها بارضاع ولده لم يكن رضا لانه استخدام ولو ركب دابة ليسقيها اوليردها على البائع يبطل خياره قياسا لا استحسانا كذا (خ) وفيه باع بخيار فوهب ثمنه للمشتری فی المدة اوابرأه عن ثمنه اوشری به شيئا من المشتری صح تصرفه و بطل خياره ولوشری من غير المشتری شيئا بذلك الثمن بطل خياره ولم يجز شراؤه ولو كان الثمن دينا والخيار للمشتری فقبض البائع ثمنه و تصرف فيه لا يبطل خياره (عن) شراه بخيار فقبضه اونقد ثمنه لم يبطل خياره ولولم يره فلما رآه قبضه اونقد ثمنه بطل خياره وكذا خيار العيب وكذا لوتخير البائع فدفع المبيع الى المشتری لا يبطل خياره ولو للمشتری فابرأه البائع عن ثمنه لم يجز ابراؤه (غر) المشتری بعد البراءة بالخيار بين رد وأخذ كذا عن م رح وما مرانه لم يجز ابراؤه فهو قول س رح (بز) لوتخير البائع فسلم المبيع الى المشتری فلوسلمه على وجه التمليك بطل خياره لا لوسلمه على وجه الاختيار (شی) باع بخيار فحط شيئا من الثمن فعلى قياس مسئلة الابراء ينبغی ان يبطل خياره (خ) شری وقبض فقال له البائع بعد أيام أنت بالخيار فله الخيار ما دام فی المجلس فهذا كقوله لك اقالة هذا البيع ولوقال له أنت بالخيار ثلاثة أيام فله الخيار ثلاثة أيام وهو الصحيح شری بخيار ليس للبائع طلب ثمنه قبل سقوط الخيار شری بقرة اوشاة بخيار فحلبها قال ح رح بطل خياره وقال أبو يوسف رحمه الله لا حتى يشرب اللبن او يتلفه ذو الخيار لوادعی الامة المبيعة الى فراشه لا يبطل خياره سواء كان الخيار للبائع اوللمشتری (فصط) باع شاة بخيار فجز صوفها فهو فسخ تبايعا فلما تم قال البائع للمشتری خيرتك شهرا او ثلاثة أيام فقالا يتخير من ساعته شهرا أو ثلاثة أيام وقال ح رح يتخير كما قالا و يفسد به العقد فيما شرط أكثر من ثلاثة أيام ولو ألحقا بالعقد الصحيح مكان الخيار شرطا فاسدا بطل الشرط ولا يفسد العقد عندهما وقال ح رح يلتحق به الشرط الفاسد و يفسد ولو ألحقا بالعقد الصحيح شرطا جائزا يلتحق به وفاقا باع أرضا بخيار و تقابضا فنقضه البائع فی المدة تبقى الارض مضمونة بالقيمة على المشتری وله حبسها بثمن دفعه للبائع فلوأذن البائع بعده للمشتری فی زرعها فزرعها تصير الارض امانة عند المشتری وللبائع أخذها منه متى شاء قبل اداء الثمن وليس للمشتری حبسها بثمنه لانه لما زرعها باذنه صار كانه سلمها الى البائع المشتری بخيار لوقال أجزت شراه اوشئت أخذه او رضيت اخذه بطل خياره ولوقال هويت اخذه او أحببت اوأردت او أعجبنی او وافقنی لا يبطل وكيل البيع او الوصی باع بخيار او المالك بنفسه باع بخيار لغيره فمات الوكيل او الوصی او الموكل او الصبی او من باع بنفسه او من شرط له الخيار قال م رحمه الله يتم البيع فی كل ذلك لان لكل منهم حقا فی الخيار والجنون كموت ولو باع أب او وصی مال صبی بخيار فبلغ الصبی فی المدة قال س رح يتم البيع ويبطل الخيار وعن م رح ثلاث

عند أبي حنيفة رحمه الله لان الغائب ان صدقه او كذبه البيع فان هذا يكون مخرجا اولم يعرف منه تصديق ولا تكذيب لم يصح دعوى المقر عنده بحال وعندهما اذا صدق الغائب أولم يعرف منه تصديق ولا تكذيب لا تصح دعوة المقر أما اذا كذب الغائب تصح دعوة المقر والعلل تعرف فی الجامع الصغير صبی فی يد مسلم ونصرانی فقال النصرانی هو ابنی وقال المسلم هو عبدی فهو ابن النصرانی لانه لا تعارض بين دعوى الرق ودعوى النسب له مرجح بالاسلام امرأة ادعت صبيا أنه ابنها لم تجز دعوتها حتى تأتی بامرأة تشهد على الولادة يريد به امرأة لها زوج لانها قصدت الزام النسب على الغير وسبب لزوم النسب قائم وهو النكاح لكن الحاجة الى اثبات الولادة وتعيين الولد وذلك يثبت بشهادة القابلة وشهادة القابلة على نفس الولد مقبولة بالاجماع وقد ذكرناها فی الشهادات قال وهذا اذا كانت منكوحة فان كانت معتدة وادعت النسب احتاجت الى حجة تامة عند أبی حنيفة رحمه الله تعالى فان لم تكن معتدة ولا منكوحة كان القول قولها من غير حجة وتمام هذا ينظر فی دعوى الجامع الصغير ذكر فی كتاب دعوى النسب من الذخيرة ادعت المرأة على رجل انه تزوجها وان هذا الصبی الذی فی يديها ابنها منه والزوج يجحد ذلك فشهد رجلان على الزوج بما

روايات ينظر في (خ) باع بخيار فصالحه المشتري على نقد او عرض بعينه على ان يبطل خياره جاز ويكون زيادة في الثمن وكذا لو كان الخيار للمشتري فصالحه البائع على انه يبطل خياره فيحط عنه من الثمن كذا او يزيد هذا العرض في البيع جاز (جص) شرى بخيار فاراد رده فاختفى بائعه قيل للقاضي ان ينصب عن البائع خصما ليرده عليه وقيل لا هذا ومسئلة الاعذار مرت في أواخر فصل الحكم على الغائب ذو الخيار لو قال ان لم افعل كذا فقد أبطلت خياري بطل ذلك لا خياره وكذا خيار العيب لو قال ان لم أرده اليوم فقد أبطلت خياري ولم يرده اليوم لم يبطل خياره ولو قال أبطلت خياري غدا او اذا جاء غد (مى) انه يبطل خياره جملة (خ) وفي (خل) شرى بخيار فزاد المبيع في يد المشتري زيادة متصلة متولدة كجمال وسمن وبرء وانجلاء بياض عن العين يمنع الرد ويلزم البيع الا عند م رح وان كانت متصلة لم تتولد كصبغ وخياطة ولت سويق بسمن وبناء أرض وغرس شجر يمنع الفسخ وفاقا ولو كانت منفصلة متولدة كعقر وولد وارش ولبن وثمر وصوف يمنع وفاقا وان كانت منفصلة لم تتولد كغلة وكسب وهبة وصدقة لا يمنع وفاقا فان اجاز المشتري فهي له والا فكذلك عندهما وعند ح رح ترد على البائع (فصع) يبطل خيار الرؤية برؤية وكيل القبض عند ح رح واجمعوا ان خيار الشرط والعيب لا يبطل بالتوكيل بالقبض (ها) المشتري بخيار لو رهن بالثمن جاز الرهن به (جخ) الفسخ بخيار شرط ورؤية وعيب اذا كان قبل القبض فسخ من الاصل بقضاء او بدونه كذا فيه (بس) شريا بخيار فاختار أحدهما رده والآخر امساكه فليس لاحدهما ان يرد حصته دون الآخر عند ح رح وقال س وم له ذلك وكذا لو شريا قنا لم يرياه أو وجدا عيبه قبل قبضه فاراد أحدهما الرد فهو على هذا الخلاف وأما خيار التعيين فله صورتان أحداهما شرى بخيار فاراد رده على بائعه بحكم خيار الشرط فقال ليس المبيع هذا وقال المشتري هو ذلك فالقول للمشتري مع يمينه أقول الاصل ان القول في التعيين للمالك حتى لو أراد رده بعيب فقال ليس المبيع هذا وقال المشتري هو هذا يصدق البائع مع يمينه فعلى هذا ينبغي ان يكون القول للبائع في مسئلة

(قوله يصدق البائع الخ) قال قاضي خان لو اختلفا في المبيع فقال البائع ليس هذا ما بعتك وقال المشتري هو هذا كان القول قول المشتري بخلاف العيب اذا أراد المشتري ان يرد المبيع بعيب يحدث مثله عند المشتري وأنكر البائع ان يكون العيب عنده فان القول قول البائع وفيه رجل اشترى ثوبا على انه بالخيار يوما وقبضه ثم جاء يرده بالخيار وفيه عيب فقال البائع ليس هذا ثوبي وقال المشتري لا بل هو ثوبك قال أبو حنيفة وأبو يوسف القول قول المشتري والبينة للبائع وكذا لو كان الخيار للبائع وكذا اذا لم يكن في البيع خيار شرط وأراد ان يرده بخيار الرؤية وان كان يريد الرد بالعيب فالقول فيه قول البائع وفيه في خيار الرؤية اذا اختلف العاقدان في الرؤية فقال البائع بعتك ما رأيت وقال المشتري لم أره كان القول قول المشتري أقول به استفدنا جواب حادثة الفتوى وهي

ادعته المرأة فرد القاضي شهادتها بسبب من الاسباب ثم ان أحد الشاهدين ادعى ذلك لنفسه لا يصح دعواه عند أبي حنيفة رحمه الله وعلى هذا اذا شهدت امرأة على نسب صبي من امرأة ادعت نسبه فلم يقبل القاضي شهادتها بسبب من الاسباب ثم ان الشاهدة ادعت نسب الولد لنفسها لا يصح عند ابي حنيفة رحمه الله] ولو كبر الابن وادعى انه ابن الشاهدة والشاهدة تنكر واقام بينة على ذلك قبلت بينته امرأة تقر لصبي انه ابنها وشهدت لها القابلة يثبت النسب منها اذا صدقها الصبي في ذلك قالوا ما ذكر في الكتاب من الجواب انه يثبت النسب بشهادة القابلة محمول على ما اذا لم يكن ثم منازع أما اذا كان ثم منازع بان ادعت نسب هذا الولد من رجل آخر وذلك الرجل ينكر لا يثبت النسب الا بشهادة رجلين او رجل وامرأتين ولا يثبت بشهادة القابلة عندهم جميعا وان كان المنازع لها امرأة أخرى ففي المسئلة روايتان في احدى الروايتين يقضى بالنسب منهما اذا اقامت كل واحدة منهما امرأة وفي رواية أخرى لا يقضى بالنسب من واحدة منهما ما لم تقم كل واحدة رجلين او رجلا وامرأتين والمسئلة موضعها كتاب اللقيط امرأة حرة لها ابن صغير يعرف انه ابنها وليس لهذا الولد نسب معروف من رجل قال رجل للمرأة هذا ابني منك وصدقته المرأة فهو ابنهما

وكذلك رجل حر له ابن صغير يعرف انه ابنه وليس للولد نسب معروف من امرأة قال
الرجل لامرأة حرة هذا ابني منك
وصدقته المرأة فهو ابنهما
و يقضي بالنكاح بينهما يعني
بنكاح صحيح لا فاسد
وتمام هذا ينظر في الفصل
التاسع من كتاب دعوى النسب
من الذخيرة عبد صغير بين
رجلين اعتقه أحدهما ثم ادعى
الآخر انه ابنه صحت دعوته
عند أبي حنيفة رحمه الله تعالى
و يكون مولى لهما وتمامه ينظر
في الفصل العاشر منها وذكر
في آخر كتاب دعوى النسب
رجل ادعى غلاما صغيرا لا يعرف
نسبه ولا يعبر عن نفسه فان
صدقه الذي الغلام في يده ثبت
نسبه منه والا فلا وان أقر الذي
في يديه الغلام انه لقيط صحت
دعوته هذه الجملة في كتاب دعوى
النسب من الذخيرة وفي باب
دعوى النسب من فتاوى رشيد
الدين صبي في يد رجل فقال هذا
ابني وابنك او قال ابنك وابني
وقال الآخر صدقت فانه ابن
القائل اولا ولو قال هذه الجارية
ام ولدي وام ولدك او قال ام
ولدك وام ولدي فقال الآخر
صدقت تكون ام ولدهما
وقال ابو يوسف رحمه الله في
الفصلين تكون لاسبقهما ولا
يتوقف على قبول صاحبه ولو
قال هذا الولد مني ثم قال ليس
بولدي لا يصح النفي لانه ثبت
النسب فلا ينتفي بالنفي عبد صغير
لا يعبر عن نفسه بين رجلين ادعى أحدهما انه ابني ثم ادعى

خيار الشرط أيضا والاصل الآخر ان القول للقابض في قدر المقبوض وتعينه وصفته فعلى هذا ينبغي ان يكون القول للمشتري في مسئلة خيار العيب كما في خيار الشرط والحاصل ان خيار الشرط وخيار العيب ينبغي ان يتحدا في هذا الحكم قال ولو لم يقبض المبيع فاراد المشتري ان يجيز البيع ويأخذ المبيع من يد بائعه فقال ليس المبيع هذا وقال المشتري هو هذا المبيع كرم رح وقالوا ينبغي ان يكون القول للبائع كما لو ادعى بيع هذا وأنكر البائع البيع أصلا هذا اذا كان الخيار للمشتري فان كان للبائع فان كان مقبوضا فاراد البائع أخذه فقال المشتري هو هذا وقال البائع ليس هذا فالقول للمشتري مع يمينه ولو لم يكن مقبوضا فاراد البائع الزام البيع في عين فقال المشتري ما اشتريت هذا فالقول للمشتري والثانية لو شرى ثوبين على ان يختار أيهما شاء ويرد الآخر في ثلاثة أيام جاز كذا (بس) يجوز خيار التعيين في جانب البائع كما يجوز في جانب المشتري وللبائع ان يلزم أيهما شاء على المشتري ويأخذ الآخر فان هلك أحدهما في يد المشتري فله ان يلزمه أيهما شاء وان هلك أحدهما او تعيب في يد البائع فله ان يلزمه الباقي والسليم لا الهالك والمعيب الا ان يرضى المشتري فان الزم المعيب ولم يرض فليس له ان يلزمه الآخر بعده ولو قبضهما المشتري وخيار التعيين للبائع فهلكا فالبيان بحاله فان مات البائع فالخيار لورثته وكذا لو مات المشتري والخيار له ويورث خيار التعيين لا الشرط وان تعيب أحدهما في يد المشتري والخيار للبائع فله الزامه ذلك ولو أخذه البائع كذلك فلا شيء له على المشتري من ضمان نقصانه ولو كان الخيار للمشتري وهلك أحدهما في يد البائع أخذ المشتري الباقي ان شاء وخيار التعيين لم يجز الا موقتا بثلاثة أيام ويلزمه أحدهما الا ان يكون مع ذلك خيار الشرط فيكون المبيع مضمونا بثمن وغير المبيع أمانة ويجوز خيار التعيين في البيع الفاسد أيضا الا أن هنا ما يتعين للبيع مضمون بقيمته والباقي كما قلنا في البيع الجائز فان ماتا معا ضمن نصف قيمة كل منهما وأما خيار الرؤية فيختص بالمشتري في ظاهر الرواية وعن ح رح ان للبائع خيار الرؤية أيضا عبرة بالمشتري جملة (فقط) وفي (فضم) خيار الرؤية وخيار العيب يثبتان في البيع الفاسد ثم اعلم بان خيار الرؤية يثبت في كل عين ملك بعقد يحتمل الفسخ كبيع واجارة وقسمة وصلح عن دعوى الاموال أما في عقد لا يحتمل الفسخ كخلع ونكاح وصلح عن القود ونحوها من العقود التي يكون المردود فيها مضمونا بنفسه لا بما يقابله فلا يثبت خيار الرؤية فيها كذا (شعى خ ص) أقول قولهم النكاح لا يحتمل الفسخ يشكل بمسألة الردة وملك أحدهما الآخر فان النكاح

ان بائع قطن حليج جاء بنموذج للمشتري ثم اختلفا في الموافقة للنموذج فقال البائع هو موافق وقال المشتري هو مخالف وكان بعد هلاك النموذج فالقول للمشتري لانه ينكر كونه المبيع ضمنا بانكار الموافقة والبينة للبائع لانه يدعي انه المبيع ضمنا بدعوى الموافقة تامل

ينفسخ

ينفسخ في هاتين الصورتين بعد التمام بخوابهم عن الفسخ بعدم الكفاءة والعتق والبلوغ بانه ليس بفسخ بل هو كامتناع عن النكاح لايرد لانه قبل التمام (خ) يثبت الخيار للبائع في الثمن لو عينا والكيلي والوزني اذا كانا عينا فهما كسائر الاعيان وكذا التبر من الذهب والفضة والاواني ولا يثبت خيار الرؤية فيما ملك دينا في الذمة كالسلم والدراهم والدنانير عينا كان أو دينا والكيلي والوزني لو لم يكونا عينا فهما كنقدين لا يثبت فيهما خيار الرؤية اذا قبضا (جح) صح فسخه قبل الرؤية لخلل في الرضا لا الخيار ولو أبطل خياره قبل الرؤية لم يجز حتى لو رآه بعده فله خيار الرؤية وكذا بعد الرؤية اذا سكت أو أبطل باللسان لا يبطل ما لم يقل رضيت كذا (طحم) أقول قد مر في (فد) انه يبطل برؤية وكيل القبض عند ح وهذا يدل انه يبطل بالرؤية فضلا عن السكوت والابطال بلسانه ويمكن التوفيق بان يحمل ما في (طحم) على ما قبل القبض وما في (فد) على القبض فلو رآه يبطل لو قبضه والا فلا ما لم يقل رضيت (ذ) صريحا أو دلالة فالصريح قوله بعد الرؤية رضيت او اخترت والدلالة أن يراه ثم يشتريه أو يراه بعد شرائه فيقبضه أو يتصرف فيه تصرف الملاك كما في خيار الشرط فاذا فعل شيئا من ذلك بطل خياره (خ) الفسخ بخيار الرؤية يصح بلا قضاء ورضاء وهو فسخ على كل حال قبل القبض وبعده (شحى) كذلك لكنه لا يصح الا بحضرة البائع عند ح وم وقال س رح يصح بغيبته أيضا والرضا يصح بغيبته وفاقا (فقظ) لو فسخ بخيار الرؤية ولم يعلم به البائع حتى هلك المبيع يتقرر عليه الثمن اذ الفسخ لم يتم لان تمامه علم البائع به ويحلف البائع انه لم يعلم بفسخه (ذ عده) شرى محدودا وأقر بقبضه فقال لم ار جيع الحدود لا يقبل قوله ويورث خيار العيب لا الرؤية والشرط ولا تتوقف الرؤية بوقت بل يبقى الى ان يوجد ما يبطله ويبطل بما يبطل به خيار الشرط كتدبير واجارة ورهن وهبة وبيع (فصط) شرى ما لم يره فاجره بعد قبضه بطل خياره بمجرد الاجارة فلو باع بعد قبضه قبل الرؤية ثم رد عليه بعيب بحكم او بما هو فسخ من كل وجه او فك الرهن او نقض الاجارة لم يعد خيار الرؤية وهو الصحيح ولو باع بعد الرؤية على انه بالخيار او عرضه على بيع او وهب ولم يسلم بطل خياره لا لو فعله قبل الرؤية أقول دل هذا على أنه لا يبطل بمجرد الرؤية والقبض والا صار ذكر البيع والهبة مستدركا لانه يبطل حينئذ برؤيته وقبض سواء باع أو وهب أو لا فان قيل الفرض انه باع أو وهب قبل قبضه يقال التصرف قبل قبضه لم يجز فينبغي أن لا يبطل به الخيار (فقظ) باع بخيار لا يبطل به خيار الرؤية الا في رواية وبخيار المشتري يبطل وكذا لو باع بيعا فاسدا او هلك بعض المبيع عند المشتري بطل خياره لان خيار الرؤية يمنع تمام الصفقة فاذا تعذر رد بعضه بهلاك أو عيب بطل خياره ولو عرض بعضه بعد الرؤية على البيع أو قال رضيت ببعضه بطل خياره عند م رح لا عند س رح ولو شرى ما لم يره فرآه فقبضه أو نقد ثمنه بطل خياره وكذا خيار العيب وكذا لو رآه فقبضه رسوله (مى) رؤية الرسول بالقبض لا تبطل الخيار وفاقا (ت) قبض بعض المبيع مع العلم بالعيب

الشريك الآخر انه ابني فصدقه المدعى الاول فالولد ثابت النسب من الاول لان بدعواه اولا ثبت النسب من الاول فلا يتمكن من القطع الا اذا وقع الدعوتان معا فحينئذ يثبت النسب منهما صبي ابن عشر سنين تزوج بامرأة وجاءت بولد لا يثبت النسب لان ادنى مدة البلوغ اثنا عشر سنة عن ان عبد الله بن مسعود رضي الله عنه يقول عرضت على النبي صلى الله عليه وسلم يوم الحرب بخروج الحرب وكنت بن عشر سنين فردني رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما صرت ابن اثني عشرة سنة عرضت عليه فقبلني وانما رد اولا لمكان الصبي هذه الجملة في فتاوى رشيد الدين وعن نافع عن ابن عمر قال عرضني ابي على رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد في القتال وانا ابن أربع عشرة سنة فلم يجزني ثم عرضني يوم الخندق وأنا ابن خمس عشرة سنة فاجازني * رجل زوج امته من رضيع ثم جاءت بولد فادعاه المولى انه منه ثبت النسب لانه اقر بنسب من يملكه وليس له نسب معلوم في دعوى الاصل صبي حر في يد انسان يدعي انه ابنه ولا بينة له فاقام آخر البينة انه ابنه فهو اولى من ذي اليد لان له بينة ولا بينة لذي اليد فاذا قضى القاضي للمدعي يكون الصبي حرا وان لم يعرف امه الا ان يكون المدعي عبدا والاصل في هذا ان المدعي اذا اقام البينة وهو حر يكون الولد حرا الا ان

رضا بالعيب (مى) انه ليس برضا بالعيب حتى لا يسقط خياره عند س رح خيار
الرؤية يبطل برؤية وكيل القبض عند ح رح لا عندهما كما لو قبضه الوكيل
قبل رؤيته ثم أسقط خيار الرؤية لموكله لا يبطل خيار موكله وأجمعوا ان خيار العيب
لا يبطل بقبض الوكيل بعد علمه بالعيب كذا (خ) وفى (ذى) رؤية وكيل
الشراء كرؤية موكله وفاقا ورؤية رسول الشراء ليست كرؤية مرسله قال (مش)
فعلى هذا لو وكله أو أرسله قبل الشراء حتى رآه ثم شراه الموكل أو المرسل بنفسه
يجب أن يثبت له الخيار والتوكيل بالرؤية مقصودا لا يصح ولا تصير رؤيته كرؤية
موكله حتى لو شرى شيئا لم يره فوكل رجلا برؤيته وقال ان رضيته فخذه لم يجز والوكيل
بالشراء لو شرى ما رآه موكله ولم يعلم به الوكيل فله خيار الرؤية لو لم يره وهذا فيما وكل
بشراء شئ لا بعينه ففى المعين ليس للوكيل خيار الرؤية (ذ) وكله بشراء قن لا بعينه فشرا
قنا رآه الوكيل فليس له ولا لموكله خيار الرؤية وكذا خيار العيب (فقظ) التوكيل
باسقاط خيار الرؤية لا يصح ومن رأى شيئا ثم شراه فلا خيار له الا أن تطول المدة فالشهر
طويل وما دونه قصير ولو تغير فله الخيار على كل حال ولا يصدق فى دعوى التغير الا
بحجة الا اذا طالت المدة (ص) فعليه البينة فى التغير وعلى البائع اليمين وقيل لو رآه
غير قاصد شراه ثم شراه فله الخيار وروى ان من رأى ثوبين ثم شراهما بثمن متفاوت
ملفوفين فله الخيار لانه ربما يكون الارد أبا كثر الثمنين وهو لا يعلم ولو شرى ثوبا
ملفوفا قد رآه قبل وهو لا يعلم انه ذلك فله الخيار ولو رأى ثيابا فرفع البائع بعضها فشرى
الباقى وهو لا يعرف الباقى فله الخيار (قت) شراه وحمله البائع الى بيت المشترى
فرآه ليس له الرد كذا اختاره (ث) لانه لو رده يحتاج الى الحمل فيصير هذا كعيب
حدث عند المشترى (فض) شرى دهنا فى زق فله رده بعيب فى بلد شراه فيه ان لم
يذهب من الزق شئ (فصط) مؤنة رد المبيع بعيب أو بخيار شرط أو رؤية على
المشترى ولو شرى متاعا وحمله الى موضع فله رده بعيب أو رؤية الى موضع العقد والا فلا
(فقظ) شرى تمرا بالرى فحمله الى الكوفة قال م رح ليس له الرد بعيب حتى يرده الى
الرى ولو كان مكان التمر أمة اشار م رح انها ليست كتمر حيث قال أرى سعر هذه
ثمة وهنا قريبا ولا أرى لحملها تلك المؤنة ولو شرى أمة أو متاعا فحمله الى موضع فلا يرد
بخيار رؤية الا فى مكان العقد سوى فى خيار الرؤية بين الامة وغيرها ولو شرى أرضا لم
يره فزرعها أكاره بطل خياره وكذا لو قال الاكار رضيت (غر) تصرف المشترى
فى المبيع يسقط خياره الا فى الاعارة فانه لو أعار الارض قبل أن يراه ليزرعه المستعير
لا يسقط خياره قبل الزراعة (خ) شرى دارا لم يره فبيع دار بجنبه فاخذه بشفعة
لا يبطل الخيار فى ظاهر الرواية بخلاف خيار الشرط اذ الاخذ بالشفعة دليل الرضا
وخيار الرؤية لا يبطل بصريح الرضا قبل رؤيته فلا يبطل بدليله وخيار الشرط
يبطل بصريح الرضا فيبطل بدليله ولو عرضه المشترى على البيع بطل خيار الشرط
لا الرؤية (صع) وقدم خلاف هذا أقول الكلام هنا فى العرض على البيع قبل

كان المدعى عبدا فالولد يكون مملوكا أيضا الا ان يعرف ان
يعرف انه من امرأة أمة وان أمه امرأة حرة واغما صار هكذا لان الغالب ان الحر يتزوج الحرة فاذا ثبت النسب منه فالظاهر ان الولد من الحرة ما لم يتبين خلاف ذلك والعبد فى الغالب يتزوج الامة فاذا ثبت النسب من العبد فالظاهر ان الولد من المملوكة ما لم يتبين خلاف ذلك فلهذا المعنى يكون ولد الحر حرا وولد العبد عبدا ما لم يتبين خلافه صبى فى يد رجل أقام رجل بينة انه ابنه من امرأته هذه واقام ذو اليد بينة انه ابنه من امرأته هذه فذو اليد اولى لانه أثبت الولادة وهو القابض فكان أولى كما فى النتاج فكذلك فى اثبات النسب ولو كان ذو اليد عبدا وأقام بينة انه ابنه من امرأته هذه وهى أمة واقام رجل بينة انه ابنه من هذه المرأة وهى حرة فالحر اولى باثبات النسب من العبد لان فى بينته اثبات النسب واثبات الحرية ولو كان الخارج من اهل الذمة والذى فى يديه العبد عبد يقضى للذمى لان فى بينته اثبات النسب والحرية وغاية ما فى الباب ان فى بينة العبد اثبات الزيادة وهى الاسلام وفى اثبات الاسلام لا يثبت زيادة قبض ولا زيادة ملك فكان الخارج اولى ولو قال الخارج هو ابنى من امرأتى هذه وقال ذو اليد هو ابنى ولم ينسبه الى امه وهما حران فالخارج اولى لان فى بينته

الرؤية وثمة فى العرض بعد رؤيته فيبطل بعرضه بعد رؤيته لا قبلها لما مر من الاعتبار بصريح الرضا فلم يمر خلاف هذا (فقظ) شرى سرجا باداته وقبضه ولم ير اللبد فرآه فله رد الكل وكذا الرحى باداته لو لم ير شيئا مباينا منه فرآه فله الخيار وروى عن ح رح ان رؤية الدهن فى القارورة لا تعتبر حتى يصب منه على راحته ورؤية الظهارة تكفى الا أن تكون البطانة مقصودة بان كانت سمورا أو نحوه فتعتبر رؤيته ورؤية أحد المصراعين أو الخفين أو النعلين لا تكفى (ت) شرى شاة أو بقرة فحلب لبنها بطل خيار الرؤية والشرط لا عند س رح ما لم يهلكه وكذا يمنع الرد بعيب اذ اللبن زيادة متولدة فيمنع الرد رضى به البائع أولا وكذا لو أثمرت الشجرة فأكل الثمر ولو أكل غلة القن أو الدار فله رده بعيبه (فقظ) استاجر كرما لم يره وقد كان رب الكرم باع الاشجار قبل الاجارة صحت الاجارة فلو تصرف فى الكرم تصرف الملاك بطل خياره عبرة بالبيع ولو أكل من ثمار الكرم فقد قيل لا يبطل خياره فى الاجارة ولو قبل يبطله فله وجه (جف) شرى شاة لم يرها فقال للبائع احلب لبنها فتصدق به أو صبه على الارض ففعل بطل خياره فى الشاة بقبض اللبن (شى) جندباره زمين باجارة كرفت بيك صفقة وبعض از ين زمينها ساراديد بخيار رؤية باقى تواند كه كل رارد كند ينبغى أن يملك اذ المبيع اذا كان أشياء متفاوتة لم تكن رؤية أحدها كرؤية كلها فله رد الكل (فصط صل) خيار الرؤية والشرط يمنع تمام الصفقة قبض أولا فليس له رد بعض دون بعض لتفرق الصفقة على البائع قبل التمام ويماثلهما خيار العيب قبل القبض وأما بعده فله رد المعيب فقط ولو شرى عدل زطى ولم يره ثم باع المشترى ثوبا منه ثم رأى الباقى فليس له رده بخيار الرؤية فلو عاد ما باعه الى ملكه بسبب هو فسخ من كل وجه فله رد الكل بخيار الرؤية ولو أجاز المشترى العقد فى بعض المبيع دون بعضه بان شرى ثوبين أو قنين أو نحوهما فقبضهما فرآهما أو رضى باحدهما فقال رضيت بهذا لم يجز والخيار بحاله ولو لم يقل رضيت بهذا ولكن عرض أحدهما للبيع لم يكن له ردهما وكذا لو رآهما فى يد البائع فقبض أحدهما فهو دليل الرضا بهما فلا يردهما كذا (نع) وفى (مى) عن ح رح لو رآهما ورضى باحدهما فهو رضا بهما ولو رأى أحدهما ورضى به لم يكن رضا بهما ولو شرى دارا لم يره فاسكنه رجلا بلا أجر فلا رواية فعلى قياس خيار الشرط ينبغى أن يبطل خيار الرؤية عند ح رح ولو شراه ولم يقل بسند آمد يا نيامد فقال لقوم اشهدوا على شراء هذا الدار بطل خيار الرؤية (فصط) لو كان المبيع أشياء فان كان عدديا متفاوتا كبطيخ ورمان وسفرجل وثياب لا يبطل خيار الرؤية ما لم ير الكل وان كان عدديا متقاربا كبيض وجوز ونحوه فان كان فى وعاء واحد فرؤية بعضه كرؤية كله لو كان الباقى على تلك الصفة ولو فى وعائين قيل كذلك رؤية أحدهما كرؤية الكل اذا كان الباقى على تلك الصفة وقيل لا والاول أصح (مى) شرى زقين من سمن أو زيت أو عسل أو حملين من قطن أو حناء أو بر أو شئ من الحبوب ورأى أحدهما ورضى به فليس له رد

ذكر فى وصايا النوازل وصى اخذه السلطان الغالب او متغلب على كورة وطلب بعض مال اليتيم فان اعطاه فهو ضامن قال الفقيه أبو الليث رحمه الله ان خاف الوصى على نفسه القتل او اتلاف عضو من اعضائه فدفع فلا ضمان عليه وان خاف على نفسه الحبس او القيد فدفع فهو ضامن وان خاف أن ياخذ ماله ويبقى له قدر الكفاية لا يحل له أن يدفع مال اليتيم ولو دفع فهو ضامن وان خاف اخذ ماله كله فلا ضمان عليه ان دفع مال اليتيم وهذا كله اذا كان الوصى هو الذى دفع فان كان السلطان هو الذى اخذ فلا ضمان على الوصى ويأتى شئ من هذا فى مسائل الوصايا ان شاء الله تعالى السلطان اذا طمع فى مال اليتيم فاعطاه الوصى شيئا من مال اليتيم ان كان يقدر على دفع الظلم من غير اعطاء شئ لا يجوز له ان يعطى وان اعطى ضمن وان كان لا يقدر على دفع الظلم الا باعطاء المال كان له ان يعطى صيانة للباقى ولا يضمن فى فصل تصرفات الوصى من بيوع فتاوى القاضى الامام فخر الدين رحمه الله ورايت فى موضع وكذا الحكم فى الوصى فى التركة لو طمع فيه السلطان

الآخر الا ان يكون مخالفا للاول فحينئذ يأخذهما او يردهما وقال النسفي لو شرى وقر بطيخ فان كان من نوع واحد فرؤية بعضها كرؤية كلها وان كان من أنواع لم يكن كذلك والاصح انه لم يكن رؤية بعضها كرؤية الكل الا أن يكون في سرجية (قط) لو كان المبيع من نوع واحد من كيلي ووزني في وعاء واحد أو في أوعية فرؤية البعض تكفي قيل هذا اذا لم تتفاوت وفي العددي المتقارب والمتفاوت يعتبر رؤية الجميع وخص الكرخي ما يتفاوت وفي عنب الكرم يعتبر أن يرى من كل نوع شيئا وفي النخيل نوعا منها الا ان اثمار النخل كلها جنس واحد فلا يجوز فيه التفاضل لقوله عليه السلام التمر بالتمر مثل بمثل وفي الرمان الحامض والحلو يعتبر أن يراهما وفي ثمار على رؤس الاشجار يعتبر رؤية كلها بخلاف الموضوعة على الارض (غر) في الكيلي والوزني لو رأى النموذج سقط خياره (خ) العددي المتقارب كاجاص وتفاح والكيلي والوزني اذا كان في وعاء واحد أو موضوعا على الارض فهو شئ واحد اذا رأى منه حفنة ورضي به فهو كرؤية كله اذا كان غير المرئي كمرئي واذا كان في وعاءين فرأى أحدهما فالصحيح انه كرؤيتهما فهما كشئ واحد وانفقوا انهما كشئ واحد في حكم العيب حتى لو وجد عيبا في أحد الوعاءين عيبا فان كان قبل القبض أخذهما أو ردهما و بعد القبض يرد المعيب فقط أقول هذا ينافي قوله انهما كشئ واحد في حكم العيب فان الشئ الواحد ككيلي في وعاء واحد اذا وجد عيب ببعضه فانه رد كله لا المعيب فقط قال كما لو وجد باحد الثوبين عيبا بعد القبض لان خيار الرؤية يمنع تمام الصفقة قبض أولا أما خيار العيب فلا يمنع تمام الصفقة هذا كله اذا كان غير المرئي على صفة المرئي فان لم يكن بقي خيار الرؤية فان قال المشتري لم أجد الباقي على تلك الصفة وقال البائع هو على تلك الصفة فالقول للبائع والبينة للمشتري ولو شرى قنا أو أمة فرأى الوجه ورضي به ولم ير سائر الاعضاء بطل خياره وان كانت الامة متقنعة فرأى صدرها وظهرها وساقها ولم ير وجهها لا يبطل خياره وكذا القن وان كان المبيع دابة أو فرسا أو ابلا روى عن م رح انه اذا رأى العجز و رضي به بطل خياره وعن س رح انه لا يبطل ما لم ير وجهه ومؤخره وان كان شاة لحم فلا بد من الجس مع الرؤية حتى يبطل خياره اذ المقصود هو اللحم وهو لا يعرف الا بالجس وان كان شاة قنية فلا بد من النظر الى ضرعها مع رؤية جسدها وان كان المبيع منقولا غير الحيوان فان كان شئ منه مقصودا كوجه في المعافر ونحوه فله الخيار ما لم ير وجهه وان لم يكن شئ منه مقصودا ككرباس بطل برؤية بعضه لو كان الباقي مثله وان كان ثوبا تختلف قيمته باختلاف العلم تعتبر رؤية العلم أيضا وان كان الثوب مطويا فرأى موضع الطي كفى وان كان أثوابا فما لم ير كل ثوب لا يبطل خياره اذ الثوب عددي يتفاوت وان كان عقارا كفى رؤية خارج الدار في عامة الروايات قالوا هذا اذا لم يكن في الدار بناء فان كان فيه بناء فلا بد من رؤية الداخل و ما هو المقصود منه وبه يفتى لان داخل الدار كوجه الآدمي وان كان كرما فلو رأى رؤس الاشجار من الخارج و رأى رأس كل شجر كفى (جع) لو رأى خارج الدار

أو رؤس

و يخاف ان لم ينزعه من يده لا يضمن وكذا المضارب قال أبو بكر الاسكاف ليس هذا قول علمائنا بل هو قول محمد بن سلمة وهو الاستحسان وهو رواية عن ابي يوسف رحمه الله قال الفقيه وأكثر المشايخ اخذوا بهذا القول الوصي اذا انفق على باب القاضي على وجه الرشوة يضمن وما اعطى على وجه الاجارة لا يضمن مقدار أجر المثل وقد مر في مسائل الاجارات وفي وصايا النوازل ولو اوصى الى امراته وترك ورثة صغارا فجاء سلطان جائر فنزل في داره فقال لامراته ان لم تعط شيئا استولى على العقار قال ابو القاسم مصانعتها جائزة والله يعلم المفسد من المصلح وفي فتاوى النسفي الوصي اذا طولب بجباية دار اليتيم وكان بحيث لو امتنع ازدادت المؤنة فدفع من التركة جباية داره فلا ضمان عليه وكان كالمصانعة وهذا لان الجباية في هذا الزمان التحقت بالخراج ولو دفع الوصي خراج ارض اليتيم من ماله لا يضمن فكذا الجباية و ينظر جنس هذه المسائل في وصايا الذخيرة في فصل تصرفات الوصي وفي اكراه فتاوى قاضي خان اذا اكرهت المراة على ارضاع صغير او اكره الرجل على ان يرضع من لبن امراته صغيرا ففعل تثبت احكام الرضاع وفي اكراه فتاوى قاضي خان اذا اكره الرجل ان يزوج ابنته الصغيرة من رجل ليس بكفء لها او باقل من مهر مثلها ففعل فان كان

او رؤس الاشجار فى الكرم بطل خياره فى عرفهم اما فى عرفنا فالدور مختلفة فلا تكفى رؤية الخارج ولا رؤس الاشجار (ذ) يعتبر فى الدور ما هو المقصود حتى لو كان فى الدار بيتان شتويان وبيتان صيفيان وبيت طابق يشترط رؤية الكل كما يشترط رؤية صحن الدار لا رؤية المزبلة والمطبخ والعلو الا فى موضع يكون العلو مقصودا كما فى سمرقند وبعضهم شرطوا رؤية الكل وهو الاظهر والاشبه (فضم) رؤية بيوت الدار لا تكفى فله الخيار ما لم ير سطحه فى ديار سمرقند (طظ) شرى دارا واستثنى منه بيتا معينا لا بد من رؤية المستثنى فكما يشترط رؤية المبيع لسقوط الخيار يشترط رؤية المستثنى لان جهالة وصف المستثنى توجب جهالة فى المستثنى منه اقول لو كان المستثنى مغطى بشئ فرأى غطاءه وهو مغطى به ينبغى ان يكتفى به اذ الغرض منه معرفة المستثنى منه وهى تحصل هنا بما قلنا وفى المغيب فى الارض كجزر وبصل وسلجم ونحوها اختلافات والمختار ما روى عن س رح ان الخيار يثبت للمشترى اذا قلع والقلع على البائع فى ظاهر الرواية قال س رح رؤية البعض لا تكفى ومنه ولو قلع ما يستدل به على الباقى فرضيه لزمه ولو تشاحا فقال البائع اخشى ان قلعت ان لا ترضى وقال المشترى أخشى ان قلعت ان لا يكون كما اريد فيلزمنى يفسخ البيع اقول هذا يدل على ان الخيار يسقط بمجرد قلع المشترى قال وان بعث المشترى غلامه فقلعه فله خيار الرؤية وان نقصه القلع لانه نقصان السعر وقيل ان كان فى الرد ضرر بالبائع لا يرد وان كان المغيب مما يكال ويوزن كالبصل والردين ونحوهما فان البائع يقلع قدرا يدخل تحت الكيل او الوزن فان رضيه المشترى يؤمر البائع بقلع الباقى وما لا يكال ولا يوزن ان قلع البائع البعض او قلع المشترى باذنه فرضى به ثم قلع الباقى فله الرد جملة (فقظ) وفى (خ) وفى الفجل اذا قلع البعض فرآه لا يبطل خياره لانه عددى متفاوت قال ح وهذا كله اذا كان المغيب معلوما وجوده فى الارض فان باعه قبل نباته او بعد نباته الا انه لا يدرى أهو ثابت فى الارض ام لا لم يجز بيعه ولو شرى كردجين من الجزر فقلع أحدهما فوجده جيدا ثم قلع الآخر فوجده معيبا لا يرد شيئا منه لتعيبه بالقلع ولو شرى جزرا فى جوالق فوجد فى اعلاه جزرا طويلا وفى اسفله قصيرا فان كان الصغير لا يشترى بما يشترى به الكبير فهو عيب فيرجع بنقصان العيب جملة (خ) اقول ينبغى ان يكون هذا اذا تعيب عنده او باع شيئا منه أو نحوه والا فله الرد بالعيب لا الرجوع بنقصانه وأما خيار العيب ففى (خل) ان المهر وبدل الخلع وبدل الصلح عن دم العمد يرد بفاحش العيب لا بيسيره وفى غيرها يرد بهما والعيب الفاحش فى المهر كل ما يخرجه من الجيد الى الوسط ومن الوسط الى الردى وانما لا يرد المهر بيسير العيب اذا لم يكن كيليا أو وزنيا واما الكيلى أو الوزنى فيرد بيسيره أيضا (عده) خيار العيب يثبت فى الاجارة سواء كان العيب قديما أو حدث بعد العقد والقبض بخلاف البيع فانه لا يرد بعيب حدث بعد القبض (ت) خيار العيب فى الاجارة يفارق خيار العيب فى البيع فانه ينفرد بالرد فى البيع قبل قبضه لا بعده بل يرد بحكم أو برضا وينفرد فى الاجارة بالرد بالعيب قبل

النكاح باقل من مهر مثلها لا ينفذ النكاح الا ان يبلغ مهر مثلها وان لم يكن كفؤا لها لا يصح النكاح والله اعلم

(فى مسائل الجنايات)

قال محمد رحمه الله فى الاصل الصبى كالبالغ فى دية النفس واطرافها اذا كان لها منفعة مقصودة تفوت بقطعها كاللسان واليد والرجل واشباه ذلك ويجب الارش كاملا بتفويتها اذا علم صحتها فى بعضها بالحركة وفى اللسان بالكلام وفى العين يستدل بها على النظر ولا يكتفى بالاصل فيقال هو الصحة لان هذا يحتمل التبدل والمحتمل لا يصلح للالزام وما كان فى تفويته تفويت الجمال دون المنفعة كالاذن الشاخصة والشعور ففيها الدية كاملة من غير تفصيل لان الجمال والزينة لا يتفاوت قال فى الاصل واذا قطع ذكر مولود فان كان قد بدا اصلاحه بان تحرك ففى العمد القصاص اذا قطعه من الحشفة وفى الخطا الدية كاملة وان قطع بعض الحشفة او بعض الذكر فلا قصاص وان قطع الذكر من الاصل فكذلك على رواية الاصل واراد بالتحرك التحرك للبول وفى فتاوى الفضيلى وفى لسان الصبى الدية اذا كان استهل واما اذا لم يستهل ولم يتحرك ففيه حكومة عدل وفى الهارونى اذا قطع لسان صبى وكان يصيح فادعى القاطع انه اخرس وصياحه صياح اخرس لم يقبل قوله وعليه الدية

قبضه وبعده (قت) خيار العيب يثبت في القسمة فاذا وجد بعض الشركاء في نصيبه
بعد القسمة عيبا فان كان شيئا واحدا حكما ككيلي ووزني فله رده ونقض القسمة
سواء كانت بتراض او بحكم اذ القسمة بتراض بيع والحكم في البيع هذا وكذا اذا
كانت بحكم اذ القاضي عين نصيبه على انه سليم ولم يوجد فله الرد شرعا تحقيقا للتسوية
وان كان نصيبه اشياء كثياب او عبيد او غنم رد المعيب فقط كما في البيع ويكون
المردود بينه وبين شركائه ويرجع بحصته فيما اخذ شركاؤه لان عوض المردود في جميع
ما اخذوه فان كان المعيب دارا فسكنه بعد علمه بعيبه لم يكن رضا استحسانا وقال في
البيوع السكنى بعد علمه بعيبه دليل الرضا وقيل لا فرق بينهما وكل ما هو رضا ثمة رضا
هنا وانما اختلف الجواب لاختلاف الموضوع فموضوع البيع انه لم يكن ساكنا فيه
وقت البيع ثم سكن وموضوع القسمة انه كان ساكنا فيه فدام على السكنى (قت)
ومر مثله في خيار الرؤية من (كم) وفي (صل) خيار العيب يثبت في الصلح عن
المال فلو ادعى دينا فصالح على ثوب فله رده بعيب وحكمه كحكم البيع فان رده بحكم
كان فسخا للصلح فلمن رده عليه ان يرده على بائعه ولو رده بلا حكم فهو كبيع مبتدأ فليس له
رده على بائعه (هد) باع المعيب فرد عليه بعيبه فان قبله بحكم باقرار او بينة او بنكول فله
رده على بائعه الاول لانه فسخ من الاصل فجعل البيع كأن لم يكن غاية الامر انه انكر
قيام العيب لكنه صار مكذبا شرعا بالحكم اقول لو انكر البيع فبرهن عليه المشتري فوجد
عيبا فبرهن البائع انه بريء من كل عيب لا يقبل للتناقض مع انه مكذب شرعا في انكار
البيع فعلى هذا الاصل ينبغي ان يقبل قال ومعنى الحكم بالاقرار انه انكر الاقرار
فبرهن اقول انما اول بهذا لانه لو لم ينكر الاقرار ورد باقراره بلا حكم فلا يرده على بائعه
فاقول لا حاجة الى هذا التاويل لانه يمكن ان لا ينكر اقراره مع انه لا يرضى بالرد فيرد بحكم
فلا يكون بيعا في حق بائعه لعدم الرضا كما صرح في وكيل البيع اذا رد القاضي باقراره
بخلاف رده باقرار بلا حكم فانه بيع في حق الثالث قال وهذا بخلاف وكيل البيع اذا رد
عليه بعيب ببينة حيث يكون ردا على موكله اذ البيع ثمة واحد وهنا بيعان فبفسخ
الثاني لا ينفسخ الاول وان قبله بلا حكم ليس له ان يرد لانه بيع جديد في حق الثالث وان
كان فسخا في حقهما والاول ثالثهما ولو رد عليه بلا حكم بعيب لا يحدث مثله ليس له ان
يخاصم بائعه وقيل له ذلك للتيقن بقيام العيب عند بائعه بخلاف ما يحدث مثله (شعي)
خيار العيب يثبت بلا شرط ولا يتوقت ولا يمنع وقوع الملك للمشتري ويورث فلو رده

(قوله وان كان نصيبه اشياء الخ) وفي النتف وان اقتسموا اشياء من المتاع ثم وجد
احدهم بواحد من المتاع او الماشية عيبا فله ان يرد الجميع ويبطل القسمة وان شاء
رضي وليس له ان يرد المعيب خاصة الا برضى الآخرين اه (قوله رد المعيب) اقول
فلو هلك في يده قبل الرد يجب ان يرجع بالنقصان حيث لم يوجد منه ما يمنع الرد من
الامور التي ذكرت في باب ما يمنع الرد والله تعالى اعلم

رحمه الله ان في لسان الطفل
حكومة عدل وذكر الشيخ
الامام الزاهد الطواويسي ان
عامة اصحابنا يقولون ان فيه
كمال الدية لانه ازال عضوا ينتفع
به حالة الانتفاع فانه صار بحال
ينتفع بسائر اعضائه وينتفع
بلسانه ايضا وهو الظاهر ووقع
في بعض نسخ رواية الجامع
نصا عن محمد رحمه الله ان في
لسان الصبي ان استهل حكومة
عدل وان تكلم فالدية كاملة
وفي الهاروني عن محمد رحمه الله
في امرأة خرج رأس ولدها ولم
يخرج منه شيء غير الرأس فجاء
رجل وفقأ عينيه جعلت عليه
الدية ولا اجعل عليه القصاص
ما لم يخرج مع الرأس نصفه
او اكثر وفي الهاروني اذا
فقأ عين صبي ساعة ولد او بعد
ذلك بايام وزعم الفاقئ انه
لم يبصر بهذه العين او قال لا
ادري ابصر بها ام لا كان
عليه حكومة عدل والقول
قوله الا اذا شهد الشهود انها
كانت صحيحة لا يرون بها علة
او انه كان يطرف بها فحينئذ
تجب الدية وفي المنتقى قال
محمد رحمه الله في الجنين اذا
خرج رأسه من بطن امه فقطع
انسان اذنيه او فقأ عينيه
وقد علم انه يبصر ثم ولدته
حيا فعليه الدية كاملة وان
القته ميتا كان عليه ما نقصه
وقالا حكومة من قيمة الجنين وفي المحيط لو ضرب سن انسان

بالعيب

بالعيب قبل قبضه ينفسخ بقوله رددت ولا يحتاج الى رضا البائع ولا الى القضاء ولورده
بعد قبضه لا ينفسخ الا برضا البائع او بحكم فان رده برضاه فهو فسخ في حقهما وبيع جديد
في حق ثالث سواهما وان رده بحكم فهو فسخ عام وكذا كل عقد ينفسخ بالرد ويكون
المردود مضمونا بما يقابله فانه يرد بيسير العيب وفاحشه واما كل عقد لا ينفسخ بالرد
ويكون المردود مضمونا بنفسه لا بما يقابله كمهر وبدل خلع وقود فانه يرد بفاحشه لا بيسيره
(قت) ثم اعلم ان العيوب أقسام * القسم الاول ما هو ظاهر يراه كل أحد كعور وشلل
وصمم وخرس وعرج وسن ساقطة وسوداء وشاغية وأصبع زائدة وشدق وقروح ومرض
ونحوه شم في الاواني وخرق وعفونة في الثياب ونز وسبخ في الارض فلو علم به بعد البيع فله
رده ان كان بعيب لا يحدث مثله في تلك المدة ولو كان مما يحدث مثله في تلك المدة فالقول
للبائع ان العيب لم يكن عنده لانه حادث فيحال الى أقرب الاوقات الا اذا برهن المشترى
على بدئه والا فله تحليفه بالله بعته وسلمته وما به هذا العيب فان نكل ردّ ولا لو حلف
(بس) الصواب تحليفه بالله لقد سلمته بحكم هذا البيع وما به هذا العيب أو بالله ليس له
حق الرد عليك بسبب ما يدعيه لانه لو حلف بالله بعته وسلمته وما به هذا العيب ربما يكون
العيب بعد البيع قبل تسليمه فيمينه صادق فيبطل حق المشترى فلو نكل البائع فله ان
يحلف المشترى على انه ما رضى به صريحا او دلالة لانه ادعى عليه أمرا لو اقر به يلزمه فاذا
أنكر يحلف * القسم الثاني ما لا يعرفه الا الاطباء كدق وسل وحمى قديمة ونحوها فعلى
القاضى ان يريه واحدا منهم والاثنان أحوط كذا عن بعض المتأخرين وقال بعضهم يريه
مسلمين عدلين لانه قول ملزم فلا بد فيه من العدد كشهادة فان قالا انه موجود فيه ولا
يحدث في مثل هذه المدة يرده وان قالا يحدث مثله في هذه المدة والبائع ينكر كونه عنده
فقد مرّ حكمه من بينة وتحليف (كعم) العيب الذي لا يثبت الا بقول الاطباء لا يثبت
في حق سماع الخصومة ما لم يتفق عدلان منهم بخلاف عيب لا يطلع عليه الرجال فانه
يثبت في حق سماع الخصومة بقول امرأة واحدة ولم يذكر العدالة * القسم الثالث
ما لا يعرفه الا النساء وهو ما يكون في موضع لا يطلع عليه الرجال فعلى القاضى ان يريه حرة
عدلة والاثنتان أحوط فان أخبرت انه لا عيب بها فلا خصومة اذ لا بد لها من ثبوت
العيب لتخاصم فان أخبرت بالعيب فلا يرد بمجرد قولها اذ مجرد قولها ليس بملزم أقول
على هذا ينبغي ان لا يرد في القسم الثاني بمجرد قول الواحد لانه ليس بملزم أيضا قال لكن
يحلف البائع فيرد لو نكل والا فلا وعن مح انه يرد بمجرد قولها لان قولها حجة فيما
لا يطلع عليه الرجال أقول على هذا ينبغي ان يرد بمجرد قوله كما هو عند البعض وعند مح
ان العقد يفسخ قبل القبض بقولها لا بعده لحاجة الى ادخاله في ضمان البائع ومجرد
قولها ليس بحجة فيه * القسم الرابع ما لا يعرف الا بالخبر كاباق وسرقة ونحوهما فان
أنكر البائع لا تسمع خصومة المشترى ما لم يبرهن على وجود العيب عنده فان برهن عليه
ولا بينة له على وجوده عند البائع يحلفه على انه ما سرق او ما أبق او ما بال عنده بعد
البلوغ وفي الجنون يحلفه على انه ما جن قط فان نكل ردّ والا فلا ولو لا بينة للمشترى على

بالغا او صبيا وفي القلع يختلف
الجواب ان كان صغيرا يستأنى
وان كان كبيرا لا يستأنى
لانه لا يتوهم القود وقوله ان
كان كبيرا يعني بالغا وقال ابو
حنيفة رحمه الله سن الصبي
الذي لا يثغر لا شئ فيها وقال
ابو يوسف فيها حكومة
عدل هكذا ذكر في المنتقى
وذكر في موضع آخر منه في سن
الصبي الذي لم يثغر اذا لم ينبت
دية كاملة وفي نوادر ابن
سماعة قال سألت محمدا رحمه
الله عمن قلع سن صبي او حلق
راس امرأة فصالح أبا الصبي
والمرأة على دراهم ثم نبت
الشعر او السن فاخبرني ان ابا
حنيفة رحمه الله قال يرد
الدراهم وكذلك قول محمد
رحمه الله الا ان محمدا قال يمسك
منها مقدار ما يداوى به السن
هذه الجملة في الفصل الثاني من
جنايات المحيط وفي الذخيرة
اذا قلع سن صبي وأجل حولا
فمات الصبي قبل تمام الحول
لا شئ على الجاني عند ابي حنيفة
رحمه الله وقال ابو يوسف رحمه
الله فيه حكومة عدل ذكر
الفقيه ابو الليث رحمه الله في
النوازل صبي مات في الماء او
سقط من سطح فمات ان كان
ممن يحفظ نفسه لا شئ على
الابوين وان كان ممن لا يحفظ
نفسه فعليهما كفارة اما الاول
فلانه ان كانت له قوة حفظ
نفسه كان هذا كالبالغ واما الثاني فلان حفظه عليهما

عيب عنده يحلف عندهما على العلم انه جن عند المشتري أو أبق او سرق او بال في فراشه
ولا يحلف عند ح وح اذ اليمين تتوجه بعد صحة الدعوى والبينة على العيب شرط
لتوجه الخصومة ولم توجد (خ) ما بطن من العيوب في حيوان وقن وأمة فالطريق
هو الرجوع الى أهل البصر ان أخبر به واحد عدل يثبت العيب في حق الخصومة
وان شهد به عدلان وشهدا انه كان عند البائع يرد عليه اقول هذا يشير الى انه لا يرد
بواحد قال وما لا ينظر اليه الرجال كقرن ورتق يثبت بخبر الواحدة في حق الخصومة لا في
حق الرد في ظاهر الرواية ولو شرى قنا قد أبق أو سرق أو بال في فراشه عند بائعه في كبره
ولم يبل عند المشتري قيل له ان يرده وقيل لا ما لم يعد عند المشتري وهو الصحيح والعنة
عيب وكذا الخصي ولو شرى قنا على انه خصي فوجده فحلا لا يرده وعلى عكسه يرد
والنكاح عيب في قن وأمة ولو شراه فابق من يده وكان أبق عند البائع لا يرجع
بنقص العيب ما دام القن حيا آبقا عند ح رح وكذا لو سرق المبيع فعلم بعيبه لا يرجع
بنقصه (فشبن) ليس للمشتري أن يطالب البائع بثمنه قبل عود الآبق ولو شرى قنا
فسرق عنده أقل من عشرة دراهم وكان سرق عند بائعه مثله فله رده به وكذا لو أبق عنده
الى ما دون السفر فله رده به لانه يسمى سارقا آبقا وكذا لو كان القن نقب البيت ولم
يخرج شيئا منه فله رده به (جف) ابق من غاصبه الى مولاه ليس بعيب وان لم يرجع
الى مولاه وهو يعرف المنزل فهو عيب لو كان يقوى على الرجوع اليه (فقط) اباقه
فيما دون السفر عيب واختلفوا انه هل يشترط الخروج عن البلد لكونه عيبا (فش)
اباقه من البلدة الى القرية عيب وكذا اباقه في البلدة من مولاه عيب اذ العيب
ما ينقص القيمة وهذا كذلك أقول على هذا ينبغي ان يكون العجف عيبا حتى لو عجف
عند المشتري يمتنع الرد بعيب (فصط) نصاب السرقة ليس بشرط ليكون عيبا حتى
لو سرق درهما فهو عيب سواء سرق من مولاه أو من أجنبي ولو سرق بصلا او بطيخا
من الفاليز او فلسا كما يسرق التلامذة لم يكن عيبا ولو سرق من المأكولات ليأكل
فمن الاجنبي عيب لا من مولاه ولو سرق بطيخا من فاليز الاجنبي فهو عيب وهو المختار
وان سرق للادخار فهو عيب والاجنبي ومولاه فيه سواء والصحيح ان عود السرقة
عند المشتري شرط وفاقا ولو ندت البقرة الى منزل البائع فهو عيب فان محمدا رح
ذكر ان خلع الرسن عيب من الدابة وقيل لو كان مرة او مرتين او ثلاثا لم يكن عيبا ولو كان
على سبيل الدوام فهو عيب كزنا القن وقيل هو عيب في القن لا في الدابة وكونه
مقامرا ان كان يعد عيبا كقمار بنرد وشطرنج ونحوهما فهو عيب وان كان مما لا يعد
عيبا عرفا كقمار بجوز و بطيخ يقال بالفارسية كوز باختن وشيشه زدن وخربزه زدن
لم يكن عيبا شرب الخمر هل هو عيب قال ابو حنيفة رحمه الله شرب النبيذ مما يحل ومما
لا يحل ليس بعيب في قن وامة ولكنه عيب في الدين لانه لا ينقص المالية والسحر عيب
فيهما لما فيه من الضرر فينقص المالية فيهما (صع) شرب الخمر على سبيل الاعلان
والادمان عيب لا على سبيل الكتمان احيانا (صل) الزنا في القن ليس بعيب لانه نوع

فصارا بتركه متلفين له فوجبت الكفارة عليهما ان كان في حجرهما وان كان في حجر احدهما
فعليه الكفارة حكاه نصير
رحمه الله وذكر عن الفقيه ابي
بكر والفقيه ابي القاسم رحمهما
الله في الوالدين اذا لم يتعاهدا
الصبي حتى سقط من سطح او
وقع في نار ومات لا شئ عليهما
الا التوبة واجاز الفقيه ابو
الليث رحمه الله انه لا كفارة
على احدهما الا ان يكون سقط
من يده لان الكفارة على الانسان
انما تجب اذا اتصل فعله
بالمحل الا ترى ان من حفر بئرا
على قارعة الطريق فوقع فيها
انسان فمات او كان سائقا او
قائد الدابة فاصابت الدابة
انسانا فمات انه لا كفارة عليه
كذا ههنا وذكر في النوازل أيضا
الام اذا تركت الصبي عند الاب
وذهبت والصبي يقبل ثدي
غيرها فلم يأخذ الاب للصبي
ظئرا حتى مات جوعا فالاب
يأثم وعليه الكفارة والتوبة
وان كان لا يقبل ثدي غيرها
وهي تعلم بذلك فالاثم عليها
وعليه الكفارة حكاه عن نصير
رحمه الله و ينبغي ان تكون
المسئلة مختلفا فيها كالاولى
وفي فتاوى اهل سمرقند صبية
بنت ست سنين صمت وكانت
جالسة الى جنب النار فخرجت
الام بعد خروج الوالد الى بعض
الجيران فاحترقت الصبية وماتت
لا دية على الام ولكن ان
كان لها مال يعجبني ان تعتق
رقبة مؤمنة او تصوم شهرين متتابعين وتكون على ندامة

فسق فلا يوجب خللا ككونه آكل الحرام أو تارك الصلاة ولوشرى ثورا وبوقت كاركردن مى صيد فهو عيب ولوشرى بقرة تشرب لبنها من ضرعها فهو عيب جملة (فصط) وفى (فو) السعال عيب لو فحش والافلا كاديا كوسفند بليذى مى خورد اكر بيوسته خورد فهو عيب واكر درهفته يكى بار ددوبار رخورد عيب نبود وهمچنين اكر مكس خورد (مح) دابة تا كل الذباب فان كثر ذلك فهو عيب لا ان كانت تا كل احيانا ولوشرى بقرة فوجدها فليلة الا كل فله الرد به لا لو وجد الحمار بطىء الذهاب الا اذا اشترى على انه عجول وان كان يعثر كثيرا دائما فهو عيب لا لو احيانا (بس) والحرن عيب وهو الكسل فى الدابة على وجه لا تسير الا بتسيير بليغ (خ) الحرون هو الذى يقف فى الطريق فى بعض المواضع من غير مانع * واقعة شرى فرسا فوجده كبير السن قيل ينبغى ان لا يكون له الرد الا اذا شراه على انه صغير السن لما مر من مسئلة حمار وجده بطىء السير (فصط) شرى أمة على انها صغيرة فاذا هى كبيرة السن ليس له الرد اذ المقصود هو الخدمة والكبيرة اقدر عليها اقول ينبغى ان يكون له الرد لو وجدها كبيرة بحيث ضعفت قواها ولو يا تيها وجع الضرس مرة بعد أخرى فله الرد لو قديما لا لو حديثا ولوشرى قنا بر كبتيه ورم فقال البائع انه ورم حديث أصابه ضرب فاورمه وليس بقديم فشراه على ذلك فظهر قدمه فليس له الرد كذلك لو شراه على انه حديث فوجده قديما (خ) هذا اذا لم يبين السبب فاما لو بينه فظهر انه كان بسبب آخر فله رده كما لوشرى قنا محموما فقال بائعه هو حمى يوم فاذا هو غيره فله الرد اذ العيب يختلف باختلاف السبب (صه) لو علم المشترى الا انه لم يعلم انه عيب ثم علم ينظر ان كان عيبا بينا لا يخفى على الناس كالغدد ونحوه لم يكن له الرد وان كان خفيا فله الرد يعلم منه كثير من المسائل ولو رأى على رجل الفرس ورما فقال منخ خورده است واذا هو حتام يرد وقيل لا (ظه) شرى فرسا باحدى رجليه بتر يقال له بالفارسية حتام فقال بائعه انه بتر آخر فشراه على ذلك فظهر انه حتام ليس له الرد كما فى مسالة الورم ونظيره سويق شراه على انه لته بمنا من السمن فظهر انه لته بنصف منا من السمن لا خيار للمشترى وكذا لوشرى قميصا على انه متخذ من عشرة أذرع من الكرباس فتبين انه متخذ من أقل من ذلك والمشترى ينظر اليه وقت الشراء فلا خيار له جملة (فقظ) وفى (خ) لا يرد البر برداءته لانها ليست بعيب ويرد المسوس والعفن وكذا لا يرد انا ء فضة برداءة بلا غش وكذا الامة لا ترد بقبح الوجه وسواء ولو كانت محترقة الوجه لا يستبين لها قبح ولا جمال فله ردها ولو كانت ولدت عند البائع أو عند غيره فله ردها فى رواية وبه يفتى ولا يسمع دعوى عدم الحيض الا ان يدعيه بسبب حبل أو داء (فى) يرد فى المشط لانه فى اوانه للكبر وفى غير أوانه للداء أقول جعل الكبر هنا عيبا الا فى عدم الحيض حتى لو ادعى عدم الحيض للكبر لم يسمع على ما يدل عليه ما مر من قوله لا تسمع دعوى عدم الحيض الا ان يدعيه بحبل او داء وبينهما منافاة (خ) لم تحض عند المشترى شهرا او اربعين يوما قال عدم الحيض عيب واقله شهر فاذا ارتفع هذا القدر عند المشترى فله الرد لو اثبت انه كان عند البائع (فد) طريق اثباته اقرار البائع او نكوله

واستغفار لعل الله سبحانه وتعالى يعفو عنها وهذا استحباب فاما وجوب الكفارة فهو على ما ذكرنا قبل هذا قال محمد رحمه الله فى الجامع الصغير رجل غصب صبيا حرا فمات فى يده فجاة او بحمى فليس عليه شئ وان مات بصاعقة او نهشة حية فعلى عاقلة الغاصب الدية هذا هو لفظ هذا الكتاب وفى الاصل يقول اذا غصب الرجل صبيا حرا فذهب به فمات فهذا على وجهين اما ان يموت بامر لا يمكن التحرز منه والتحفظ بان قتل او اصابه حجر اسقط عليه حائط او نزلت صاعقة من السماء فاصابته فقتلته او نهشته حية او اكله سبع او تردى من حائط او جبل فان الغاصب يضمن فى قول علمائنا الثلاثة رحمهم الله وقال زفر والشافعى رحمهما الله لا يضمن واجمعوا على انه لو قتل الصبى نفسه فانه لا ضمان على الغاصب وفى العبد يضمن مات بامر يمكن التحرز عنه او بامر لا يمكن التحرز عنه وفى المنتقى لو مات الصبى فى يد الغاصب من حر او برد من غير فعل الغاصب كانت ديته على عاقلة الغاصب وان غصب من الغاصب ولا يدرى أحى ام ميت فلا شئ على الغاصب واما زفر والشافعى رحمهما الله ذهبا فى ذلك الى ان الغاصب للصبى لو ضمن الصبى بهذه الاسباب فانما يضمن اما بالغصب او بالجناية عليه ولا يجوز ان يضمن

لاغير (غر) ادعى عيبا باطنا فى الامة قال س رح يحلف البائع بالله تعالى لقد بعتها وسلمتها ومابها هذا العيب وعند ح وم لا يحلف (خ) ادعى عدم حيضها واسترد بعض ثمنها فحاضت ان اعطاه البائع على وجه الصلح عن العيب فله ان يسترده منه (ن) شراها وهى ممن تحيض فوجده ارتفعة الحيض فعند ح رح يدعها حتى يتبين انها ليست بحامل وقال ابو مطيع يدعها تسعة اشهر وقال سفيان الثورى يدعها سنتين وقال م رح يدعها اربعة اشهر وعشرا ولو شراها على انها بكر فقال هى ثيب يرجع الى النساء فان قلن هى بكر فالقول للبائع بلا يمين وان قلن هى ثيب فالقول للبائع مع يمينه وان وطئها المشترى فعلم بالوطء فلو زايلها كما علم انها ليست ببكر بلا لبث ترد والا لزمته ومن س رح انها ترد بشهادة النساء كذا (خ) وفى (ذ) شراها على انها بكر فاقر البائع انها ثيب فله الرد فلو امتنع الرد بسبب رجع المشترى بحصة البكارة من الثمن فتقوم بكرا وثيبا فيرجع بفضل ما بينهما ولكن من الثمن ولو شرط الثيوبة فاذا هى بكر فهى له ولا خيار للبائع (ت) وانما شرط علم كونها بكرا باقرار البائع لانه لو علم بالوطء فانه يمنع الرد وان علم بقول النساء فبقولهن لا يثبت الرد (خ) وطئها او قبلها بشهوة لا ترد بعيب فيرجع بنقصانه الا اذا رضى البائع باخذها لا يدفع نقصانه ولو وطئ المشترى فعلم بعيبها فباعها بعد العلم او قبله لا يرجع بنقصان عيبها لان شرط الرجوع ان لا يرضى البائع برده الا يرى انه لو رضى به فلا شئ عليه ولم يتحقق هذا الشرط بعد البيع ولو وطئها عند المشترى بزنا او نكاح او زوجها المشترى ولم يطاها الزوج ثم رأى عيبا فله الرجوع بنقصه لا الرد لتحقق المانع فى الوجوه كلها شرى خفين فوجدهما ضيقين لا تدخل فيهما رجلاه ان لم يدخلا لعلة فى رجله لا رد وان لم يدخلا لا لعلة قيل لو شراهما ليلبسهما يرد لا لو شراهما مطلقا وقيل يرد مطلقا ولو وجد احدهما اضيق من الآخر فان خارجا عما عليه خفاف الناس عادة رد والا فلا جاء (فقظ) ولو لم يدخلا لا لعلة فى رجليه فقال له البائع دياري تو افراخ شود فلبس يوما فلم يتسع هل له الرد كانت واقعة الفتوى واجاب (شى) انه لا يرد لو خاصم بائعه فى عيب ثم ترك الخصومة اياما فخاصمه فقال له البائع لم امسكته طول المدة بعد علم عيبه فقال المشترى امسكته لانظر انه هل يزول العيب فله الرد (فقظ) وكذا لو اراد الرد بعيبه ولم يجد بائعه فاطعمه وامسكه اياما ولم يتصرف فيه تصرفا يدل على الرضا ثم وجد بائعه فله الرد باع بعض الدار فوجد به عيبا قال ح وس لا يرد ولا يرجع بشئ ولو وجد عيبه قبل القبض فقال للبائع رددته عليك ينتقض البيع قبل البائع اولا ولو شرى برذونا وفى احدى يديه جرح اندمل ونبت عليها شعر ولم يعلم به ثم جاء به بعد ايام وبه يسيل منه دم فان كان لا يحدث مثله فى المدة فله رده والا فالقول للبائع انه حدث عند المشترى ولو شرى مشجرة فوجد بعض اشجارها معيبا قال البلخى يرد الكل لا المعيب فقط وان تباينت الاشجار وقال (خ) ان كان قبل القبض فكذلك الجواب وان كان بعد القبض وشرى المشجرة بارضها فكذلك ولو شرى الاشجار خاصة رد المعيب فقط ذهب به الى بائعه ليرده بعيبه فهلك

بالغصب لان الحر لا يضمن بالغصب كالحر الكبير وكذا اذا مات حتف انفه ولو كان يضمن بسبب الغصب يضمن كما فى العبد ولا يجوز ان يضمن بالجناية لان الجناية اما مباشرة او تسبب ولم يوجد من الغاصب مباشرة جناية على الصبي لان حد المباشرة ان يتصل فعل الانسان بغيره و يحدث منه التلف كالجرح والضرب وغيرهما وههنا التلف لم يحدث من الفعل الذى اتصل بالصبي وهو الغصب وتلفه انما حدث من نهش حية فالمباشرة لم توجد ولهذا لا تجب عليه الكفارة ولم يوجد تسبب لان حد التسبب ان يتصل اثر فعله بغيره لا حقيقة الفعل ويتلف باثر فعله وهنا لم يحصل ذلك لان التلف باقتراس السبع وهذا يمنع وجوب الضمان على السبب كما لو وقع فى البئر انسان فلم يمت فوقع عليه آخر فمات من وقع الثانى عليه فانه لا ضمان على حافر البئر ولانهم يقولون بانه اذا قتله انسان فان الغاصب يضمن ولو كان الغصب من الغاصب تسببا للجناية على الصبي لكان لا يضمن المتسبب مع المباشر فى الحافر مع الدافع فهذا تعليل زفر والشافعى رحمهما الله وانه اوضح واختلف عبارات مشايخنا فى هذه المسئلة من مشايخنا من قال بان الغاصب انما يضمن عندنا بسبب الغصب لا بالجناية وذهب الى ان الخلاف فى الصبي الذى لا يعبر عن نفسه

فى الطريق فانه يهلك على المشترى ثم يرجع بنقصانه على بائعه جملة (فقظ) سئل (فشبن) وجد عيب الدابة فى الطريق واه عليها حمل ا كر تر و كرد باو هلاك مى شوذ درميان راه بدين دابة كذاشت و تا منزل برد هل له الرد بعده أجاب لا وقال بعضهم افتوا بانه يرد لما فيه من الضرورة كما لو حمل عليه العلف فى وعاء واحد وركبه والفرق بينهما واضح لانه يموت بلا علف فلا يمكن الرد بدونه بخلاف الحمل (قت) فلو امكنه ان ياتى بعلفه من غير ان يحمل عليه فلو حمل عليه يمتنع رده لانه حمل وركب بلا حاجة (فشبن) ادعى عيبا فى حمار فركبه ليرده فعجز عن البينة فركبه جائيا فله الرد (فش) وجد عيبا وبائعه غائب فاثبت عند القاضي عيبه وشراه فوضعه القاضي عند عدل فات فى يده هلك على المشترى اذ الرد على بائعه لم يثبت لغيبته (شى) ينبغى ان يكون هذا فيما لم يقض بالرد على البائع اما لو قضى به ينبغى ان يهلك من مال البائع اذ غايته انه حكم على الغائب بلا خصم ولكنه ينفذ فى اظهر الروايتين شراه فاجره فوجد عيبه فله نقض الاجارة ورده بعيبه بخلاف رهنه من غيره فانه يرده بعد فكه شرى ثوبا فاذا هو صغير فله رده وكذا خف وقلنسوة فان قال البائع أره الخياط فاراه اياه فقال الخياط انه صغير فله رده وكذا لو قضاه دراهم زيوفا وقال للقابض انفق فاذا راجت والا فردها على فقبلها على هذا فلم ترج فله ردها بخلاف ما لو قال له البائع اعرضه على البيع فان لم يشتر منك فرده على فلم يشتر منه لم يكن له رده ولو استقال البائع فابى ان يقيله فليس هذا بعرض المبيع على البيع فله الرد ولو ساوم البائع المشترى وقال هل تبيعه منى فقال نعم بطل حق الرد فله كذا (خ) لو قال المشترى للبائع ان لم ارده اليوم فقد رضيت بالعيب لغا فله الرد والزيادة هل تمنع الرد بعيب اعلم بان الزيادة نوعان منفصلة ومتصلة وكل منهما متولدة اولا فالمتصلة التى لم تتولد كصبغ وبناء ونحوه تمنع الرد بعيب وفاقا وان قبله البائع فله الرجوع بنقصه والمتصلة المتولدة كسمن وجمال ونحوهما لا تمنع الرد فى ظاهر الرواية فان اراد المشترى الرجوع بنقصه لا رده فله ذلك عند م رح لا عندهما والمنفصلة المتولدة كولد وثمر ونحوه كارش وعقر تمنع الرد وكذا تمنع الفسخ بسائر اسباب الفسخ والمنفصلة التى لم تتولد ككسب وغلة لا تمنع الرد والفسخ بسائر اسباب الفسخ كذا (فقظ) وفى (خ) اما الزيادة المتصلة كسمن وجمال فالصحيح انها لا تمنع الرد بعيب (فع) لا فرق فى كون الولد مانعا من الرد بين شرائها حاملا او حاملا فولدت عنده فاذا ولدت الامة يمتنع ردها بعيب سواء هلك الولد اولا بخلاف غيرها حيث لا يمنع رد الام

(قوله اعلم بان الزيادة نوعان الخ) لم يفصل بين الزيادة الحادثة قبل القبض و بين الحادثة بعده والحكم مختلف وقد اشبع الكلام على ذلك فى البحر مفصلا (قوله بسائر اسباب الفسخ الخ) وسياتى فى الفصل الثلاثين فى التصرفات الفاسدة ان زوائد المبيع فاسدا لا تمنع الفسخ الا المتصلة لم تتولد كصبغ وخياطة ولت سويق واما البناء والغرس يمنع الرد لا الشفعة عند أبى حنيفة رحمه الله تعالى وعكساه اه فتامل فى قوله بسائر

والصبي الذي يعبر عن نفسه يشبه العبد من وجه لانه ليس بمال فقلنا الشبه بالعبد من وجه اذا هلك بامر يمكن التحرز عنه يضمن واذا هلك بامر لا يمكن التحرز عنه لا يضمن توفيرا للشبه بين حظهما ومن سلك هذه العبارة احتاج الى تخصيص قول محمد رحمه الله فى الصبي بخلاف ما لو مات بالحمى لان حدوث الموت بالحمى لا يضاف الى غصبه ونقله قال الله تعالى أينما تكونوا يدرككم الموت ومنهم من قال بان الغاصب يضمن بالتسبب لا بالمباشرة لانه لم يوجد منه المباشرة حقيقة لكن وجد حد التسبب وهو ايصال أثر فعله له ويستقيم اضافة التلف الى فعله كما فى حفر البئر اتصل التلف باثر فعله وهو العمق بواسطة فعل آخر وهو فعل الماشى واستقامة اضافة التلف الى أثر فعله فصار متسببا والمتسبب ضامن متى لم يجب الضمان على المباشر بخلاف ما لو غصب حرا كبيرا ونقله الى مكان فاصابه شئ من هذه الصواعق لا يضمن لانه لم يوجد حد المباشرة والتسبب أما المباشرة فظاهرة واما التسبب فلان التلف حينئذ لا يضاف اليه لان الكبير يمكنه حفظ نفسه عن الأسباب المتلفة وكان كالماشى اذا علم بالبئر ووقع فيها لا يضمن الحافر بخلاف الصغير لانه لا يمكنه حفظ نفسه على ما مر قياس مسالتنا من مسالة

بعيب اذا هلك الولد اذ الولادة لا تنقص في غير بنات ادم ولو شرى امة حاملا فولدت زال العيب (خل) خيار الرؤية والشرط يبطل بولادة الامة مات الولد او لا اذ الولادة نقص في بنات ادم لا في غيرهن (فصط) شرى شاة بخيار او دجاجة فباضت او ولدت الشاة بطل خياره قال كان الولد ميتا او البيضة فاسدة فهو على خياره الا اذا انتقصت بالولادة وكذا خيار العيب فان مات ولد الشاة فله الرد بعيب الا اذا انتقصت بالولادة (خ) شرى ارضا فوجد فيه طريقا يمر فيه الناس فله الرد بحجة (مي) له الرد بحمى تاخذه كل يومين او ثلاثة ايام ولو صار بها صاحب فراش عند المشترى فهذا عيب آخر غير الحمى فيرجع بنقصه ولا يرده وكذا لو كان به قرح او جدري فانفجر فله الرد ولو كان به جرح فذهبت يده عند المشترى او كانت موضحة فصارت عنده آمة ليس له الرد كان يحم عند بائعه فحم عند مشتريه ان حم عنده في الوقت الذي كان يحم فيه عند البائع فله الرد لا لو حم في غير ذلك الوقت أقول ينبغي ان لا يبطل الرد بهذا القدر لان حم الغب مثلا سببها واحد وان تغير وقته بان يحم في الظهر مثلا ثم حم في النوبة الاخرى في العصر وهذا القدر من التغير لا يقدح في كونه غبا وفي كونه سببه واحد فينبغي ان لا يبطل حق الرد به بخلاف ما لو صار ربعا مثلا ولو شرى أرضا فنزت عند المشترى وكانت تنز عند البائع فله الرد لاتحاد سبب النز وهو تسفل الارض وقرب الماء وكان الثاني عين الاول الا أن يجيء ماء غالب او رفع المشترى التراب من وجه الارض ويعلم انها نزت برفع التراب او بالماء الغالب الذي جاء من مواضع اخر ويكون الثاني غير الاول فلا يرده وكذا لو اشتبه فلا يدرى انه غيره او عينه لا يرده قال السغدى الجواب في مسائل الحمى والنز ما مر الا انه يشكل بما في (ت) شرى امة بيضاء احدى العينين وهو لا يعلم فانجلى البياض عند المشترى فعاد ليس له الرد ولو شراها عالما به فلم يقبضها حتى انجلى ثم عاد عند البائع فله الرد جعل الثاني غير الاول في المسئلة الاولى فقال لا يرد وجعل الثاني عين الاول في الثانية فقال فله الرد قال السغدى كنت أشاور (مح) وهو يشاورني فيما يشكل فشاورته فما استفدت منه

أسباب الفسخ لكن الكلام هنا على الفسخ في الصحيح وهناك على الفاسد والذى يمنع الرد بالعيب يمنع الاقالة كما صرح به في الخلاصة والبزازية وغيرهما وقد سئلت في مبيع استغله المشترى هل تصح الاقالة فيه أم لا فاجبت بقولي نعم تصح ونطيب الغلة له ارجع الى ما كتبناه على البحر وقولي استغله المشترى اى أكل غلته والغلة اسم للزيادة المنفصلة كاجرة الدار وكسب العبد فافهم ولا تتوهم مخالفته لما في الخلاصة رجل باع من آخر كرما فسلمه اليه فاكل نزله يعنى ثمرته سنة ثم تقايلا لا تصح وكذا اذا هلكت الزيادة المتصلة أو المنفصلة أو استهلكها الاجنبي (قوله اذا هلك الولد) أقول اى بآفة سماوية فان كان بفعل المشترى خير البائع ان شاء قبله ورد الثمن وان شاء رد حصة العيب وان كان بفعل الاجنبي لا رد لان ضمانه كبقاء عينه ويرجع بحصة العيب كما في البحر نقلا عن القنية

الكبير أن لو قتل الكبير الحر زمنا او هناك يكون ضامنا لانه عجز عن حفظ نفسه هكذا ذكر شيخ الاسلام في شرحه وفي جنايات المنتقى قال أبو حنيفة رحمه الله في رجل قمط رجلا فطرحه قدام سبع فقتله السبع لم يكن على الذى فعل قود ولا دية ولكنه يعزر ويضرب ويحبس حتى يموت قال أبو يوسف رحمه الله وأما انا فارى أن يحبس ابدا حتى يموت ولا يلزم على ما قلنا لو حبس الطعام عن الصبي حتى مات فانه لا يضمن لانه لم توجد المباشرة والتسبب لان التلف حصل من الجوع والجوع غير حادث من فعله الذى اتصل به وهو الحبس وانما احدث من طبعه فانه خلق على وجه يجوع الا ترى انه من غير حبس يعتريه الجوع فصار نظير الموت حتف أنفه في المكان الذى حبسه ولا يلزم على ما قلنا اذا صاح الرجل بصبي على حائط أو على شاهق جبل ففزع فسقط فمات فانه لا يضمن نص الطحاوى على هذا في مختصره لانه لم توجد المباشرة والتسبب لان هذا أثر قوله لا فعله الا ترى ان من قال لغيره قولا ساءه ومات عقيبه لا يضمن لان المتصل به القول لا الفعل ومن سلك هذه الطريقة لا يحتاج الى تخصيص قول محمد رحمه الله تعالى في الصبي فانه يقول سواء كان الصبي يعبر عن نفسه

فرقا بجملة (خ) أقول الثاني غير الاول في المسئلتين ولكنه رد في الثانية لحدوثه عند البائع قبل قبضه فرده الا لانه عين الاول لانه لو كان عين الاول لم يجز له الرد لرضاه به لعلمه فبين قوله عالما به وبين جعله عين الاول منافاة ولو قال في الثانية ليس له الرد لتم اشكاله (شي) ثور به عرج فعالجه فبرئ فباعه فعاد ذلك العرج أجاب انه لا يرد لانه لما برئ يكون هذا عرجا غيره وقول بعض أئمة زمانه ان ثبت ان العرج الحادث بسبب علة العرج القديم فله الرد (جف) شرى كبات غزل فاستعمل بعضها فوجد اسفلها اردأ من بقيتها لزمته لانها كشئ واحد وقيل رجع بحصة العيب وقال س ر ح ان شاء رد مثل الغزل الذى استعمله اورد كله وكذا جميع ما يكال و يوزن (خ) وجد عيب فن فضر به فلا يرد ولا يرجع بنقصه ان أثر فيه الضرب والا فيرد ولو جز صوف غنم ثم وجد به عيبا فان لم يكن الجز نقصا فله الرد قال م ر ح والجز عندى ليس بنقصان قيل له ان شرى كرما فاثمر عنده فقطف ثماره ووضعها على الارض ثم وجد عيب الكرم قال لو لم ينقصه القطف فله الرد اقول ينبغي أن لا يكون له الرد اذ الثمر زيادة منفصلة متولدة وهى تمنع الرد كما مر ولم أر فيها خلافا ولكن يظهر من هذا ان فيها روايتين (مح) شرى جرابا هرويا فوجد عيبا بالثياب وقد أتلف الجراب فله رد الثياب بكل الثمن و ينبغي ان يكون الجواب فى القن والامة كذلك اذا وجد بهما عيبا بعدما أتلف ثوبهما فله الرد بكل الثمن شرى شاة او بقرة مع ولدها فعلم بعيب فارتضع منها ولدها فله ردها ولم يكن ذلك رضا ولو أرسل هو عليها او احتلب المشترى من لبنها شيئا فشرب به الولد او أطعمه هو اياه بعد علمه بالعيب فهو رضا (فد) شرى بقرة فشرب من لبنها فوجد عيبا لا يرد ولا يرجع بنقصه (شحى) لا يرد رضى به البائع او لا ولكن يرجع بنقصه وكذا الو اثمر الشجر فا كله ولو ا كل غلة القن او الدار فله الرد (فد) شرى امة فارضعت ولد المشترى فوجد عيبا فله الرد ومر انه استخدام (شبه) حلب لبن البقرة فهو رضا شربه او لا لانه لا يمكنه الرد بلا لبن لانها وعاؤه ولا مع اللبن لانه انفصل فلا يمكن فسخ العقد فيه تبعا للفسخ فى الاصل

(قوله ولكن يرجع بنقصه الخ) قال الغزى وهو المختار اه كلامه وكذا الو اثمر الشجر فا كله الخ قال شيخ الاسلام الغزى وفى السراجية اشترى نخلا فا كل ثمره ثم وجد به عيبا لم يرده انتهى وهذا موافق لما ذكرهنا وفى شرح النظم الوهبانى معزيا الى المحيط اشترى كرما فا كل الثمار ثم اطلع على عيب فله الرد وكذا اذا اشترى بقرة و أكل من لبنها ونقل عن أبى يوسف فيمن اشترى جارية لها لبن فارضعت صبيا لها أو للمشترى ثم وجد بها عيبا فله ان يردها ولو انه حلب لبنها فامسك لبنها او شربه ثم وجد بها عيبا لم يردها وعلى هذا قالوا اشترى شاة فرضعها ولده واطلع على عيب بها بعد ذلك فله ان يردها وفى البزازية اشترى مرضعا ثم اطلع بها على عيب ثم أمرها بالارضاع له الرد لانه استخدام ولو حلب اللبن فا كله او باع لا يرد لان اللبن جزء منها فاستيفاؤه دليل الرضى وفى الفتوى الحلب بلا بيع او أكل لا يكون رضى وحلب الشاة رضى شرب أم لا اه

اولا يعبر فانه يضمن كما أطلقه محمد رحمه الله ولكن يحتاج الى تخصيص قول محمد رحمه الله فى قوله قتل الصبي أو أصابه حمّ أن الغاصب ضامن فانه يحتاج الى ان يحمل قوله قتل اذا حصل القتل ممن لا تعتبر جنايته فاما اذا قتله من تعتبر جنايته بان قتل هذا الصبي انسانا فى يد الغاصب يقول بان الغاصب لا يضمن لان عند هذا القائل الغاصب متسبب والمتسبب لا يضمن متى أمكن ايجاب الضمان على المباشر كما فى الدافع والحافر وكما فى الممسك والقاتل هذه الجملة فى الفصل الثالث عشر من جنايات المحيط وينظر شرح هذه المعانى على سبيل الاستقصاء ثم وانما نقلت منها قطرة من بحر وقصيرة من طويلة ومسألة غصب الصبي الحر اذا قتله رجل فى يد الغاصب كتبت من غصب المنتقى فى مسائل الغصب من هذا المجموع فانه قال لو غصب حرا صغيرا فقتله رجل خطا فى يده فلاولياء الصبي ان يتبعوا عاقلة أيهما شاؤا وينظر تمامه ثم ذكر فى المحيط وذكر الناطفى مسئلة الصياح على الصبي فى صورة أخرى وذكر فيها خلافا فقال صبي على حائط صاح به رجل فوقع ومات قال أبو حنيفة وأبو يوسف وزفر لا شئ عليه وفى نوادر ابن رستم اذا صاح فقال لا تقع فوقع لا يضمن وان قال قع فوقع يضمن لان قوله قع أمر بان يفعل فعل

(ذد) واقالة يتز نتواند كردن مكر بان جيزى زياده كندو بيائع ودد قاان بيع بيعا جديد اشوذ اقول البيع الجديد لا يحتاج الى زيادة شئ قال شرى قنا فوهبه لآخر وسلمه ثم رجع فيه بلا رضا فله الرد بعيبه عند م رح لا عندهما شراه فادعى بوله فى فراشه يضعه القاضى عند عدل لينظر فيه ولو كسب فى يد المشترى فاتلف كسبه بعد ما علم بعيبه لم يكن رضا بالعيب شرى فتعيب عند المشترى بفعله او بفعل اجنبى او بآفة سماوية فعلم بعيبه فلا يرده فيرجع بنقصه فيقوم سليما ومعيبا فان نقص العيب عشر القيمة مثلا كان حصة النقص عشر الثمن على هذا فان رضى البائع باخذه ورد كل ثمنه فله ذلك جملة (خ) وفى (صل) الاصل فى مسائل الرجوع بنقصه انه متى امتنع الرد من جهة المشترى ان كان بفعل مضمون لا يرجع بنقصه وان كان بفعل غير مضمون يرجع به وان امتنع الرد من جهة البائع او الشرع يرجع بنقصه وبيانه لو شرى ثوبا فقطعه ولم يخطه او امة فوطئها فوجد عيبا رجع بنقصانه لان امتناع الرد حصل من البائع اذ المشترى يرد الا ان البائع لا يرضى بالنقص الا ترى ان البائع لو قبله جاز فلم يوجد الامساك من المشترى فيرجع اذ البائع شرط السلامة فقد فات شرطه فيرجع بحصته اذا امتنع الرد ولو صبغه او طحنه وخاطه او ولدت الامة يرجع بنقصه اذ الرد امتنع من جهة الشرع اذ المشترى يرد الا ان الشرع يمنعه عن الرد للربا فلم يصر المشترى راضيا بالعيب وكذا لو صبغه او خاطه فرأى عيبه ثم باعه يرجع بنقصه اذ الرد ممتنع فلا يحال الى البيع ولو قطعه ولم يخطه فرأى عيبه فباعه لا يرجع اذ الرد غير ممتنع اصلا فاذا باع امتنع من كل وجه ببيعه فكأنه باعه بلا نقص فلا يرجع ولو مات القن يرجع اذ الرد امتنع من جهة الحكم لا من جهة المشترى وكذا الوطحن برا او لت سويقا اذ الرد امتنع للشرع (بس) لو طحن او لت سويقا ثم رأى عيبه لا يرجع بنقصه عند ح رح خلافا لهما كما لو اكل ثم رأى عيبه هذا الذى ذكرنا اذا امتنع الرد من جهة البائع او من جهة الشرع اما لو امتنع من جهة المشترى فلا يخلو اما ان يمتنع بفعل مضمون او بفعل غير مضمون والمراد بالمضمون انه لو حصل ذلك الفعل فى ملك الغير يوجب الضمان فلو امتنع بفعل مضمون لا يرجع كما لو اخرج المبيع من ملكه ببيع او هبة ثم رأى عيبه لا يرجع بنقصه والفقه فيه ان المشترى صار ممسكا لان البائع يقول رده على وكذا لو باع بعضه لا يرجع بنقصه فيما باع ولا يرد الباقى فى قول اصحابنا الثلاثة ولا يرجع بنقصه اذ الرد امتنع من جهة المشترى بفعل مضمون فصار كما لو باعه الا انه لا يضمن لحق ملكه اقول ينبغى ان يرجع بنقصه فى الباقى اذ الرد امتنع فيه من جهة البائع على ما مر فى بيان قطع الثوب انه يرجع اذ الرد امتنع من جهة البائع اذ المشترى يرد الا ان البائع لا يرضى للنقص (خ) وعن م رح لا يرجع بنقص ما باع ويرد الباقى بحصته من الثمن وعليه الفتوى (بس) وكذا لو كاتبه او حرره على مال لا يرجع لاخذه العوض باراثه فكأنه باع كذا ذكر فى ظاهر الرواية وكذا لو قتله غيره او شرى ثوبا او طعاما فاتلفه او اكله غيره لا يرجع لانه وجب عليه مثله او قيمته فصار كبيع وعن س وم انهما قالا لا يرجع بنقصه لانه وصل اليه

قال واذا ضل الصبى المغصوب وجلا لم يكن على الغاصب شئ بالاتفاق والادلة تعرف فى المحيط واذا حمل الرجل الصبى الحر على دابة وقال له امسكها لى والحامل ليس بولى الصغير فسقط الصبى من الدابة ومات ضمن الحامل سواء كان الصبى يتمسك على الدابة او لا يتمسك لانه صار غاصبا للصغير بحمله على الدابة وغاصب الصغير ضامن اذا حصل هلاك بامر يمكن التحرز عنه والسقوط عن الدابة يمكن التحرز عنه بعد الحمل عليها ولانه صار مستعملا للصبى فى عمل من اعماله وهو امساك الدابة بغير اذن وليه ومن استعمل صبيا بغير اذن وليه وهلك بسبب استعماله يضمن كما لو قال لصبى اصعد هذه الشجرة وانفض لى ثمارها فصعد فسقط فمات ضمن ولو قال اصعد هذه الشجرة وانفض ثمارها لتأكلها فسقط ومات لم يضمن لانه ما استعمله لنفسه ويجب دية الصبى على عاقلة الرجل لانه مخطئ محض فانه قصد حمله على الدابة ولم يقصد اهلاكه فكان مخطئا وشبه العمد يجب على العاقلة فهذا اولى وتأويل هذه المسألة اذ حمله على الدابة وهى واقفة اما اذا كانت تسير اختلفت الروايات فيه فقال بعضهم اذا سقط الصبى

قيمته معيبا الا نهـا هى الواجب على قاتله فيرجع عـلى البائع بالنقص وان امتنع الرد من جهة المشترى بفعل غير مضمون فله الرجوع بنقصه كما حرره اودبره اذ العتق فى ملك الغير غير مضمون واختلفوا من جملة هذا فى مسئلتين احداهما ان المبيع لوكان ثوبا فلبسه حتى تخرق فرأى عيبا اوكان طعاما فاكله يرجع عندهما الا عند ح رح اذ الرد امتنع من جهة المشترى بفعل مضمون فصار كقتل و بيع ولهما ان الرد امتنع من جهة المشترى بصنع يصنعه الناس فصار كعتق ولكنه يشكل ببيع فانه مما يصنعه الناس ومع ذلك بطل حقه أقول كنت اعترض بهذا واجيب بان المراد هو صنع مقصود أصلى وللبس والاكل ونحوهما كذلك بخلاف البيع فان المقصود الاصلى بالشراء هو الانتفاع به لا البيع فافترقا فلو أكل بعضه لا يرجع عند ح رح بنقصه فيما أكل ولا يرد ما بقى كبيع بعضه ومر مع الاعتراض وعند س رح يرجع بنقص ما اكل وعنه فى الباقى روايتان فى رواية يرجع بنقصه ولا يرده الا أن يرضى البائع وفى رواية يرده وان لم يرض البائع اقول الرواية الاولى تؤيد ما مر من اعتراضى فى بيع البعض قال وعند م رح يرد ما بقى بحصته من الثمن ويرجع بنقص العيب فيما أكله (خ) وعليه الفتوى عبرة للبعض بكله هذا اذا كان الطعام فى وعاء واحد اما لو كان فى وعاءين فا كل أحدهما او باعه فعلم بعيب فى كله فله رد الباقى بحصته وفاقا اذ الكيلى او الوزنى اذا كان فى وعاءين فهو فى حكم العيب كشيئين مختلفين ولو شرى طعاما فى وعاء فوجد عيبه فعرض بعضه على البيع قال م رح لزمه هذا البعض وله رد الباقى اذ عنده لو باع نصفه ثم رأى عيبه فله رد الباقى فكذا لو عرضه اذ الكيلى والوزنى عنده كاشياء مختلفة فالحكم فيه كحكم قنين وثوبين ونحوه وكذا لو شرى دقيقا فخبز بعضه ثم علم انه كان مرا يرد الباقى ويرجع بنقص ما خبز وكذا لو شرى سمنا ذائبا فاكله فاقر البائع انه مات فيه فارة يرجع بنقصان العيب فى الفتوى وهو قول س و م كما لو أكل طعاما ثم علم بعيبه يرجع بنقصه عندهما ولو شرى أرضا فجعله مسجدا ثم رأى عيبه لا يرد وفاقا واختلفوا فى الرجوع بنقصه والمختار انه يرجع كما لو وقف أرضا ثم رأى عيبه فانه يرجع بنقصه ولو شرى ضيعة مع ما فيها من الغلات فرأى عيبا قالوا ينبغى أن يردها كما لو علم لانه لو جمع الغلات بعد ما علم اوتركها كذلك بنقص فلا يمكنه الرد بعده ولو شرى بعيرا فلما أدخله داره سقط فذبحه رجل بامر المشترى فظهر عيبه يرجع بنقصه عندهما وبه أخذ المشايخ كما لو أكل طعاما ولو علم عيبه قبل الذبح فذبحه هو او غيره بامره لا يرجع ولو شرى قناعلى انه خباز فوجده بخلافه ومات عنده قبل رده يرجع بنقصه وعن ح رح لا يرجع (قشبن) كنيزك خريد بشرط انك نانباست و بيش زانك معلوم كند فروخت بهمين شرط معلوم شركه نانبا بنودست برخريده أول رد كردووى تواند كه بيائع خود رده كند أجاب تواند ولو رده بعيب على بائعه ثم علم البائع بعيب حدث عند المشترى فله رده على المشترى مع ارش عيب كان عند البائع او يمسكه ولا شئ له ولو شرى شجرة ليتخذ منها بابا او نحوه فقطعها فوجدها لا تصلح لذلك فله الرجوع بنقص العيب لا الرد الا برضا بائعه (جص) شرى برا فيه غبار

والدابة تسير فهو ضامن وهكذا اثبته الحاكم فى المختصر وتاويله اذا كانت تسير بسير صاحبها حتى كان مضافا الى صاحبها سواء كان الصبى يستمسك اولا يستمسك فاما اذا سارت بنفسها فلا ضمان عليه لان المتلف هى فيكون جبارا وذكر فى بعض الروايات اذا سقط الصبى وهو يسير الدابة يعنى الصبى يسير وكان الرجل حمل الصبى عليها وهى واقفة ثم سيرها الصبى فوقع ومات لا ضمان على الرجل لان السير مضاف الى الصبى لا الى الرجل فصار كما اذا قتل الصبى المغصوب نفسه وان حمله عليها وهى واقفة فوطئت انسانا ان وطئته وهى واقفة فضمانه على صاحبها وانه ظاهر وان وطئته بعد ما سارت فان سارت بسير الصبى والصبى ممن يسير الدابة فالضمان على عاقلة الصبى وكذلك اذا افسدت مالا فضمان ذلك فى مال الصبى وليس على الرجل من ذلك شئ وكان بمنزلة ما لو ناوله سكينا فقتل نفسه لم يكن عليه ضمان وصار كما اذا امره ان يصعد شجرة معينة فصعد شجرة أخرى وهنا أمره بامساك الدابة لا بتسييرها وصار كما اذا ناوله سكينا وقال له امسك فقتل بذلك رجلا وجبت الدية على عاقلة الصغير ولم يكن لعاقلة الصغير ان يرجعوا على عاقلة الآمر لانه لم يستعمله فى القتل وانما

كان الصبي لايستمسك على الدابة ولا يسير الدابة وقد حمله

فذهب الغبار عنه ونقص به في الكيل فلا يرد بعيب وكذا لو كان فيه رطوبة فيبست
قال ويجيء على هذا القياس لو شرى خشبا رطبا فيبس عنده ولو رأى عيب دابة فركبها
فقال البائع ركبتها في حاجتك فليس لك الرد وقال المشتري ركبتها لاردها اليك فالقول
للمشتري (فصط) شرى زوج ثور فوجد باحدهما عيبا ظاهرا الجواب ان له رد المعيب
فقط كقنين وقال مشائخنا ان ألف أحدهما العمل مع صاحبه ولا يعمل الا معه يردهما
لا المعيب وحده فصار كمصراعي الباب (فظ) شرى ابريسما وبله بماء فوجده داود
كرده يرجع بنقص العيب ولو جده منشارا ثم رأى عيبه لم يرده الا برضا بائعه (فصط)
بل ابريسما بماء فرأى عيبه يرجع بنقصه وكذا الاديم لو نقع في الماء فرأى عيبه لا
يرده وان رضي بائعه وهذا مشكل ولو أدخل في النار قدوما فرأى عيبه لم يرده اذ الحديد
ينتقص بالنار بخلاف الذهب والفضة كحديد اقول الذهب ينتقص في النار اذا ذاب
ايضا اللهم الا أن يكون قبل الذوب ولو جد سكينا فرأى عيبه فان حدده يجبر فله الرد
لا لو حدده بمبرد لانه ينتقص منه (فص) ده جرم خريد انك دباغت عشر في است وسه را ه
دراب كرده معلوم شد كه دباغت ساج است وان عيب فاحش است تواند كه نقص آن
سه بگيرد جون رد نم تواند كردن وباقي را رد كند أجاب نقص آن سه بگيرد وباقي را باهل
بصف نمايد اكر كويند دباغت ساج است انكاه بعيب رد كند بحجت (فصط) وجد القن
مزكوما فسقاه كشكا ينبغي أن لا يبطل الرد بخلاف ما لو سقاه دواء لاجل الاطلاق
فانه يبطله ولو وجده يعمل به عمل قوم لوط فان كان مجانا فهو عيب لا لو باجر بخلاف
ما لو وجد الامة زانية فهو عيب باجر وبغيره ولو شرى معيبا فرأى عيبا آخر فعالج العيب
الاول مع العلم بالعيب الثاني لا يرده ولو عالج ثم علم عيبا آخر فله الرد شرى بزر الفيلق على
انه تركي فلما خرج الدود تبين انه غير تركي وبينهما تفاوت بطل البيع اذ المثمن معدوم
لانهما جنسان مختلفان كهروي مع هروي وعمامة شهرستانية مع السمرقندية (قد)
تخم كرم جهار خوابه خريد سه خوابه آمد ونقاية بر فروشنده باز كرد قيل يرجع
بما غره وقيل جون تعاد يابد أمد جنس ديكر باشد بيع فاسد بود مثل تخم نغانه نوى
ده ذو انچ داده است باز خواهد واين جا بيست كه نغانه بايد اما اكر جهار خوابه خريد
بديسه خريد يافتا بحا جنس يكس جيزي واجب في شوذ وعليه الاعتماد (فصظ)
شرى بزر الفيلق فلم يخرج الدود قال ان لم يكن منتفعا به أصلا بطل البيع فيرد الثمن ولا
يجب على المشتري مثله كمن شرى بيضة فكسرها فوجدها فاسدة لا يجب على المشتري
مثلها ولو بل بزر الفيلق بماء فوجد بعضه فاسدا فان لم ينقصه البل رد الفاسد ويرجع
بحصته من الثمن شرى برا على انه ربيعي فزرعه فظهر انه خريفي اختار المشائخ انه
يرجع بنقص العيب وهو قولهما بناء على ما شرى طعاما فاكله فظهر عيبه وقد مر أن
الفتوى على قولهما ولو شرى بزرا على انه بزر بطيخ كذا فزرعه فظهر على صفة أخرى جاز
البيع لاتحاد الجنس من حيث انه بطيخ واختلاف الصفة لا يفسد العقد ولا يرجع بنقص
العيب عند ح رح (مح) شرى على انه بزر بطيخ شتوي فزرعه فوجده صيفيا بطل البيع

استعمله في الامساك وان
الرجل والدابة وافقه ثم سارت
ووطئت انسانا او افسدت
متاعا لاضمان على الصبي ولا
على الحامل لان الصبي بمنزلة
الحمل والرجل لم يسير الدابة
وانما سارت بنفسها واختيارها
فكانت منفلتة وما أصابت
المنفلتة فانه يهدر لقوله عليه
السلام فعل العجماء جبار
والمراد به اذا كانت منفلتة
قال وروى الحسن بن زياد عن
أبي حنيفة رحمهما الله انه قال
اذا اقط الرجل صبيا والقاه في
الشمس حتى قتله الحر او القاه
في ظل يوم بارد فقتله البرد فعلى
عاقلته الدية وكذا اذا اقطه
والقاه بين يدي سبع حتى
اكله فعلى عاقلته الدية ولو
غصب صبيا حرا فذهب به
الى بيته وقتله كان للاب
الخيار ان شاء ضمن الدية على
عاقلته بالغصب وان شاء قتله
بالقتل ولو قتله أجنبي في يده
كان الاب بالخيار أيضا فان
قتل القاتل برئ الغاصب
وعاقلته وان ضمن عاقلة
الغاصب الدية رجعوا بها
في مال القاتل وفي المنتقى
رجل أمر صبيا ان يسقي له دابة
من النهر او أرسله في حاجة فمات
اوقتل لم يكن على الرجل شئ
فان غرق في النهر او ضربته دابة
أو نهشته حية كان الذي أمره
ضامنا والدية على العاقلة واذا

بحمل الرجل صبيا مع نفسه على الدابة فوطئت الدابة انسانا

فيأخذ المشتري ثمنه وعليه مثل ذلك البزر وعلى هذا تخم خريده بلا ثقي نا كشته وسرخط
واكرمه وسوها في باديكر نوع اجناس مختلفة وهذا أصح ولو شرى بزر الروين فزرعه في
أرضه ولم ينبت رجع على بائعه بكل ثمنه ان كان النقصان فيه وكذا لو شرى بزر البطيخ
فزرعه فنبت القثاء أو شرى بزر القثاء فوجده بزر القثاء البلخي بطل البيع جملة (فصط)
وفي (فد) شرى بزرا وزرعه فلم ينبت ا كر معلوم شود كه برنا آمدن أزعيب تخم است بها
بازكيرد (عده) شرى بذر البصل وبذره فلم ينبت اں ثبت كه تو سده بوزه است يرجع
بثمنه (فقه) شرى حب القطن فزرعه ولم ينبت قيل يرجع بنقص عيبه وقيل لا يرجع لانه
اهلاك المبيع (شي) شرى بذر الخيار فبذره ولم ينبت أ كر معلوم شد برنا يا آمدن از فساد
تخم است ثمن باز كيردا كرجيزى ديكر را صالح انى بوز بعد از فساد و ثبت فساده ببينة
انه فاسد أو بتحليف بائعه ونظيره ما مر انه لو شرى امة فوجدها لا تحيض (فد) طريق
اثباته اقرار البائع أو نكوله (خ) شرى بذر بطيخ فظهر انه بذر القثاء يرد المشتري مثله
ويأخذ ثمنه لاختلاف الجنس فبطل البيع ولو اختلف النوع لا يرجع بثمنه (شحى)
المبيع لا يخلو اما ان يكون شيئا واحدا أو شيئين وفي الحكم كشئ واحد من حيث
لا يقوم احدهما بدون صاحبه كمصراعي باب وزوج خف ونحوه واما ان يكون شيئين
او أشياء وليس في الحكم كشئ واحد كثوبين وقفيزين ونحوهما مما يقوم كل منهما بدون
الآخر ثم الحادث في المبيع نوعان عيب واستحقاق والاحوال ثلاثة قبل قبضه او بعده
او بعد قبض بعضه دون بعضه اما لو وجد ببعضه عيبا قبل قبض كله وكان ذلك العيب
موجودا وقت البيع او وجد بعده قبل قبضه فالمشتري بالخيار ان شاء أخذ الكل
بثمنه اورد كله وليس له رد المعيب فقط بحصته من الثمن وكذا ليس للبائع ان يقبل
المعيب خاصة الا اذا تراضيا على رد المعيب فقط وأخذ الباقي بحصته من الثمن فلهما
ذلك اذ الصفقة لا تتم قبل القبض بدليل أنه ينفسخ البيع برده بلا قضاء أو رضاء ولو قبض
بعضه لا بعضه فوجد بما قبضه عيبا أو بما بقي فحكمه كحكم الفصل الاول في كل ما مر
اذ الصفقة لم تتم بعد سواء كان المبيع واحدا أو اشياء ولو قبض كل المبيع فوجد ببعضه
عيبا قديما أو حدث قبل قبضه بعد العقد فان كان المبيع واحدا كدار وكرم وأرض
وثوب او كيليا او وزنيا في وعاء واحد او في صبرة واحدة او شيئين وفي الحكم كشئ
واحد فالمشتري يخير بأخذ الكل او برد الكل وليس له رد بعض دون بعض لانه يكون
رد ازيادة عيب وهو الاشتراك في الاعيان وان كان المبيع شيئين او أشياء ليس في
الحكم كشئ واحد كثياب وعبيد وغيرهما أو كيليا او وزنيا في أوعية مختلفة فالمشتري
يخير رضي به بكل الثمن أو رد المعيب فقط وليس له رد كله الا اذا تراضيا وليس له رد
المعيب الا بقضاء أو برضاء اذ الصفقة تمت فيصح تفريقها فيرد المعيب بحصته من الثمن
غير معيب اذا المعيب دخل في البيع سليما وفي خيار شرط ورؤية ليس له رد بعض
بدون بعض وان قبض الكل لانهما يمنعان تمام الصفقة وهي قبل تمامها لا تحتمل
التفريق وانما قلنا انه يمنع تمام الصفقة لانه يرده بلا قضاء ولا رضاء ولو قبض الكل

فهذا على وجهين ان كان الصبي يستمسك على الدابة فدية المقتول على عاقلتهما لان سير الدابة يكون مضافا اليهما
وصار كما لو أردف بالغا وعلى
الرجل الكفارة لانه باشر قتله
ومن باشر قتل انسان تجب
الكفارة عليه كذا هنا ولا
كفارة على الصبي لانه ليس من
أهله وان كان لا يستمسك فدية
المقتول كلها على الرجل ويكون
الصبي كالثوب المبسوط على
الدابة وان كدمت وأتلفت
انسانا او أفسدت متاع انسان
فالجواب فيه على التفصيل
الذي ذكرنا ثم ان كان الصبي
يستمسك لا ترجع عاقلة الصبي
على عاقلة الرجل بشئ لانها
لو رجعت انما ترجع لانه صار
غاصبا بحمل الصبي على الدابة
أو بحكم أمره للصبي بالسير ٭ لا وجه
الى الاول لان غاصب الصبي
الحر لا يضمن ما تلف بفعل
الصبي ألا ترى انه لو قتل نفسه
او رجلا آخر لا يضمن الغاصب
كذا هنا ٭ ولا وجه الى الثاني
لانه أمره بالسير لا بالوطء وقد
ذكرنا قبل هذا على سبيل
الاستشهاد أن من قال لصبي
اصعد هذه الشجرة وانفض لي
ثمارها فصعد فسقط ان الآمر
يضمن والدية على عاقلته وكذلك
لو اعطاه عصا او سلاحا ليمسكه
ولم يأمره بشئ فعطب به الصبي
ولم يرد بقوله عطب به الصبي
انه قتل نفسه فان هناك على
المعطي انما أراد به انه سقط
من يديه على بعض بدنه
وعطب به وكذلك لو أمره بحمل شئ او كسر حطب بغير

ومتى عجز عن رد البعض لزمه الكل سواء كان المبيع واحدا او اشياء مختلفة هذا الذى ذكرنا لو وجد بعض المبيع معيبا فاما لو استحق بعضه قبل القبض بطل البيع بقدره والمشترى ياخذ الباقى بحصته من الثمن او رده سواء تعيب به الباقى اولا اذ الصفقة تفرقت على المشترى قبل التمام لعدم رضاه وكذا لو استحق بعد قبض بعض دون بعض واستحق ما قبضه او غيره فحكمه مامر ولو قبض الكل ثم استحق بعضه بطل البيع بقدره ثم لو تعيب به الباقى كما لو كان المبيع واحدا مما فى تبعيضه ضرر كدار وأرض وكرم وقن وغيرها فالمشترى ياخذ الباقى بحصته من الثمن او يرده وكذا لو كان المبيع شيئين وفى الحكم كشئ واحد فاستحق أحدهما فله الخيار فى الباقى ولو لم يتعيب به الباقى ككون المبيع ثوبين أو قنين فاستحق أحدهما أو صبرة بر أو جملة كيلى أو وزنى فاستحق بعضه لزمه الباقى بحصته بلا خيار اذ لا ضرر فى تبعيضه (صل) رد المعيب فقط ان شاء الا فى كيلى أو وزنى من نوع واحد فليس له الا ان يرد كله أو يمسكه ولم يفصل بين كونه فى وعاء او أوعية الا ان مشايخنا قالوا اذا كان فى وعاء واحد يرد الكل او يمسكه كقن واحد ولو فى وعاءين رد المعيب فقط كقنين (فصط) شرى عشر دبرات فاستحق احداهن لا خيار للمشترى ولكن يرجع بحصة أرض واحدة بخلاف ما لو شرى ارضا على انه عشرة اذرع وهى أنقص يخير أخذه بكل الثمن أو تركه اذ كل واحد من الاراضى أصل برأسه أما الذرع فوصف فلا يقابله شئ من الثمن (شحى) تزوجها بدار بعينه فاستحق بعضه تخير تاخذ بقية الدار وحصة المستحق من الثمن أو تاخذ قيمة كل الدار وتترك بقيته اذ الشرك فى الاعيان المجتمعة عيب (طظه) لو استحق بعض الدار شائعا يخير المشترى عندنا رد بقيته ورجع بكل ثمنه أو امسكها ورجع بثمن المستحق ولو استحق منه موضع بعينه فلو كان قبل قبضه فهو مخير كما مر ولو بعده فلا خيار له ورجع بثمن المستحق وقال الخصاف له رد كله بكل ثمنه (فنس) استحق بعض الدار فله رد بقيته بسبب التفريق بخلاف ثوبين استحق أحدهما ليس له رد الباقى لان منفعة الدار يتعلق بعضها ببعض ومنفعة الثوب لا تتعلق بثوب آخر * (ومن الخيار خيار الرؤية فى الاستصناع) * اعلم ان الاستصناع فى خف وقلنسوة وطست وتنور وقمقمة وآنية من نحاس ونحوه يجوز للتعامل الناس فيه وينعقد اجارة ابتداء وبيعا انتهاء متى سلم حتى لو مات الصانع قبل التسليم بطل فلا يستوفى المصنوع من تركته وينعقد بيعا عند التسليم حتى لو سلم يثبت للمستصنع خيار الرؤية وهذا فيما للناس فيه تعامل وأما ما لا تعامل فيه كاستصناع فى ثياب فيه ينقلب سلما بضرب الاجل وفاقا ثم اذا صار سلما لم يكن للمستصنع فيه خيار الرؤية كما فى السلم (فصط) قال له على ألف على انى بالخيار جاز الاقرار لا الخيار ولان اثره اثبات حق الفسخ بعد تمام العقد والاقرار بعد التمام لا يحتمل الفسخ كالنكاح بخلاف الكتابة لانها تقبل الفسخ اقول فان قيل الاقرار يقبل الفسخ كما ذكر فى كتاب الاكراه مع ان خيار الشرط يمنع التمام فينبغى ان يقبل الفسخ بخيار فجوابه يظهر بالتامل قال ولو ابراه عن الدين على انه بالخيار بطل الخيار

اذن وليه فتلف من ذلك يضمن وكذلك اختلف المشايخ فيما اذا قال له اصعد هذه الشجرة ولم يقل شيئا آخر أو قال انفض الثمار لنفسك فسقط فيه اختلاف المشايخ رحمهم الله ايضا وقد ذكرنا فى مسائل الغصب ان المختار فى المسئلتين الضمان ويأتى شئ منه فى آخر هذا الفصل ولو وضع الحطب بين يدى عبد محجور عليه ولم يامره بشئ وكسر العبد الحطب فوقعت قطعة من ذلك على عين الغلام وذهبت عينه فلا شئ على صاحب الحطب هذه الجملة فى الفصل الثالث عشر من جنايات المحيط وفى الفتاوى المتفرقة لصاحب المحيط فى كتاب الغصب وورد فتوى بعض البلدان رجل كان يكسر الحطب فجاء غلام رجل وقال أعطنى حتى أكسر فابى ان يعطيه فالح عليه فى ذلك وأخذ منه القدوم وكسر بعض الحطب ثم قال ائت بآخر حتى أكسر فاتى بحطب فكسر الغلام فضرب بعض المكسور من الحطب على عينه فذهبت عينه لا يكون على صاحب الحطب شئ لان صاحب الحطب لم يامر الغلام بكسر الحطب ولم يستعمله فى شئ وانما فعل العبد باختيار نفسه فلا يكون الرجل ضامنا لشئ وقد ذكرنا مسائل غصب العبد واستعمال عبد الغير

لا الابراء لانه اسقاط والاسقاط لا يحتمل الفسخ وكذا في الهبة يبطل الخيار لا الهبة وكذا لو قال وكلتك على اني بالخيار بطل الخيار اذ له ولاية الرجوع (فبحر) وقفه على انه بالخيار بطل الوقف ولو جعل أرضه مسجدا على انه بالخيار بطل الخيار لا المسجد (شحى) هلاك المبيع قبل قبضه بفعل المبيع او بفعل البائع او بآفة سماوية يبطل البيع ولو بفعل اجنبي يخير المشتري فسخ او أجاز وضمن المهلك ولو هلك بعضه قبل قبضه فلو هلك بفعل البائع طرح عن المشتري حصة النقصان من الثمن سواء كان النقصان قدرا او وصفا ويخير المشتري أخذه بحصته من الثمن او تركه ولو بفعل اجنبي يخير المشتري فسخ البيع او أجاز وضمن المهلك و يلزم المشتري كل الثمن سواء كان النقصان قدرا أو وصفا ولو بآفة سماوية فان كان النقصان قدرا يطرح عن المشتري حصته من الثمن وهو مخير في الباقي أخذه بحصته او تركه ككون المبيع كيليا او وزنيا او عدديا متقاربا وفات بعض من القدر وان كان النقصان وصفا لا يطرح عن المشتري شئ من الثمن وهو مخير أخذه بكل الثمن او تركه والوصف هو ما يدخل في البيع بلا ذكر كشجر و بناء في الارض وأطراف في الحيوان وجودة في الكيلي والوزني اذ الاوصاف لا قسط لها من الثمن الا اذا ورد عليها الجناية أو القبض يعني اذا قبض ثم استحق من الاوصاف يرجع بحصته من الثمن (غر) باع أرضا على ان فيه نخيلا وسمى عددها او لم يسم او باع دارا على ان فيه بيوتا ولم تكن فانه يجوز العقد و يخير المشتري أخذه بكل الثمن او تركه والاصل فيه ان ما يدخل في العقد بلا شرط اذا شرط وعدم فان العقد يجوز وما لا يدخل بلا شرط اذا شرط ولم يوجد لم يجز وجنسه في (خ) وفي (جص) قيل صفة العيب الفاحش ان يرده من الجودة الى الرداءة او الى منزلة بينهما فاما ما دام في حد الجودة وان جاز ان يكون غيره أجود منه فلا يرده من عينه الى قيمته وقيل صفة العيب الفاحش هو ان يرده من عزة البيع الى كساده وقيل ان يقطع رغبة التجار عنه فاما ما كان بحال لا يزهدهم فيه فليس بفاحش وقيل يرجع فيه الى أهل خبرته فان اطلقوا فيه القول بانه فاحش فذلك فاحش واما ان امتنعت عليه ألفاظهم فلا وقيل ما دخل في اجتهاد المجتهدين فهو غير فاحش وما لم يدخل فهو فاحش (فصط) رأى عيبا فصالحه على مال ثم وجد عيبا آخر فله رده مع بدل الصلح ولو قبض بدل الصلح وزال ذلك العيب يرد بدل الصلح وقيل هذا لو زال بلا علاجه فان زال بعلاجه لا يرد (ن) غصب قنا فصار في عينه بياض فرده الى مالكه وضمن ارشه فباعه مالكه فانجلى بياضه رجع الغاصب على رب القن بما أخذ من ارش العيب (قت) الصلح عن العيب على شئ يدفعه البائع والمبيع للمشتري جائز ولو على شئ يدفعه المشتري والمبيع للبائع لم يجز لانه ربا الا اذا باعه باقل من الثمن الاول و قد نقد

(قوله ولو على شئ يدفعه المشتري الخ) انظر ما لو حدث به عيب عند المشتري والمسئلة بحالها فصالحه على شئ يدفعه المشتري بمقابلته والمبيع للبائع والظاهر جوازه

مال حائط الصغير فاشهد على أبيه او وصيه فلم ينقض حتى سقط وأتلف شيئا فالضمان على الصبي ولا يجب شئ من ذلك على الاب والوصي سواء فرطا في النقض أو لم يفرطا فان لم يسقط الحائط حتى بلغ الصبي ثم سقط وقتل انسانا او مات الاب والوصي ثم سقط فلا ضمان على أحد لان حكم ذلك الاشهاد قد بطل لان ولاية الاب والوصي زالت بموت الاب والوصي وببلوغ الصغير وان تقدم على الصبي تقدما مستطيلا ثم سقط الحائط على انسان فديته على عاقلة الصبي وروى بشر عن أبي يوسف رحمهما الله في رجل أخرج من دار ولده الصغير جناحا او كنيفا او فعل ذلك وكيل الرجل في داره فتولد منه تلف فالضمان على الوصي والوكيل لقيام فعلهما مقام فعل الصبي والموكل فصار الموكل والصبي جانيين واذا ضرب الرجل بطن امرأة فالقت جنينا ميتا فعلى الضارب الغرة وهي عبد او أمة قيمته خمسمائة درهم وهذا استحسان أخذ به علماؤنا رحمهم الله والقياس ان لا يجب شئ وهو قول زفر رحمه الله و يستوي في ذلك الذكر والانثى لان الآثار في هذا الباب مطلقة ولا كفارة على الضارب وفي

قية الغرة هذا اذا كان بعد أربعة أشهر حتى نفخ فيه الروح اما اذا كان أقل من ذلك لا يجب شئ وهل يكره اسقاط الجنين قبل ان نفخ فيه الروح قال عامة المشايخ لا يكره وبه أفتى صاحب المحيط وقال الامام على القمى يكره وبه أفتى أبو بكر محمد بن الفضل والجنين اذا انفصل ميتا اعتبر ولدا ونفسا في حق غيره من العباد وفي حق بعض الاحكام حتى تصير الجارية أم ولده وتصير المرأة نفساء وتحل المعتدة للازواج وفي حق نفسه اعتبر عضوا من اعضاء الام حتى لا يسمى ولا يرث وكذلك في حق الله تعالى اعتبر عضوا من اعضاء الام حتى لا تقام عليه صلاة الجنازة والكفارة حق الله تعالى فيعتبر الجنين في حق حكم الكفارة بمنزلة عضو من اعضائها والكفارة لا تجب باتلاف عضو من أعضائها واذا خرج الجنين حيا ثم مات فعلى الضارب الدية الكاملة وعليه الكفارة ويعتبر نفسا وولدا في حقه وفي حق غيره سواء كان الحق لله تعالى او للعباد فيصلى عليه ويسمى ويرث وتصير الجارية أم ولده وتنقضي به العدة قال ويكون بدل الجنين بين ورثته على فرائض الله تعالى مريد به الغرة اذا انفصل ميتا وانما لا يرث من غيره اذا انفصل ميتا الا ان ذلك من [illegible] وجه اعتبر عضوا من

الثمن كله (ضخ) شراه بمائة وتبضه فطعن بعيب فتصالحا على ان يأخذه البائع ويرد مائة الا واحدا [illegible] ان اقر البائع ان العيب كان عنده فعليه رد الباقي من الثمن وان قال لم يكن عنده أو لم يقر ولم ينكر [illegible] باقي وهو قول [illegible] وان كان عيبا لا يحدث مثله [illegible] فانكر بائعه فتصالحا على مال [illegible] ثم ظهر ان العيب لم يكن أو كان فزال فللبائع أخذ بدل الصلح ولو شراه ثم صالح من كل عيب على مال جاز اذ في الصلح ابطال حق بعوض [illegible] الحق [illegible] ولو لم يصالح ولكن شرى منه العيوب لم يجز والمدعى على [illegible] العيب وهو باطل بخلاف الصلح لانه قطع [illegible] العيوب [illegible] الا عند ابن أبي ليلى ولو شرياه [illegible] لا [illegible] يخاصم وهذا [illegible] الرد دون الآخر عند أبي حنيفة [illegible] الآخر لو شراه وتقابضا ثم طعن المشتري فيه فصالحه [illegible] من [illegible] على انه برئ من كل عيب جاز الصلح و [illegible] الشراء [illegible] بعيب فصالح الآمر البائع جاز [illegible] فصالحه البائع على ان [illegible] الاول بذلك الثمن ولو نقد ثمنه ثم صالحه على طعام الى أجل لم يجز ولو لم ينقد الثمن فصالحه على طعام الى أجل وأعطاه الثمن [illegible] جاز لان بعض [illegible] صار بازاء الطعام شراه وبعضها بازاء طعام صالحه [illegible] كان الطعام من جنس الاول أو من غير جنسه [illegible] كان الطعام من جنس الاول لم يجز الا أن [illegible] طعام [illegible] وتقابضا ووجد عيبا فصالحه البائع على دراهم حالة او الى أجل جاز وان صالحه على دنانير فان كانت حالة جاز لا لو مؤجلا لانه [illegible] ثم رد دراهم الثمن فكانه [illegible] الدراهم [illegible] واذا صالحه على دنانير فتصير عوضا من الدراهم التي [illegible] جاز والا لا لانه دين بدين ولو صالحه [illegible] من غيره فعلم عيبه فصالحه البائع الاول لم يجز [illegible] من غيره لم تبق الخصومة بينهما لانه [illegible] من غيره [illegible] الثاني فله رده على البائع

[illegible] بعد نقد الثمن اذا تعيب عند المشتري [illegible] ما بقي من [illegible] يكون بازاء ما فات من المبيع بسبب العيب فلا ربا [illegible]

الاول ولومات القن في يد المشتري الثاني ثم علم الثاني بعيبه يرجع
به على بائعه وهو المشتري الاول وهو لا يرجع على بائعه
الاول عند ح رح ولو صالحه لم يجز صلحه
وعندهما له الرجوع عليه
و يجوز صلحه جملة
(بس)
تم

تم الجزء الاول من كتاب جامع الفصولين
و يليه الجزء الثاني اوله الفصل السادس والعشرون

اعضاء الام فان ماتت الام من
الضرب ثم خرج الجنين ميتا
ولا غرة في الجنين بخلاف
ما اذا خرج الجنين حال حياة
الام ثم ماتت الام بعد ذلك
اولم تمت فانه يجب في الجنين
الغرة وان ماتت الام
من الضرب فعلى الضارب
دية الام في ثلاث سنين